

فَتْحُ الْبَارِي

بِشْرَحِ

صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حَجَرٍ الْعَسْكَلَانِيِّ
 " ٧٧٣-٨٥٢ هـ "

طبعة مزينة بغفر من أبي جدي بأسماء كتب صحيح البخاري

ذَا أَصْلُهُ تَصَحُّبًا وَتَحْقِيقًا
 وَأُثْرُهُ عَلَى مُقَابَلَةِ نَسْرِ الطَّبِيعَةِ وَالْإِطْلَاقِ
 عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَارِزٍ
 الْأَسْتَاذُ بِكَلْبَةِ الشَّرِيعَةِ بِالرَّنَاطِيسِ

قَامَ بِإِعْرَاقِهِ وَصَحَّحَهُ وَأُثْرُهُ عَلَى طَبْعِهِ
 حُبُّ الدِّينِ الْخَطِيبُ

قَرَأَهُ وَأَبْرَأَهُ وَأَمَارَتَهُ
 مُحَمَّدُ فَوَّادُ عَبْدِ الْبَاقِي

الجزء السادس

دار المعرفة
 بيروت - لبنان

فهرس أسماء كتب صحيح البخاري على ترتيب حروف المعجم (*)

رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب	الجزء
٣٧- الإجارة	(ج ٤)	٨٦- الحدود	(ج ١٢)	٥- الفسل	(ج ١)
٩٣- الأحكام	(ج ١٣)	٤١- الحرث والمزراعة	(ج ٥)	٩٢- الفتن	(ج ١٣)
٩٥- أخبار الأحاد	(ج ١٣)	٣٨- الحوالة	(ج ٤)	٨٥- الفرائض	(ج ١٢)
٧٨- الأدب	(ج ١٠)	٦- الحيض	(ج ١)	٥٧- فرض الخمس	(ج ٦)
١٠- الأذان	(ج ٢)	٩٠- الجبل	(ج ١٢)	٦٢- فضائل الصحابة	(ج ٧)
٨٨- استتابة المرتدّين	(ج ١٢)	٤٤- الخصومات	(ج ٥)	٦٦- فضائل القرآن	(ج ٩)
١٥- الاستسقاء	(ج ٢)	٥٧- الخمس	(ج ٦)	٢٩- فضائل المدينة	(ج ٤)
٤٣- الاستقراض	(ج ٥)	١٢- الخوف	(ج ٢)	٢٠- فضل الصلاة	(ج ٣)
٧٩- الاستئذان	(ج ١١)	٨٠- الدعوات	(ج ١١)	٨٢- القدر	(ج ١١)
٧٤- الأشربة	(ج ١٠)	٨٧- الديات	(ج ١٢)	١٦- الكسوف	(ج ٢)
٧٣- الأصاحي	(ج ١٠)	٧٢- الذبائح والصيد	(ج ٩)	٨٤- كفارات الأيمان	(ج ١١)
٧٠- الأطعمة	(ج ٩)	٨١- الرقاق	(ج ١١)	٣٩- الكفالة	(ج ٤)
٩٦- الاعتصام بالسنة	(ج ١٣)	٤٨- الرهن	(ج ٥)	٧٧- اللباس	(ج ١٠)
٣٣- الاعتكاف	(ج ٤)	٢٤- الزكاة	(ج ٣)	٤٥- اللقطة	(ج ٥)
٨٩- الإكرام	(ج ١٢)	١٧- سجود القرآن	(ج ٢)	٣٢- ليلة القدر	(ج ٤)
٦٠- الأنبياء	(ج ٦)	٣٥- السلم	(ج ٤)	٢٧- المحصر	(ج ٤)
٢- الإيمان	(ج ١)	٢٢- السهر	(ج ٣)	٧٥- المرضى	(ج ١٠)
٨٣- الأيمان والنذور	(ج ١١)	٥٦- السير	(ج ٦)	٤١- المزراعة	(ج ٥)
٥٩- بدء الخلق	(ج ٦)	٤٢- الشرب والمساقاة	(ج ٥)	٤٢- المساقاة	(ج ٥)
١- بدء الوحي	(ج ١)	٤٧- الشربة	(ج ٥)	٤٦- المظالم	(ج ٥)
٣٤- البيوع	(ج ٤)	٥٤- الشروط	(ج ٥)	٦٤- المغازي	(ج ٧-٨)
٣١- التراويح	(ج ٤)	٣٦- الشفعة	(ج ٤)	٥٠- المكاتب	(ج ٥)
٩١- التعبير	(ج ١٢)	٥٢- الشهادات	(ج ٥)	٦١- المناقب	(ج ٦)
٦٥- تفسير القرآن	(ج ٨)	٨- الصلاة	(ج ١)	٦٣- مناقب الأنصار	(ج ٧)
١٨- تقصير الصلاة	(ج ٢)	٥٣- الصلح	(ج ٥)	٩- مواقيت الصلاة	(ج ٢)
٩٤- التمني	(ج ١٣)	٣٠- الصوم	(ج ٤)	٨٣- النذور	(ج ١١)
١٩- النهجد	(ج ٣)	٧٢- الصيد	(ج ٩)	٦٩- النفقات	(ج ٩)
٩٧- التوحيد	(ج ١٣)	٧٦- الطب	(ج ١٠)	٦٧- النكاح	(ج ٩)
٧- التيمم	(ج ١)	٦٨- الطلاق	(ج ٩)	٥١- الهبة	(ج ٥)
٢٨- جزاء الصيد	(ج ٤)	٤٩- العتق	(ج ٥)	١٤- الوتر	(ج ٢)
٥٨- الجزية والموادعة	(ج ٦)	٧١- العقبة	(ج ٩)	١- الوحي	(ج ١)
١١- الجمعة	(ج ٢)	٣- العلم	(ج ١)	٥٥- الوصايا	(ج ٥)
٢٣- الجنائز	(ج ٣)	٢٦- العمرة	(ج ٣)	٤- الوضوء	(ج ١)
٥٦- الجهاد والسير	(ج ٦)	٢١- العمل في الصلاة	(ج ٣)	٤٠- الوكالة	(ج ٤)
٢٥- الحج	(ج ٣)	١٣- العيدين	(ج ٢)		

(*) وضعنا هذا الفهرس وفق المعجم المفهرس لألفاظ الحديث، وفيه الإشارة إلى رقم الكتاب، والمجلد الذي يحتوي عليه. وقد وضعنا على غلاف كل مجلد أرقام الكتب التي يحتوي عليها تسهيلاً للقارئ، والله الموفق.

(يوسف المرعشلي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٥٦ - كتاب الجهاد والسير

قوله (كتاب الجهاد) كذا لابن شويه، وكذا للنسفي لكن قدم البسملة، وسقط «كتاب» لباقيين واقتصروا على «باب فضل الجهاد» لكن عند القابسي «كتاب فضل الجهاد» ولم يذكر باب، ثم قال بعد أبواب كثيرة «كتاب الجهاد» باب دعاء النبي ﷺ إلى الإسلام، وسيأتي. والجهاد بكسر الجيم أصله لغة المشقة، يقال: جهدت جهادا بلمت المشقة. وشرعا بذل الجهد في قتال الكفار، ويطلق أيضا على مجاهدة النفس والشیطان والفساق، فاما مجاهدة النفس فعل تعلم أمور الدين ثم على العمل بها ثم على تعليمها، وأما مجاهدة الشيطان فعل دفع ما يأتي به من الشهوات وما يزينه من الشهوات، وأما مجاهدة الكفار فتقع باليد والمال واللسان والقلب، وأما مجاهدة الفساق فياليد ثم اللسان ثم القلب، وقد روى النسائي من حديث سيرة - بفتح الميملة وسكون الموحدة - ابن الفاكه - بالغاء وكسر الكاف بعدها - في أثناء حديث طويل قال فيقول - أي الشيطان - مخاطب الإنسان: بمجاهد فهو جهد النفس والمال. واختلف في جهاد الكفار هل كان أولا فرض عين أو كفاية. وسيأتي البحث فيه في «باب وجوب التغيير»

١ - باب فضل الجهاد والسير

وقول الله تعالى [١١١ التوبة] : (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ؟ فَاسْتَشِيرُوا بِرَأْيِكُمْ وَالَّذِي بَأْتَكُمْ بِهِ - إلى قوله - وبشّر المؤمنين) قال ابن عباس: الحدود الطاعة

٢٧٨٢ - **حدثنا** الحسن بن سفيان **حدثنا** محمد بن سابق **حدثنا** مالك بن نويرة **قال** سمعت الوليد بن الصبرار **ذكر** عن أبي عمرو الشيباني **قال** : **قال** عبد الله بن مسعود **رضي** الله عنه «سألت رسول الله ﷺ قلت: يا رسول الله أي العمل أفضل؟ قال: الصلاة على نبيها. قلت: ثم أي؟ قال: ثم برؤاؤ الدين. قلت: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله. فسكت عن رسول الله ﷺ، ولو استزدته لزدني»

٢٧٨٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** يحيى بن سعيد **حدثنا** سفيان **قال** حدثني منصور عن مجاهد عن طلوس عن ابن عباس **رضي** الله عنهما **قال** : **قال** رسول الله ﷺ لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية، وإذا استنبرتم فانفروا»

٢٧٨ - **عُرْشًا** مَدَدٌ حَدَّثَنَا خَالِدٌ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، نَرَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ ، أَفَلَا يُنْجَاهُ ؟ قَالَ : لَكُنْ أَفْضَلُ الْجِهَادِ حَجٌّ مُبَرُورٌ »

٢٧٩ - **عُرْشًا** إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَفَّانٌ حَدَّثَنَا هَمَّادٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جُعَادَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو حَازِمٍ أَنَّ ذُكْوَانَ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَمِيلُ إِلَى الْجَعَادِ . قَالَ : لَا أَحِذُهُ . قَالَ : هَلْ تَسْتَطِيعُ إِذَا خَرَجَ الْجَاهِدُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَكَ فَتَقُومَ وَلَا تَقْرَأَ ، وَتَصُومَ وَلَا تَقْطِرَ ؟ قَالَ : وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنْ فَرَسُ الْجَاهِدِ لَيْسَتْ فِي طَوْلِهِ ، فَيَسْكُتُ لَهُ حَسَنَاتٌ »

قوله (باب فضل الجهاد والسير) بكسر الميم وفتح التثنية جمع سيرة ، وأطلق ذلك على أبواب الجهاد لأنها متلفة من أحوال النبي ﷺ في غزواته . **قوله** (وقول الله تعالى (إِنْ أَنْفَقْتُمْ مِنْ ثَمَرِهِمْ أَنْ يَنْفِقُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ) لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَذَابٌ) الآيتين إلى قوله (وبشر المؤمنين) كذا للنسائي وابن شبرويه ، وساق في رواية الأصملي وكرمة الآيتين جميعاً ، وعند أبي ذر إلى قوله (وعداً عليه حقاً) ثم قال : إلى قوله (والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) والمراد بالمباينة في الآية ما وقع في ليلة العقبة من الانصار أو أعم من ذلك ، وقد ورد ما يدل على الاحتمال الأول عند أحمد عن جابر ، وعند الحاكم في الإكليل ، عن كعب بن مالك ، وفي مرسل محمد بن كعب « قال عبد الله بن رواحة : يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك ما شئت ، فقال : اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، واشترط لنفسي أن تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم . قالوا : فإلنا إذا فعلنا ذلك ؟ قال : الجنة . قالوا : ربح البيع ، لا نقبل ولا نستقبل ، فنزل (إِنْ أَنْفَقْتُمْ) الآية . **قوله** (قال ابن عباس الحدود الطاعة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله (تلك حدود الله) يعني طاعة الله ، وكأنه تفسير باللازم ، لأن من أطاع وقف عند أمثاله أمره واجتناب نهي ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول حديث ابن مسعود « أي العمل أفضل ، وقد تقدم الكلام عليه في المواقيت ، وأغرب الداردي فقال في شرح هذا الحديث : إن أوقع الصلاة في ميقاتها كان الجهاد مقدماً على بر الوالدين ، وإن أخرها كان البر مقدماً على الجهاد . ولا أعرف له في ذلك مستنداً ، فالذي يظهر أن تقديم الصلاة على الجهاد والبر لسكونها لازمة للمكلف في كل أحيائه ، وتقديم البر على الجهاد لتوقفه على إذن الأبوين . وقال الطبري : إنما خص ﷺ هذه الثلاثة بالذكر لأنها عنوان على مساوها من الطاعات ، فإن من ضيع الصلاة المفروضة حتى يخرج وقتها من غير عذر مع خفة مؤنتها عليه وعظيم فضلها فهو لما سواها أضيع ، ومن لم يبر والديه مع وفود حقها عليه كان لغيرها أقل براً ، ومن ترك جهاد الكفار مع شدة عداوتهم الذين كان لجهاد غيرهم من الفساق أترك ، فظهر أن الثلاثة تجتمع في أن من حافظ عليها كان لما سواها أحفظ ، ومن ضيعها كان لما سواها أضيع . الثاني حديث ابن عباس « لا هجرة بعد الفتح ، وسيأتي شرحه بعد أبواب في « باب وجوب النفير » . الثالث حديث عائشة « جهاد كن الحج ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، ووجه دخوله في هذا الباب من تقريره ﷺ لقولها « نرى

الجهاد أفضل الأعمال . الرابع : **قوله** (حدثنا إسحق) كذا لأكثر غير منسوب ، وللإصميلي وابن عساكر وحدثنا إسحق بن منصور ، وأما أبو علي الجبائي فقال : لم أره منسوباً لأحد ، وهو إما ابن رافعويه أو ابن منصور . **قوله** (جاء رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (قال لا أجده) هو جواب النبي ﷺ . وقوله قال هل تستطيع ، كلام مستأنف . وسلم من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه بلفظ دقيل ما بعدل الجهاد ؟ قال : لا تستطيعونه : فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثة كل ذلك يقول : لا تستطيعونه . وقال في الثالثة مثل الجهاد في سبيل الله ، الحديث . وأخرج الطبراني نحو هذا الحديث من حديث سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه وقال في آخره : لم يبلغ العشر من عمله ، وسيأتي بقية الكلام عليه في الباب الذي يليه . **قوله** (قال ومن يستطيع ذلك) في رواية أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان ، قال لا أستطيع ذلك ، وهذه فضيلة ظاهرة للجهاد في سبيل الله تقتضي أن لا يعدل الجهاد شيء من الأعمال ، وأما ما تقدم في كتاب العيدين من حديث ابن عباس مرفوعاً وما العمل في أيام أفضل منه في هذه - يعني أيام العشر - قالوا : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد ، فيحتمل أن يكون عموم حديث الباب خص بما دل عليه حديث ابن عباس ، ويحتمل أن يكون الفضل الذي في حديث الباب مخصوصاً بمن خرج قاصداً المخاطرة بنفسه وماله فأصيب كما في بقية حديث ابن عباس وخرج بخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء . ففهو مأن من رجوع بذلك لاينال الفضيلة المذكورة . لكن يشكل عليه ما وقع في آخر حديث الباب ^(١) ، وتوكل الله للمجاهد الخ ، ويمكن أن يحاجب بأن الفضل المذكور أولاً خاص بمن لم يرجع ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون لمن يرجع أجر في الجملة كما سيأتي في البحث فيه في الذي بعده . وأشد ما تقدم في الإشكال ما أخرجه الترمذي وابن ماجه وأحمد وصححه الحاكم من حديث أبي الدرداء مرفوعاً : ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من أثمان الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا بلى . قال : ذكر الله ، فانه ظاهر في أن الذكر بمجرده أفضل من أبلغ ما يقع للجهاد وأفضل من الإنفاق مع ما في الجهاد والنفقة من النفع المتعدى . قال عياض : اشتمل حديث الباب على تعظيم أمر الجهاد ، لأن الصيام وغيره مما ذكر من فضائل الأعمال قد عدلها كلها الجهاد حتى صارت جميع حالات المجاهد وتصرفاته المباحة معادلة لأجر المواظب على الصلاة وغيرها ، ولهذا قال ﷺ : لا تستطيع ذلك ، وفيه أن الفضائل لا تدرك بالقياس وإنما هي أحسان من الله تعالى لمن شاء ، واستدل به على أن الجهاد أفضل الأعمال مطلقاً لما تقدم تقريره . وقال ابن دقيق العيد : القياس يقتضي أن يكون الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل لأن الجهاد وسيلة إلى إعلان الدين ونشره وإخماد الكفر ودحضه ، ففضيلته بحسب فضيلة ذلك والله أعلم . **قوله** (قال أبو هريرة إن فرس المجاهد ليستن) أي يمرح بنشاط ، وقال الجوهري هو أن يرفع يديه ويظهرهما معاً ، وقال غيره أن يبلغ في عدوه مقبلاً أو مدبراً . وفي المثل : استنت الفصال حتى القرعي ، يضرب لمن يشبهه بمن هو فوقه ، وقوله : في طوله ، بكسر المهملة وفتح الواو وهو الحبل الذي يشد به الدابة ويمسك طرفه ويرسل في المرعى ، وقوله : فيسكتب له حسنات ، بالنصب على أنه مفعول ثان أي يكتب له الاستئنان حسنات ، وهذا القدر ذكره أبو حصين عن أبي صالح هكذا موقوفاً ، وسيأتي بعد بضعة وأربعين باباً في

« باب الخيل ثلاثة ، من طريق زيد بن أسلم عن أبي صالح مرفوعا ، ويأتى بقية الكلام عليه مستوفى هناك إن شاء الله تعالى »

٢ - باب أفضل الناس مؤمنٌ مجاهدٌ بنفسه وماله في سبيل الله . وقوله تعالى [١٠ الصف :]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ؟ تُولِمُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

٢٧٨٦ - **حدیث** ابی البان أخبرنا شعب بن الزهری قال حدثنی عطاء بن یزید اللیثی أن أبا سعید الخدری رضی اللہ عنہ حدثہ قال : قیل یارسول اللہ ! أى الناس أفضل ؟ قال رسول اللہ ﷺ : مؤمنٌ یُجاهدُ فی سبیل اللہ بنفسہ ومالہ . قالوا : ثم من ؟ قال : مؤمنٌ فی شعبٍ من الشعابِ یبقى اللہ ویدعُ الناسَ من قِبرہ .

[الحديث ٢٧٨٦ - طريقة في ٦٤٩٤]

٢٧٨٧ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال «سمعت رسول الله ﷺ يقول «مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم - بمن يجاهد في سبيله - كمثل الصائم القائم. وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يوفاه أن يهديه الجنة أو يرحمه سالماً مع أجر أو غنيمة»

قوله (باب أفضل الناس مؤمن مجاهد) في رواية الكشميحي «مجاهد» بلفظ المضارع . **قوله** (وقوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة) أى تفسير هاتين الآيتين ، وقد روى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير «ان هذه الآية لما نزلت قال المسلمون : لو علمنا هذه التجارة لاعتطينا فيها الأموال والآهين ، فنزلت : تؤمنون بالله ورسوله ، وتجاهدون الآية» هكذا ذكره مرسلًا ، وروى هو والطبري من طريق قتادة قال «لولا أن الله ييناها ودل عليها لثأمن عليها رجال أن يكونوا يعلمونها حتى يطلبونها» . **قوله** (قيل يا رسول الله) لم أقف على اسمه ، وقد تقدم أن أبا ذر سأله عن نحو ذلك . **قوله** (أى الناس أفضل) في رواية مالك من طريق عطاء بن يسار مرسلًا ، ووصله الترمذي والنسائي وابن حبان من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن عن عطاء بن يسار عن ابن عباس «خير الناس منزلاً ، وفي رواية للحاكم «أى الناس أكل إيماناً ، وكان المراد بالمؤمن من قام بما تعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة ، وليس المراد من اقتصر على الجهاد وأهل الواجبات الميضية ، وحينئذ فيظهر فضل المجاهد لما فيه من بذل نفسه وماله لله تعالى ، ولما فيه من النفع المتعدى ، وإنما كان المؤمن المعتزل يتلوه في الفضيلة لأن الذى يخاطب الناس لا يسلم من ارتكاب الآثام فقد لا ينفى هذا بهذا ، وهو مقيد بوقوع الفتن . **قوله** (مؤمن في شعب) في رواية مسلم من طريق معمر عن الزهري «رجل معتزل» . **قوله** (يتق الله) في رواية مسلم من طريق الوبيدي عن الزهري «يعبد الله» ، وفي حديث ابن عباس «معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور

الناس ، ولترمى وحسنه والحاكم وصححه من طريق ابن أبي ذئاب عن أبي هريرة ، أن رجلا مر بعصب فيه عين عذبة ، فأجبه فقال : لو اعتزلت ، ثم استأذن النبي ﷺ فقال : لا تفعل ، فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عاما ، وفي الحديث فضل الانفراد لما فيه من السلامة من النية والفور ونحو ذلك ، وأما اعتزال الناس أصلا فقال الجمهور : محل ذلك عند وقوع الفتن كما سيأتي بسطه في كتاب الفتن ، ويؤيد ذلك رواية بسجة بن عبد الله عن أبي هريرة مرفوعة ، يأتي على الناس زمان يكون خير الناس فيه منزلة من أخذ بعنان فرسه في سبيل الله يطلب الموت في مظلانه ، ورجل في شصب من هذه الشعاب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويدع الناس إلا من خيره ، أخرجه مسلم وابن حبان من طريق أسامة بن زيد الليثي عن بسجة ، وهو بموحدة وجيم مفتوحتين بينهما ميملة ساكنة ، قال ابن عبد البر : إنما أوردت هذه الأحاديث بذكر الشعب والجليل لأن ذلك في الأغلب يكون غاليا من الناس ، فكل موضع يبعد على الناس فهو داخل في هذا المعنى . **قوله** (مثل المجاهد في سبيل الله ، والله أعلم بمن يجاهد في سبيله) فيه إشارة إلى اعتبار الاخلاص ، وسيأتي بيانه في حديث أبي موسى بعد اثني عشر بابا . **قوله** (كمثل الصائم القائم) ، ولمسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة ، وكثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صلاة ولا صيام ، زاد النسائي من هذا الوجه ، الخاشع الراكع الساجد ، وفي الموطأ وابن حبان ، كمثل الصائم القائم الدائم الذي لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع ، ولأحمد والبخاري من حديث النعمان بن بشير مرفوعة ، مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم نهاره القائم ليله ، وشبه حال الصائم القائم بحال المجاهد في سبيل الله في نيل الثواب في كل حركة وسكون لأن المراد من الصائم القائم من لا يفتر ساعة عن العبادة فأجره مستمر ، وكذلك المجاهد لا تضع ساعة من ساعاته بغير ثواب لما تقدم من حديث ، أن المجاهد لثنتين فرسه فيكتب له حسنات ، وأصرح منه قوله تعالى (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب) **قوله** (وتوكل الله الخ) تقدم معناه مفردا في كتاب الايمان من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة وسياقه أتم ، ولفظه ، اتدب الله ، ، ولمسلم من هذا الوجه بلفظ ، تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج إلا لإيمان به ، وفيه التفات وان فيه انتقالا من ضمير الحضور إلى ضمير الغيبة . وقال ابن مالك : فيه حذف القول والاكتفاء بالمقول ، وهو سائغ شائع سواء كان حالا أو غير حال ، فن الحال قوله تعالى (ويستغفرون للذين آمنوا ، ربنا سمع) أي قائلين ربنا ، وهذا مثله أي قائلا لا يخرج الخ ، وقد اختلفت الطرق عن أبي هريرة في سياقه ، فرواه مسلم من طريق الأعرج عنه بلفظ ، تكفل الله أن جاهد في سبيله لا يخرج من بيته إلا لجهاد في سبيله وتصديق كلمته ، وسيأتي كذلك من طريق أبي الزناد في كتاب الخس ، وكذلك أخرجه مالك في الموطأ عن أبي الزناد في كتاب الخس ، وأخرجه الدارمي من وجه آخر عن أبي الزناد بلفظ ، لا يخرج إلا للجهاد في سبيل الله وتصديق كلمته ، ، نعم أخرجه أحمد والنسائي من حديث ابن عمر ، فوقع في روايته التصريح بأنه من الأحاديث الإلهية ، ولفظه ، عن رسول الله ﷺ فيما يحكي عن ربه قال : أيما عبد من عبادي خرج مجاهدا في سبيلي ابتغاء مرضاتي ضمننت له إن رجعته أن أرجعه بما أصاب من أجر أو غنيمة ، الحديث رجاله ثقات ، وأخرجه الترمذي من حديث عبادة بلفظ ، يقول الله عز وجل : المجاهد في سبيل الله هو علي ضامن إن رجعته رجعته بأجر أو غنيمة ، الحديث وصححه الترمذي ، وقوله ، تضمن الله وتكفل الله ، واتدب الله ، بمعنى واحد ، ومعه تصديق الوجد المذكور في قوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) وذلك التحقيق على وجه

الفضل منه سبحانه وتعالى ، وقد عبر **رحمه الله** عن الله سبحانه وتعالى بلفظ الضمان ونحوه مما جرت به عادة المخاطبين فيما تعلق به نفوسهم ، وقوله « لا يخرجهم إلا الجهاد » نص على اشتراط خلوص النية في الجهاد ، وسيأتي بسط القول فيه بعد أحد عشر بابا ، وقوله « فهو على ضامن » أى مضمون ، أو معناه أنه ذو ضمان . **قوله** (بأن يتوفاه أن يدخله الجنة) أى بأن يدخله الجنة إن توفاه ، فى رواية أبى زرعة الدمشقي عن أبى إيمان وأن توفاه ، بالشرطية والفعل الماضى أخرجه الطبراني وهو أوضح . **قوله** (أن يدخله الجنة) أى بغير حساب ولا عذاب ، أو المراد أن يدخله الجنة ساعة موته ، كما ورد « أن أرواح الشهداء تسرح فى الجنة ، وهذا التقرير يندفع لمراد من قال : ظاهر الحديث التسوية بين الشهيد والزاجع سالما لأن حصول الأجر يستلزم دخول الجنة ، ومحصل الجواب أن المراد بدخول الجنة دخول خاص . **قوله** (أو يرجعه) بفتح أوله ، وهو منصوب بالعطف على يتوفاه . **قوله** (مع أجر أو غنيمة) أى مع أجر خالص إن لم يغم شيئا أو مع غنيمة خالصة معها أجر ، وكأنه سكت عن الأجر الثانى الذى مع الغنيمة لنقصه بالنسبة إلى الأجر الذى بلا غنيمة ، والحامل على هذا التأويل أن ظاهر الحديث أنه إذا غم لا يحصل له أجر ، وليس ذلك مرادا بل المراد أو غنيمة معها أجر أنقص من أجر من لم يغم ، لأن القواعد تقتضى أنه عند عدم الغنيمة أفضل منه وأتم أجرا عند وجودها ، فالحديث صريح فى نفي الحرمان وليس صريحا فى نفي الجمع . وقال السكرماني : معنى الحديث أن المجاهد إما يستشهد أو لا ، والثانى لا يترك من أجر أو غنيمة مع إمكان اجتماعهما ، فهى قضية مانعة الخلو لا الجمع ، وقد قيل فى الجواب عن هذا الاشكال : إن أو بمعنى الواو ، وبه جزم ابن عبد البر والقرطبي ورجعها التوربشتي ، والتقدير بأجر وغنيمة . وقد وقع كذلك فى رواية لمسلم من طريق الأعرج عن أبى هريرة رواه كذلك عن يحيى بن يحيى عن مغيرة بن عبد الرحمن عن أبى الزناد ، وقد رواه جعفر الفرياني وجماعة عن يحيى بن يحيى فقالوا : أجر أو غنيمة بصيغة أو ، وقد رواه مالك فى الموطأ بلفظ « أو غنيمة » ، ولم يختلف عليه إلا فى رواية يحيى بن بكير عنه فوقع فيه بلفظ « وغنيمة » ورواية يحيى بن بكير عن مالك فيها مقال . ووقع عند النسائي من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة بالواو أيضا وكذا من طريق عطاء بن ميناء عن أبى هريرة ، وكذلك أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عن أبى أمامة بلفظ « بما قال من أجر وغنيمة » ، فإن كانت هذه الروايات محفوظة تعين القول بأن « أو » فى هذا الحديث بمعنى الواو كما هو مذهب نحلة الكوفيين ، لكن فيه إشكال صعب لأنه يقتضى من حيث المعنى أن يكون الضمان وقع بمجموع الأمرين لكل من رجع ، وقد لا يتفق ذلك فإن كثيرا من الفزاة يرجع بغير غنيمة ، فما فر منه الذى ادعى أن « أو » بمعنى الواو وقع فى نظيره لأنه يلزم على ظاهرها أن من رجع بغنيمة يرجع بغير أجر ، كما يلزم على أنها بمعنى الواو أن كل ظاهر يجمع له بين الأجر والغنيمة معا ، وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « ما من غزاة تغزو فى سبيل الله فيصيدون الغنيمة إلا تعجلوا ثلثي أجرهم من الآخرة ويبقى لهم الثلث » ، فإن لم يصيبوا غنيمة تم لهم أجرهم ، وهذا يؤيد التأويل الاول وأن الذى يغم يرجع بأجر لكنه أنقص من أجر من لم يغم ، فتسكون الغنيمة فى مقابلة جزء من أجر الفزاة ، فإذا قوبل أجر الفانم بما حصل له من الدنيا وتمتعه به بأجر من لم يغم مع اشتراكهما فى التعب والمشقة كان أجر من غم دون أجر من لم يغم ، وهذا موافق لقول خباب فى الحديث الصحيح **الآخ** « فإنا من مات ولم يأكل من أجره شيئا » الحديث . واستشكل بعضهم نقص ثواب المجاهد بأخذه الغنيمة ،

وهو مخالف لما يدل عليه أكثر الأحاديث ، وقد اشتهر بمحمد النبي ﷺ بحمل الغنيمة وجعلها من فضائل أمته ، فلو كانت تنقص الأجر ما وقع التذبح بها . وأيضا فإن ذلك يستلزم أن يكون أجر أهل بدر أنقص من أجر أهل أحد مثلامع أن أهل بدر أفضل بالاتفاق . وسبق إلى هذا الإشكال ابن عبد البر ، وحكاه عياض وذكر أن بعضهم أجلب عنه بأنه ضعف حديث عبد الله بن عمرو لأنه من رواية حميد بن هاني وليس بمشهور ، وهذا مردود لأنه ثقة ينجح به عند مسلم ، وقد وثقه النسائي وابن يونس وغيرهما ولا يعرف فيه تعريض لأحد . ومنهم من حمل نقص الأجر على غنيمة أخذت على غير وجهها ، وظهور فساد هذا الوجه يخفى عن الاطّلاع في رده ، إذ لو كان الأمر كذلك لم يبق لهم ثلث الأجر ولا أقل منه . ومنهم من حمل نقص الأجر على أن قصد الجهاد محضا ، وفيه نظر لأن صدر الحديث مصرح بأن المقسم راجع إلى من أخلص لقوله في أوله ولا يخرج إلا لإيمان بي وتصديق برسلي . وقال عياض : الوجه عندى لإجراء الحديثين على ظاهرهما واستعمالهما على وجههما . ولم يجب عن الإشكال المتعلق بأهل بدر . وقال ابن دقيق العيد : لا تعارض بين الحديثين ، بل الحكم فيهما جاز على القياس لأن الأجور تتفاوت بحسب زيادة المشقة فيما كان أجره بحسب مشقته ، إذ للشفقة دخول في الأجر ، وإنما المشكل العمل المتصل بأخذ الغنائم ، يعنى فلو كانت تنقص الأجر لما كان السلف الصالح يثابرون عليها ، فيمكن أن يجاب بأن أخذها من جهة تقديم بعض المصالح الجزئية على بعض لأن أخذ الغنائم أول ما شرع كان عونا على الدين وقوة لضعفاء المسلمين ، وهى مصلحة عظيمة يغتنر لها بعض النقص في الأجر من حيث هو . وأما الجواب عن استشكل ذلك بحال أهل بدر فالذى ينبغي أن يكون التقابل بين حال الأجر ونقصانه أن يغزو بنفسه إذا لم يغتم أو يغزو فيغتم ، فغايته أن حال أهل بدر مثلاً عند عدم الغنيمة أفضل منه عند وجودها ، ولا ينشأ ذلك أن يكون حالم أفضل من حال غيرهم من جهة أخرى ، ولم يرد فيهم نص أنهم لو لم يغتموا كان أجرهم بحاله من غير زيادة ، ولا يلزم من كونه مغفورا لهم وأنهم أفضل المجاهدين أن لا يكون وراهم مرتبة أخرى . وأما الاعتراض بحمل الغنائم فقير وأرد ، إذ لا يلزم من الحل ثبوت وفاء الأجر لكل غاز ، والمباح في الأصل لا يستلزم الثواب بنفسه ، لكن ثبت أن أخذ الغنيمة واستيلائها من الكفار يحصل الثواب ، ومع ذلك فمع صحة ثبوت الفضل في أخذ الغنيمة وصحة التسريح بأخذها لا يلزم من ذلك أن كل غاز يحصل له من أجر غزائه نظير من لم يغتم شيئا البتة . قلت : والذي مثل بأهل بدر أراد التهويل ، والا فالأمر على ما تقرر أخرا بأنه لا يلزم من كونهم مع أخذ الغنيمة أنقص أجرا عما لو لم يحصل لهم أجر الغنيمة أن يكونوا في حال أخذهم الغنيمة مفضلين بالنسبة إلى من بعدهم كمن شهد أحدا لكونهم لم يغتموا شيئا بل أجر البدرى في الأصل أضعاف أجر من بعده ، مثال ذلك أن يكون لو فرض أن أجر البدرى بغير غنيمة ستائة وأجر الأحدى مثلا بغير غنيمة مائة فإذا نسبنا ذلك باعتبار حديث عبد الله بن عمرو كان للبدرى لكونه أخذ الغنيمة مائتان وهى ثلاث الستائة فيسكون أكثر أجرا من الأحدى ، وإنما امتاز أهل بدر بذلك لكونها أول غزوة شهدها النبي ﷺ في قتال الكفار وكان ميدان اشتهار الاسلام وقوة أهله ، فكان لمن شهدها مثل أجر من شهد المغازى التى بعدها جميعا ، فصارت لا يوازيها شئ في الفضل والله أعلم . واختار ابن عبد البر أن المراد بنقص أجر من غتم أن الذى لا يغتم يزداد أجره لحزنه على ما فاته من الغنيمة ، كما يؤجر من أصيب بما له فكان الأجر لما نقص عن المضاعفة بسبب الغنيمة عند ذلك كالتقص من أصل الأجر ، ولا يخفى مباينة هذا التأويل

لسياق حديث عبد الله بن عمرو الذي تقدم ذكره . وذكر بعض المتأخرين التمييز بثلاثي الأجر في حديث عبد الله بن عمرو حكمة لطيفة بالغة وذلك أن الله أعد للجاهدين ثلاث كرامات : دنيويتان وأخرويّة ، فالدنيويتان السلامة والغنيمة والأخرويّة دخول الجنة ، فإذا رجع سالما غائما فقد حصل له ثلثا ما أعد الله له وبقي له عند الله الثلث ، وإن رجع بنير غنيمة عروضة الله عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاتّه ، وكان معنى الحديث أنه يقال للجهاد : إذا فات عليك شيء من أمر الدنيا عوضتك عنه ثوابا . وأما الثواب المختص بالجهاد فهو حاصل للفريقين معا ، قال : وغاية ما فيه عدم ما يتعلق بالنعمتين الدنويتين أجرا بطريق الحجاز والله أعلم . وفي الحديث أن الفضائل لا تندرك دائما بالقياس ، بل هي بفضل الله . وفيه استعمال التثنية في الأحكام ، وأن الأعمال الصالحة لا تستلزم الثواب لأعيانها ، وإنما تحصل بالنية الخاصة اجمالا وتفصيلا ، والله أعلم

٣ - باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء

وقال عمر : اللهم ارزقني شهادة في بلد رسولك

٢٧٨٨ ، ٢٧٨٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه سمعه يقول : كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت ، فدخل عليها رسول الله ﷺ فاطمعتنه وجعلت تقلي رأسه ، فقام رسول الله ﷺ ، ثم استيقظ وهو يضحك ، قالت قلت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس من أمّتي غرضوا على غزاة في سبيل الله ، يركبون هذا البحر ملوكا على الأسرة - أو مثل الملوك على الأسرة ، شك إسحاق - قالت قلت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، فدعاها رسول الله ﷺ . ثم وضع رأسه ، ثم استيقظ وهو يضحك . قالت قلت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس من أمّتي غرضوا على غزاة في سبيل الله - كما قال في الأول - قالت قلت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : أنت من الأولين . فركبت البحر في زمن معاوية بن أبي سفيان فصرعت عن دابقتها حين خرجت من البحر فركبت .

[الحديث ٢٧٨٨ - أخره في : ٢٨٧٧ ، ٢٨٩٤ ، ٦٢٨٢ ، ٧٠٠١]

[الحديث ٢٧٨٩ - أخره في : ٢٨٨٠ ، ٢٨٨٦ ، ٢٨٩٥ ، ٢٩٢٤ ، ٦٢٨٣ ، ٧٠٠٢]

قوله (باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء) قال ابن المنير وغيره : وجه دخول هذه الترجمة في الفقه أن الظاهر من الدعاء بالشهادة يستلزم طلب نصر الكافر على المسلم وإعانة من يعصى الله على من بطيحه ، لكن النقص الأصلي إنما هو حصول الدرجة العليا المترتبة على حصول الشهادة ، وإليس ما ذكره مقصودا لذاته وإلما يقع من ضرورة الوجود فاغتر حصول المصلحة العظمى من دفع الكفاد وإذلالهم وقهرهم بقصد قتلهم يحصل ما يقع في ضمن ذلك من قتل بعض المسلمين ، وجزاء ثمن الشهادة لما يدل عليه من صدق من وقعت له من أعلاء كلمة الله حتى

بذل نفسه في تحصيل ذلك . ثم أورد المصنف فيه حديث أنس في قصة أم حرام ، والمراد منه قول أم حرام : ادع الله أن يجعلني منهم ، فلما لما ، وسيأتي الكلام على استيفاء شرحه في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى ، وهو ظاهر فيما مرجم له في حق النساء ، ويؤخذ منه حكم الرجال بطريق الأولى وأغرب ابن التين فقال : ليس في الحديث تنبي الشهادة وإنما فيه تنبي الغزو ، ويجب بأن الشهادة هي الأثرة العظمى المطلوبة في الغزو ، وأم حرام بفتح المهملةين هي خالة أنس ، ولم يختلف على مالك في أسنده ، لكن رواه بشر بن عمر عنه فقال : عن أنس عن أم حرام ، وهو موافق رواية محمد بن يحيى بن حبان عن أنس التي ستأتي . **قوله** (وقال عمر الخ) تقدم في أواخر الحج بأهم من هذا السياق ، وتقدم هناك شرحه وبيان من وصله

٤ - باب درجات المجاهدين في سبيل الله . يقال هذه سبيل ، وهذا سبيل

قال أبو عبد الله : غزاً واحداً غاز . ثم درجات : لهم درجات

٢٧٩٠ - **حدثنا** يحيى بن صالح حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة ، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولده فيها . فقالوا : يا رسول الله ، أفلا يُبَشِّرُ الناس ؟ قال : إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألهم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة - أراه قال : وفوقه عرش الرحمن - ومنه تفتجر أنهار الجنة » قال محمد بن فليح عن أبيه « وفوقه عرش الرحمن »

[الحديث ٢٧٩٠ طرده في : ٧٤٣٣]

٢٧٩١ - **حدثنا** موسى حدثنا جرير حدثنا أبو رجاء عن شمرة قال « قال النبي ﷺ : رأيت الليلة رجلين أنياي ضعيدا بي الشجرة وأدخلاني داراً هي أحسن وأفضل ، لم أرقط أحسن منها ، قال أما هذو الدار فدار الشهداء »

قوله (باب درجات المجاهدين في سبيل الله) أي بيانها ، وقوله (يقال هذه سبيل ، أي إن السبيل يذكر ويؤنث وبذلك جزم الفراء فقال في قوله تعالى (ليضل عن سبيل الله ويخذلها مزوا) الضمير يعود على آيات القرآن وإن شئت جعلته للسبيل لأنها قد تؤنث قال الله تعالى (قل هذه سبيل) وفي قراءة أبي بن كعب (وإن يروا سبيل الرشدا لا يخذلوا سبيلاً) انتهى . ويحتمل أن يكون قوله تعالى (هذه) إشارة إلى الطريقة أي هذه الطريقة المذكورة هي سبيل فلا يكون فيه دليل على تأنيث السبيل . **قوله** (غزاً) بضم الميم وتشديد الزاي مع التنوين (واحداً غاز) وقع هذا في رواية المستمل وحده وهو من كلام أبي عبيدة ، قال : وهو مثل قول وقال انتهى . **قوله** (هم درجات لهم درجات) هو من كلام أبي عبيدة أيضاً قال : قوله (هم درجات) أي منازل ومنه لهم درجات ، وقال

غيره : التقدير ثم ذوو درجات . **قوله** (من هلال بن علي) في رواية محمد بن فليح عن أبيه « دحني هلال » . **قوله** (من عطاء بن يسار) كذا لأكثر الرواة عن فليح ، وقال أبو عامر العقدي « عن فليح بن هلال عن عبد الرحمن ابن أبي حمزة ، بدل عطاء بن يسار أخرجه أحمد وإسحق في مسندهما عنه ، وهو وهم من فليح في حال تحديته لأبي عامر ، ويخند فليح بهذا الإسناد حديث غير هذا سيأتي في الباب الذي بعد هذا ، فاعلم انتقل فخره من حديث إلى حديث ، وقد نبه يونس بن محمد في روايته عن فليح على أنه كان ربما شك فيه ، فأخرج أحمد بن يونس عن فليح بن هلال عن عبد الرحمن بن أبي حمزة وعطاء بن يسار عن أبي هريرة فذكر هذا الحديث ، قال فليح : ولا أعلمه إلا ابن أبي عمرة ، قال يونس : ثم حدثنا به فليح فقال عطاء بن يسار ولم يشك انتهى . وكأنه رجع إلى الصواب فيه . ولم يقف ابن حبان على هذه العلة فأخرجه من طريق أبي عامر ، والله الهادي إلى الصواب . وقد وافق فليحا على روايته إياه عن هلال بن عطاء عن أبي هريرة محمد بن جهماد عن عطاء أخرجه الترمذي من روايته مختصرا ، ورواه زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار فاختلف عليه : فقال هشام بن سعد وحفص بن يسيرة والدارودي عنه عن عطاء عن معاذ بن جبل أخرجه الترمذي وابن ماجه ، وقال همام عن زيد عن عطاء عن عبادة بن الصامت أخرجه الترمذي والحاكم ورجح رواية الدارودي ومن تابعه على رواية همام ، ولم يتعرض لرواية هلال مع أن بين عطاء ابن يسار ومعاذ انقطاعا . **قوله** (وصام رمضان الخ) قال ابن بطال لم يذكر الزكاة والحج لسكونه لم يكن فرض . قلت : بل سقط ذكره على أحد الرواة ، فقد ثبت الحج في الترمذي من حديث معاذ بن جبل وقال فيه « لا أدري أذكر الزكاة أم لا » ، وأيضا فإن الحديث لم يذكر ليبيان الأركان فكان الاختصار على ما ذكر إن كان محفوظا لأنه هو المتكرر غالباً ، وأما الزكاة فلا تجب إلا على من له مال بشرطه ، والحج فلا يجب إلا مرة على التراخي . **قوله** (وجلس في بيته) فيه تأنيس لأن حرم الجهاد وأنه ليس محروما من الآجر ، بل له من الإيمان والقيام والفرائض ما يوصله إلى الجنة وإن قصر عن درجة المجاهدين . **قوله** (فقالوا يا رسول الله) الذي خاطبه بذلك هو معاذ بن جبل كما في رواية الترمذي ، أو أبو الدرداء كما وقع عند الطبراني ، وأصله في النسائي لكن قال فيه « فقلنا » . **قوله** (وإن في الجنة مائة درجة) قال الطبري : هذا الجواب من أسلوب الحكيم ، أي بشرهم بدخولهم الجنة بما ذكر من الأعمال ولا تكثف بذلك بل بشرهم بالدرجات ، ولا تقتنع بذلك بل بشرهم بالفردوس الذي هو أعلاها . قلت : لو لم يرد الحديث إلا كما وقع هنا لكان ما قال متجها ، لكن وردت في الحديث زيادة دلت على أن قوله « في الجنة مائة درجة » تعليل لترك البشارة المذكورة ، فعند الترمذي من رواية معاذ المذكورة « قلت يا رسول الله ألا أخبر الناس ؟ قال ذر الناس يعملون ، فإن في الجنة مائة درجة » فظهر أن المراد لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الأعمال المفروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوه إلى ما هو أفضل منه من الدرجات التي تحصل بالجهاد ، وهذه هي السكينة في قوله « أوعدها الله للمجاهدين » ، وإذا تقرر هذا كان فيه تعقب أيضاً على قول بعض شراح المصايب : سمي النبي ﷺ بين الجهاد في سبيل الله وبين عدمه وهو الجلوس في الأرض التي ولد المرء فيها ، ووجه التعقب أن التسوية ليست على عمومها وإنما هي في أصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات كما قرره ، والله أعلم . وليس في هذا السياق ما ينبغي أن يكون في الجنة درجات أخرى أعدت لخير المجاهدين دون درجة المجاهدين . **قوله** (كما بين السماء والأرض) في رواية محمد بن جهماد عن عطاء بن جهماد عن الترمذي « ما بين كل درجتين مائة عام » ، والطبراني من هذا الوجه

وخمسة عام، فإن كانتا محفوظتين كان اختلاف العدد بالنسبة إلى اختلاف السير، زاد الترمذى من حديث أبى سعيد
 «لو أن العالمين اجتمعوا فى إحداهن لوسعتهم». **قوله** (أوسط الجنة وأعلى الجنة) المراد بالأوسط هنا الأعلى
 والأفضل لقوله تعالى ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا﴾ فقل هذا فمقطع الأعلى عليه للتأكيد، وقال الطيبي:
 المراد بأحدهما العلو الحسى وبالأخر العلو المعنوى. وقال ابن حبان: المراد بالأوسط السعة، وبالأعلى الفوقية.
قوله (وأرى) بضم الهزة، وهو شك من يحيى بن صالح شيخ البخارى فيه، وقد رواه غيره عن فليح فلم يشك
 منهم يونس بن محمد عند الاسماعيلي وغيره. **قوله** (ومنه تفجر أنهار الجنة) أى من الفروس، وهم من زعم أن
 التضمير للفروس، فقد وقع فى حديث عبادة بن الصامت عند الترمذى «والفردوس أعلاها درجة ومنها - أى من
 الدرجة التى فيها الفروس - تفجر أنهار الجنة الأربعة ومن فوقها يكون عرش الرحمن»، وروى إسحق بن راهويه
 فى مسنده من طريق شيبان عن قتادة عنه قال «الفردوس أوسط الجنة وأفضلها»، وهو يؤيد التفسير الأول. **قوله**
 (قال محمد بن فليح عن أبيه: وفوقه عرش الرحمن) يعنى أن محمداً روى هذا الحديث عن أبيه باسناد هذا فلم
 يشك كما شك يحيى بن صالح بل جزم عنه بقوله وفوقه عرش الرحمن، قال أبو على الجياني: وقع فى رواية أبى
 الحسن القابسي «حدثنا محمد بن فليح، وهو وهم لأن البخارى لم يدركه. قلت: وقد أخرج البخارى رواية محمد
 ابن فليح لهذا الحديث فى كتاب التوحيد عن إبراهيم بن المنذر عنه بتمامه، وبأى بقية شرحه هناك ورجال اسناده
 كلهم مدنيون. والفردوس هو البستان الذى يجمع كل شيء، وقيل هو الذى فيه العنب، وقيل هو بالرومية وقيل
 بالقبطية وقيل بالبريانية وبه جزم أبو إسحق الزجاج، وفى الحديث فضيلة ظاهرة للمجاهدين، وفيه عظم الجنة وعظم
 الفردوس منها، وفيه إشارة إلى أن درجة المجاهد قد بناها غير المجاهد إما بالنية الخاصة أو بما يوازيه من الأعمال
 الصالحة لانه عليه السلام أمر الجميع بالدعاء بالفردوس بعد أن أعلمهم أنه أعد للمجاهدين، وقيل فيه سحرار الدماء بما
 لا يحصل للداعي لما ذكرته، والأول أولى والله أعلم. **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن إسماعيل وجريروا ابن
 حازم، وحديث سمرة تقدم بطوله فى الجنائز، وهذه القطعة شاهدة لحديث أبى هريرة المذكور قبله ومفسرة، لأن
 المراد بالأوسط الأفضل لوصفه دار الشهداء فى حديث سمرة بأنها أحسن وأفضل

٥ - باب الندوة والروحة فى سبيل الله، وقاب قوس أحدكم فى الجنة

٢٧٩٢ - **حدثنا** مَعْلَى بْنُ أُسَيْدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ الَّذِي
عليه السلام قَالَ «لَنَدْوَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةً خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»

[الحديث ٢٧٩٢ - طرقة فى: ٢٧٩٦، ٦٥٦٨]

٢٧٩٣ - **حدثنا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُلَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ هُرَيْرِ
 الرَّحَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الَّذِي عليه السلام قَالَ «لَقَابُ قَوْسٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلَعُ
 عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَقْرُبُ. وَقَالَ: لَنَدْوَةٌ أَوْ رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلَعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَقْرُبُ»

[الحديث ٢٧٩٣ - طرقة فى: ٢٧٥٣]

٢٧٩٤ - **عُرِّشَ قَبِيصَةُ** حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الرُّوحَةُ وَالْعُدْوَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»

[الحديث ٣٧٩٤ - أطرافه في : ٢٨٩٢ ، ٣٢٠٠ ، ٦٤١٥]

قوله (باب العُدوة والروحة في سبيل الله) أى فضلها ، والعُدوة بالفتح المرة الواحدة من العُدو وهو الخروج في أى وقت كان من أول النهار إلى انتصافه ، والروحة المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في أى وقت كان من زوال الشمس إلى غروبها . **قوله** (في سبيل الله) أى الجهاد . **قوله** (وقاب قوس أحدكم) أى قدره ، والقاب بتخفيف القاف وآخره موحدة معناه القدر ، وكذلك القيد بكسر القاف بعدها تحتانية ساكنة ثم دال وبالموحدة بدل الدال ، وقيل القاب ما بين مقبض القوس وسيته ؛ وقيل ما بين الوتر والقوس ، وقيل المراد بالقوس هنا الذراع الذى يقاس به ، وكان المعنى بيان فضل قدر الذراع من الجنة . **قوله** (عن أنس) في رواية أبى إسحق عن حميد سمعت أنس بن مالك ، وهو فى الباب الذى يليه ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (لعدوة) في رواية الكشميهنى العُدوة بزيادة الف فى أوله بصيغة التعريف والاول أشهر واللام للقسمة . **قوله** (خير من الدنيا وما فيها) قال ابن دقيق العيد : يجتمل وجهين أحدهما أن يكون من باب تنزيل المغييب منزلة المحسوس تحقيقاً له فى النفس لكون الدنيا محسوسة فى النفس مستظمة فى الطباع فلذلك وقعت المفارقة بها ، ولإلا فن المعلوم أن جميع ما فى الدنيا لا يساوى ذرة مما فى الجنة . والثانى أن المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذى يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لانفعها فى طاعة الله تعالى . قلت : ويؤيد هذا الثانى ما رواه ابن المبارك فى كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال «بعث رسول الله ﷺ جيشاً فيهم عبد الله بن رواحة ، فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي ﷺ ، فقال له النبي ﷺ : والذى نفسى بيده لو أنفقت ما فى الأرض ما أدركت فضل غدوتهم ، والحاصل أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد ، وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أمر أعظم من جميع ما فى الدنيا فكيف بمن حصل منها أعلى الدرجات . والنكتة فى ذلك أن سبب التأخير عن الجهاد الميل إلى سبب من أسباب الهدى فيه هذا المتأخر أن هذا القدر اليسير من الجنة أفضل من جميع ما فى الدنيا . **قوله** (عن عبد الرحمن بن أبى عمرة) هو الافصارى ، والاسناد كله مديون . **قوله** (لقاب قوس فى الجنة) فى حديث أنس فى الباب الذى يليه ، لقاب قوس أحدكم ، وهو المطابق لترجمة هذا الباب . **قوله** (خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب) هو المراد بقوله فى الذى قبله «خير من الدنيا وما فيها» ، **قوله** (حدثنا سفيان) هو التورى : **قوله** (عن أبى حازم هو ابن دينار . **قوله** (الروحة والعُدوة فى سبيل الله أفضل) فى رواية مسلم من طريق وكيع عن سفيان «غدوة أو روحة فى سبيل الله خير من الدنيا ، والمعنى واحد ، وفى الطبرانى من طريق أبى غسان عن أبى حازم «لروحة ، بزيادة لام القسم

٦ - باب الحور العين وصفتين

بحارُ فيها لظُرفُ ، شديدةُ سوادِ العين ، شديدةُ بياضِ العين . وزوجُ جَنامٍ بحُورٍ : أنسكُحام

٢٧٩٥ - **عُرِّشَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ** حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ : سَمِعْتُ

أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَا مِنْ عَمِدٍ يَمُوتُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ بِسَرِّهِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَنْ لَهُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، إِلَّا الشَّهَادَةُ لِمَا بَرَى مِنْ فَضْلِ الشَّهَادَةِ ، فَإِنَّهُ بِسَرِّهِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ صِرَاطٌ أُخْرَى »

[الحديث ٢٧٩٥ - مرثية في ٢٨١٧]

٢٧٩٦ - قال : وسمعتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ « رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ غَدَوَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ مَوْضِعُ قَيْدٍ - يَعْنِي سَوَطُهُ - خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . وَلَوْ أَنَّ أَمْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَطْلَعَتْ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ لَأَضَاعَتْ مَا بَيْنَهُمَا وَلَكَلَّتْهُ دِيحًا ، وَلَنَصَبَتْهَا عَلَى رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

قوله (الحدود العین وصفتهن) كذا لا في ذبغير باب وثبت لغيره ، ووقع عند ابن بطال د باب نزول الحدود العین الخ ، ولم أره لغيره . **قوله** (يحار فيها الطرف) أي يتحير ، قال ابن التين : هذا يشعر بأنه رأى أن اشتقاق الحدود من الحيرة ، وليس كذلك ، فإن الحدود بالواو والحيرة بالياء ، وأما قول الشاعر د حوراء عينا من العین الحیر ، فهو للاتباع . قلت : لعل البخاری لم يرد الاشتقاق الأصغر . **قوله** (شديدة سواد العین شديدة بياض العین) كأنه يريد تفسير العین ، والعین بالكسر جمع عیناء وهي الواسعة العین الشديدة السواد والبياض قاله أبو عبيدة . **قوله** (زوجناهم بحور : أنكحناهم) هو تفسير ابن عبيدة ولفظه : زوجناهم أي جعلناهم أزواجا أي اثنين اثنين كما تقول زوجت النحل بالنحل . وقال في موضع آخر : أي جعلنا ذكران أهل الجنة أزواجا بحور من النساء . وتعقب بأن زوج لا يتعدى بالباء قاله الاسماعيل وغيره ، وفيه نظر لأن صاحب المحكم حكاه لكن قال : أنه قليل ، والله أعلم . **قوله** (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي ، ومعاوية بن عمرو هو الأزدي ، وهو من شيوخ البخاری يروي عنه تارة بواسطة كما هنا وتارة بلا واسطة كما في كتاب الجمعة . **قوله** (حدثنا أبو إسحق) هو الفزاري إبراهيم بن محمد . واشتمل هذا السياق على أربعة أحاديث : الأول يأتي شرحه بعد ثلاثة عشر بابا ، الثاني تقدم شرحه في الذي قبله ، الثالث والرابع يأتي شرحهما في صفة الجنة من كتاب الرقاق . وقوله في الباب د ولقاب قوس أحدكم ، تقدم شرح د القاب ، في الذي قبله ، وقوله هنا د أو موضع قيد يعني سوطه ، شك من الراوي هل قال قاب أو قيد ، وقد تقدم أنهما بمعنى وهو القدار . وقوله د يعني سوطه ، تفسير للقيد غير معروف ، ولهذا جزم بعضهم بأنه تصحيف وأن الصواب د قد ، بكسر القاف وتضديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد . قلت : ودعوى الوهم في التفسير أسهل من دهرى التصحيف في الأصل ولا سيما والقيد بمعنى القاب كما يفنته ، والمقصود من ذلك هذه الترجمة الأخير ، وقوله فيه د ولنصيفها ، بفتح النون وكسر الصاد المهملة بعدها تحتانية ساكنة ثم فاء هو الحار بكسر المعجمة وتخفيف الميم ، قال المذهب : إنما أورد حديث أنس هذا ليبين المعنى الذي من أجله يتفق الشهيد أن يرجع إلى الدنيا ليقتل مرة أخرى في سبيل الله ، ليكون يرى من الكرامة بالشهادة فوق ما في نفسه ، إذ كل واحدة يطأها من الحدود العین لو أطلعت على الدنيا لأضاعت كلها انتهى . ودوى ابن ماجه من طريق شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال د ذكر

الشهيد عند النبي ﷺ فقال : لا تحف الأرض من دم الشهيد حتى تبتدده زوجاته من الحور العين وفي يد كل واحدة منها حلة خير من الدنيا وما فيها ، ولأحمد والطبراني من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا ، أن الشهيد عند الله سبع خصال ، فذكر الحديث وفيه : ويزوج اثنين وسبعين زوجة من الحور العين ، أسناده حسن ، وأخرجه الترمذي من حديث المقدم بن مغديكرب وصححه

٧ - باب تمتي الشهادة

٢٧٩٧ - حدثنا أبو البان أخبرنا شعيب عن ثوري أخبرني سميد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « سمعت النبي ﷺ يقول : والذي نفسي بيده ، لولا أن رجلا من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ، ولا أجد ما أحلهم عليه ، ما تخلف عن سرية تندو في سبيل الله ، والذي نفسي بيده لوددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيا ، ثم أقتل ثم أحيا ، ثم أقتل ثم أحيا ، ثم أقتل »

٢٧٩٨ - حدثنا يونس بن يعقوب عن صفوان بن يحيى عن إسماعيل بن علقمة عن أبيوب عن محمد بن هلال عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « خطب النبي ﷺ فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ، ثم أخذها جعفر فأصيب ، ثم أخذها عبد الله بن رواحة فأصيب ، ثم أخذها خالد بن الوليد عن غير إرادة ففتح له . وقال : مايسرنا أنهم عندنا » قال أيوب : أو قال « مايسرهم أنهم عندنا ، وعيناه تذرقان »

قوله (باب تمتي الشهادة) تقدم توجيهه في أول كتاب الجهاد وأن تمهيدا والنفس لها مرغب فيه المطلوب . وفي الباب أحاديث صريحة في ذلك منها عن أنس مرفوعا ، من طلب الشهادة صادقا أعطيا ولو لم يصبا أي أعطى ثوابها ولو لم يقتل ، أخرجه مسلم ، وأصرح منه في المراد ما أخرجه ، لما لم يلفظ ، ومن سأل القتل في سبيل الله صادقا ثم مات أعطاه الله أجر شهيد ، وللتأني من حديث معاذ مثله ، ولما لم من حديث سهل بن حنيف مرفوعا ، ومن سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه . **قوله** (أن أبا هريرة) هذا الحديث رواه عن أبي هريرة جماعة من التابعين منهم سعيد بن المسيب هنا ، وأبو زرعة بن عمرو في باب الجهاد من الإيمان ، من كتاب الإيمان ، وأبو صالح وهو في باب الجمائل والخلان ، في أثناء كتاب الجهاد ، والأعرج وهو في كتاب التقي ، وهما وهو عند مسلم وسأذكر ما في رواية كل واحد منهم من زيادة فائدة . **قوله** (والذي نفسي بيده لولا أن رجلا من المؤمنين لا تطيب أنفسهم) في رواية أبي زرعة وأبي صالح « لولا أن أشق على أمتي » ورواية الباب تفسر المراد بالمسحقة المذكورة وهي أن نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدر على التأهب لعجزهم عن آلة السفر من مركوب وغيره وتضمن وجوده عند النبي ﷺ ، وصرح بذلك في رواية همام وأفظه « لكن لا أجد سعة فأحلمهم ، ولا يجدون سعة فيقبضوني ، ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى » وفي رواية أبي زرعة عند مسلم نحوه ، ورواه الطبراني من حديث أبي مالك الأشعري وفيه « ولو خرجت مابقي أحد فيه خير إلا انطلق معي ، وذلك يشق على وعلمهم ، ووقع في رواية أبي صالح من الزيادة « ويشق على أن يتخلفوا عني » . **قوله** (والذي نفسي بيده لوددت) وقع في رواية أبي

زوجة المذكورة بلفظ « ولوددت أني أقتل » بحذف القسم ، وهو مقدر لما بيئته هذه الرواية ، فظهر أن اللام لام القسم وليست بجواب لولا ، وفهم بعض الشراح أن قوله « لوددت » معطوف على قوله « ما قدمت » فقال : يجوز حذف اللام وإنابتها من جواب لولا ، وجعل الودادة متممة خشية وجود المشقة لو وجدت ، وتقدير الكلام عنه : لولا أن أشق على أمتي لوددت أني أقتل في سبيل الله . ثم شرع يتكلف استشكل ذلك والجواب عنه ، وقد بينت رواية الباب أنها جملة مستأنفة وأن اللام جواب القسم . ثم التكتة في إيراد هذه الجملة - فبق تلك إرادة تسليية الخارجين في الجهاد عن مراقبتهم ، وكأنه قال : الوجه الذي يسرون له فيه من الفضل ما أمتنى لأجله أني أقتل مرات ، فهم ما نكم من مراقبتهم والقعود معي من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقه من فضل الجهاد ، فراحى خواطر الجميع . وقد خرج النبي ﷺ في بعض المغازي وتحلف عنه الميثاق اليهم ، وكان ذلك حيث رجعت مصلحة خروجه على مراعاة حالهم ، وسيأتي بيان ذلك في « باب من حبسه العذر » . قوله (أقتل في سبيل الله) استشكل بعض الشراح صدور هذا التقى من النبي ﷺ مع علمه بأنه لا يقتل ، وأجاب ابن التين بأن ذلك لعله كان قبل نزول قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) وهو متعقب فإن نزولها كان في أوائل مقدم المدينة ، وهذا الحديث صرح أبو هريرة بأنه سمعه من النبي ﷺ ، وإنما قدم أبو هريرة في أوائل سنة سبع من الهجرة ، والذي يظهر في الجواب أن تمنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع ، فقد قال ﷺ « وددت لو أن موسى صبر ، كما سيأتي في مكانه ، وسيأتي في كتاب التني نظائر لذلك ، وكأنه ﷺ أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحريض المسلمين عليه ، قال ابن التين : وهذا أشبه . وحكى شيخنا ابن الملقن أن بعض الناس زعم أن قوله « ولوددت » مدرج من كلام أبي هريرة قال : وهو بعيد ، قال النووي : في هذا الحديث الحض على حسن التية ، وبيان شدة ثقة النبي ﷺ على أمته وراقته بهم واستحباب طلب التتلى في سبيل الله ، وجواز قول وددت حصول كذا من الخير وإن علم أنه لا يحصل . وفيه ترك بعض المصالح لمصلحة راجحة أو أدرج أو لدفع مفسدة ، وفيه جواز تمنى ما تمتنع في المادة ، والسعى في إزالة المذكورة عن المسلمين . وفيه أن الجهاد على الكفاية إذ لو كان على الأعيان ما تخلف عنه أحد قلت : وفيه نظر ، لأن الخطاب إنما يتوجه للقادر ، وأما العاجز فعذور ، وقد قال سبحانه (غير أولى الضرر) وأدلة كون الجهاد فرض كفاية تؤخذ من غير هذا ، وسيأتي البحث في « باب وجوب النفير » ، إن شاء الله تعالى . قوله (حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار) بالهملة وتشديد الفاء ، كوفي ثقة يكتنأ أبا يعقوب ، لم يخرج عنه البخاري سوى هذا الحديث ، ورجال الاسناد من شيخه إسماعيل بن عاية فصاعدا بصريون ، وسيأتي شرح المتن في غزوة مؤتة من كتاب المغازي ، ووجه دخوله في هذه الترجمة من قوله « ما يصرهم أنهم عندنا ، أي لما رأوا من الكرامة بالشهادة فلا يمجهم أن يعودوا إلى الدنيا كما كانوا من غير أن يستشهدوا مرة أخرى ، وهذا التقرير يحصل الجمع بين حديثي الباب ، ودليل ما ذكرته من الاستثناء ما سيأتي بعد أبواب من حديث أنس أيضا مرفوعا « ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا إلا الشهيد » الحديث

٨ - باب فصل من يصرع في سبيل الله فأت فهو منهم . وقول الله عز وجل [١٠٠ النساء] : ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ وَقَعَ : وجب

٢٧٩٩، ٢٨٠٠ - **حدثنا** عبدُ اللهِ بنُ يوسفَ قال حدثني اللَّيْثُ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ قَالَتْ « نَامَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا قَرِيبًا مِنِّي ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ يَتَبَسَّمُ ، فَقُلْتُ : مَا أَضْحَكَكَ ؟ قَالَ ، أَنَا مِنْ أُمَّتِي غُرِمُوا عَلَيَّ يَرْكَبُونَ هَذَا الْبَحْرَ الْأَخْضَرَ كَالْمَلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ ، قَالَتْ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يُمْكِنَ مِنْهُمْ ، فَدَعَا لَهَا . ثُمَّ نَامَ الثَّانِيَةَ ، فَفَعَلَ مِثْلَهَا ، فَقَالَتْ مِثْلَ قَوْلِهَا ، فَأَجَابَهَا مِثْلَهَا ، فَقَالَتْ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُمْكِنَ مِنْهُمْ ، فَقَالَ : أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ . فَخَرَجَتْ مَعَ زَوْجِهَا عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ غَازِيًا أَوَّلَ مَا رَكِبَ الْمُسْلِمُونَ الْبَحْرَ مَعَ مُعَاوِيَةَ ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا مِنْ غَزْوَتِهِمْ قَالَتَيْنِ فَنَزَلُوا الشَّامَ فَقُرِبَتْ إِلَيْهَا دَابَّةٌ لَتَرْكَبَهَا فَصَرَ عَثَا فَاتَتْ »

قوله (باب فضل من يصرع في سبيل الله فوات فهو منهم) أي من المجاهدين ، ومن موصولة ، وكأنه ضمنها معنى الشرط فعطف عليها بالفاء وعطف الفعل الماضي على المستقبل وهو قليل ، وكان نسق الكلام أن يقول : من صرع فوات ، أو من يصرع فيموت ، وقد سقط لفظ فوات من رواية النسفي . **قوله** (وقول الله عز وجل (ومن يخرج من بيته مهاجرا) الآية) أي يحصل الثواب بقصد الجهاد إذا خلصت النية خال بين الفاعل وبين الفعل مانع ، فان قوله (ثم يدركه الموت) أعم من أن يكون يقتل أو وقوع من دابته وغير ذلك فتناسب الآية الترجمة ، وقد روى الطبري من طريق سعيد بن جبير والسدي وغيرهما أن الآية نزلت في رجل كان مسلما مقبلا يمكة ، فلما سمع قوله تعالى (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) قال لاهله وهو مريض أخرجه إلى جهة المدينة فأخرجوه فوات في الطريق ، فنزلت . واسمه ضيرة على الصحيح ، وقد أوضحت ذلك في كتابي في الصحابة . **قوله** (وقع) وجب ليس هذا في رواية المستمل رثبت لغیره ، وهو تفسير أبي عبيدة في المجاز ، قال : قوله فقد وقع أجره على الله أي وجب ثوابه . ثم ذكر المصنف حديث أم حرام وقد تقدم قريبا أن شرحه يأتي في كتاب الاستئذان : والشاهد منه قوله فيه « فقربت إليها دابة لتركبها فصرعتها فماتت » مع دعاء النبي ﷺ لها أن تكون من الأولين وأنهم كالمملوك على الأسرة في الجنة ، وقوله في الرواية الماضية « فصرعت عن دابتها ، لا يمازض قوله في هذه الرواية « فقربت لتركبها فصرعتها ، لأن التقدير فقربت إليها دابة لتركبها فركبتها فصرعتها . قال ابن بطال : وروى ابن وهب من حديث عقبة ابن عامر مرفوعا « من صرع عن دابته في سبيل الله فوات فهو شهيد » فمكأنه لما لم يكن على شرط البخاري أشار إليه في الترجمة . قلت : هو عند الطبراني وإسناده حسن قال : وفي حديث أم حرام أن حكم الراجع من الغزو حكم الذهاب إليه في الثواب . ويحيى المذكور في هذا الإسناد هو ابن سعيد الأنصاري ، وفي الإسناد تابعيان هو وشيخه وصحابيان أنس وخالته ، وقوله فيه « أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية » كان ذلك في سنة ثمان وعشرين في خلافة عثمان

٩ - **باب** من يُنكب في سبيل الله

٢٨٠١ - **حدثنا** حفصُ بنُ عمرٍ حَدَّثَنَا هَامٌ عَنْ إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَ النَّبِيُّ

ﷺ أقواماً من بنى سليم إلى بنى عامر في سبعين ، فلما قَدِمُوا قال لهم خالي : أتقدّمكم ، فان آمنوني حتى أبْلغهم عن رسول الله ﷺ ، وإلا كنتم مني قريبا ففقدتم فأمَنُوهُ ، فبينما يُحدِّثهم عن النبي ﷺ إذا أومئوا إلى رجلٍ منهم فطمعته فأنفذه ، فقال : الله أكبر ، فزنت ورب السكبة . ثم مالوا على بقية أصحابه فقتلوا رجلاً أخرج صمدة الجبل ، قال هام : وأراه آخر معه ، فأخبر جبريل عليه السلام النبي ﷺ أنهم قد أقروا ربهم فرضى عنهم وأرضاهم ؛ فكُنَّا نقرأ أن يُلغوا قَوْمَنَا أن قد لَقِينَا ربَّنَا فرضى عنا وأرضانا . ثم نُسَخِّ بعدُ ، فذاعا عليهم أربعين صحاباً ؛ على رجلٍ وذكوان وبني لحيان ونبي عصية الذين عَصَوْا الله ورسوله .

٢٨٠٢ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** حدثنا أبو حنيفة عن الأسود هو ابن قيس عن جندب بن سفيان « أن رسول الله ﷺ كان في بعض المشاهد قد دُمِيت إصبعُه فقال : هل أنت إلا إصبعٌ دُمِيت ، وفي سبيل الله مالم يمت »

[المحدث ٢٨٠٢ - طه ن : ٦١٢٦]

قوله (باب من ينكب) بضم أوله وسكون النون وفتح الكاف بعدها موحدة ، والنكبة أن يصيب العضو شيء قديمه ، والمراد بيان فضل من وقع له ذلك في سبيل الله . ثم ذكر فيه حديثين : أحدهما حديث أنس في قصة قتل خاله وهو حرام بن ملحان وسيأتي شرحه في كتاب المغازي في غزوة بدر معونة ، وقوله فيه « عن اسحق » هو ابن عبد الله بن أبي طلحة . **قوله** (بعث النبي ﷺ أقواماً من بنى سليم إلى بنى عامر) قال الديلمى : هو وهم ، فان بنى سليم هجوت إليهم ، والمبعوث هم القراء وهم من الأنصار . قلت : التحقيق أن المبعوث إليهم بنو عامر ، وأما بنو سليم فغُدِّروا بالقراء المذكورين ، والوهم في هذا السياق من حفص بن عمر شيخ البخاري ، فقد أخرجه هو في المغازي عن موسى بن إسماعيل عن همام فقال « بعث أحملاً من بنى عامر إلى بنى عامر ، وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل ، الحديث ، وسيأتي شرحه مستوفى هناك ، فاعل الأصل « بعث أقواماً معهم أخو أم سليم إلى بنى عامر ، فصارت من بنى سليم ، وقد تكلف لتأويله بعض الشراح فقال : يحمل على أن أقواماً منصوب بنزع الخافض أى بعث إلى أقوام من بنى سليم منضمين إلى بنى عامر وحذف مفعول بعث اكتفاء بصفة المفعول عنه ، أو وفي زائدة ويكون « سبعين » مفعول بعث ، ويحتمل أن تكون « من » ليست بيانية بل ابتدائية ، أى بعث أقواماً ولم يفهم من بنى سليم أو من جهة بنى سليم انتهى . وهذا أقرب من التوجيه الأول ولا يخفى ما فيه من التكلف . وقوله في آخر الحديث « على رجل » بكسر الراء وسكون المهملة بعدها لام هم بطن من بنى سليم . وكذا بعض من ذكر معهم ؛ وسيأتي الحديث في أواخر الجهاد أنه دعا على أحياء من بنى سليم حيث قتلوا القراء . وهو أمرح في المقصود . ثانيهما حديث جندب ، وسيأتي الكلام عليه في « باب ما يجوز من الشعر » من كتاب الأدب ، ووقع فيه بلفظ « نكبت إصبعه » وهو الموافق للترجمة ، وكأنه أشار فيها إلى حديث معاذ الذي أشير إليه في الباب الذي يليه ، وفي الباب ما أخرجه أبو داود والحاكم والطبراني من حديث أبي مالك الأشعري مرفوعاً « من وقصه فرسه

أو بعيره في سبيل الله أو لدغته هامة أو مات على أي حشف شاء الله فهو شهيد ،

١٠ - باب مَنْ يُجْرَحُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

٢٨٠٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَا يُبَكِّلُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُبَكِّلُ فِي سَبِيلِهِ - إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّوْنُ كَوْنُ الدِّمِّ ، وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمَسْكَ »

قوله (باب من يجرح في سبيل الله) أي فضله . قوله (لا يبكل) يضم أوله وسكون الكاف وفتح اللام أي يجرح . قوله (أحد) قیده في رواية هام عن أبي هريرة بالمسلم . قوله (والله أعلم بمن يبكل في سبيله) جملة معترضة قصد بها التنبيه على شرطية الاخلاص في نيل هذا الثواب . قوله (إلا جاء يوم القيامة واللون لون الدم) في رواية هام عن أبي هريرة الماضية في كتاب الطهارة ، تكون يوم القيامة كهيئة إذا طمئت تفجر دماء . قوله (والريح ريح المسك) في رواية هام ، والعرف ، بفتح المهملة وسكون الراء بعدها فاء وهو الرائحة ، ولأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث معاذ بن جبل ، من جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فأنها يحى يوم القيامة كأعز ما كانت ، لوها الزعفران وريحها المسك ، وعرف بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشريد بل هي حاصلة لكل من جرح ، ويحتمل أن يكون المراد بهذا الجرح هو ما يموت صاحبه بسببه قبل اندماله لا ما يتندمل في الدنيا فإن أثر الجراحة وسيلان الدم يزول ، ولا يبقى ذلك أن يكون له فضل في الجملة ، لكن الظاهر أن الذي يحى يوم القيامة وجرحه يشب دماً ، من فارق الدنيا وجرحه كذلك ، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث معاذ المذكور ، عليه طابع الشمداء ، وقوله « كأعز ما كانت ، لا يبقى قوله » كهيئة ، لأن المراد لا ينقص شيئاً بطول العهد ، قال العلماء : الحكمة في بعثه كذلك أن يكون معه شاهد بفضيلته ببذله نفسه في طاعة الله تعالى . واستدل بهذا الحديث على أن الشهيد يدفن بدمائه وثيابه ولا يزال عنه الدم بغسل ولا غيره ، ليجيء يوم القيامة كما وصف النبي ﷺ ، وفيه نظر لأنه لا يلزم من غسل الدم في الدنيا أن لا يبعث كذلك ، ويعنى عن الاستدلال ترك غسل الشهيد في هذا الحديث قوله ﷺ في شهداء أحد « ذلوم بدمائهم ، كما سيأتى بسطه في مكانه إن شاء الله تعالى

١١ - باب قول الله عز وجل [٥٢ التوبة] :

(قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ) والحربُ سِجَالٌ

٢٨٠٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا الْإِمَامُ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُثَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ « أَنَّ هِرَ قُلَّ قَالَ لَهُ : سَأَلْتُكَ كَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ ، فَزَعَمْتَ أَنَّ الْحَرْبَ سِجَالٌ وَدَوَّلٌ ، فَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبَقِّلُ نَمٌّ تَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ »

قوله (باب قول الله عز وجل : قل هل ترهبون بنا إلا إحدى الحسينين) سيأتى في تفسير برادة تفسير

(أحدى الحسينين) بأنه الفتح أو الشهادة ، وبه تبين مناسبة قول المصنف بعد هذا « والحرب سجال ، وهو بكر الهمة وتخفيف الجيم أى تارة وتارة ، ففي غلبة المسلمين يكون لهم الفتح وفي غلبة المشركين يكون للمسلمين الشهادة ثم أورد المصنف طرفاً من حديث أبي سفيان في قصة هرقل ، وقد تقدم شرحه في كتاب بدء الوحى ، والغرض منه قوله فيه « فزعمت أن الحرب بينكم سجال أو دول ، وقال ابن المنير : التحقيق أنه ماساق حديث هرقل إلا لقوله « وكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة » قال : فبذلك يتحقق أن لهم إحدى الحسينين ، إن انتصروا فلهم العاقلة والعاقبة وإن انتصر عدوهم فللرسل العاقبة انتهى . وهذا لا يستلزم نفي التقدير الأول ولا يمارضه ، بل الذى يظهر أن الأول أولى لأنه من قل أبي سفيان عن حال النبي ﷺ ، وأما الآخر فن قول هرقل مستنداً فيه إلى ما تلقفه من الكتب . (نكتة) : أفاد التراز أن دال دول ، مثله

١٢ - باب قول الله عز وجل [٢٣ الأحزاب] :

(مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَفَى نَجْوَاهُ وَمِنْهُمْ مَنْ بَدَّلُوا كَيْدِيلاً)

٢٨٠٥ - **حديث** محمد بن سعيد الخزازي حدثنا عبد الأعلى عن حميد قال سألت أنساً ح . حدثنا عمرو بن زُرارة حدثنا زياد قال حدثني محمد الطويل عن أنس رضي الله عنه قال « غاب عني أنس بن النضر عن قتال بدر فقال : يا رسول الله ، غبت عن أول قتال فأنلت المشركين ، لأن الله أشهدني قتال المشركين كيداً من الله ما أصنع . فلما كان يوم أُحُد وانكشف المسلمون قال : اللهم إني أعوذ بك عما صنع هؤلاء ، يعني أصحابي ، وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء ، يعني للمشركين . ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال : يا سعد بن معاذ ، الجنة ورب النضر ، إني أُجِدُّ ربحها من دون أُحُد . قال سعد : فما استطعت يا رسول الله ما صنع . قال أنس : فوجدنا به بعضاً وثمانين ضربةً بالسيف أو طعنةً برمحٍ أو رميةً بسهم ، وجدناه قد قُتِلَ وقد مَثَلَ به للمشركون ، فاعرفه أحدٌ إلا أخته بيننا . قال أنس : كنا نرى - أو نظن - أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) إلى آخر الآية »

[المحدث ٢٨٠٥ - طرفاه في : ٤٠٤٨ ، ٤٧٨٣]

٢٨٠٦ - وقال « إني أخته » - وهي تسمى الرضيع - كسرت تخيةً امرأه فامر رسول الله ﷺ بالتصاص ، فقال أنس : يا رسول الله ، والذي بمتك بالحق لا تكسر نبتتها ، فرضوا بالأرض وتركوا التصاص ، فقال رسول الله ﷺ : إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره .

٢٨٠٧ - **حديث** أبو البيان أخبرنا شعيب عن الزهري ح . وحدثنا إسماعيل قال حدثني أخى عن سليمان أراه عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد أن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال « نسخت

الصحف في المصاحف فقدت آية من سورة الاحزاب كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأ بها ، فلم أجد لها إلا مع خزيمية بن ثابت الانصاري الذي جعل رسول الله ﷺ شهادة رجلين ، وهو قوله : من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه »

[الحديث ٢٨٠٧ - أخره في : ٤٠٩ - ٤٦٧٩ ، ٤٧٨٤ ، ٤٩٨٦ ، ٤٩٨٨ ، ٤٩٨٩ ، ٧١٩١ ، ٧٤٢٥]

قوله (باب قول الله عز وجل (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) الآية) المراد بالمعاهدة المذكورة ما تقدم ذكره من قوله تعالى (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار) وكان ذلك أول ما خرجوا إلى أحد ، وهذا قول ابن إسحق ، وقيل ما وقع ليلة العقبة من الانصار إذ بايعوا النبي ﷺ أن يؤوه وينصروه ويمنعوه ، والاول أولى . وقوله (فمنهم من قضى نحبه) أي مات ، وأصل النحب النذر ، فلما كان كل حي لابد له من الموت فكأنه نذر لازم له ، فإذا مات فقد قضاه ، والمراد هنا من مات على عهده لمقابلته بمن ينتظر ذلك . وأخرج ذلك ابن أبي حاتم بسناد حسن عن ابن عباس . **قوله** (حدثنا محمد بن سعيد الخزازي) هو بصري يلقب برمويه ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في غزوة خيبر ، وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهمل . **قوله** (سألت أنسا) كذا أورده وعطف عليه الطريق الأخرى فأشعر بأن السياق لها ، وأثبت رواية عبد الأعلى تصريح حميد له بالسباع من أنس فأمن تدليس . وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية ثابت عن أنس . **قوله** (حدثنا زياد) لم أره منسوبا في شيء من الروايات ، وزعم الكللابي ومن تبعه أنه ابن عبد الله البكائي بفتح الموحدة وتشديد الكاف ، وهو صاحب ابن إسحق وراوي المغازي عنه ، وليس له ذكر في البخاري سوى هذا الموضع . **قوله** (غاب عني أنس بن النضر) زاد ثابت عن أنس (الذي سميت به . **قوله** (عن قتال بدر) زاد ثابت (ففكر عليه ذلك . **قوله** (أول قتال) أي لان بدرا أول غزوة خرج فيها النبي ﷺ بنفسه مقاتلا ، وقد تقدمها غيرها لكن ما خرج فيها ﷺ بنفسه مقاتلا . **قوله** (لئن الله أشهدني) أي أحضرنى . **قوله** (ليرين الله ما أضع) بتشديد النون للتأكيد ، واللام جواب القسم المقدر ، ووقع في رواية ثابت عند مسلم (ليراني الله ، بتخفيف النون بعدها تحتانية ، وقوله (ما أضع) أعربه النووي بدلا من ضمير المتكلم ، وفي رواية محمد بن طلحة عن حميد الآتية في المغازي (ليرين الله ما أجدت) وهو بضم الهجمة وكسر الجيم وتشديد الدال ، أو بفتح الهجمة وضم الجيم مأخوذ من الجدد ضد الهزل ، وزاد ثابت (وهاب أن يقول غيرها ، أي خشي أن يلتزم شيئا فيمجز عنه فأبهم ، وعرف من السياق أن مراده أنه يبالغ في القتال وعدم الفرار . **قوله** (وانكشف المسلمون) في رواية عبد الوهاب الثقفي عن حميد عند الاسماعيلي (وانهزم الناس ، وسيأتي بيان ذلك في غزوة أحد . **قوله** (أعتذر) أي من فرار المسلمين (وأبرأ) أي من قتل المشركين . **قوله** (ثم تقدم) أي نحو المشركين (فاستقبله سعد بن معاذ) زاد ثابت عن أنس (منهزما ، كذا في مسند الطيالسي ، ووقع عند النسائي مكانها (مهمم ، وهو تصحيف فيما أظن . **قوله** (فقال : يا سعد بن معاذ ، الجنة ورب النضر) كأنه يريد والده ، ويحتمل أن يريد ابنه فانه كان له ابن يسمى النضر وكان إذ ذاك صغيرا . ووقع في رواية عبد الوهاب (فوالله ، وفي رواية عبد الله بن بكر عن حميد عند الحارث بن أبي أسامة عنه (والذي نفسي بيده ، والظاهر أنه قال بعضها بالبقية بالمعني ، وقوله (الجنة ،

بالنصب على تقدير عامل نصب أى أريد الجنة أو نحوه ، ويجوز الرفع أى هى مطلوبى . **قوله** (أنى أجد ربحها) أى ربح الجنة (من دون أحد) ، وفى رواية ثابت ، وأما لربح الجنة أجدما دون أحد ، قال ابن بطال وغيره : يحتمل أن يكون على الحقيقة وأنه وجد ربح الجنة حقيقة أو وجد ربحا طيبة ذكره عليها بطيب ربح الجنة ، ويجوز أن يكون أراد أنه استعوض الجنة التى أعدت للشهداء فنصور أنها فى ذلك الموضع الذى يقاثل فيه فيكون المعنى لئى لأعلم أن الجنة تنكسب فى هذا الموضع فأشتاق لها . **وقوله** (وأما) فإنه إما نعيها وإما تشوقا إليها ، فكأنه لما ارتاح لها واشتاق إليها صارت له قوة من استشفها حقيقة . **قوله** (قال سعد : فما استطعت يا رسول الله ما صنع أنس) قال ابن بطال يريد ما استطعت أن أصنع ما صنع أنس من كثرة ما أغنى وأبلى فى الشكرين . قلت : وقع عند يزيد بن هارون عن حميد ، وقلت أنا معك فلم استطع أن أصنع ما صنع ، وظاهره أنه نفي استطاعة إقدامه الذى صدر منه حتى وقع له ما وقع من الصبر على تلك الأحوال بحيث وجد فى جسده ما يزيد على الثمانين من طعنة وضربة ورمية ، فاعترف سعد بأنه لم يستطع أن يقدم إقدامه ولا يصنع صنيعه ، وهذا أولى مما تأوله ابن بطال . **قوله** (فوجدنا به) فى رواية عبد الله بن بكر ، قال أنس فوجدناه بين القتل وبه . **قوله** (بعضا وثمانين) لم أر فى شيء من الروايات بيان هذا البضع وقد تقدم أنه ما بين الثلاث والتسع ، **وقوله** : وضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بهم ، أو هنا للتقسيم ، ويحتمل أن تكون بمعنى الواو ، وتفصيل مقدار كل واحدة من المذكورات غير معين . **قوله** (وقد مثل به) بعزم الميم وكسر المثناة وتخفيفها وقد تشدد وهو من المثلة بعزم الميم وسكون المثناة وهو قطع الاعضاء من أنف وأذن ونحوها . **قوله** (فأعرفه أحد إلا أخته) فى رواية ثابت ، فقالت عمتى الربيع بنت النضر أخته : فما عرفت أخى إلا ببنائه ، زاد النسأى من هذا الوجه ، وكان حسن البنان ، والبنان الأصبع ، وقيل طرف الأصبع ، ووقع فى رواية محمد بن طلحة المذكورة بالشك ببنائه أو بشامة ، بالشين المعجمة والاولى أكثر . **قوله** (قال أنس : كنا نرى أو نظن) شك من الراوى وهما بمعنى واحد ، وفى رواية أحمد عن يزيد بن هارون عن حميد ، فكنا نقول ، وكذا لعبد الله بن بكر ، وفى رواية أحمد بن سنان عن يزيد ، وكانوا يقولون ، أخرجه ابن أبى حاتم عنه ، وكان التردد فيه من حميد ، ووقع فى رواية ثابت ، وأزيلت هذه الآية ، بالجزم . **قوله** (وقال إن أخته) كذا وقع هنا عند الجميع ولم يبين القائل ، وهو أنس بن مالك راوى الحديث ، والضهير فى قوله : وأخته ، للنضر بن أنس ، ويحتمل أن يكون فاعل ، قاله ، واحدا من الرواة دون أنس ولم أقف على تعيينه ، ولا استخرج الاسماعيلي هذا الحديث هنا ، وهى تسمى الربيع ، بالتشديد أى أخت أنس بن النضر وهى عمة أنس بن مالك ، وسيأتى شرح قصتها فى كتاب النصاص . وفى قصة أنس بن النضر من الفوائد جواز بذل النفس فى الجهاد ، وفضل الوفاء بالعهد ولو شق على النفس حتى يصل إلى إهلاكها ، وأن طلب الشهادة فى الجهاد لا يقتلونه انتهى عن الإلقاء إلى التهلكة . وفيه فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر وما كان عليه من صحة الإيمان وكثرة التوفى والتودع وقوة اليقين . قال الزين بن المنير : من أبلغ الكلام وأفصح قول أنس بن النضر فى حق المسلمين ، أعتد إليك ، وفى حق المشركين ، أبرا إليك ، فأشار إلى أنه لم يرض الأمرين جميعا مع تفايرهما ^(١) فى المعنى ، وسيأتى فى غزوة أحد من

(١) فى هامش مطبعة بولاق : فى نسخة «م» تغايرهما

المغازي بيان ما وقعت الإشارة إليه هنا من انضمام بعض المسلمين ورجوعهم وعفو الله عنهم ، رضى الله عنهم وقوله أجمعين . **قوله** (وحدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال . إياه عن محمد بن أبي عتيق هو بضم الهمة أى أظنه ، وهو قول إسماعيل المذكور . **قوله** (عن خارجة بن زيد) أى ابن ثابت ، والزهرى فى هذا الحديث شيخ آخر وهو عبيد بن السباق ، لكن اختلفت خارجة وعبيد فى تعيين الآية التى ذكر زيد أنه وجدها مع خزيمة فقال خارجة : إنها قوله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا) وقال عبيد إنها قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) وقد أخرج البخارى الحديثين جميعا بالاسنادين المذكورين فكأنهما جميعا صحاح عنده ، ويؤيد ذلك أن شعيبا حدث عن الزهرى بالحديثين جميعا ، وكذلك رواهما عن الزهرى جميعا إبراهيم بن سعد كما سياتى فى فضائل القرآن ، وفى رواية عبيد بن السباق زيادات ليست فى رواية خارجة ، وانفرد خارجة بوصف خزيمة بأنه « الذى جعل النبي ﷺ شهادته شهادة رجلين » وسأذكر ما فى هذه الزيادة من بحث فى تفسير سورة الاحزاب إن شاء الله تعالى . والسياق الذى ساقه هنا لابن أبي عتيق ، وأما سياق شعيب فسيأتى بيانه فى تفسير الاحزاب وقال فيه عن الزهرى « أخبرنى خارجة ، وثأتى بقية مباحثه فى فضائل القرآن إن شاء الله تعالى »

١٣ - باب عمل صالح قبل القتال . وقال أبو الدرداء : إنما تقاتلون بأعمالكم

وقوله [الصف ٢-٤] : (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون . كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون)

إن الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص)

٢٨٠٨ - حدثنى محمد بن عبد الرحيم حدثنا شهاب بن سوار الغزائى حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق

قال سمعت البراء رضى الله عنه يقول « أتى النبي ﷺ رجل مفتح بالحديد فقال : يا رسول الله ، أقاتل أو أسلم ؟

قال : أسلم ثم قاتل . فأسلم ثم قاتل فقتل . فقال رسول الله ﷺ : عمل قليل وأجر كثير »

قوله (باب عمل صالح قبل القتال . وقال أبو الدرداء) إنما تقاتلون بأعمالكم) هكذا وقع عند الجميع ، ولعله

كان قاله أبو الدرداء وقال « إنما تقاتلون بأعمالكم ، وإنما قلت ذلك لأننى وجدت ذلك فى « المجالس للدينورى »

من طريق أبي إسحق الغزائى « عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن زيد أن أبا الدرداء قال : أيها الناس عمل

صالح قبل الغزو ، فإما تقاتلون بأعمالكم . ثم ظهر لى سبب تفصيل البخارى ، وذلك أن هذه الطريق منقطعة بين

ربيعة وأبي الدرداء ، وقد روى ابن المبارك فى كتاب الجهاد عن سميد بن عبد العزيز عن ربيعة بن زيد عن ابن

حلبس بفتح المهمة والموحدة بينهما لأم ساكنة وآخرة سين مهملة « عن أبي الدرداء قال : إنما تقاتلون بأعمالكم »

ولم يذكر مقابله فاقصر البخارى على ماورد بالاسناد المتصل فعزاه إلى أبي الدرداء ، ولذلك جزم به عنه ، واستعمل

بقية ماورد عنه بالاسناد المنقطع فى الترجمة إشارة إلى أنه لم يغفل . **قوله** (وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون

مالا تفعلون - إلى قوله - ببيان مرصوص) ذكر فيه حديث البراء فى قصة الذى قتل حين أسلم ، قال ابن المنير :

مناسبة الترجمة والآية للحديث ظاهرة وفى مناسبة الترجمة للكثرة خفاء . وكأنه من جهة أن الله غاب من قال إنه يفضل

الخير ولم يفعله ، وأثنى على من وفي وثبت عند القتال ، أو من جهة أنه أنكر على من قدم على القتال قولاً غير مرضى فكشف الغيب أنه أخلف ، ففهومه ثبوت الفضل في تقديم الصدق والعزم الصحيح على الرفاء وذلك من أصلح الأعمال انتهى . وهذا الثاني أظهر فيما أرى والله أعلم . وقال الكرماني : المقصود من الآية في هذه الترجمة قوله في آخرها (صفّا كانوا ببيان مرصوص) لأن الصف في القتال من العمل الصالح قبل القتال ، انتهى . وسيأتي تفسير قوله (مرصوص) في التفسير . قوله (حدثني محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاعقة ، وإسرائيل هو ابن يونس بن أبي إسحق السبيعي . قوله (أتى النبي ﷺ رجل) لم أقف على اسمه ووقع عند مسلم من طريق ذكره ابن أبي زائدة عن أبي إسحق أنه عن الأنصار ثم من بني النبيت بفتح النون وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم مشاء فوق ولولذلك لا يمكن تفسيره بعمر بن ثابت بن قيس بفتح الواو والقاف بعدها معجمة وهو المعروف بأصرم بن عبد الأشهل ، فإن بني عبد الأشهل بطن من الأنصار من الأوس وهم غير بني النبيت ، وقد أخرج ابن إسحق في المغازي قصة عمرو بن ثابت باسناد صحيح عن أبي هريرة أنه كان يقول : أخبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ؟ ثم يقول : هو عمرو بن ثابت ، قال ابن إسحق قال الحصين بن محمد : قلت لمحمد بن يزيد كيف كانت قصته ؟ قال : كان يأبى الإسلام ، فلما كان يوم أحد بدا له فأخذ سيفه حتى أتى القوم فدخل في عرض الناس فقاتل حتى وقع جريحاً ، فوجده قومه في المعركة فقالوا : ما جاء بك ؟ أشفقت على قومك ، أم رغبة في الإسلام ؟ قال : بل رغبة في الإسلام ، فالتقت مع رسول الله ﷺ حتى أصابني ما أصابني ، فقال رسول الله ﷺ : إياه من أهل الجنة ، وروى أبو داود والحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي هريرة دكان عمرو يأبى الإسلام لأجل ربا كان له في الجاهلية ، فلما كان يوم أحد قال : أين قومي ؟ قالوا بأحد ، فأخذ سيفه ولحقهم ، فلما رأوه قالوا : إليك عنا ، قال : أتى قد أسلبت ، فقاتل حتى جرح ، لجأه سعد بن معاذ فقال : خرجت غضباً لله ولرسوله ، ثم مات فدخل الجنة وما صلى صلاة . فيجمع بين الرويتين بأن الذين رأوه وقالوا له : إليك عنا ، ناس غير قومه ، وأما قومه فما شعروا بمجيئه حتى وجدوه في المعركة . ويجمع بينهما وبين حديث الباب بأنه جاء أولاً إلى النبي ﷺ فاستشاره ثم أسلم ثم قاتل ، فراء أولئك الذين قالوا له إليك عنا . ويؤيد هذا الجمع قوله لم يقاتل مع رسول الله ﷺ ، وكان قومه وجدوه بعد ذلك فقالوا له ما قالوا . ويؤيد الجمع أيضاً ما وقع في سياق حديث البراء عند النسائي ، فإنه أخرجه من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحق نحو رواية إسرائيل وفيه أنه قال لرسول الله ﷺ : لو أتى حلت على القوم فقاتلت حتى أقتل أكان خيراً لي ولم أصل صلاة ؟ قال نعم ، ونحوه لسعيد بن منصور من وجه آخر عن أبي إسحق وزاد في أوله أنه قال : أخير لي أن أسلم ؟ قال نعم : فأسلم ، فإنه موافق لقول أبي هريرة : إنه دخل الجنة وما صلى لله صلاة ، وأما كونه من بني عبد الأشهل ونسب في رواية مسلم إلى بني النبيت فيمكن أن يعمل على أن له في بني النبيت نسبة ما ، فإنهم لإخوة بني عبد الأشهل يجمعهم الانتساب إلى الأوس . قوله (مفتح) بفتح القاف والنون مشددة ، وهو كناية عن تغطية وجهه باله الحرب . قوله (وأجر كثيراً) بالضم على البناء أي أجر أجرين كثيراً ، وفي هذا الحديث أن الأجر الكثير قد يحصل بالعمل اليسير فضلاً عن الله وإحسانا

١٤ - باب من أتاه سهمٌ غرِبَ فقتله

٢٨٠٩ - حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حسين بن محمد أبو أحمد حدثنا سفيان عن قتادة حدثنا

أَنسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُ أُمُّ الرُّبَيْعِ بِنْتُ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بْنِ سُرَاقَةَ أَنْتَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَتْ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَلَا تَحْدِثُنِي عَنْ حَارِثَةَ - وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَذْرٍ أَصَابَهُ مِنْهُمْ غُرْبٌ - فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبْرْتُ ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَعَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ . قَالَ : يَا أُمَّ حَارِثَةَ ، إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَإِنْ أَبْذَلَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى » [الحديث ٢٨٠٩ - أطرافه في : ٣٩٨٢ ، ٦٥٥٠ ، ٦٥٦٧]

قوله (يا ب من أمه سهم غرب) بدون سهم وبفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة هذا هو الأشهر ، وسيأتي بيان الخلاف فيه . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الله) جزم الكلاباذي وتبعه غير واحد بأنه الذهلي ، وهو محمد ابن يحيى بن عبد الله ، نسبه البخاري إلى جده ، ووقع في رواية أبي علي بن السكن (حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك الخرمي بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء ، فإن لم يكن ابن السكن نسبه من قبل نفسه وإلا فإياه هو المعتمد . وقد أخرجه ابن خزيمة في التوحيد من صحيحه عن محمد بن يحيى الذهلي عن حسين بن محمد وهو المروزي بهذا الاسناد . **قوله** (ان أم الربيع بنت البراء) كذا بجميع رواة البخاري ، وقال بعد ذلك وهي أم حارثة بن سراقه ، وهذا الثاني هو المعتمد ، والاول وهم تبعه عليه غير واحد من آخرهم الدميحي قال : قوله أم الربيع بنت البراء وهم ، وأما هي الربيع بنت النضر عمه أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن عمرو ، وقد تقدم ذكر قتل أخيها أنس بن النضر وذكرها في آخر حديثه قريبا وهي أم حارثة بن سراقه بن الحارث بن عدى بن بني عدى بن النجار ذكره ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما فيمن شهد بدرا ، واتفقوا على أنه رماه حبان بكسر المهملة بعدها موحدة ثقيلة ابن العرقه - بفتح المهملة وكسر الراء بعدها قاف - وهو على حوض فأصاب نحره فمات . قلت : ووقع في رواية ابن خزيمة المذكورة أن الربيع بنت البراء بمحذف دأ ، فهذا أشبه بالصواب ، لكن ليس في نسب الربيع بنت النضر أحد اسمه البراء فقلعه كان فيه الربيع عمه البراء ، فإن البراء بن مالك أخو أنس بن مالك فشكل منهما ابن أخيها أنس ابن النضر ، وقد رواه الترمذي وابن خزيمة أيضا من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة فقال : عن أنس أن الربيع بنت النضر أنت النبي ﷺ وكان ابنها حارثة بن سراقه أصيب يوم بدر ، الحديث ، ورواه النسائي من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال : انطلق حارثة ابن عمتي لحامتي عمتي أمه ، وحكي أبو نعيم الاصبهاني أن الحكم بن عبد الملك رواه عن قتادة كذلك وقال حارثة بن سراقه ، قال ابن الاثير في جامع الاصول ، الذي وقع في كتب النسب والمغازي وأسماء الصحابة أن أم حارثة هي الربيع بنت النضر عمه أنس ، وأجاب الكرمانى بأنه لا وهم للبخاري لأنه ليس في رواية النسفي إلا الاختصار على قول أنس : ان أم حارثة بن سراقه ، قال فيحمل على أنه كان في رواية الفربري حاشية لبعض الرواة غير صحيحة فالحقت بالمثنى انتهى . وقد راجعت أصل النسفي من نسخة ابن عبد البر فوجدتها موافقة لرواية الفربري فالنسخة التي وقعت للكرمانى ناقصة وإدعاء الزيادة في مثل هذا الكتاب مردود على قائله ، والظاهر أن لفظ أم وبنت وهم كما تقدم توجيهه قريبا ، والخطب فيه سهل ولا يقدح ذلك في صحة الحديث ولا في ضبط رواته . وقد وقع في رواية سعيد بن أبي عروبة التي ضبط فيها اسم الربيع بنت النضر وهم في اسم ابنها فسماه والحارث ، بدل حارثة . وقد روى هذا الحديث أبان عن قتادة فقال : ان أم حارثة لم ترد أخرجه أحد ، وكذلك أخرجه من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ،

وسياتى كذلك فى المغازى من طريق حميد عن أنس . ثم شرع السكرمانى فى إبداء احتمالات بعيدة متكلفة لتوجيه الرواية التى فى البخارى فقال : يحتمل أن يكون للربيع ابن يسمى الربيع يعنى بالتخفيف من زوج آخر غير سراقه يسمى البراء وأن يكون د بنت البراء ، خبرا لأن وخمير د هى ، راجع إلى الربيع وإن يكون د بنت ، صفة لوالدة الربيع فأطلق الام على الجدة يجوز أن تكون إضافة الام إلى الربيع للبيات أى الام التى هى الربيع وبنت مصحف من عمه ، قال : وارتسكاب بعض هذه التسلطات أولى من تخطئة العدول الاثبات . قلت : إنما اختار البخارى رواية شيبان على رواية سعيد لتصريح شيبان فى روايته بتحديث أنس اقتادة ، وللبخارى حرص على مثل ذلك إذا وقعت الرواية عن مدلس أو معاصر ، وقد قال هو فى تسمية من شهد بنرا د وحارثة بن الربيع وهو حارثة بن سراقه ، فلم يعتمد على ما وقع فى رواية شيبان أنه حارثة بن أم الربيع بل جزم بالصواب ، والربيع أمه وسراقه أبوه . قوله (أصابه سهم غرب) أى لا يعرف راميه ، أو لا يعرف من أين أتى ، أو جاء على غير قصد من راميه قاله أبو عبيد وغيره . والثابت فى الرواية بالتثوين وسكون الراء ، وأنكره ابن قتبية فقال : كذا نقوله العامة والاجود فتح الراء . والإضافة ، وحكى المروئى عن ابن زيد : ان جاء من حيث لا يعرف فهو بالتثوين والاسكان ، وإن عرف راميه لكن أصاب من لم يقصد فهو بالإضافة وفتح الراء ، قال : وذكره الأزهري بفتح الراء لاغير ، وحكى ابن دريد وابن فارس والفراز وصاحب المنتهى وغيرهم الوجهين مطلقا ، وقال ابن سيده : أصابه سهم غرب وغرب إذا لم يدر من رماه ، وقيل إذا أتاه من حيث لا يدرى ، وقيل إذا قصد غيره فاصابه ، قال وقد يوصف به . قلت : لحصلنا من هذا على أربعة أوجه . وقصة حارثة منزلة على الثانى فإن الذى رماه قصد غرته فرماه وحارثة لا يشر به ، وقد وقع فى رواية ثابت عند أحمد أن حارثة خرج نظارا ، زاد النسائى من هذا الوجه : ما خرج لقتال . قوله (اجتهدت عليه فى البكاء) قال الخطابى : أقرها النسي ^{عليه} على هذا أى فيؤخذ منه الجواز . قلت : كان ذلك قبل تحريم النوح فلا دلالة فيه ، فإن تحريمه كان عقب غزوة أحد ، وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر . ووقع فى رواية سعيد بن أبى عروبة د اجتهدت فى الدعاء ، بدل قوله د فى البكاء ، وهو خطأ ، ووقع ذلك فى بعض النسخ دون بعض ، ووقع فى رواية حميد الآتية فى صفة الجنة من الرقاق وعند النسائى د فإن كان فى الجنة لم أهلك عليه ، وهو دال على صحة الرواية بلفظ البكاء ، وقال فى رواية حميد هذه د والافترى ما أصنعه ، ونحوه فى رواية حماد عن ثابت عند أحمد . قوله (أنها جنان فى الجنة) كذا هنا ، وفى رواية سعيد بن أبى عروبة د أنها جنان فى الجنة ، وفى رواية أبان عند أحمد د أنها جنان كثيرة فى الجنة ، وفى رواية حميد ^(١) المذكورة د أنها جنان كثيرة ، فقط ، والضمير فى قوله د أنها جنان ، يفسره ما بعده ، وهو كقولهم : هى العرب تقول ما شاءت ، والقصد بذلك التفخيم والتعظيم ، ومضى الكلام على الفردوس ، قريبا

١٥ - باب من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا

٢٨١٠ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

(١) فى هامش مطبعة بولاق : فى نسخة صحيحة د حماد .

« جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال : الرجلُ يُقاتلُ للمَنِّمِ ، والرجُلُ يُقاتلُ للذِّكرِ ، والرجُلُ يُقاتلُ ليرى مكانَهُ ، فَنُ في سبيلِ الله ؟ قال : مَنْ قاتَلَ لتكونَ كلمةُ الله هي العليا فهو في سبيلِ الله »

قوله (باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا) أى فضله ، أو الجواب محذوف تقديره فهو المعتبر . **قوله** (عن عمرو) هو ابن مرة . **قوله** (عن أبي وائل عن أبي موسى) فى رواية غندر عن شعبة فى فرض الخمس سمعت أبا وائل حدثنا أبا موسى . **قوله** (جاء رجل) فى رواية غندر المذكورة قال أعرابي ، وهذا يدل على وهم ما وقع عند الطبراني من وجه آخر . عن أبي موسى أنه قال يارسول الله ، فذكره ، فان أبا موسى وان جاز أن يهيم نفسه لكن لا يصنفها بكونه أعرابيا ، وهذا الأعرابي يصلح أن يفسر بلاحق بن خنيرة ، وحديثه عند أبي موسى المدني فى « الصحابة » من طريق غير بن معدان . سمعت لاحق بن خنيرة الباهلي قال : وفدت على النبي ﷺ فسأته عن الرجل يلتبس الأجر والذكر فقال : لا شيء له ، الحديث ، وفى استاده ضعف ، وروينا فى « فوائد أبي بكر ابن أبي الحديد » ، باسناد ضعيف ، عن معاذ بن جبل أنه قال : يارسول الله كل بنى سبلة يقاتل فتهم من يقاتل رياء الحديث فلو صح لاحتمل أن يكون معاذ أيضا سأل عما سأل عنه الأعرابي ، لأن سؤال معاذ خاص وسؤال الأعرابي عام ، ومعاذ أيضا لا يزال له أعرابي فيحمل على التعمد . **قوله** (الرجل يقاتل للمَنِّمِ) فى رواية منصور عن أبي وائل الماضية فى العلم ، فقال ما القتال فى سبيل الله ؟ فان أحدنا يقاتل ، . **قوله** (والرجل يقاتل للذكر) أى ليدكر بين الناس وينتشر بالشجاعة وهى رواية الأعمش عن أبي وائل الآية فى التوحيد حيث قال « ويقاقل شجاعة **قوله** (والرجل يقاتل ليرى مكانه) فى رواية الأعمش « ويقاقل رياء » فرجع الذى قبله إلى السمعة ومرجع هذا إلى الرياء وكلاهما مذموم ، وزاد فى رواية منصور والأعمش « ويقاقل حمية » أى لمن يقاتل لأجله من أهل أو عشيرة أو صاحب ، وزاد فى رواية منصور « ويقاقل غضبا » أى لأجل حفظ نفسه ، ويحتمل أن يفسر القتال للحمية بدفع المضرة ، والقتال غضبا بجلب المنفعة ، فالخاص من رواياتهم أن القتال يقع بسبب خمسة أشياء : طلب المَنِّمِ ، وإظهار الشجاعة ، والرياء ، والحمية ، والغضب ، وكل منها يتناوله المدح والذم ، فلماذا لم يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي . **قوله** (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو فى سبيل الله) المراد بكلمة الله دعوة الله إلى الاسلام ، ويحتمل أن يكون المراد أنه لا يكون فى سبيل الله إلا ما كان سبب قتاله طلب إعلاء كلمة الله فقط بمعنى أنه لو أضاف إلى ذلك سببا من الأسباب المذكورة أخل بذلك ، ويحتمل أن لا يخل إذا حصل ضمنا لا أصلا ومقصودا ، وبذلك صرح الطبري فقال : إذا كان أصل الباعث هو الأول لا يضره ما عرض له بعد ذلك ، وبذلك قال الجمهور ، لكن روى أبو داود والنسائي من حديث أبي أمامة باسناد جيد قال « جاء رجل فقال : يارسول الله ؟ أرايت رجلا غزا يلتبس الأجر والذكر ماله ؟ قال لا شيء له ، فأعادهما ثلاثا كل ذلك يقول : لا شيء له ، ثم قال رسول الله ﷺ : إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصا وابتغى به وجهه ، ويمكن أن يحمل هذا على من قصد الأمرين معا على حد واحد فلا يخالف المرجح أولا ، فتصير المراتب خمسة : أن يقصد الشئين معا ، أو يقصد أحدهما صرفا أو يقصد أحدهما ويحصل الآخر ضمنا ، فالخidor أن يقصد غير الإعلاء ، فقد يحصل الإعلاء ضمنا ، وقد لا يحصل ويدخل تحته مرتبتان ، وهذا ما دل عليه حديث أبي موسى ، ودونه أن يقصد معا فهو محذوف أيضا على ما دل عليه

حديث أبي أمامة ، والمطلوب أن يقصد الإعلاء صرفاً ، وقد يحصل غير الإعلاء وقد لا يحصل ففيه مرتبتان أيضاً ، قال ابن أبي جرة : ذهب المحققون إلى أنه إذا كان الباعث الأول قصد إعلاء كلمة الله لم يضره ما انضاف إليه اهـ . ويدل على أن دخول غير الإعلاء ضمناً لا يقدح في الاعلاء إذا كان الإعلاء هو الباعث الأصلي مارواه أبو داود بإسناد حسن عن عبد الله بن حوالة قال « بعثنا رسول الله ﷺ على أقدامنا لننعم ، فرجعنا ولم ننعم شيئاً ، فقال : اللهم لاتسلكهم إلى » ، الحديث . وفي إجابة النبي ﷺ بما ذكر غاية البلاغة واليجاز ، وهو من جوامع كلمه ﷺ ، لأنه لو أجابه بأن جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل أن يكون ما عدا ذلك كله في سبيل الله وليس كذلك ، فعدل إلى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال إلى حال المقاتل فتضمن الجواب وزيادة ، ويحتمل أن يكون الضمير في قوله « فهو » راجعاً إلى القتال الذي في ضمن قاتل أي فقتاله قتال في سبيل الله ، واشتمل طلب إعلاء كلمة الله على طلب رضاه وطلب ثوابه وطلب دحض أعدائه وكلها متلازمة . والحاصل بما ذكر أن القتال منشؤه القوة العقلية والقوة الغضبية والقوة الشهوانية ، ولا يكون في سبيل الله إلا الأول ، وقال ابن بطال : إنما عدل النبي ﷺ عن لفظ جواب السائل لأن الغضب والحمية قد يكونان لله فعدل النبي ﷺ عن ذلك إلى لفظ جامع فأفاد دفع اللباس وزيادة الأثام ، وفيه بيان أن الأعمال إنما تحسب بالنية الصالحة ، وأن الفضل الذي ورد في الجهاد يخص بمن ذكر ، وقد تقدم بعض مباحثه في أواخر كتاب العلم . وفيه جواز السؤال عن العلة وتقدم العلم على العمل ، وفيه ذم الحرص على الدنيا وعلى القتال لحظ النفس في غير الطاعة

١٦ - باب من اغبرت قدماه في سبيل الله ، وقول الله عز وجل [١٢٠ التوبة] : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَمْرَ الْحَسَنِينَ ﴾ ٢٨١١ - **حَرْشُ** إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا عُبَايَةُ بْنُ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « مَا اغْبَرَّتْ قَدَمَا عَبْدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَمَسَّهُ النَّارُ »

قوله (باب من اغبرت قدماه في سبيل الله) أى بيان ماله من الفضل . **قوله** (وقول الله عز وجل : ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله - إلى قوله - إن الله لا يضيع أجر المحسنين) قال ابن بطال : مناسبة الآية لترجمة أنه سبحانه وتعالى قال في الآية (وَلَا يَظُنُّ مَوْطِنًا يَنْفِظُ الْكُفْرَانَ) وفي الآية (إِلَّا كَتَبَ لَمْ بِهِ عِلٌّ صَالِحٌ) قال : ففسر ﷺ العمل الصالح أن النار لا تمس من عمل بذلك ، قال : والمراد في سبيل الله جميع طاعاته اهـ . وهو كما قال ، إلا أن المتبادر عند الإطلاق من لفظ سبيل الله الجهاد ، وقد أووده المصنف في « فضل المشي إلى الجمعة » استعمالاً للفظ في عرومه ، وانفذه هناك « حرمة الله على النار » وقال ابن المنير : مطابقة الآية من جهة أن الله أنانهم بخطواتهم وإن لم يباشروا قتالاً ، وكذلك دل الحديث على أن من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمة الله على النار سواء باشر قتالاً أم لا اهـ . ومن تمام المناسبة أن الوطء يتضمن المشي المؤثر لتغيير القدم ، ولا سيما في ذلك الزمان . **قوله** (حدثنا إسحق) قال أبو علي الجبائي : نسبه الأصملي ابن منصور . قلت :

وأخرجه الاسماعيلي من طريق إسحق بن زيد الخطابي نزيل حران عن محمد بن المبارك المذكور ، لكن زاد في آخر المتن قوله « فتمسهما النار أبدا » فالظاهر أنه ابن منصور ، ويؤيده أن أبا نعيم أخرجه من طريق الحسن بن سفيان عن إسحق بن منصور ، ويزيد المذكور في الاسناد بالزوى ، وعباية بفتح المهملة ، وأبو عبس بسكون الموحدة هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة . **قوله** (« ما اغبرتا ») كذا في رواية المستطلي بالثنية وهو لغة ، وللاباقين « ما اغبرت » ، وهو الافصح ، زاد أحد من حديث أبي هريرة « ساعة من نهار » . وقوله « فتمسها النار » بالنصب ، والمعنى أن المس ينتقى بوجود الغبار المذكور ، وفي ذلك إشارة إلى عظيم قدر التصرف في سبيل الله ، فإذا كان مجرد مس الغبار للقدم يحرم عليها النار فكيف بمن سعى وبذل جهده واستنفذ وسعه ؟ وللحديث شواهد : منها ما أخرجه الطبراني في الاوسط عن أبي النرداء مرفوعا « من اغبرت قدما في سبيل الله باعد الله منه النار مسيرة ألف عام للراكب المستعجل » ، وأخرج ابن حبان من حديث جابر أنه كان في غزاة فقال « سمعت رسول الله ﷺ يقول ، فذكر نحو حديث الباب ، قال : فتوائب الناس عن دوابهم ، فما روى أكثر ما شيا من ذلك اليوم »

١٧ - باب مسح الغبار عن الرأس في سبيل الله

٢٨١٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة أن ابن عباس قال له ولعلي بن عبد الله : اثبتا أبا سعيد فاسمعا من حديثي . فأثبتا وهو وأخوه في حائط لهما يسقيانه ، فلما رأنا جاء فاحتجى وجلس فقال « كذا تفعل ابن المسجد لينة لينة » وكان عمار بنقل لينة لينة ، فرأى به النبي ﷺ ومسح عن رأسه الغبار وقال : ويح عمار تقتله الفئة الباغية ، عمار يدعوهم إلى الله ويدعونه إلى النار » **قوله** (باب مسح الغبار عن الرأس في سبيل الله) قال ابن المنير : ترجم بهذا وبالذي بعده دفعا لتوهم كراهية غسل الغبار ومسحه لكونه من جملة آثار الجهاد كما كره بعض السلف المسح بعد الوضوء . قلت . والفرق بينهما من جهة أن التنظيف مطلوب شرعا ، والغبار أثر الجهاد وإذا انقضى فلا معنى لبقاء أثره . وأما الوضوء فال مقصود به الصلاة فاستحب بقاء أثره حتى يحصل المقصود فافتقر المسحاح . ثم أورد حديث أبي سعيد في قصة عمار في بناء المسجد ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في « باب التعاون في بناء المسجد » ، في أوائل الصلاة ، وفيه ما يتعلق بقوله « فأثبتاه وهو وأخوه في حائط لهما » والمراد منه هنا قوله « ومر به النبي ﷺ فمسح عن رأسه الغبار »

١٨ - باب التمثيل بعد الحرب والغبار

٢٨١٣ - **حدثنا** محمد أخبرنا عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « أن رسول الله ﷺ لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح واغتسل ، فأتاه جبريل وقد نصب رأسه الغبار فقال : وضعت السلاح ؟ قال الله ما وضعت . فقال رسول الله ﷺ : فأين ؟ قال : هاهنا - وأوآء إلى بني قريظة - قالت : فخرج إليهم رسول الله ﷺ »

قوله (باب الفصل بعد الحرب والغيار) تقدم توجهه في الباب الذي قبله، وذكر فيه حديث عائشة في اغتساله عليه السلام لما رجع من الخندق، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المغازي. وقوله في هذه الرواية، ووضع، أى السلاح وصرح بذلك في رواية الاصيل وغيره. **قوله** (حدثنا محمد) كذا للاكثر، ونسبه أبو ذر فقال: ابن سلام، وقوله «عصب» بفتح المهملة والتخفيف أى أحاط به فصار عليه مثل العصابة

١٦٩ - **باب** فضل قول الله تعالى [آل عمران ١٦٩ - ١٨١]: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾. فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا تخوف عليهم ولا هم يحزنون. يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين

٢٨١٤ - **حدثنا** إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال «دعا رسول الله عليه السلام على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين غداة على رِغْلٍ وذِكْوَانٍ وَغَصِيَّةٍ عَصَتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. قال أنس: أنزل في الذين قتلوا بئر معونة قرآن قرأناه ثم نسخ بعد: بَلِّغُوا قَوْمَنَا أَن قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا فَرْضَى عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ»

٢٨١٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سُفْيَانُ عن عمرو وسمع جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول «اصْطَبَحَ نَاسٌ الْيَوْمَ أَحْيَاءُ، ثُمَّ قُتِلُوا شُهَدَاءَ. فَقِيلَ لِسُفْيَانَ: مِنْ أَمْرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ؟ قَالَ: لَيْسَ هَذَا فِيهِ» [الحديث ٢٨١٥ - طرقة في: ٤٠٤٤، ٤٦١٨]

قوله (باب فضل قول الله تعالى: وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ - إلى قوله - وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) كذا لابي ذر، وساق الاصيل وكريمة الآيتين، ومعنى قوله وفضل قول الله، أى فضل من ورد فيه قول الله، وقد حذف الاسماعيل لفظ فضل من الترجمة. ثم ذكر فيه حديثين: أحدهما حديث أنس في قصة الذين قتلوا في بئر معونة أوردها مختصرة، وستأتي بتامها في المغازي، وأشار بإيراد الآية إلى ما ورد في بعض طرقه كما سأذكره هناك في آخره عند قوله «فأنزل فيهم بلغوا قومنا أننا قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه، زاد عمر بن يونس عن إسحاق بن أبي طلحة فيه «فنسخ بعد ماقرأناه زماناً وأنزل الله تعالى ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية. فانهمما حديث جابر «اصطبح ناس آخر يوم أحد قتلوا شهداء، سيأتي في المغازي أن والد جابر كان من جملة من أشار إليهم، قال ابن المنير: مطابقته للترجمة فيه عسر، إلا أن يكون مراده أن آخر التي شربوها يومئذ لم تضرهم لأن الله هو وجل أنبي عليهم بعد موتهم ورفع عنهم الخوف والحر، وإنما كان ذلك لأنها كانت يومئذ مباحة. قلت: ويمكن أن يكون أورده للإشارة إلى أحد الأقوال في سبب نزول الآية المترجم بها، فقد روى الترمذى من حديث جابر أيضاً أن الله لما كلم والد جابر وتمنى أن يرجع إلى الدنيا ثم قال «يارب بلغ من ورائى، فأنزل الله ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية». **قوله** (فقيل لسفيان من آخر ذلك اليوم، قال: ليس هذا فيه) أى أن في الحديث وفتلوا شهداء من آخر ذلك اليوم، فأسكر ذلك سفيان، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق القواريرى عن سفيان بهذه الزيادة ولكن بلفظه اصطبح

قوم الخمر أول الثأر وقتلوا آخر الثأر شهداء ، فلعل سفيان كان نسيه ثم تذكر ، وقد أخرجه المصنف في المغازي عن عبد الله بن محمد عن سفيان بدون الزيادة ، وأخرجه في تفسير المائدة عن صدقة بن الفضل عن سفيان بأثباتها ، وسيأتي بقية شرحه في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

٢٠ - باب ظل الملائكة على الشهيد

٢٨١٦ - **حسن** صدقة بن الفضل قال أخبرنا ابن عيينة قال سمعت محمد بن النسكر أنه سمع جابراً يقول « جرأني إلى النبي ﷺ وقد مثل به ووضع بين يديه ، فذهبت أكشف عن وجهه ، فنهاني قومي ، فسمعت صوتاً ناعمة ، قيل : ابنة عمرو - أو أخت عمرو - فقال : لم تبكي ، أولاتبكي ، ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها . قلت لصدقة : أفبه حتى رفع ؟ قال ربما قاله »

قوله (باب ظل الملائكة على الشهيد) ذكر فيه حديث جابر في قصة قتل أبيه ، وسيأتي بيانه في غزوة أحد ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الجنائز . **قوله** (قلت لصدقة) القائل هو المصنف ، وصدقة هو ابن الفضل شيخه فيه ، وقد تقدم في الجنائز عن علي بن عبد الله وهو ابن المديني عن سفيان وفي آخره وحتى رفع ، وكذلك رواه الحميدي وجماعة عن سفيان

٢١ - باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا

٢٨١٧ - **حسن** محمد بن بشير حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء ، إلا الشهيد يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات ، لما يرى من الكرامة »

قوله (باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا) أورد فيه حديث قتادة وسمعت أنس بن مالك عن النبي ﷺ : ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا ، الحديث ، وقد ورد بلفظ التمني وذلك فيما أخرجه النسائي والحاكم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « يؤتى بالرجل من أهل الجنة فيقول الله تعالى : يا ابن آدم كيف وجدت منزلك ؟ فيقول : أي رب خير منزل ، فيقول : سل وتمنه ، فيقول : ما أسألك وأتمنى ؟ أن تردني إلى الدنيا فأقتل في سبيلك عشر مرات ، لمسا رأيت من فضل الشهادة ، الحديث ، وسلم من حديث ابن مسعود رفعه في الشهداء قال : فاطلع عليهم ربك اطلاعاً فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ، ولابن أبي شيبة من مرسل سعيد بن جبيرة أن المخاطب بذلك حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير ، ولم يترد في حسنه والحاكم وصححه من حديث جابر قال قال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم ما قال الله لايمك ؟ قال : يا عبد الله تمن علي أعطك ، قال : يارب تخيبي فأقتل فيك ثانية ، قال : إنه سبق مني أنهم اليها لا يرجعون ، . قول شعبة في الاسناد (سمعت قتادة) في رواية أبي خالدة الأحمر عن شعبة عن قتادة

وحيد كلاهما عن أنس أخرجه مسلم . **قوله** (ما أحد) ، في رواية أبي خالد د ما من نفس ، . **قوله** (يدخل الجنة) في رواية أبي خالد د لها عند الله خير ، . **قوله** (وله ما على الأرض من شيء) في رواية أبي خالد د وأن لها الدنيا وما فيها ، . **قوله** (لما يرى من السكراة) في رواية أبي خالد د لما يرى من فضل الشهادة ، ، ولم يقل عشر مرات ، وكان أبا خالد ساقه على لفظ حميد والله أعلم . قال ابن بطال : هذا الحديث أجل ما جاء في فضل الشهادة ، قال : وليس في أعمال البر ما يتبدل فيه النفس غير الجهاد فلذلك عظم فيه الثواب

٢٢ - باب الجنة تحت بارقة السيوف

وقال المنيرة بن شعبة : أخبرنا نبيثنا عليه السلام عن رسالة ربنا . **قوله** (مَنْ قُتِلَ مَنَّا صَارَ إِلَى الْجَنَّةِ) وقال عمرُ عليه السلام : أليسَ قَتَلْنَا في الجنةِ وقتلهم في النار ؟ قال : بلى

٢٨١٨ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن موسى بن عتبة عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبد الله - وكان كاتبه - قال : كتب إليه عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما إن رسول الله عليه السلام قال « واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف » تابعه الأوسى عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عتبة

[الحديث ٢٨١٨ - اطراة في : ٢٨٣ ، ٢٩٦ ، ٣٠٢ ، ٣٢٧]

قوله (باب الجنة تحت بارقة السيوف) هو من إضافة الصفة إلى الموصوف وقد تطلق البارقة ويراد بها نفس السيف فتشكون الإضافة بيانية ، وقد أوردته بلفظ تحت ظلال السيوف ، وكأنه أشار بالترجمة إلى حديث عمار ابن ياسر ، فأخرج الطبراني بإسناد صحيح عن عمار بن ياسر أنه قال يوم صفين ، الجنة تحت الأبارقة ، وكذا وقع فيه والصواب والبارقة ، وهي السيوف اللامعة ، وكذا وقع على الصواب في ترجمة عمار من طبقات ابن سعد ، وروى سعيد بن منصور بإسناد رجاله ثقات من مرسل أبي عبد الرحمن الحلي مرفوعا **والجنة تحت الأبارقة** ، ويمكن تخريجها على ما قاله الخطابي الأبارقة جمع إبريق وسمى السيف إبريقا فهو لإفعليل من البريق ، ويقال أبرق الرجل يسيفه إذا لمع به والبارقة البعان ، قال ابن المنير : كأن البخاري أراد أن السيوف لمسا كانت لها بارقة كل لها أيضا ظل ، قال القرطبي : وهو من الكلام النفيس الجامع الموجز المشتمل على ضروب من البلاغة مع الوجاهة وعدوية اللفظ ، فانه أفاد الحظ على الجهاد والاختبار بالثواب عليه والحض على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى يصير السيوف تظل المتقاتلين ، وقال ابن الجوزي ، المراد أن الجنة تحصل بالجهاد . والظلال جمع ظل وإذا تدانى الخصمان صار كل منهما تحت ظل سيف صاحبه لحرصه على رفقه عليه ولا يكون ذلك إلا عند التحام القتال . **قوله** (وقال المنيرة الخ) هو طرف من حديث طويل وصله المصنف بتجاهه في الجزية ، وقوله هنا د عن رسالة ربنا ، ثبت للكشميني وحده وهو كذلك في الطريق الموصولة ، ويحتمل أن يكون حذف هنا اختصارا . **قوله** (وقال عمر الخ) هو طرف من حديث سهل بن حنيف في قصة عمرة المدينة ، وسيأتي بتجاهه موصولاً في

فتح الباري - ج (٦) م (٣)

المغازي ، وقدمت الإشارة إليه في الشروط . **قوله** (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجمعي ، وأبو إسحق هو الفزاري وعمر بن عبيد الله أي ابن معمر هو التيمي وكان أميراً على حرب الخوارج . **قوله** (وكان كاتبه) أي ان سالماً كان كاتب عبد الله بن أبي أوفى . قال (كتب إليه عبد الله بن أبي أوفى) الضمير لعمر بن عبيد الله ، قال الدارقطني في التتبع : أخرجا حديث موسى بن عقبة عن أبي الضر مولى عمر بن عبيد الله قال « كتب إليه عبد الله بن أبي أوفى فقرأته ، الحديث . قال وأبو الضر لم يسمع من ابن أبي أوفى فهو حجة في رواية المكاتب ، وتعقب بأن شرط الرواية بالمكاتب عند أهل الحديث أن تكون الرواية صادرة إلى المكتوب إليه ، وابن أبي أوفى لم يكتب إلى سالم إنما كتب إلى عمر بن عبيد الله فعلى هذا تكون رواية سالم له عن عبد الله بن أبي أوفى من صور الوجداء ، ويمكن أن يقال : الظاهر أنه من رواية سالم عن مولاة عمر بن عبيد الله بقرأته عليه لأنه كان كاتبه أبي عن عبد الله بن أبي أوفى أنه كتب إليه فيصير حينئذ من صور المكاتب ، وفيه تعقب على من صنف في رجال الصحيحين فأنهم لم يذكروا لعمر بن عبيد الله ترجمة ، وقد ذكره ابن أبي حاتم وذكر له رواية عن بعض التابعين ولم يذكر فيه جرحاً . **قوله** (واعلموا أن الجنة) هكذا أورده هنا مختصراً ، وذكر طرفاً منه أيضاً بهذا الإسناد بعد أبواب في باب الصبر عند القتال ، وأخرجه بعد أبواب كثيرة في باب تأخير القتال حتى تزول الشمس ، بهذا الإسناد مطولاً ، ثم أخرجه بعد أبواب أيضاً مطولاً من وجه آخر في النهي عن تمتع لغناء العدو ، ويأتي الكلام على شرحه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (تابعه الأويسي عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة) قلت : الأويسي هو عبد العزيز بن عبد الله أحد شيوخ البخاري ، وقد حدث عنه بهذا الحديث موصولاً خارج الصحيح ، ورويناه في كتاب الجهاد لابن أبي عاصم قال : حدثنا محمد بن اسماعيل البخاري به ، وقد رواه عمر بن شبة عن الأويسي فبين أن ذلك كان يوم الحندق . قال المهلب : في هذه الأحاديث جواز القول بأن قتل المسلمين في الجنة ، لكن على الاجمال لا على التعيين

٢٣ - باب من طلب الولد للجهاد

٢٨١٩ - وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن دُرْمَن قال سمعتُ أبا هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « قال سليمان بن داودَ عليهما السلام : لأطوفنَّ الليلة على مائة امرأة - أو تسعين - وكلهنَّ يأتي بفارسٍ يجاهدُ في سبيلِ الله . فقال له صاحبه : قزَّ إن شاء الله ، فلم يقل إن شاء الله ، فلم تحملْ منهنَّ إلا امرأةً واحدة جاءت بشقِّ رجلٍ . والذي نفسُ محمدٍ بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيلِ الله فَرساناً أجمعون » [الحديث ٢٨١٩ - أطرافه في : ٣٤٤٤ ، ٥٢٤٢ ، ٦٦٣٩ ، ٦٧٢٠ ، ٧٤٦٩]

قوله (باب من طلب الولد للجهاد) أي ينوي ضد الجماعة حصول الولد ليجاهد في سبيل الله فيحصل له بذلك أجر وإن لم يقع ذلك . **قوله** (وقال الليث الخ) وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن بكير عن الليث بهذا الإسناد ، وسيأتي الكلام عليه في كتاب الأيمان والذنوب إن شاء الله تعالى ، ثم تمجست فسرحت في ترجمة سليمان

٢٤ - باب الشجاعة في الحرب والجبن

٢٨٢٠ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ وَاقِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** قال «كان النبي ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس . ولقد فرغ أهل المدينة ، فكان النبي ﷺ سببهم على فارس ، وقال : وجدناه بجرأ»

٢٨٢١ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَمْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ « أَخْبَرَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعَمٍ أَنَّهُ بَيْنَا هُوَ وَسَيْرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ النَّاسُ مَقْفَلَةٌ مِنْ حَنْزِينَ ، فَمَلَقَتِ النَّاسُ بِسَؤْلِهِ حَتَّى اضْطَرَّوه إِلَى سَمَرَةٍ فَخِطَفَتْ رِدَاهُ فَوَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : أَعْطُونِي رِدَائِي ، لَوْ كَانَ لِي عِدَّةُ هَذِهِ الْعِصَاهِ لَقَسَمْتُ بَيْنَكُمْ ، ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بَحِيلًا وَلَا كَذُوبًا وَلَا حَبَانًا »**

[الحديث ٢٨٢١ - طرئه في : ٣٦٤٨]

قوله (باب الشجاعة في الحرب والجبن) أي مدح الشجاعة وذم الجبن ، والجبن بضم الجيم وسكون الواو ضد الشجاعة وأورد فيه حديثين أحدهما عن أنس قال كان الذي ﷺ أشجع الناس ، وسيأتي شرحه بعد عشرين بابا ، ومضى بعض شرحه في آخر الهبة . وقوله وجدناه بجرأ ، أي واسع الجري . ثانيهما حديث جبير بن مطعم في مقفله ﷺ من حنين ، والغرض منه قوله في آخره ثم لا تجدوني بَحِيلًا وَلَا حَبَانًا ، وسيأتي شرحه في كتاب فرض الخمس . وعمر ابن محمد بن جبير بن مطعم لم يرو عنه غير الزهري ، وقد وثقه النسائي ، وهذا مثال للرد على من زعم أن شرط البخاري أن لا يروى الحديث الذي يخرج منه أقل من اثنين عن أقل من اثنين ، فإن هذا الحديث مارواه عن محمد بن جبير غير ولده عمر ، ثم مارواه عن عمر غير الزهري ، هذا مع تفرد الزهري بالرواية عن عمر مطلقا ، وقد سمع الزهري من محمد بن جبير أحاديث ، وكأنه لم يسمع هذا منه لحمله عن ولده والله أعلم . وقوله فيه مقفله ، بفتح الميم ، وسكون القاف وفتح الفاء وباللام يعني زمان رجوعه ، وقوله فعالت بفتح العين وكسر اللام الخفيفة بعدما قاف ، وفي رواية الكشميني فطفت ، وهو بوزنه ومعناه . وقوله اضطرروه إلى سمرة ، أي ألجؤه وإلى شجرة من شجر البادية ذات شوك ، وقوله فخطفت ، بكسر الطاء ، وقوله العصاه بعدها معجمة خفيفة وفي آخره هاء هو شجر ذو شوك ، يقرأ في الوصل وفي الوقف بالهاء ، وقوله نعم ، بفتح النون والعين كذا الآتي قد بالرفع على أنه اسم كان . و (عدد ، بالنصب خبر مقدم ، واخبره ، نعتا ، بالنصب إما على التمييز وإما على أنه الخبر وعند هو الاسم ، والله أعلم

٢٥ - باب ما يثبوت من الجبن

٢٨٢٢ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مُعْمِرٍ سَمِعْتُ عَمْرَ بْنَ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيَّ قَالَ « كَانَ سَعْدُ بْنُ مَيْمُونٍ يُبَيِّنُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ كَمَا يُعَلِّمُ اللَّغْلَمَانَ الْكِتَابَةَ وَيَقُولُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ**

ﷺ كَانَ يَسُوذُ مِنْهُمْ دُبُرَ الصَّلَاةِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ . لَخُذْتُ بِهِ مَصْعَبًا فَنَصَدَّقَهُ ،

[الحديث ٢٨٢٢ - أطرافه في : ٦٣٦٥ ، ٦٣٧٠ ، ٦٣٧٤ ، ٦٣٩٠]

٢٨٢٣ - **حديث** مسددٌ حدثنا مُقْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبَنِ وَالْهَرَمِ . وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَاتِ . وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ »

[الحديث ٢٨٢٣ - أطرافه في : ٤٧٠٧ ، ٦٣٧١ ، ٦٣٧٢]

قوله (باب ما يتعوذ من الجبن) كذا للجميع بضم أول يتعوذ على البناء للجھول ، وذكر فيه حديثين : أحدهما حديث سعد وهو ابن أبي وقاص في التَّعوذ من الجبن وغيره وسيأتي شرحه في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وقوله في آخره « لَخُذْتُ بِهِ مَصْعَبًا فَنَصَدَّقَهُ » قائل ذلك هو عبد الملك بن عمير ، ومصعب هو ابن سعد بن أبي وقاص ، وأغرب المزي فقال في الأطراف في رواية عمرو بن ميمون هذه عن سعد : لم يذكر البخاري مصعباً وذكره النسائي ، كذا قال ، وهو ثابت عند البخاري في جميع الروايات . وقوله في أوله « كان سعد يعلم بنيه » لم أقف على تعيينهم ، وقد ذكر محمد بن سعد في الطبقات أولاد سعد فذكر من الذكور أربعة عشر نفساً ومن الإناث سبع عشرة وروى عنه الحديث منهم خمسة : عامر ومحمد ومصعب وعائشة وعمر . ثانيهما حديث أنس بن مالك في التَّعوذ من العجز والكسل وغيرها وسيأتي شرحه أيضاً في الدعوات ، والفرق بين العجز والكسل أن الكسل ترك الشيء مع القدرة على الأخذ في عمله ، والعجز عدم القدرة

٢٦ - **باب** مَن حَدَّثَ بِمُشَاهِدِهِ فِي الْحَرْبِ . قَالَ أَبُو عَثَانَ عَنْ سَعْدٍ

٢٨٢٤ - **حديث** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَوْسَفَ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ « صَحِبْتُ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَسَمْدًا وَالْمُقَدَّادَ بْنَ الْأَسْوَدِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَازِفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ طَلْحَةَ يُحَدِّثُ عَنْ يَوْمِ أُحُدٍ »

[الحديث ٢٨٢٤ - طرفه في : ٤٠٦٢]

قوله (باب من حدث بمشاهدته في الحرب ، قاله أبو عثان) أي التَّهْدِي (عن سعد) أي ابن أبي وقاص ، وأشار بذلك إلى ماسيأتَي موصولا في المغازي عن أبي عثمان عن سعد ، أني أول من روى بسبيل الله ، وإلى ماسيأتَي أيضاً موصولا في فضل طلحة عن أبي عثمان ، لم يبق مع النبي ﷺ في تلك الأيام التي قاتل فيها غير طلحة وسعد ، عن حديثهما ، أي انهما حدثاه بذلك . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل ، ومحمد بن يوسف هو الكندي وهو سبط السائب المذكور ، والسائب صحابي صغير ابن صحابين ، والأسناد كله مدنيون لإتقائه . **قوله** (وسعداً) أي ابن أبي وقاص . **قوله** (فما سمعت أحداً منهم يحدث عن رسول الله ﷺ) في رواية يحيى بن سعيد

الانصارى عن السائب وصحبت سعد بن مالك من المدينة إلى مكة فما سمعته يحدث عن النبي ﷺ بحديث واحد ، أخرجه ابن ماجه ، وسعد بن مالك هو ابن أبي وقاص ، وأخرجه آدم بن أبي إياس في العلم له من هذا الوجه فقال فيه وصحبت سعدا كذا وكذا سنة . قوله (إلا أنى سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد) لم يعين ما حدث به من ذلك ، وقد أخرج أبو يعلى من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد عن حدثه عن طلحة أنه ظاهر بين درعين يوم أحد ، قال ابن بطال وغيره : كان كثير من كبار الصحابة لا يحدثون عن رسول الله ﷺ خشية المزيد والنقصان ، وقد تقدم بيان ذلك في العلم ، وأما تحديث طلحة فهو جائز إذا أمن الرياء والعجب ، ويرقى إلى الاستحباب إذا كان هناك من يقتدى بفعله

٢٧ - باب وجوب النفير ، وما يجب من الجهاد والنية ، وقول الله عز وجل [٤١ التوبة] : ﴿ اتقوا خوفاً وثقلاً واجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ، ذلکم خير لکم إن كنتم تعلمون . لو كان هرصاً قريباً وسقراً قاصداً لا تبمؤك ، ولكن بمدت عليهم للشقة ، وسيعلفون بالله ﴾ الآية . وقوله [٣٨ التوبة] : ﴿ يا أيها الذين آمنوا ما آسكم إذا قيل لکم اغزوا في سبيل الله اثنا قلم إلى الارض ؟ أرضبتم بالحياة الدنيا من الآخرة - إلى قوله - هل كل شئ قدير ﴾

يذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما « اتقوا ثبات » : سرايا متفرقين . ويقال : واحد الثبات كميّة

٢٨٢٥ - حدثنا عمرو بن عليّ حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال يوم الفتح ، لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا »

قوله (باب وجوب النفير) بفتح النون وكسر الفاء أى الخروج إلى قتال الكفار ، وأصل النفير مفارقة مكان إلى مكان لأمر حرك ذلك . قوله (وما يجب من الجهاد والنية) أى وبيان القدر الواجب من الجهاد ومشروعية النية في ذلك ، وللناس في الجهاد حالان : إحداهما في زمن النبي ﷺ ، والأخرى بعده . فأما الأولى فأول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية إلى المدينة اتفاقاً ، ثم بعد أن شرع هل كان فرض عين أو كفاية ؟ قولان مشهوران للعلماء وهما في مذهب الشافعي ، وقال الماوردي : كان عينا على المهاجرين دون غيرهم ، ويؤيده وجوب الهجرة قبل الفتح في حق كل من أسلم إلى المدينة لنصر الاسلام ، وقال السهيلي : كان عينا على الانصار دون غيرهم ، ويؤيده مبايعتهم النبي ﷺ ليلة العقبة على أن يؤوا رسول الله ﷺ وينصروه ، فيخرج من قولها أنه كان عينا على الطائفتين كفاية في حق غيرهم ، ومع ذلك فليس في حق الطائفتين على التعميم ، بل في حق الانصار إذا طرقت المدينة طارق ، وفي حق المهاجرين إذا أريد قتال أحد من الكفار ابتداء . ويؤيد هذا ما وقع في قصة بدر فيما ذكره ابن اسحق ، فانه كالصرح في ذلك ، وقيل كان عينا في الغزوة التي يخرج فيها النبي ﷺ دون غيرها ، والتحقيق أنه كان عينا على من عينه النبي ﷺ في حقه ولو لم يخرج . الحال الثاني بعده ﷺ فهو فرض كفاية على المشهور إلا أن تدعو الحاجة إليه

كَأَن يَدُمُ الْعَدُو وَيَتِمَّنْ عَلَى مَنْ عَيْنُهُ الْإِمَامُ ، وَيَتَأَدَّى فَرَضَ الْكَفَاةِ بِفَعْلِهِ فِي السَّنَةِ مَرَّةً عِنْدَ الْجُمْهُورِ ، وَمَنْ حُجَّتْهُمْ
 أَنْ الْعِزَّةُ تَجِبُ بَدَلًا عَنْهُ وَلَا تَجِبُ فِي السَّنَةِ أَكْثَرَ مِنْ مَرَّةٍ انْتِفَاعًا فَلَيْسَ كُنْزًا ، وَقِيلَ يَجِبُ كَلِمًا أَمَكْنُ وَهُوَ
 قَوْرَى ، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهُ اسْتَسْرَ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَهُ أَنْ تَكَامَلَتْ قُتُوحُ مَعْظَمِ الْبِلَادِ وَانْتَشَرَ الْإِسْلَامُ
 فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ ثُمَّ صَارَ إِلَى مَا تَقَدَّمَ ذَكَرَهُ ، وَالتَّحْقِيقُ أَيْضًا أَنَّ جَنْسَ جِهَادِ الْكَفَّارِ مَتَمِّينَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ إِمَّا بِيَدِهِ
 وَإِمَّا بِلِسَانِهِ وَإِمَّا بِمَالِهِ وَإِمَّا بِقَلْبِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . **قَوْلُهُ** (وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) (الْآيَةُ) هَذِهِ
 الْآيَةُ مُتَأَخِّرَةٌ عَنِ الَّتِي بَعْدَهَا ، وَالْأَمْرُ فِيهَا مُقَيَّدٌ بِمَا قَبْلُهَا لِأَنَّهُ تَعَالَى عَائِبُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَتَأَخَّرُونَ بِعَدِّ الْأَمْرِ بِالْغَيْرِ
 ثُمَّ عَقِبَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ قَالَ (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) وَكَانَ الْمَصْنَفُ قَدَّمَ آيَةَ الْأَمْرِ عَلَى آيَةِ الصَّابِ لِمُصَوِّمِهَا ، وَقَدْ رَوَى
 الطَّبْرِيُّ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي الصُّنْعِيِّ قَالَ : « أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنْ بَرَاءَةِ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا » وَقَدْ فَهِمَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ مِنْ هَذَا
 الْأَمْرِ الْعُمُومَ فَلَمْ يَكُونُوا يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْغُرُوحِ حَتَّى مَاتَ مِنْهُمْ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ وَالْمُقَدِّدُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَغَيْرُهُمْ ،
 وَمَعْنَى قَوْلِهِ خِفَافًا وَثِقَالًا : مُتَاهِبِينَ أَوْ غَيْرَ مُتَاهِبِينَ نَشَاطًا أَوْ غَيْرَ نَشَاطٍ ، وَقِيلَ رَجُلًا وَرَكْبَانًا . **قَوْلُهُ** (وَقَوْلُهُ تَعَالَى
) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَقِمْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ) (الْآيَةُ) قَالَ الطَّبْرِيُّ : يَجُوزُ
 أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ تَعَالَى (لَا تَتَخَفُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) خَاصًّا وَالْمُرَادُ بِهِ مِنْ اسْتَنْفَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَامَتِغ ،
 وَأَخْرَجَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَعَكْرَمَةَ أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً) ثُمَّ تَعَقَّبَ ذَلِكَ ،
 وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهَا مَخْصُوصَةٌ وَلَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَطَرِيقُ عَكْرَمَةَ أَخْرَجَهَا أَبُو دَاوُدَ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ حَسَنٍ
 عَنْهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . **قَوْلُهُ** (وَيَذَكَّرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ انْفِرُوا نَبَاتٌ سَرَايَا مُتَفَرِّقِينَ) وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقٍ عَلَى ابْنِ
 أَبِي طَلْحَةَ عَنْهُ هَذَا ، أَيْ أَخْرَجُوا سَرِيَّةً بَعْدَ سَرِيَّةٍ ، أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا أَيْ مَجْتَمِعِينَ ، وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهَا نَاسِخَةٌ لِقَوْلِهِ
 تَعَالَى (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ لَاسْخَ ، بَلِ الرَّجُوعُ فِي الْآيَتَيْنِ إِلَى تَعْيِينِ الْإِمَامِ وَإِلَى الْحَاجَةِ إِلَى
 ذَلِكَ . (تَنْبِيْهُ) : وَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ وَالْقَاسِمِيِّ « نَبَاتًا » بِالْأَلِفِ ، وَهُوَ غُلَطٌ لَا وَجْهَ لَهُ لِأَنَّهُ جَمْعُ نَبَةٍ كَمَا سَتَرَى .
قَوْلُهُ (وَيَقَالُ وَاحِدُ النَّبَاتِ نَبَةٍ) أَيْ بَضْعُ الْمِثْلَةِ وَتَخْفِيفُ الْمَوْحَدَةِ بَعْدَهَا هَاءُ تَأْنِيثٌ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ فِي
 « الْحِجَازِ » وَزَادَ : وَمَعْنَاهَا جَمَاعَاتٌ فِي تَفَرُّقَةٍ ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ بَعْدَهُ (أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا) قَالَ وَقَدْ يَجْمَعُ نَبَةٌ عَلَى نَبَيْنِ
 وَقَالَ النُّجَاسُ لَيْسَ مِنْ هَذَا نَبَةٌ الْخَوْضُ وَهُوَ وَسْطُهُ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ الْمَاءَ يَثُوبُ إِلَيْهِ أَيْ يَرْجِعُ إِلَيْهِ وَيَجْتَمِعُ فِيهِ لِأَنَّهَا
 مِنْ ثَابٍ يَثُوبُ وَتَصْفِيرُهَا نُوبِيَّةٌ ، وَنَبَةٌ بِمَعْنَى الْجَمَاعَةِ مِنْ نَبَا يَثُوبُ وَتَصْفِيرُهَا نَبِيَّةٌ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . **قَوْلُهُ** (لَاهِجْرَةٍ بَعْدَ
 الْفَتْحِ) أَيْ فَتْحَ مَكَّةَ ، قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَغَيْرُهُ : كَانَتْ الْهَجْرَةُ فَرَضًا فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ عَلَى مَنْ أَسْلَمَ أَقْلَةً الْمُسْلِمِينَ بِالْمَدِينَةِ
 وَحَاجَتِهِمْ إِلَى الْاجْتِمَاعِ ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ مَكَّةَ دَخَلَ النَّاسُ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَقَطَ فَرَضُ الْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ وَبَقِيَ
 فَرَضُ الْجِهَادِ وَالنَّبِيَّةُ عَلَى مَنْ قَامَ بِهِ أَوْ نَزَلَ بِهِ عَدُوٌّ أَنْتَهَى . وَكَانَتْ الْحِكْمَةُ أَيْضًا فِي وَجُوبِ الْهَجْرَةِ عَلَى مَنْ أَسْلَمَ لِيَسْلَمَ
 مِنْ أَدَى ذَوِيهِ مِنَ الْكَفَّارِ فَانْهَمَوْا يَعْذِبُونَ مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ عَنْ دِينِهِ ، وَفِيهِمْ نَزَلَتْ (أَنْ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ
 الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فَمَنْ لَكُمْ كُتِّمْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ ، قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا)

فيها (الآية ، وهذه الهجرة باقية المحكم في حق من أسلم في دار الكفر وقدر على الخروج منها ، وقد روى النسائي من طريق بهز بن حكيم بن معاوية عن أبيه عن جده مرفوعاً ولا يقبل الله من مشرك عملاً بعد ما أسلم أو يفارق المشركين ، ولابن داود من حديث سمرة مرفوعاً : أنا برى . من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين ، وهذا عمول على من لم يأمن على دينه ، وسيأتي مزيد لذلك في أبواب الهجرة من أول كتاب المغازي إن شاء الله تعالى . قوله (ولكن جهاداً ونية) قال الطبري وغيره : هذا الاستدراك يقتضي مخالفة حكم ما بعده لما قبله ، والمعنى أن الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الأعيان إلى المدينة انقطعت إلا أن المفارقة بسبب الجهاد باقية ، وكذلك المفارقة بسبب نية الصالحة كالفرار من دار الكفر والخروج في طلب العلم والفرار بالدين من الفتن والنية في جميع ذلك . قوله (وإذا استنفرتم فأنفروا) قال النووي : يريد أن الخير الذي انقطع باققطاع الهجرة يمكن تحصيله بالجهاد والنية الصالحة ، وإذا أمركم الإمام بالخروج إلى الجهاد ونحوه من الأعمال الصالحة فأنفروا إليه . وقال الطبري : قوله (ولكن جهاداً) معطوف على محل مدخول لا مدخول أي الهجرة من الوطن إما للفرار من الكفر أو إلى الجهاد أو إلى غير ذلك كطلب العلم ، فانهطت الأولى وبقي الآخر بأن فاعتهنموها ولا تقاعدوا عنها ، بل إذا استنفرتم فأنفروا . قلت : وليس الأمر في انقطاع الهجرة من الفرار من الكفر على ما قال ، وقد تقدم تحرير ذلك . وقال ابن العربي : الهجرة هي الخروج من دار الحرب إلى دار الإسلام ، وكانت فرضاً في عهد النبي ﷺ واستمرت بعده لمن خاف على نفسه ، والتي انقطعت أصلاً هي الفقد إلى النبي ﷺ حيث كان . وفي الحديث بشارة بأن مكة تبقى دار إسلام أبداً . وفيه وجوب تعيين الخروج في الغزو على من عينه الإمام ، وأن الأعمال تعتبر بالنيات . (تسكلة) : قال ابن أبي حمزة ما حصله : أن هذا الحديث يمكن نزله على أحوال السالك لانه أولاً يؤمر بهجرة أموالوفاته حتى يحصل له الفتح ، فإذا لم يحصل له أمر بالجهاد وهو بمجاهدة النفس والشيطان مع النية الصالحة في ذلك

٢٨ - باب الكافر يقتل المسلم ، ثم يُسلم فيسددُ بعدُ ويُقتل

٢٨٢٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ ، يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ، ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشَدُّ »

٢٨٢٧ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِحَبِيرَ بَدَا مَا افْتَتَحَهَا قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْمِمْ لِي ، قَالَ : بَعْضُ بَنِي سَعِيدٍ بَنِي الْعَاصِ : لَا اسْمِمْ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قَوْقَلٍ ، قَالَ ابْنُ سَعِيدٍ بَنِي الْعَاصِ : وَاعْتَجَبُوا لَوْ بَرَّ تَدَلَّى عَيْنَانِمَا قَدُومَ صَدَانِ يَنْبِئُ عَلَى قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ أَوْ كَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ وَلَمْ يُبَيِّنْ عَلَى يَدَيْهِ . قَالَ : فَلَا أَدْرِي اسْمُهُمْ لَهُ أَمْ لَمْ يُسْمَعْ لَهُ »

قال سُفيان : وَحَدَّثَنِى السَّعِيدُ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قال أبو عبد الله : السَّعِيدُ هُوَ عُمَرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ بْنِ هُرَيْرِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ

[الحديث ٧٨٢٧ - أطرافه في : ٤٣٣٧ ، ٤٣٣٨ ، ٤٣٣٩]

قوله (باب الكافر يقتل المسلم ثم يسل) أى القاتل فيسدد بعد أى يعيش على سداد أى استقامة فى الدين . **قوله** (ويقتل) فى رواية النسفى د أو يقتل ، وعليها اقتصر ابن بطلال والاسماعيلى ، وهى الأتيق بمراد المصنف . قال ابن المنير : فى الترجمة ، فيسدد ، والذي وقع فى الحديث « فيستشهد » وكأنه نبه بذلك على أن الشهادة ذكرت للتنبية على وجوه التشديد ، وإن كل تشديد كذلك وإن كانت الشهادة أفضل ، لكن دخول اللجنة لا يختص بالشهيد ، فجعل المصنف الترجمة كالشرح لمعنى الحديث . قلت : ويظهر لى أن البخارى أشار فى الترجمة إلى ما أخرجه أحمد والنسائى والحاكم من طريق أخرى عن أبى هريرة مرفوعا ولا يجمعان فى النار مسلم قتل كافرا ثم سدد المسلم وقارب ، الحديث **قوله** (عن أبى الزناد) كذا هو فى الموطأ ، ولما لك فيه اسناد آخر رواه أيضا عن إسحق بن أبى طلحة عن أنس أخرجه الدارقطنى . **قوله** (يضحك الله إلى رجلين) فى رواية النسائى من طريق ابن عيينة عن أبى الزناد ، أن الله يحب من رجلين ، قال الخطائى : الضحك الذى يعترى البشر عندما يستخفهم الفرح أو الطرب غير جائز على الله تعالى ، وإنما هذا مثل ضرب لهذا الصنيع الذى يحل عمل الإعجاب عند البشر فاذا رآه أمحكهم ، ومعناه الإخبار عن رضا الله بفعل أحدهما وقوله الآخر وبجازاتهم على صنيعهما بالجنة مع اختلاف حالهما ، قال : وقد تأول البخارى الضحك فى موضع آخر على معنى الرحمة وهو قريب ، وتأويله على معنى الرضا أقرب ، فإن الضحك يدل على الرضا والقبول ، قال : والكرام بوصفون عند ما يسألهم السائل بالبشر وحسن اللقاء ، فيكون المعنى فى قوله « يضحك الله » أى يجزل العطاء . قال وقد يكون معنى ذلك أن يجب الله ملائكته ويضحكهم من صنيعهما ، وهذا يتخرج على المجاز ومثله فى الكلام بكثرة . وقال ابن الجوزى : أكثر السلف يمتنعون من تأويل مثل هذا ويعرّونه كما جاء .^(١) وينبى أن يراعى فى مثل هذا الامرار اعتقاد أنه لا تشبه صفات الله صفات الخلق ، ومعنى الامرار عدم العلم بالمراد منه مع اعتقاد التنزيه . قلت : ويدل على أن المراد بالضحك الاقبال بالرضا تعديته بالى تقول : ضحك فلان إلى فلان إذا توجه إليه طلق الوجه مظهرا للرضا عنه . **قوله** (يدخلان الجنة) زاد مسلم من طريق همام عن أبى هريرة « قالوا كيف يارسول الله ؟ » **قوله** (يقال هذا فى سبيل الله فيقتل) زاد همام فيلج الجنة ، قال ابن عبد البر : معنى هذا الحديث عند أهل العلم أن القاتل الأول كان كافرا . قلت : وهو الذى استنبطه البخارى فى ترجمته ، ولكن لا مانع أن يكون مسلما لعموم قوله « ثم يتوب الله على القاتل » كما لو قتل مسلم مسلما عمدا بلا شبهة ثم تاب القاتل واستشهد فى سبيل الله ، وإنما يمنع دخول مثل هذا من يذهب إلى أن قاتل المسلم عمدا لا تقبل له توبة ، وسيأتى البحث فيه فى تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى ، ويؤيد الأول أنه وقع فى رواية همام « ثم يتوب الله على الآخر فيهديه إلى الاسلام » وأصرح من ذلك ما أخرجه أحمد من طريق الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى

(١) وهذا هو الصواب الذى جرت عليه اللغة وعمل به أئمتها من المصنفين الربوى إلى زمن الأئمة المتبوعين ، والخروج من هذه الطريقة إلى التأويل عدول عن طريقة الصحابة والتابعين والتابعين لهم بإحسان

هريرة بلفظ « قيل كيف يارسول الله ؟ قال : يكون أحدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فينزل فيقتل » . **قوله** (ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد) زاد همام « فيهديه إلى الاسلام » ، ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد ، قال ابن عبد البر : يستفاد من هذا الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة . **قوله** (حدثنا الزهري) في رواية علي بن المدني في المغازي عن سفيان وسمعت الزهري وسأله اسماعيل بن أمية ، وفي رواية ابن أبي عمر في مسنده عن سفيان « سمعت اسماعيل بن أمية يسأل الزهري » . **قوله** (أخبرني عيسى) بفتح الميم وسكون النون (ابن سعيد) أي ابن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية . **قوله** (عن أبي هريرة) في رواية الزبدي عن الزهري التصريح بسماع عيسى له من أبي هريرة وسيأتي بيان ذلك في المغازي . **قوله** (فقال بعض بني سعيد بن العاص لاتسهم له) هو أبان ابن سعيد كما بينته رواية الزبدي . **قوله** (فقلت هذا قاتل ابن قوقل) بقافين وزن جمع غفر يعني النعمان بن مالك بن ثعلبة ابن أصرم بمهملتين وزن أحد بن فهم بن ثعلبة بن غنم بفتح المعجمة وسكون النون بعدها ميم ابن عمرو بن عوف الأنصاري الأوسي ، وقوقل لقب ثعلبة وقيل لقب أصرم ، وقد ينسب النعمان إلى جده فيقال النعمان بن قوقل ، وله ذكر في حديث جابر عند مسلم قال « جاء النعمان بن قوقل فقال : يارسول الله أرايت إذا صليت المكتوبات ، الحديث . وروى البغوي في الصحابة « أن النعمان بن قوقل قال يوم أحد : أقسمت عليك يارب أن لاتغيب الشمس حتى أظأ بخرجي في الجنة » ، فاستشهد ذلك اليوم ، فقال النبي ﷺ : لقد رأيتك في الجنة ، وذكر بعض أهل المغازي أن صفوان بن أمية هو الذي قتله ، وهو مرجوح بهذا الحديث الذي في البخاري ، ولعلهما جميعا اشتراكا في قتله ، وسيأتي بقية شرح حديث أبي هريرة هذا في كتاب المغازي ، والمراد منه هنا قول أبان « أكرمه الله على يدي ولم يني على يديه » ، وأراد بذلك أن النعمان استشهد بيد أبان فأكرمه الله بالشهادة ولم يقتل أبان على كفره فيدخل النار ، وهو المراد بالأمانة ، بل عاش أبان حتى تاب وأسلم ، وكان إسلامه قبل خيبر بعد الحديبية ، وقال ذلك السلام بحضرة النبي ﷺ وأقره عليه ، وهو موافق لما تضمنته الترجمة . **قوله** (من قدم ضأن) قال ابن دقيق العيد : وقع للجميع هنا بالنون ، إلا في رواية الحمداني فباللام وهو الصواب وهو السدر البري ، قلت وسيأتي في غزوة خيبر بأبسط من هذا . **قوله** (فلا أدري أسهم له أم لم يسهم) سيأتي في غزوة خيبر في آخره « فقال له يا أبان اجلس ، ولم يقدم لهم ، واحتج به من قال : إن من حضر بعد فراغ الوقعة ولو كان خرج مددا لهم أن لا يشارك من حضرها وهو قول الجمهور ، وعند الكوفيين يشاركونهم ، وأجاب عنهم الطحاوي بأن النبي ﷺ كان أرسل إلى نجد قبل أن يشرع في التجيز إلى خيبر فلذلك لم يقسم له ، وأما من أراد الخروج مع الجيش فعاقه عائق ثم لحقهم فانه الذي يقسم له كما أسهم النبي ﷺ لعثمان وغيره من لم يحضر الوقعة ، لكن كانوا ممن أراد الخروج معه فمأقهم عن ذلك عوائق شرعية . **قوله** (قال سفيان) أي ابن عيينة ، ووقع في رواية الحميدي في مسنده « عن سفيان وحدثني السعدي أيضا ، وفي رواية ابن أبي عمر « عن سفيان سمعت السعدي » . **قوله** (وحدثني السعدي) هو معطوف على قوله « حدثنا الزهري » وهو موصول بالاسناد الذي قبله . **قوله** (السعدي هو عمرو الخ) هو كلام البخاري ، ووقع لغير أبي ذر « قال أبو عبد الله ، فذكره

٦٩ - باب من اختار الذوق على الصوم

٢٨٢٨ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا ثابت البناني قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال

« كان أبو طلحة لا يصوم على عهد النبي ﷺ من أجل الغزو ، فلما قبض النبي ﷺ لم أره مُعْطِراً إلا يومَ فطرٍ أو أضحى »

قوله (باب من اختار الغزو على الصوم) أى لثلا يضعفه الصوم عن القتال ، ولا يتمتع ذلك لمن عرف أنه لا ينقصه كما سيأتى بعد ستة أبواب . **قوله** (لا يصوم) فى رواية أبى الوليد عند أبى نعيم وعلى بن الجعد كلاهما عن شعبة هند الأسماعيلى « لا يكاد يصوم ، وفى رواية عاصم بن على عن شعبة عند الأسماعيلى « كان قلنا يصوم ، » فدل على أن النبی فى رواية آدم ليس على إطلاقه ، وقد وافق آدم سليمان بن حرب عند الأسماعيلى أيضا . **قوله** (إلا يوم فطر أو أضحى) أى فسكان لا يصومهما ، والمراد بيوم الاضحى ما تشرع فيه الاضحية فيدخل أيام التشريق ، وفى هذه القصة إشمار بأن أبا طلحة لم يكن يلزم الغزو بعد النبي ﷺ ، وإنما ترك الطلوع بالصوم لأجل الغزو خشية أن يضعفه عن القتال ، مع أنه فى آخر عمره رجع الى الغزو ، فروى ابن سعد والحاكم وغيرهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس « أن أبا طلحة قرأ (انقروا خفافا وثقالا) فقال : استغفرنا الله شيوعا وشباننا جهزونا ، فقال له بنوه : نحن نغزو عنك ، فأبى لجهزوه ، فغزا فى البحر فأت ، فدفنوه بعد سبعة أيام ولم يتغير ، قال الملب : مثل النبي ﷺ الجهاد بالصائم لا يفطر ، يعنى كما تقدم فى أول الجهاد فلذلك قدمه أبو طلحة على الصوم ، فلما توطأ الاسلام وعلم أنه صار فى سعة أراد أن يأخذ حظه من الصوم إذ فاته الغزو ، وفيه أنه كان لا يرى بصيام الدهر بأسا . (تنبيه) : وقع عند الحاكم فى المستدرک من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس « أن أبا طلحة أقام بعد رسول الله ﷺ أربعين سنة لا يفطر إلا يوم فطر أو أضحى . » وعلى الحاكم فيه مأخذان أحدهما أن أصله فى البخارى فلا يستدرک ، ثانيهما أن الزيادة فى مقدار حياته بعد النبي ﷺ غلط فانه لم يقم بعده سوى ثلاث أو أربع وعشرين سنة . فلعلها كانت أربعاً وعشرين فتغيرت

٣٠ - باب الشهادة سبع سوى القتل

٢٨٢٩ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سفيان عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « الشهادة خمسة : للمعلمون والمبطلون والفرق وصاحب المذم والشهيد فى سبيل الله »

٢٨٣٠ - **حدثنا** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا عاصم عن حفصة بنت سيرين عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « الطاهون شهادة لكل مسلم »

[اخذت ٢٨٣٠ - طرقة فى ٥٧٣٢]

قوله (باب الشهادة سبع سوى القتل) اختلف فى سبب تسمية الشهيد شهيدا ، فقال النضر بن شميل : لأنه حى فكان أرواحهم شاهدة أى حاضرة . وقال ابن الأنبارى : لأن الله وملائكته يشهدون له بالجنة . وقيل : لأنه يشهد عند خروج روحه ما أعد له من الكرامة . وقيل : لأنه يشهد له بالأمان من النار . وقيل لأن عليه شاهدا بكونه

شهيدا . وقيل لأنه لا يشهد عند موته إلا ملائكة الرحمة . وقيل لأنه الذي يشهد يوم القيامة بإبلاغ الرسل . وقيل : لأن الملائكة تشهد له بحسن الخاتمة . وقيل : لأن الأنبياء تشهد له بحسن الاتباع . وقيل : لأن الله يشهد له بحسن نيته وإخلاصه . وقيل : لأنه يشاهد الملائكة عند احتضاره وقيل : لأنه يناهذ الملائكة من دار الدنيا ودار الآخرة ، وقيل لأنه مشهود له بالأمان من النار ، وقيل لأن عليه علامة شاهدة بأنه قد نجا . وبعض هذه يختص بمن قتل في سبيل الله ، وبعضها يعم غيره ، وبعضها قد ينازع فيه . وهذه الترجمة لفظ حديث أخرجه مالك من رواية جابر بن عتيك بفتح المهملة وكسر المثناة بعدها تحتانية ساكنة ثم كاف ، أن النبي ﷺ جاء يعود عبد الله بن ثابت ، فذكر الحديث وفيه « ماتعدون الشهيد فيكم ؟ » قالوا : من يقتل في سبيل الله ، وفيه « الشهداء سبعة » ، سوى القتل في سبيل الله ، فذكر زيادة على حديث أبي هريرة الحريث ، وصاحب ذات الجنب ، والمرأة تموت بجمع . وتوارد مع أبي هريرة في البطون والمطعون والفريق وصاحب الهنم ، فاما صاحب ذات الجنب فهو مرض معروف ويقال له الشوصة ، وأما المرأة تموت بجمع فهو بضم الجيم وسكون الميم ، وقد تفتح الجيم وتكسر أيضا وهي النساء ؛ وقيل التي يموت ولها في بطنها ثم تموت بسبب ذلك . وقيل لأن تموت بمزدلفة وهو خطأ ظاهر ، وقيل التي تموت عذراء والاول أشهر . قلت : حديث جابر بن عتيك أخرجه أيضا أبو داود والنسائي وابن حبان ، وقد روى مسلم من طريق أبي - ناخ عن أبي هريرة شاهدا الحديث جابر بن عتيك ولفظه « ماتعدون الشهداء فيكم » ، وزاد فيه ونقص ، فن زيادته « ومن مات في سبيل الله فهو شهيد » ، ولاحد من حديث عبادة بن الصامت نحو حديث جابر ابن عتيك ولفظه « وفي النساء يقتلها ولها جعما شهادة » وله من حديث راشد بن حبيش نحوه وفيه « والصل ، وهو بكسر المهملة وتشديد اللام ، وللنسائي من حديث عقبة بن عار « خمس من قبض فيهن فهو شهيد ، فذكر فهم النفساء وروى أصحاب السنن وصححه الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا « من قتل دون ماله فهو شهيد ، وقال في الدين والدم والاهل مثل ذلك ، وللنسائي من حديث سويد بن مقرن مرفوعا « ومن قتل دون مظلته فهو شهيد ، قال الإسماعيلي الترجمة غالبة للحديث . وقال ابن بطال : لا تخرج هذه الترجمة من الحديث أصلا ، وهذا يدل على أنه مات قبل أن يهذب كتابه . وأجاب ابن المنير بأن ظاهر كلام ابن بطال أن البخاري أراد أن يدخل حديث جابر بن عتيك فأجملته المية عن ذلك ، وفيه نظر ، قال : ويحتمل أن يكون أراد التنبيه على أن الشهادة لا تنحصر في القتل بل لها أسباب أخر وتلك الأسباب اختلفت الاحاديث في عددها ففي بعضها خمسة وفي بعضها سبعة ، والذي وافق شرط البخاري الخمسة فيه بالترجمة على أن العدد الوارد ليس على معنى التجديد انتهى . وقال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون بعض الرواة - يعنى رواية الخمسة - نسي الباقي . قلت : وهو احتمال بعيد ، لكن يقربه ما تقدم من الزيادة في حديث أبي هريرة عند مسلم ، وكذا وقع لاحد من وجه آخر عنه « والجنوب شهيد » ، يعنى صاحب ذات الجنب ، والذي يظهر أنه ﷺ أعلم بالاقول ثم أعلم بزيادة على ذلك فذكرها في وقت آخر ولم يقصد المحصر في شيء من ذلك . وقد اجتمع لنا من الطرق الجيدة أكثر من عشرين خصلة ، فان مجموع ما قدمته مما اشتملت عليه الاحاديث التي ذكرتها أربع عشرة خصلة ، وتقدم في « باب من ينكب في سبيل الله » حديث أبي مالك الاشعري مرفوعا « من وقصه فرسه أو بعيره أو لدغته هامة أو مات على فراشه على أي حثف شاء الله تعالى فهو شهيد » ، وصحح الدارقطني من حديث ابن عمر « موت الغريب شهادة » ، ولابن حبان من حديث أبي هريرة « من مات مرابطا مات شهيدا » ،

الحديث والطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً والمرء يموت على فراشه في سبيل الله شهيداً ، وقال ذلك أيضاً في المبطلون والديع والفرقيق والشريق والذي يفتريه السبع والحارث عن دابته وصاحب الهدم وذات الجنب . ولا يبي داود من حديث أم حرام ، المائدة في البحر الذي يصبه الله له أجر شهيد ، ، وقد تقدمت أحاديث فيمن طلب الشهادة بنية صادقة أنه يكتب شهيداً في باب تمنى الشهادة ، ويأتي في كتاب الطب حديث فيمن صبر في الطاعون أنه شهيد ، وتقدم حديث عقبة بن عامر فيمن صرعه دابته وأنه عند الطبراني . وعنده من حديث ابن مسعود باسناد صحيح ، أن من يتردى من رموس الجبال وتأكله السباع ويفرق في البحار لشهيد عند الله ، ووردت أحاديث أخرى في أمور أخرى لم أعرج عليها لضعفها ، قال ابن التين : هذه كلها ميتات فيها شدة تفضل الله على أمة محمد ﷺ بأن جعلها تمحيصاً لذنوبهم وزيادة في أجورهم يبلغهم بها مراتب الشهداء . قلت : والذي يظهر أن المذكورين ليسوا في المرتبة سواء ، ويدل عليه ما روى أحمد وابن حبان في صحيحه من حديث جابر والداري وأحمد والطحاوي من حديث عبد الله بن حبشي ، وابن ماجه من حديث عمرو بن عتبة ، أن النبي ﷺ سئل أي الجهاد أفضل ؟ قال : من عقر جواده واهريق دمه ، وروى الحسن بن علي الخولاني في كتاب المعرفة ، له باسناد حسن من حديث ابن أبي طالب قال : كل موة يموت بها المسلم فهو شهيد ، غير أن الشهادة تتفاضل ، وسأني شرح كثير من هذه الأمراض المذكورة في كتاب الطب ، وكذا الكلام على حديث أنس في الطاعون أن شاء الله تعالى . ويتحصل مما ذكر في هذه الأحاديث أن الشهداء قسبان : شهيد الدنيا ، وشهيد الآخرة وهو من يقتل في حرب الكفار مقبلاً غير مدبر غلظاً . وشهيد الآخرة وهو من ذكر ، بمعنى أنهم يعطون من جنس أجر الشهداء ولا تجرى عليهم أحكامهم في الدنيا . وفي حديث العرياض بن سارية عند النسائي وأحمد والاحمد من حديث عتبة بن عبد نهم مرفوعاً : يختصم الشهداء والمتوفون على الفرس في الذين يتوفون من الطاعون فيقول : انظروا إلى جراحهم ، فإن أشبهت جراح المقتولين فانهم معهم ومنهم ، فإذا جراحهم قد أشبهت جراحهم ، وإذا تقرر ذلك فيكون إطلاق الشهداء على غير المقتول في سبيل الله مجازاً ، فيحتج به من يميز استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ، والمانع يجب بأنه من عموم المجاز فقد يطلق الشهيد على من قتل في حرب الكفار لكن لا يكون له ذلك في حكم الآخرة لعارض يمنعه كالانهازام وفساد النية والله أعلم . قوله (الشهداء خمسة - ثم قال - والشهيد في سبيل الله) قال الطبري : يلزم منه حمل الشيء على نفسه لأن قوله خمسة ، خبر للبتداء والمعدود بعده بيان له ، وأجاب بأنه من باب قول الشاعر : أنا أبو النجم وشعري شعري ، . ويحتمل أن يكون المراد بالشهيد في سبيل الله المقتول ، فكأنه قال والمقتول فبر عنه بالشهيد ، ويؤيده قوله في رواية جابر بن عتيك ، الشهداء سبعة سوى المقتل في سبيل الله ، ويجوز أن يكون لفظ الشهيد مكرراً في كل واحد منها فيكون من التفصيل بعد الاجمال والتقدير الشهداء خمسة الشهيد كذا والشهيد كذا إلى آخره .

٣١ - باب قول الله عز وجل [٩٥ النساء] : (لا يَسْتَوِي الْفَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْفَاعِدِينَ دَرَجَةً ، وَكَلاَّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ، وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْفَاعِدِينَ - إلى قوله - غَفُوراً رَحِيماً)

٢٨٣١ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « لَمَّا نَزَلَتْ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْدًا فَجَاءَهُ بِكِتَابٍ فَكَتَبَهَا . وَشَكَاهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَمَرَرَتْهُ فَزَلَّتْ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾ [الحديث ٢٨٣١ - طرقه في : ٤٥٩٤ ، ٤٥٩٤]

٢٨٣٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَبِيلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ قَالَ « رَأَيْتُ حُرَّانَ بْنَ الْحَكَمِ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جَلَسْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَأَخْبَرَنِي أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ أُولَى ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قَالَ فَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ يُبْكِيهَا عَلَى فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَسْتَطِيعُ الْجِهَادَ لَجَاهَدْتُ . وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى رَسُولِهِ ﷺ لِيُخَذِيَ . فَتَقَلَّتْ عَلَى حَتَّى خَفَتْ أَنْ تَرْضَى فُخِذِي . ثُمَّ سُرِّيَ عَنْهُ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾ [الحديث ٢٨٣٢ - طرقه في : ٤٥٩٢]

قوله (باب قول الله عز وجل : لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر) ذكر فيه حديثي البراء بن عازب وزيد بن ثابت في سبب نزولها ، وفيه ذكر ابن أم مكتوم . وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في تفسير سورة النساء .

٣٢ - باب الصبر عند القتال

٢٨٣٣ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى بْنِ ذُمَيْعَةَ عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى كَتَبَ فَقَرَأَهُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « إِذَا لَقِيتَهُمْ فَاصْبِرُوا » **قوله** (باب الصبر عند القتال) ذكر فيه طرفا من حديث ابن أبي أوفى ، وقد تقدم التنبيه عليه قريبا

٣٣ - **باب** التحريض على القتال ، وقوله ﷺ « [٦٥ الأنفال] : ﴿ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ ٢٨٣٤ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْخَنْدَقِ فَإِذَا نَلْهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفَرُونَ فِي غَدَاةٍ بَارِدَةٍ ، فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِبِيدٌ يَعْمَلُونَ ذَلِكَ لَهُمْ ، فَقَامَ رَأْيُ مَا بِهِمْ مِنَ النَّصَبِ وَالْجُوعِ قَالَ : اللَّهُمَّ ! إِنَّ الْبَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ ، فَافْقِرِ اللَّهُمَّ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ . فَقَالُوا يُحْيِيهِنَ لَهُ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِيَْنَا أَبَدًا

[الحديث ٢٨٣٤ - أطرافه في : ٢٨٣٥ ، ٢٩٦١ ، ٣٧٩٦ ، ٤٠٩٦ ، ٤١٠٠ ، ٤١١٣ ، ٧٢٠١]

قَوْلُهُ (بَابُ التَّحْرِيطِ عَلَى الْقِتَالِ) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ أَنَسٍ فِي حِفْرِ الْخَنْدَقِ ، وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهِ مُسْتَوْفٍ فِي الْمَغَازِي . وَانْتِزَاعُ التَّرْجُمَةِ مِنْهُ مِنْ جِهَةِ أَنْ فِي مُبَاشَرَتِهِ ﷺ الْحِفْرُ بِنَفْسِهِ تَحْرِيطًا لِلْمُسْلِمِينَ عَلَى الْعَمَلِ لِيَتَأَسَّوْا بِهِ فِي ذَلِكَ

٣٤ - بَابُ حَفْرِ الْخَنْدَقِ

٢٨٣٥ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَعَلَ

الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفَرُونَ الْخَنْدَقَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ عَلَى مَقَوِّهِمْ وَيَقُولُونَ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِيَْنَا أَبَدًا

وَالنَّبِيُّ ﷺ يُجِيبُهُمْ وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ ، فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

٢٨٣٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « كَانَ النَّبِيُّ

ﷺ يَنْقُلُ وَيَقُولُ : لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا »

[الحديث ٢٨٣٦ - أطرافه في : ٢٨٣٧ ، ٣٠٣٤ ، ٤١٠٤ ، ٤١٠٦ ، ٦٦٢٠ ، ٧٢٢٦]

٢٨٣٧ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « رَأَيْتُ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ التُّرَابَ - وَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بِيَاضَ بَطْنِهِ - وَهُوَ يَقُولُ : لَوْلَا أَنْتَ

مَا اهْتَدَيْنَا ، وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِّينَا ، فَانْزِلِ السَّكِينَةَ عَلَيْنَا ، وَثَبَّتِ الْأَقْدَامَ إِنَّ لَاقِيَانَا ، إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَقُوا

عَلَيْنَا ، إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةَ أَبِينَا »

قَوْلُهُ (بَابُ حِفْرِ الْخَنْدَقِ) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ أَنَسٍ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ وَسَيَأْتِي فِي الْمَغَازِي ، وَسَيَأْتِيهِ هُنَاكَ أَيْضًا ،

وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ فِي ذَلِكَ مِنْ وَجْهَيْنِ ، وَيَأْتِي هُنَاكَ شَرْحُهُ مُسْتَوْفٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

٣٥ - بَابُ مَنْ حَبَسَهُ الْعُدُوُّ عَنِ التَّزَوُّرِ

٢٨٣٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا حَمِيدٌ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ « رَجَعْنَا مِنْ غَزْوَةِ

تَبُوكَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ »

[الحديث ٢٨٣٨ - طرفاه في : ٢٨٣٩ ، ٤٤٢٣]

٢٨٣٩ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ نُحْرَبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ مُعْوِذٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ

ﷺ كان في غزاة فقال: «إن أقباماً بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعباً ولا وادياً إلا وهم معنا فيه، حبسهم العذر»
وقال موسى: «حدثنا حماد عن حميد عن موسى بن أنس عن أبيه قال النبي ﷺ
قال أبو عبد الله: الأول أصح»

قوله (باب من حبسه العذر عن الغزو) العذر الوصف الطارئ على المكلف المناسب للتسهيل عليه، ولم يذكر الجواب، وتقديره فله أجر الغازي إذا صدقت نيته. **قوله** (حدثنا زهير) هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي، وقرن روايته برواية حماد بن زيد مع أن في رواية زهير تعيين الغزوة وتصريح أنس بالتحديث، وفي كل منهما فائدة ليست في رواية حماد لكنه أراد أن زهير لم ينفرد بقوله «عن حميد عن أنس» وقد تابعهما على ترك الوسطة بين حميد وأنس معتمر بن سليمان وجماعة. **قوله** (خلفنا) يسكنون اللام أى وراءنا، وضبطه بعضهم بتشديد اللام وسكون الفاء. **وقوله** (الإلا وهم معنا فيه حبسهم العذر) في رواية الاسماعيلى من طريق أخرى عن حماد ابن زيد «الإلا وهم معكم فيه بالنية» ولا بن حبان وأبي عوانة من حديث جابر «الإلا شركوكم في الاجر» بدل قوله «الإلا كانوا معكم» والمراد بالعذر ما هو أعم من المرض وعدم القدرة على السفر، وقد رواه مسلم من حديث جابر بلفظ «حبسهم المرض»، وكأنه محمول على الأغلب. **قوله** (وقال موسى) أى ابن اسماعيل (حدثنا حماد) هو ابن سلمة. **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف (الأول عندى أصح) يعنى حذف موسى بن أنس من الاسناد، وقد خالفه الاسماعيلى في ذلك فقال: حماد عالم بحديث حميد مقدم فيه على غيره انتهى. قلت: وإنما قال ذلك لتصريح حميد بتحديث أنس له كما تراه من رواية زهير، وكذلك قال معتمر. قلت: ولا مانع من أن يكونا محفوظين، فقل حميدا سمعه من موسى عن أبيه. ثم لى أنسا أخذته به، أو سمعه من أنس فثبتته فيه ابنة موسى، ويؤيد ذلك أن سياق حماد عن حميد أنهم من سياق زهير ومن وافقه عن حميد، فقد أخرجه أبو داود عن موسى بن اسماعيل بالاسناد المذكور بلفظ «لقد تركتم بالمدينة أقباماً ما سرتهم من مسير ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم فيه». قالوا: يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة؟ قال: حبسهم العذر، وكذلك أورده أحمد عن عفان عن حماد، وأخرجه عن أبي كامل عن حماد فلم يذكر في الاسناد حميدا. نعم أخرجه أحمد عن ابن أبي عدي عن حميد عن أنس نحو سياق حماد إلا أنه لم يذكر النفقة، قال المهلب: يشهد لهذا الحديث قوله تعالى (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر) الآية فانه فاضل بين المجاهدين والقاعدين ثم استثنى أولى الضرر من القاعدين فبأنه كانهم بالفاضلين. وفيه أن المرء يبلغ نيته أجر العامل إذا منعه العذر عن العمل

٢٦ - باب فضل الصوم في سبيل الله

٢٨٤٠ - حدثنا إسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني يحيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح أنهما سئلا الثماني بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول «من صام يوماً في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً»

قوله (باب فضل الصوم في سبيل الله) قال ابن الجوزي: إذا أطلق ذكر سبيل الله فالمراد به الجهاد. وقال القرطبي: سبيل الله طاعة الله، فالمراد من صام قاصدا وجه الله. قلت: ويحتمل أن يكون ما هو أعم من ذلك. ثم وجدته في «قوائد أبي الطاهر الذملي» من طريق عبد الله بن عبد العزيز الليثي عن المقبري عن أبي هريرة بلفظ «ما من مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوما في سبيل الله، الحديث. وقال ابن دقيق العيد: العرف الأكثر استعماله في الجهاد، فإن حل عليه كانت الفضيلة لاجتماع العبادتين، قال: ويحتمل أن يراد بسبيل الله طاعته كيف كانت، والاول أقرب، ولا يعارض ذلك أن الفطر في الجهاد أولى لأن الصائم يضعف عن اللقاء كما تقدم بتقريره في «باب من اختار الغزو على الصوم»، لأن الفضل المذكور محمول على من لم يخش ضعفا، ولا سيما من اعتاد به فصار ذلك من الأمور النسبية، فمن لم يضعفه الصوم عن الجهاد فالصوم في حقه أفضل ليجمع بين الفضيلتين، وقد تقدم مزيد لنلك في كتاب الصيام في الكلام على الصوم في السفر. **قوله** (أخبرني يحيى بن سعيد) هو الأنصاري، وسهيل بن أبي صالح لم يخرج له البخاري موصولا إلا هذا، ولم يحتج به لأنه قرنه يحيى بن سعيد، وقد اختلف في إسناده على سهيل فرواه الأكثر عنه هكذا، وغالفهم شعبة فرواه عنه عن صفوان بن يزيد عن أبي سعيد أخرجه النسائي، ولعل لسهيل فيه شيخين. وأخرجه النسائي أيضا من طريق أبي معاوية عن سهيل عن المقبري عن أبي سعيد، ورواه في «باب من اختار الغزو على الصوم»، وإنما رواه سهيل من حديث أبي هريرة عن أبيه عنه لا عن المقبري كذلك أخرجه النسائي من طريق سعيد بن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه، وكذا أخرجه أحمد عن أنس بن عياض عن سهيل. **قوله** (سبعين خريفا) الخريف زمان معلوم من السنة، والمراد به هنا العام، وتخصيص الخريف بالذكر دون بقية الفصول - الصيف والشتاء والربيع - لأن الخريف أذكى الفصول لكونه يعني فيه الثمار. ونقل الفاكهاني أن الخريف يجتمع فيه الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة دون غيره، ورد بأن الربيع كذلك. قال القرطبي. ورد ذكر السبعين لارادة التأكيد كثيرا انتهى. ويؤيده أن النسائي أخرج الحديث المذكور عن عقبة بن عامر والطبراني عن عمرو بن عنبسة وأبو يعلى عن معاذ بن أنس فقالوا جميعا في رواياتهم «مائة عام».

٣٧ - باب فضل الذنقة في سبيل الله

٢٨٤١ - **حدثني** سعد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَعَاهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ - كُلُّ خَزَنَةٍ بَابٍ - : أَيُّ قُلٍّ هَلُمَّ». قال أبو بكر: يا رسول الله، ذلك الذي لا تَوَى عَيْبِهِ، فقال النبي ﷺ: إني لأرجو أن تسكون منهم».

٢٨٤٢ - **حدثنا** محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ قام على المنبر فقال: إِنَّمَا أَخَشَى عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يُفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ. ثُمَّ ذَكَرَ زَهْرَةَ الدُّنْيَا فَبَدَأَ بِأَحَدَاهَا وَتَتَى بِالْأُخْرَى. فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ

بالشر؟ فسكت عنه النبي ﷺ، قلنا يوحى إليه، وسكت الناس كأن على رؤوسهم الطير. ثم إنه مسح عن وجهه الرخضاء فقال: أين السائل أنفأ؟ أو خير هو - ثلاثا - إن الخبر لا يأتي إلا بالخير. وإنه كل ما ينبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلم، أكلت حتى إذا امتدت خاضرها استعبدت الشمس فتذاهلت وبالت ثم رعت. وإن هذا المال خضر خلو، ونعم صاحب المسلم لمن أخذه بحقه فجعله في سبيل الله واليتامى والمساكين، ومن لم يأخذها بحقه فهو كالآكل الذي لا يشبع، ويكون عليه شهيدا يوم القيامة»

قوله (باب فضل النفقة في سبيل الله) ذكر فيه حديثين أحدهما عن أبي هريرة ومن أنفق زوجين في سبيل الله، وقد قدم في أول الصوم من وجه آخر، وقوله في هذا الإسناد عن أبي سلمة يأتي الكلام عليه وعلى قوله دأى فل، في فضل أبي بكر، وأن الخطابي جزم أنه ترخيم من فلان، وجزم غيره بأنه لغة فيه، وتقدم في د باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين، التنبيه على وهم القابسي في قوله د سعيد بن حفص، وقوله د زوجين، أى شيتين من أى نوع كان مما ينفق، والزوج يطلق على الواحد وعلى الاثنين وهو هنا على الواحد جزما، وقوله د كل خزينة باب، كأنه من المقلوب لأن المراد خزنة كل باب، قال المهب. في هذا الحديث أن الجهاد أفضل الأعمال، لأن المجاهد يعطى أجر المصلى والصائم والمتصدق وإن لم يفعل ذلك، لأن باب الريان للصائمين، وقد ذكر في هذا الحديث أن المجاهد يدهى من تلك الأبواب كلها بانفاق قليل المال في سبيل الله انتهى. وما جرى فيه على ظاهر الحديث رده ما قدمته في الصيام من زيادة في الحديث لأحمد حيث قال فيه د لكل أهل عمل باب يدعون بذلك العمل، وهذا يدل على أن المراد بسبيل الله ما هو أعم من الجهاد وغيره من الأعمال الصالحة، وقوله د لاوى عليه، بالمشاة والأكثر أنه مقصور، وحكى ابن فارس المد. ثانيهما حديث أبي سعيد د إنما أخشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض، وسيأتى شرحه مستوفى في الرقاق إن شاء الله تعالى، والغرض منه هنا قوله د فجعله في سبيل الله، فانه مطابق لما ترجم له، وقد روى النسائي وصححه ابن حبان من حديث خريم بالراء مصغر ابن فائك بقاء ومشاة مكسورة رفعه د من أنفق نفقة في سبيل الله كتب له سبعةائة ضعف. قلت: وهو موافق لقوله تعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) الآية. وقوله في هذه الرواية وأنه د كل ما ينبت الربيع يقتل أو يلم، بضم أوله وكسر اللام وتشديد الميم أى يقرب من القتل. وقوله د أكلت حتى إذا امتدت، وقع في السياق حذف تقديره إلا كلمة الخضر أكلت، وقد بين في الرواية الأخرى، وكذا أثبتة الأصلي هنا وسقط للباقي، وكذا سقط قوله د حبطا، وهو يفتح المهمل والموحدة، وهو انتفاخ البطن من كثرة الأكل

٣٨ - باب فضل من جهز غازيا أو حمله بخير

٢٨٤٣ - حدثنا أبو نمير حدثنا عبد الوارث حدثنا الحسين قال حدثني أبو سلمة قال حدثني بسر بن سعيد قال حدثني زيد بن خالد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا، ومن خلف غازيا في سبيل الله يجر قد غزا»

فتح الباري - ج (٦) م (٤)

٢٨٤٤ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْكُنْ يَدْخُلُ بَيْتًا بِالْمَدِينَةِ غَيْرَ بَيْتِ أُمِّ مُسْلِمٍ ، إِلَّا عَلَى أَرْوَاجِهِ ، ، فَقِيلَ لَهُ ، قَالَ : إِنِّي أَرْحُمُهَا ، فَقَتَلَ أَخُوها مَعِي »

قوله (باب فضل من جهز غازيا) أى هيا له أسباب سفره (أو خلفه) بفتح المعجمة واللام الخفيفة أى قام بحال من يتركه . **قوله** (حدثنا الحسين) هو المعلم نسبته الطبراني عن حفص بن عمر عن أبي معمر ، وكذا صرح به مسلم في روايته من وجه آخر عنه ، ويحيى هو ابن أبي كثير ، وفي الإسناد ثلاثة من التابعين في نسق هو وأبو سلة وبسر وهو بضم الموحدة وسكون المهملة ، وقد سمع أبو سلة من زيد بن خالد وحدث عنه هنا بواسطة وحدث عنه بلا واسطة في غير هذا عند أبي داود والترمذي وصححه وغيرهما . **قوله** (فقد غزا) قال ابن حبان : معناه أنه مثله في الأجر وإن لم يغز حقيقة . ثم أخرجه من وجه آخر عن بسر بن سعيد بلفظ « كتب له مثل أجره ، غير أنه لا ينقص من أجره شيء » ولابن ماجه وابن حبان من حديث عمر نحوه بلفظ « من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع ، وأُفادت فائدتين إحداهما أن الوعد المذكور مرتب على تمام التجيز ، وهو المراد بقوله « حتى يستقل » . ثانيهما أنه يستوى معه في الأجر إلى أن تنفضى تلك الغزوة . وأما ما أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد « أن رسول الله ﷺ بعث بعثا وقال : ليخرج من كل رجلين رجل والاجر بينهما ، وفي رواية له « ثم قال للقاعد : وأبكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج ، ففيه إشارة إلى أن الغازي إذا جهز نفسه أو قام بكفاية من يخلفه بعده كان له الأجر مرتين ، وقال القرطبي : لفظة « نصف » يشبه أن تكون مقحمة ، أى مزيدة من بعض الرواة ، وقد احتج بها من ذهب إلى أن المراد بالأحاديث التي وردت بمثل ثواب الفعل حصول أصل الأجر له بغير تضعيف ، وأن التضعيف يقتضيه بمن يباشر العمل ، قال القرطبي : ولا حجة له في هذا الحديث لوجهين : أحدهما أنه لا يتناول محل النزاع لأن المطلوب إنما هو أن الدال على الخير مثله له مثل أجر فاعله مع التضعيف أو بغير تضعيف ، وحديث الباب إنما يقتضى المشاركة والمشاركة فافتراقا . ثانيهما ما تقدم من احتمال كون لفظة « نصف » زائدة . قلت : ولا حاجة لدعوى زيادتها بعد ثبوتها في الصحيح ؛ والذي يظهر في توجيهاها أنها أطلقت بالنسبة إلى مجموع الثواب الحاصل للغازي والخالف له بخير ، فإن الثواب إذا انقسم بينهما نصفين كان لكل منهما مثل ما الآخر فلا تعارض بين الحديثين ، وأما من وعد بمثل ثواب العمل وإن لم يعمله إذا كانت له فيه دلالة أو مشاركة أو نية صالحة فليس على إطلافة في عدم التضعيف لكل أحد ، وصرف الخبر عن ظاهره يحتاج إلى مستند ، وكان مستند القائل أن العامل يباشر المدة بنفسه بخلاف الدال ونحوه ، لكن من يجهز الغازي بما له مثلا وكذا من يخلفه فيمن يتركه بعده يباشر شيئا من المشقة أيضا ، فإن الغازي لا يتأق منه الغزو إلا بعد أن يكفى ذلك العمل فصار كأنه يباشر معه الغزو ، بخلاف من اقتصر على النية مثلا والله أعلم . وستكون لنا عودة إلى البحث في هذا في الكلام على قوله « قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن » ، في شرح فضائل القرآن إن شاء الله تعالى . **قوله** (عن إسحق بن عبيد الله) أى ابن أبي طلحة ، وفي رواية عمرو بن عاصم عن همام « أخبرنا إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة ، أخرجه ابن سعد عنه ، وعند الاسماعيل من طريق حبان بن هلال عن همام

« حدثنا إسحق » . **قوله** (لم يكن يدخل بالمدينة بيتا غير بيت أم سليم) قال الحميدي : لعله أراد على الدوام ، والا فقد تقدم أنه كان يدخل على أم حرام . وقال ابن النين : يريد أنه كان يكثر الدخول على أم سليم ، والا فقد دخل على أختها أم حرام ، ولعلها أى أم سليم كانت شقيقة القتول أو وجدت عليه أكثر من أم حرام . قلت : لاجابة إلى هذا التأويل فإن بيت أم حرام وأم سليم واحد ، ولا مانع أن تكون الاختان في بيت واحد كبير لكل منهما فيه معزل فنسب تارة إلى هذه وتارة إلى هذه . **قوله** (فقيل له) لم أقف على اسم القاتل . **قوله** (اني أرحمها ، قتل أخوها معي) هذه العلة أولى من قول من قال : إنما كان يدخل عليها لأنها كانت محرما له ، وسيأتي بيان ما في هذه القصة في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى . والمراد بقوله « أخوها » حرام بن ملحان الذي تقدم ذكره في « باب من ينسكب في سبيل الله » ، وستأتي قصة قتله في غزوة بدر معونة من كتاب المغازي ، والمراد بقوله « معي » أى مع عسكرى أو على أمرى وفي طاعتي ، لأن النبي ﷺ لم يشهد بدر معونة وإنما أمرهم بالذهاب إليها ، وغفل القرطبي فقال : قتل أخوها معه في بعض حروبه وأظنه يوم أحد ، ولم يصب في ظنه ، والله أعلم . (تنبيه) قال ابن المنير : مطابقة حديث أنس للترجمة من جهة قوله « أو خلفه في أهله » ، لأن ذلك أعم من أن يكون في حياته أو بعد موته ، والنبي ﷺ كان يحجر قلب أم سليم بزيارتها ، ويعمل ذلك بأن أخاها قتل معه ، ففيه أنه خلفه في أهله بخير بعد وفاته ، وذلك من حسن عهده ﷺ .

٣٩ -- باب التحنط عند القتال

٢٨٤٥ - **حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب** حدثنا خالد بن الحارث حدثنا ابن عون عن موسى بن أنس قال وذكر يوم اليامة قال « أتى أنس بن مالك ثابت بن قيس وقد حصر عن خذيته وهو يتحنط فقال : يام ما يحبسك أن لا تجي ؟ قال : الآن يا ابن أخي ، وجمل يتحنط - يعنى من الخنوط - ثم جاء مجلس ، فذكر في الحديث انكشافا من الناس فقال : هكذا عن وجوهنا حتى تضارب القوم ، ما هكذا كنا نفعل مع رسول الله ﷺ ، بنس ما عودتم أقرأ نسكم » رواه حماد بن ثابت عن أنس

قوله (باب التحنط عند القتال) أى استعمال الخنوط ، وهو ما يطيب به الميت ، وقد تقدم بيانه في كتاب الجنائز . **قوله** (عن موسى بن أنس) أى ابن مالك . **قوله** (ذكر يوم اليامة) كذا للحموي والباقيين وذكره بزيادة الواو وهى للحال . **قوله** (يوم اليامة) أى حين حاصرت المسلمون مسيلة الكذاب وأتباعه في خلافة أبي بكر الصديق . **قوله** (أتى أنس بن مالك ثابت بن قيس) بالنصب على المفعولية ، قال الحميدي كذا قال ، لم يقل عن أنس ، وأخرجه البرقاني من وجه آخر فقال « عن موسى بن أنس عن أبيه قال أتيت ثابت بن قيس » . قلت : وصله الطبري والاسماعيل من طريق ابن أبي زائدة عن ابن عون ، وقال ابن سعد في الطبقات « حدثنا الانصاري حدثنا ابن عون حدثنا موسى بن أنس عن أنس بن مالك قال : لما كان يوم اليامة جئت إلى ثابت بن قيس بن شماس ، فذكره ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ، من طريق أخرى عن الانصاري كذلك . **قوله** (وقد حصر) بهمملتين مفتوحين أى كشف وزنه ومعناه . **قوله** (يام) إنما طام بذلك لأنه كان أسن منه ، ولأنه من قبيلة الخزرج .

قوله (ما يحبسك) أى يؤخرك، وفي رواية الانصارى: فقلت يا عم ألا ترى ما يلقي الناس، زاد معاذ بن معاذ عن ابن عون عند الاسماعيلى: «ألا تجىء»، وكذا أخرجه خليفة في تاريخه عن معاذ وقال في جوابه: «بلى يا ابن أختى الآن».

قوله (ألا) بالشديد وتجيء بالنصب. **قوله** (وجعل يتحنط بمعنى من الحنوط) كذا فى الأصل، وكأن قائلها أراد دفع من يتوهم أنها من الحنطة، ولم يقع ذلك فى رواية الانصارى المذكورة. **قوله** (فذكر من الناس انكشافا) فى رواية ابن أبى زائدة: «لجأ حتى جلس فى الصف، والناس ينكشفون»، أى ينهزمون. **قوله** (فقال: هكذا عن وجوهنا) أى افسحوا لى حتى أقاتل. **قوله** (ما هكذا كنا نفعل مع رسول الله ﷺ) أى بل كان الصف لا ينحرف عن موضعه. **قوله** (بئس ما عودتم أقرانكم) كذا الأكثر، ووقع فى رواية المستملى: «عودكم أقرانكم»، أى نظرائكم، وهو جمع قرن بكسر القاف، وهو الذى يعادل الآخر فى الشدة، والقرن بكسر القاف من يعادل فى السن، وأراد ثابت بقوله هذا توبيخ المنهزمين، أى عودتم نظرائكم فى القوة من عودكم الفرار منهم حتى طمعوكم فيكم، وزاد معاذ بن معاذ الانصارى وابن أبى زائدة فى روايتهما: «فتقدم فقاتل حتى قتل». **قوله** (رواه حماد) أى ابن أبى سلة (عن ثابت عن أنس) كذا قال، وكأنه أشار إلى أصل الحديث، وإلا فرواية حماد أتم من رواية موسى بن أنس، وقد أخرجه ابن سعد والطبرانى والحاكم من طرق عنه ولفظه: «ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم البجعة وقد تحنط ولبس ثوبين أبيضين يكفن فيهما وقد انهزم القوم، فقال: اللهم انى أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء المشركون واعتدوا اليك بما صنع هؤلاء». ثم قال: «بئس ما عودتم أقرانكم منذ اليوم، خلوا بيننا وبينهم ساعة، فحمل فقاتل حتى قتل، وكانت درعه قد سقرت، فرآه رجل فبأى يرى النائم فقال: انها فى قدر تحت لكاف بمكان كذا، فأوصاه بوصايا، فوجدوا الدرع كما قال، وأفندوا وصاياه». وأخرج الحاكم قصة الدرع والوصية مطولة من وجه آخر عن بنت ثابت بن قيس المذكورة وفيها: «أنه أوصى بعتق بعض رقيقه»، وسعى الوافدى فى كتاب الردة من وجه آخر من أوصى بعتقه وهم سعد وسالم، وأفاد الواقضى أن رأى المنام هو بلال المؤذن، قال المهلب وغيره: فيه جواز استهلاك النفس فى الجهاد وترك الأخذ بالرخصة، والتهمة للبوت بالتحنط والتسكين، وفيه قوة ثابت بن قيس وصحة يقينه ونيتيه، وفيه التداعى الى الحرب والتجريض عليها وتوبيخ من يفر، وفيه الإشارة إلى ما كان الصحابة عليه فى عهد النبي ﷺ من الشجاعة والثبات فى الحرب، واستدل به على أن الفخذ ليست عودة، وقد مضى البحث فيه فى أوائل كتاب الصلاة.

٤٠ - باب فضل الطلعة

٢٨٤٦ - حدثنا أبو نعيم. حدثنا سفيان عن محمد بن المسكندر عن جابر رضى الله عنه قال: «قال النبي ﷺ: مَنْ بَاتَنَى بِجَنْبِ الْقَوْمِ يَوْمَ الْأَحْزَابِ؟ فَقَالَ الرَّبِيُّ: أَنَا. ثُمَّ قَالَ: مَنْ بَاتَنَى بِجَنْبِ الْقَوْمِ؟ قَالَ الزُّبَيْرُ: أَنَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ لِسَكْلَ نَبِيِّ حَوَارِيَّا وَحَوَارَى الرَّبِيِّ».

[الحديث ٢٨٤٦ - أخرجه فى: ٢٨٤٧، ٢٩٦٧، ٣٧٩٦، ٤١١٣، ٧٢٦١]

قوله (باب فضل الطلعة) أى من يبعث إلى العدو ليطلع على أحوالهم، وهو اسم جنس يشمل الواحد فإفوا، وقد تقدم فى كتاب الشروط فى حديث المسور الطويل بيان ذلك. **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثورى. **قوله**

(من يأتي في مجهر القوم يوم الاحزاب) في رواية وهب بن كيسان عن جابر عند النسائي «لما اشتد الاسر يوم بني قريظة قال رسول الله ﷺ: من يأتينا بخبرهم، الحديث، وفيه أن الزبير توجه إلى ذلك ثلاث مرات، ومنه يظهر المراد بالقوم في رواية ابن المنكدر، وسيأتي بيان ذلك في المغازي، وأن الأحزاب من قريش وغيرهم لما جاءوا إلى المدينة وحضر النبي ﷺ الخندق بلغ المسلمين أن بني قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين، وسيأتي الكلام على شرح الحارثي، في المناقب إن شاء الله تعالى

٤١ - باب هل يبعث الطليعة وحده

٢٧٤٧ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ** أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «نَدَبَ النَّبِيُّ ﷺ النَّاسَ - قُلْ صَدَقَةُ أَظْهَرُهُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ - فَأَدَبَ الزُّبَيْرُ، ثُمَّ نَدَبَ النَّاسَ فَأَنْتَدَبَ الزُّبَيْرُ، ثُمَّ نَدَبَ النَّاسَ فَأَنْتَدَبَ الزُّبَيْرُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنْ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ خَوَارِيًّا، وَحَوَارَى الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ» **قوله** (باب هل يبعث الطليعة وحده) ذكر فيه حديث جابر المذكور من رواية سفيان بن عيينة، وقوله (نَدَبَ النَّبِيُّ ﷺ النَّاسَ) قال صدقة أظنه يوم الخندق، صدقة هو ابن الفضل شيخ البخاري فيه، وما ظنه هو الواقع فقد رواه الحميدي عن ابن عيينة فقال فيه «يوم الخندق»، ولم يشك، وفي الحديث جواز استعمال التجسس في الجهاد، وفيه منقبة للزبير وقوة قلبه وصحة يقينه، وفيه جواز سفر الرجل وحده، وأن النهي عن السفر وحده إنما هو حيث لا تدعو الحاجة إلى ذلك، وسيأتي مزيد بحث في ذلك في أواخر الجهاد في باب السير وحده. واستدل به بعض المالكية على أن طليعة المصوص المحاربين يقتل وإن كان لم يباشر قتلا ولا سلبا، وفي أخذه من هذا الحديث تكلف

٤٢ - باب سفر الاثنين

٢٨٤٨ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ** حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَوَرِثِ قَالَ «انصرفت من عند النبي ﷺ فقال لنا - أنا وصاحب لي - : أَدْنَا وَأَقْيَا وَلَيْتُ مُسَكِمًا أَكْبَرَ كَا» **قوله** (باب سفر الاثنين) أي جوازه، والمراد سفر الشخصين لا سفر يوم الاثنين، بخلاف ما فهمه الداودي ثم اعترض على البخاري، وردده ابن التين بأن البخاري أورد فيه حديث مالك بن الحويرث «أدنا وأقيا» وأشار بذلك إلى ما وقع في بعض طرقه أن النبي ﷺ قال لها ذلك حين أراد السفر إلى قومها، فيؤخذ الجواز من إذنه لها. قلت: وكأنه لمع بضعف الحديث الوارد في الزجر عن سفر الواحد والاثنين، وهو ما أخرجه أصحاب السنن من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا «الراكب شيطان والراكبان شيطانان، والثلاثة ركب»، قلت: وهو حديث حسن الاسناد، وقد صححه ابن خزيمة والحاكم، وأخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة وصححه وترجم له ابن خزيمة «النهي عن سفر الاثنين وأن ما دون الثلاثة عصاة»، لأن معنى قوله شيطان أي عاص، وقال الطبري: هذا الزجر زجر أدب وإرشاد لما يخشى على الواحد من الوحشة والوحدة، وليس بحرام فالسائر وحده في قفلة وكذا البائت في بيت وحده، لا يأمَن من الاستيحاء لاسيما إذا كان ذا فكرة رديئة وقلب عندهيف، والحق أن

الناس يتباينون في ذلك فيحتمل أن يكون الزجر عن ذلك، وقمع لحم المادة فلا يتناول ما إذا وقعت الحاجة لذلك . وقيل في تفسير قوله «الراكب شيطان» : أى سفره وحده يجعله عليه الشيطان أو أشبه الشيطان في فعله ، وقيل انما كره ذلك لأن الواحد لو مات في سفره ذلك لم يجد من يقوم عليه ، وكذلك الائتان إذا ماتا أو أحدهما لم يجد من يعينه ، بخلاف الثلاثة في الغالب تؤمن تلك الخشية . قلت : وسيأتى الامام بشئ من هذا بعد أبواب كثيرة في « باب السير وسدده » ، ومضى شرح حديث مالك بن الحويرث في كتاب الصلاة

٤٣ - باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة

٢٨٤٩ - **حَرْش** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلَمَةَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «الْخَيْلُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» [الحديث ٢٨٤٩ - طرفه في : ٣٦٤٤]

٢٨٥٠ - **حَرْش** حَفْصُ بْنُ هَرْمٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ أَبِي السَّمَرِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ عُروَةَ بْنِ الْجَعْدِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْخَيْلُ مُعَقَّدَةٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» . قَالَ سَلْيَانُ عَنْ شُعْبَةَ «عَنْ عُروَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ» . تَابَهُ مُسَدَّدٌ عَنْ هُشَيْمٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ «عَنْ عُروَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ» [الحديث ٢٨٥٠ - أطرافه في : ٢٨٥٢ ، ٣١١٩ ، ٣٦٤٣]

٢٨٥١ - **حَرْش** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ»

قوله (باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) هكذا ترجم بلفظ الحديث من غير مزيد ، وقد استنبط منه ما يأتي في الباب بعده وذكر فيه ثلاثة أحاديث : الأول حديث ابن عمر ، **قوله** (الخيل في نواصيها الخير) كذا في الموطأ ليس فيه «معقود» ، ووقع باثباتها عند الاسماعيلي من رواية عبد الله بن نافع عن مالك ، وسيأتى في علامات النبوة من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع باثباتها وذلك في رواية أبي ذر عن الكشمم عن وحده . الحديث الثاني حديث عروة بن الجعد ، **قوله** (عن حصين) بالتصغير هو ابن عبد الرحمن ، وابن أبي السفر بفتح المهملة والفاء هو عبد الله . **قوله** (عن عروة بن الجعد) في رواية ذكرها عن الشعبي «حدثنا عروة» وهو في الباب الذي بعده . **قوله** (قال سليان) هو ابن حرب (عن شعبة عن عروة بن أبي الجعد) يعني أن سليان ابن حرب خالف حفص بن عمر في اسم والد عروة فقال حفص «عروة بن الجعد» ، وقال سليان «عروة بن أبي الجعد» وطريق سليان وصلها الطبراني عن أبي مسلم الكجى عنه ، وأخرجها أبو نعيم في المستخرج من وجه آخر عن أبي مسلم ، قال الاسماعيلي : قال أكثر الرواة عن شعبة «عروة بن الجعد» الاسليان وابن أبي عدى . قلت : رواية ابن أبي عدى عند النسائي وتابها مسلم بن ابراهيم أخرجه ابن أبي خيثمة عنه ، ولشعبة فيه إسناده آخر فقال فيه «عروة بن الجعد» أيضا أخرجه مسلم من طريق غندر عنه عن أبي اسحق عن العيزار بن حريث عن عروة .

قوله (تابعه مسدد عن هشيم عن حصين الخ) هكذا روينا موصولا في مسند مسدد رواية معاذ بن المشي عنه وقال فيه «عروة بن أبي الجعد» كما قال البخاري، ولكن رواه أحمد في مسنده عن هشيم فقال «عروة البارق»، وكذا قال زكريا في الباب الذي بعده، وكذا أخرجه مسلم من طريق ابن فضيل وابن اديس عن حصين، وأخرجه من طريق جرير عن حصين فقال «عروة بن الجعد»، وصوب ابن المديني أنه «عروة بن أبي الجعد»، وذكر ابن أبي حاتم أن اسم أبي الجعد سعد، وأما الرضا طي فقال: هو عروة بن عياض بن أبي الجعد نسب في الرواية إلى جده، قال: وكان ممن شهد فتوح الشام ونزلها، ثم نقله عثمان إلى الكوفة. قلت: ويأتي في علامات النبوة أنه كان يرتبط الخيل الكثيرة حتى قال الراوى: رأيت في داره سبعين فرسا. ومسدد في هذا الحديث شيخ آخر سيأتي في «باب حل الغنائم» عنه عن خالد وهو الطلعان عن حصين وقال فيه أيضا عروة البارق، ووقع في رواية ابن اديس عن حصين في هذا الحديث من الزيادة والإيل عز لأهلها والغنم بركة، أخرجه البرقاني في مستخرجه، ونبه عليه الحيدى. والبارقي بالمرحمة وكسر الزاء بعدها قاف نسبة إلى بارق جبل باليمن، وقيل ماء بالسرعة نزله بنوعدى بن حارثة بن عمر. وقبيلة من الأزد، ولقب به منهم سعد بن عدى وكان يقال له بارق، وزعم الرضا طي أنه مذسوب إلى ذى بارق قبيلة من ذى رعين. **قوله** (حدثنا يحيى) هو القطان، وأبو النخاس بمثناة وتحتانية ثقيلة وآخره مهملة، والأسناد كله بصريون. **قوله** (البركة في نواصي الخيل) كذا وقع، ولا بد فيه من شيء محذوف يتعلق به المحرور وأولى ما يقدّر ما ثبت في رواية أخرى فقد أخرجه الاسماعيلى من طريق عاصم بن على بن شعبة بلفظ «البركة تنزل في نواصي الخيل»، وأخرجه من طريق ابن مهدي عن شعبة بلفظ «الخير معقود في نواصي الخيل»، وسيأتي في علامات النبوة من طريق خالد بن الحارث عن شعبة بلفظ حديث عروة البارق إلا أنه ليس فيه «إلى يوم القيامة»، قال عياض إذا كان في نواصي البركة فيبعد أن يكون فيها شؤم، فيحتمل أن يكون الشؤم الآتى ذكره في غير الخيل التي ارتبطت للجهاد وأن الخيل التي أعدت له هي المخصوصة بالخير والبركة أو يقال الخير والشر يمكن اجتماعهما في ذات واحدة، فانه فسر الخير بالاجر والمغنم، ولا يمنع ذلك أن يكون ذلك الفرس مما يتشام به. قلت: وسيأتي مزيد لذلك بعد ثلاثة أبواب. **قوله** (الخيل) المراد بها ما يتخذ للغزو بأن يقاتل عليه أو يرتبط لاجل ذلك لقوله في الحديث الآتى بعد أربعة أبواب «الخيل ثلاثة»، الحديث، فقد روى أحمد من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعا «الخيل في نواصي الخير معقود إلى يوم القيامة»، فمن ربطها عدة في سبيل الله وأنفق عليه احتسابا كان شعبها وجوعها وريها وظمؤها وأروائها وأبوالها فلاحا في موازينه يوم القيامة، الحديث، ولقوله في رواية زكريا كما في الباب الذى يليه «الاجر والمغنم» وقوله الاجر بدل من قوله الخير، أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هو الاجر والمغنم، ووقع عند مسلم من رواية جرير عن حصين «قالوا: بيم ذلك يا رسول الله؟ قال: الاجر والمغنم»، قال الطيبي: يحتمل أن يكون الخير الذى فسر بالاجر والمغنم استعارة لظهوره وملازمته، وخص الناصية لرفعة قدرها وكأنه شبه لظهوره بشيء محسوس معقود على مكان مرتفع فنسب الخير إلى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريدا للاستعارة، والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل على الجهة قاله الخطاين وغيره. قالوا: ويحتمل أن يكون كنى بالناصية عن جميع ذات الفرس كما يقال فلان مبارك الناصية، ويبعده لفظ الحديث الثالث، وقد روى مسلم من حديث

جرير قال : رأيت رسول الله ﷺ يلوى ناصية فرسه بأصبعه ويقول : فذكر الحديث ، فيحتمل أن تكون الناصية خصت بذلك لكونها المقدم منها ، إشارة إلى أن الفضل في الأقدام بها على العدو دون المؤخر لما فيه من الإشارة إلى الادبار ، واستدل به على أن الذي ورد فيها من الدؤم على غير ظاهره ، لكن يحتمل أن يكون المراد هنا جنس الخيل ، أي أنها يصدد أن يكون فيها الخير ، فأما من ارتبطها لعمل غير صالح لحصول الوزر لظن ذلك الأمر العارض ، وسيأتي مزيد لذلك في مكانه بعد أبواب . قال عياض : في هذا الحديث مع وجيز لفظه من البلاغة والعذوبة ما لا مزيد عليه في الحسن ، مع الجناس السهل الذي بين الخيل والخير . قال الخطابي : وفيه إشارة إلى أن المال الذي يكتسب بانحياز الخيل من خير وجوه الأموال وأعليها ، والعرب تسمى المال خيرا كما تقدم في الوصايا في قوله تعالى (ان ترك خيرا الوصية) . وقال ابن عبد البر : فيه إشارة إلى تفضيل الخيل على غيرها من الدواب ، لأنه لم يأت عنه ﷺ في شيء غيرها مثل هذا القول ، وفي النسائي عن أنس بن مالك : لم يكن شيء أحب إلى رسول الله ﷺ من الخيل . الحديث الثالث

٤٤ - باب الجهاد ماضٍ مع البرِّ والفاجر

اقول النبي ﷺ « الخيلُ معقودٌ في نواصيها الخيرُ إلى يومِ القيامةِ »

٢٨٥٢ - حدثنا أبو نعيم حدثنا زكرياء عن عامر حدثنا عروة البارقي أن النبي ﷺ قال « الخيلُ

معقودٌ في نواصيها الخيرُ إلى يومِ القيامةِ : الأجرُ والمغرمُ »

قوله (باب الجهاد ماضٍ مع البرِّ والفاجر) هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه بنحوه أبو داود وأبو يعلى مرفوعا وهو قوفا عن أبي هريرة ، ولا بأس برواته ، إلا أن مكحولاً لم يسمع من أبي هريرة . وفي الباب عن أنس أخرجه سعيد بن منصور وأبو داود أيضا وفي اسناده ضعف . **قوله** (اقول النبي ﷺ الخيل معقود الخ) سبقه إلى الاستدلال بهذا الإمام أحمد ، لأنه ﷺ ذكر بقاء الخير في نواصي الخيل إلى يوم القيامة ، وفسره بالاجر والمغرم المقتن بالاجر إنما يكون من الخيل بالجهاد ، ولم يقيد ذلك بما اذا كان الإمام عادلا فدل على أن لافرق في حصول هذا الفضل بين أن يكون الغزو مع الإمام العادل أو الجائر . وفي الحديث الترغيب في الغزو على الخيل : وفيه أيضا بشرى ببقاء الإسلام وأهله إلى يوم القيامة ، لأن من لازم بقاء الجهاد بقاء المجاهدين وهم المسلمون ، وهو مثل الحديث الآخر : لا تزال طائفة من أمتي يقاوتلون على الحق ، الحديث . واستنبط منه الخطابي إثبات سهم للفارس يستحقه الفارس من أجله ، فإن أراد الله هم الزائد للفارس على الراجل فلا نزاع فيه ، وإن أراد أن للفارس سهمين غير سهم راكبه فهو محل النزاع ولا دلالة من الحديث عليه ، وسيأتي القول فيه قريبا إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : حكى ابن التين أنه وقع في رواية أبي الحسن القاسبي في لفظ الترجمة : الجهاد ماضٍ على البرِّ والفاجر ، قال : ومعناه أنه يجب على كل أحد . قلت : إلا أنه لم يقع في شيء من النسخ التي وقفنا عليها ، وقد وجدته في نسخة قديمة من رواية القاسبي كالجماعة ، والذي يليق بلفظ الحديث ما وقع في سائر الأصول بلفظ : مع ، بدل « على » ، والله أعلم . (تسكئة) : روى حديث الخيل معقود في نواصيها الخير ، جمع من الصحابة غير من تقدم ذكره ، وهم ابن عمر وعروة وأنس

٤٦ - باب اسم الفرس والجار

٢٨٥٤ - **حدثنا** محمد بن أبي بكر **حدثنا** فضيل بن سليمان عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه «أنه خرج مع رسول الله ﷺ فتخلف أبو قتادة مع بعض أصحابه وهم محرمون وهو غير محرم، فرأوا حمار وحش قبل أن يراه، فلما رأوه تركوه حتى رآه أبو قتادة، فركب فرسا له يقال لها الجرادة، فسألهم أن يناولوه سوطه فأبوا، فتناوله، فخلل فمقره، ثم أكل فأكلوا، فقدموا، فلما أدر كوه قال: هل معكم منه شيء؟ قال: معنا رجله، فأخذها النبي ﷺ فأكلها»

٢٨٥٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله بن جعفر **حدثنا** معن بن عيسى **حدثني** أبي بن عباس بن سهل عن أبيه عن جدّه قال «كان للنبي ﷺ حائطنا فرس يقال له اللخيف» قال أبو عبد الله: وقال بعضهم «اللخيف»

٢٨٥٦ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم سمع يحيى بن آدم **حدثنا** أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن عمرو ابن ميمون عن معاذ رضي الله عنه قال «كثرت رذات النبي ﷺ على حمار يقال له غمير، فقال: يا معاذ، هل تدري حق الله على عباده وما حق للعباد على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئا، فقلت: يا رسول الله أفلا أبشركم بالناس؟ قال: لا أبشركم فبشركوا»

[المحدث ٢٨٥٦ - أطرافه في: ٥٩٦٧، ٦٢٦٧، ٦٥٠٠، ٧٣٧٣]

٢٨٥٧ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال «كان فرع بالمدينة، فاستعار النبي ﷺ فرسا لنا يقال له ممدوب فقال: ما رأينا من فرع، وإن وجدناه لبخرنا»

قوله (باب اسم الفرس والجار) أي مشروعية تسميتهما، وكذا غيرهما من الدواب بأسماء تخصها غير أسماء أجناسها. وقد اعتنى من أنف في السيرة النبوية بسرد أسماء ماوردت في الأخبار من خيله ﷺ وغير ذلك من دوابه، وفي الأحاديث الواردة في هذا الباب ما يقوى قول من ذكر أنساب بعض الخيول العربية الأصيلة لأن الأسماء توضع للتمييز بين أفراد الجنس. وذكر البخاري في هذا الباب أربعة أحاديث: الأول حديث أبي قتادة في قصة صيد الجار الوحشي، وقد تقدمت مباحثه في كتاب الحج، والفرس منه قوله فيه «فركب فرسا يقال له الجرادة»، وهو بفتح الجيم وتخفيف الراء، والجراد اسم جنس. ويقع في السيرة لابن هشام أن اسم فرس أبي قتادة الحزوة

أى بفتح المهملة وسكون الزاى بعدها واو ، فاما أن يكون لها اسمان ، وإما أن أحدهما تصحف والذي فى الصحيح هو المتمد . ومحمد بن أبى بكر شيخ البخارى فيه هو المقدى ، وحكى أبو على الجياني أنه وقع فى نسخة أبى زيد المروزى ومحمد بن بكر ، وهو غلط . الثانى حديث سهل وهو ابن سعد الساعدى . قوله (يقال له اللخيف) يعنى بالمهملة والتصغير ، قال ابن قرقول : وضبطوه عن ابن سراج بوزن رغيف . قلت : ورجعه الديلماطى ، وبه جزم الهروى وقال : سعى بذلك لطول ذنبه ، فعمل بمعنى فاعل ، وكأنه يلحف الأرض بذنبه . قوله (وقال بعضهم اللخيف) بالخاء المعجمة ، وحكوا فيه الوجهين ، وهذه رواية عبد المهيمن بن عباس بن سهل وهو أخو أبى بن عباس ، ولفظه عند ابن منده « كان لرسول الله ﷺ عند سعد بن سعد والد سهل ثلاثة أفراس ، فسمعت النبي ﷺ يسميهم لزان - بكسر اللام وبزايين الاولى خفيفة - والطرب بفتح المعجمة وكسر الراء بعدها موحدة ، واللخيف ، وحكى سهل ابن الجوزى أن البخارى قيده بالتصغير والمعجمة قال : وكذا حكاه ابن سعد عن الواقدي وقال : أهداه له ربيعة بن أبى البراء مالك بن عامر العامرى وأبوه الذى يعرف بللاعب الاسنة انتهى . ووقع عند ابن أبى خيثمة : أهداه له فروة بن عمرو . وحكى ابن الاثير فى النهاية أنه روى بالجيم بدل الخاء المعجمة ، وسبقه إلى ذلك صاحب المعث ثم قال : فان صح فهو سهم عريض النصل كأنه سعى بذلك لسرعته . وحكى ابن الجوزى أنه روى بالتون بدل اللام من النجافة . الثالث حديث معاذ بن جبل . قوله (عن عمرو بن ميمون) هو الاودى بفتح الهمزة وسكون الواو من كبار التابعين ، وسيأتى أنه أدرك الجاهلية فى أخبار الجاهلية . وأبو اسحق الراوى عنه هو السبيعى . والاسناد كله كوفيون إلا الصحابى ، وأبو الأحوص شيخ يحيى بن آدم فيه كنت أظن أنه سلام بالتشديد وهو ابن سليم وعلى ذلك يدل كلام المزي ، لكن أخرج هذا الحديث النسائى عن محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومى عن يحيى بن آدم شيخ شيخ البخارى فيه فقال « عن عمار بن زريق عن أبى إسحق ، والبخارى أخرجه ليحيى بن آدم عن أبى الأحوص عن أبى اسحق ، وكنية عمار بن زريق أبو الأحوص فهو هو ، ولم أر من نبه على ذلك . وقد أخرجه مسلم عن أبى بكر بن أبى شيبه وأبو داود عن هناد بن السرى كلاهما عن أبى الأحوص عن أبى إسحق ، وأبو الأحوص هذا هو سلام بن سليم فان أبى بكر وهنادا أدركاه ولم يدركا عمارا والله أعلم . قوله (كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له عفير) بالمهملة والفاء مصغر مأخوذ من العفر وهو لون التراب كأنه سعى بذلك لونه والعفرة حمرة يتخالطها بياض ، وهو تصغير أعفر أخرجه عن بناء أصله كما قالوا سويد فى تصغير أسود ، وهم من ضبطه بالفين المعجمة وهو غير الحمار الآخر الذى يقال له يعفور ، وزعم ابن عبدوس أنهما واحد وقواه صاحب الهدى ، وردده الديلماطى فقال : عفير أهداه المقوقس ويعفور أهداه فروة بن عمرو وقيل بالعكس . ويعفور يسكون المهملة وضم الفاء هو اسم ولد الظبي كأنه سعى بذلك لسرعته . قال الواقدي : نفق يعفور منصرف النبي ﷺ من حجة الوداع ، وبه جزم النوروى عن ابن الصلاح ، وقيل طرح نفسه فى بش يوم مات رسول الله ﷺ ، ووقع ذلك فى حديث طويل ذكره ابن حبان فى ترجمة محمد بن مرثد الضعفاء ، وفيه أن النبي ﷺ غنمه من غنير ، وأنه كلم النبي ﷺ وذكر له أنه كان يهودى وأنه خرج من جده ستون حمارا لركوب الانبياء فقال : ولم يبق منهم غنيرى ، وأنت غائم الانبياء ، فسماه يعفورا . وكان يركبه فى حاجته ويرسله إلى الرجل فيقرع بابه برأسه فيعرف أنه أرسل اليه ، فلما مات النبي ﷺ جاء إلى بش أبى الهيثم بن التيهان فتردى فيها فصار قبره ، قال ابن حبان : لا أصل له ، وليس سنده

بشيء . **قوله** (أن تعبدوه ولا تشركوا) في رواية الكشميني « أن تعبدوا ، بحذف المفعول . **قوله** (فيشكلوا) بتشديد المثناة ، وفي رواية الكشميني يسكون النون ، وقد تقدم شرح ذلك في أواخر كتاب العلم ، وسيأتي هذا الحديث في الرقاق من طريق أنس بن مالك عن معاذ ولم يسم فيه الحار ، ونستكمل بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى . وتقدم في العلم من حديث أنس بن مالك أيضا لكن فيما يتعلق بشهادة أن لا إله إلا الله ، وهذا فيما يتعلق بحق الله على العباد فهمها حديثان ، وهم الحميدي ومن تبعه حيث جعلوهما حديثا واحدا . نعم وقع في كل منهما منه **قوله** أن يحذر بذلك الناس لئلا يتكلموا ، ولا يلزم من ذلك أن يكونا حديثا واحدا . وزاد في الحديث الذي في العلم « فأخبر بها معاذ عند موته تأمنا ، ولم يقع ذلك هنا والله أعلم . الحديث الرابع حديث أنس في فرس أبي طلحة ، وقد تقدم في أواخر الهبة مع شرحه ، وهو ظاهر فيما ترجم به هنا

٤٧ - باب ما يذكر من شؤم الفرس

٢٨٥٨ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت النبي ﷺ يقول « إنما الشؤم في ثلاثة : في الفرس ، والمرأة ، والدار »

٢٨٥٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن كان في شيء في المرأة والفرس والمسكن »

[الحديث ٢٨٥٩ - طرفه في : ٥٩٥]

قوله (باب ما يذكر من شؤم الفرس) أي هل هو على عمومه ، أو مخصوص ببعض الخيل ؟ وهل هو على ظاهره ، أو مؤول ؟ وسيأتي تفصيل ذلك . وقد أشار بإيراد حديث سهل بعد حديث ابن عمر إلى أن الحصر الذي في حديث ابن عمر ليس على ظاهره ، وبترجمة الباب الذي بعده وهي « الخيل لثلاثة » إلى أن الشؤم مخصوص ببعض الخيل دون بعض وكل ذلك من لطيف نظره ودقيق فكره . **قوله** (أخبرني سالم) كذا صرح شعيب عن الزهري بإخبار سالم له ، وشذ ابن أبي ذئب فأدخل بين الزهري وسالم محمد بن زيد بن قنفذ ، واقتصر شعيب على سالم وتابعه ابن جريج عن ابن شهاب عند أبي عوانة وكذا عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري كما سيأتي في الطب ، وكذا قال أكثر أصحاب سفيان عنه عن الزهري ، ونقل الترمذي عن ابن المديني والحميدي أن سفيان كان يقول : لم يرو الزهري هذا الحديث إلا عن سالم انتهى . وكذا قال أحمد عن سفيان : إنما نحفظه عن سالم . لكن هذا الحصر مردود فقد حدث به مالك عن الزهري عن سالم وحزرة ابني عبد الله بن عمر عن أبيهما ، ومالك من كبار الحفاظ ولا سيما في حديث الزهري ، وكذا رواه ابن أبي عمر عن سفيان نفسه أخرجه مسلم والترمذي عنه ، وهو يقتضي رجوع سفيان عما سبق من الحصر . وأما الترمذي فجعل رواية ابن أبي عمر هذه مرجوحة ، وقد تابع مالكا أيضا يونس من رواية ابن وهب عنه كما سيأتي في الطب ، وصالح بن كيسان عند مسلم وأبو أويس عند أحمد ويحيى بن سعيد وابن أبي شيبة وموسى بن عتيق ثلاثهم عند النسائي كلهم عن الزهري عنهما ، ورواه إسحق بن راشد عن الزهري فأقتصر على حزة أخرجه النسائي ، وكذا أخرجه ابن خزيمة وأبو عوانة من طريق عقيل وأبو عوانة من طريق شبيب بن

مسيد كلاهما عن الزهري ، ورواه التاسم بن مبرور عن يونس فاقصر على حزة أخرجه النسائي أيضا ، وكذا أخرجه أحمد من طريق رباح بن زيد عن معمر مقتضرا على حزة ، وأخرجه النسائي من طريق عبد الواحد عن معمر فاقصر على سالم ، فالظاهر أن الزهري مجعما تارة ويفرد أحدهما أخرى ، وقد رواه إسحق في مسنده عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فقال : عن سالم أو حزة أو كلاهما ، وله أصل عن حزة من غير رواية الزهري أخرجه مسلم من طريق عتبة بن مسلم عنه والله أعلم . **قوله** (إنما الشؤم) بضم المعجمة وسكون الهمزة وقد تسهل قتيصير واوا . **قوله** (في ثلاث) يتعلق بمحذوف تقديره كائن قاله ابن العربي ، قال : والمحصر فيها بالنسبة إلى العادة لا بالنسبة إلى الخلقة انتهى . وقال غيره : إنما خصت بالذكر لطول ملازمها ، وقد رواه مالك وسفيان وسائر الرواة بمخفف ، وإنما ، لكن في رواية عثمان بن عمر « لا عدوى ولا طيرة » ، وإنما الشؤم في الثلاثة ، قال مسلم لم يذكر أحد في حديث ابن عمر « لا عدوى » إلا عثمان بن عمر . قلت : ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص الذي أخرجه أبو داود ، لكن قال فيه « إن تكن الطيرة في شيء » ، الحديث ، والطيرة والشؤم بمعنى واحد كما سأبينه في أواخر شرح الطب إن شاء الله تعالى ، وظاهر الحديث أن الشؤم والطيرة في هذه الثلاثة ، قال ابن قتيبة : ووجه أن أهل الجاهلية كانوا يطهرون فهاهم النبي ﷺ وأعلمهم أن لا طيرة ، فلما أبوا أن يذهبوا بقيت الطيرة في هذه الأشياء الثلاثة . قلت : فشيء ابن قتيبة على ظاهره ، ويلزم على قوله أن من تشام بشيء منها نزل به ما يكره ، قال القرطبي : ولا يظن به أنه يحمله على ما كانت الجاهلية تعتقده بناء على أن ذلك يضر وينفع بذاته فإن ذلك خطأ وإنما عني أن هذه الأشياء هي أكثر ما يطهر به الناس ، فمن وقع في نفسه شيء أبيع له أن يتركه ويستبدل به غيره . قلت : وقد وقع في رواية عمر المسقلان - وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر - عن أبيه عن ابن عمر كما سيأتي في النكاح بلفظ « ذكروا الشؤم فقال : إن كان في شيء فبي ، ولمسلم « إن بك من الشؤم شيء حق » ، وفي رواية عتبة بن مسلم « إن كان الشؤم في شيء » ، وكذا في حديث جابر عند مسلم وهو موافق لحديث سهل بن سعد ثاني حديثي الباب ، وهو يقتضي عدم الجرم بذلك بخلاف رواية الزهري ، قال ابن العربي : معناه إن كان خلق الله الشؤم في شيء مما جرى من بعض العادة فأما بخلفه في هذه الأشياء ، قال المازري : بحمل هذه الرواية إن يكن الشؤم حقا فهذه الثلاث أحق به ، بمعنى أن النفوس يقع فيها التشاؤم بهذه أكثر مما يقع بغيرها . وجاء عن عائشة أنها أنكرت هذا الحديث ، فروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن محمد بن راشد عن مكحول قال : قيل لعائشة إن أبا هريرة قال « قال رسول الله ﷺ الشؤم في ثلاثة » فقالت : لم يحفظ ، إنه دخل وهو يقول « قاتل الله اليهود » يقولون الشؤم في ثلاثة ، فسمع آخر الحديث ولم يسمع أوله . قلت : ومكحول لم يسمع من عائشة فهو منقطع ، أسكن روى أحمد وابن خزيمة والحاكم من طريق قتادة عن أبي حسان « إن رجلين من بني عامر دخلا على عائشة فقالا : إن أبا هريرة قال « إن رسول الله ﷺ قال : الطيرة في الفرس والمرأة والدار » ، فضربت غضبا شديدا وقالت : ما قاله ، وإنما قال « إن أهل الجاهلية كانوا يطهرون من ذلك » ، انتهى ولا معنى لانكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكرنا من الصحابة له في ذلك ، وقد تأوله غيرها على أن ذلك سيق لبيان اعتقاد الناس في ذلك ، لا أنه إخبار من النبي ﷺ بثبوت ذلك ، وسياق الأحاديث الصحيحة المتقدم ذكرها يبعد هذا التأويل . قال ابن العربي : هذا جواب ساقط لأنه ﷺ لم يبعث ليخبر الناس عن معتقداتهم الماضية والحاصلة ، وإنما بعث ليعلمهم ما يلزمهم أن يعتقدوه انتهى .

وأما أخرجه الترمذى من حديث حكيم بن معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : لأشوم ، وقد يكون اليمن في المرأة والدار والفرس ، في استناده ضعف مع مخالفته الأحاديث الصحيحة . وقال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر سمعت من يفسر هذا الحديث يقول : شؤم المرأة إذا كانت غير ولود ، وشؤم الفرس إذا لم يفرز عليه ، وشؤم الدار جلو السوء . وروى أبو داود في الطب عن ابن القاسم عن مالك أنه سئل عنه فقال : كم من دار سكنها ناس فهلكوا . قال المازرى : فيجمله مالك على ظاهره ، والمعنى أن قدر الله ربما اتفق ما يكره عند سكنى الدار فتصير في ذلك كالسبب فتسارع في إضافة الشيء إليه اتساعا . وقال ابن العربي : لم يرد مالك إضافة الشؤم إلى الدار ، وإنما هو عبارة عن جرى العادة فيها فأشار إلى أنه ينبغي للمرأة الخروج عنها صيانة لاعتقاده عن التعلق بالباطل . وقيل : معنى الحديث أن هذه الأشياء يطول تعذيب القلب بها مع كراهة أمرها لملازمتها بالسكنى والصحية ولو لم يعتقد الانسان الشؤم فيها ؛ فأشار الحديث إلى الأمر بفرقتها ليزول التعذيب . قلت : وما أشار إليه ابن العربي في تأويل كلام مالك أولى ، وهو نظير الأمر بالفرار من المجذوم مع صحة نفي العدوى ، والمراد بذلك حسم المادة وسد الذريعة لتلاياوق شيء من ذلك القدر فيعتقد من وقع له أن ذلك من العدوى أو من الطيرة فيقع في اعتقاد مانع عن اعتقاده ، فأشير إلى اجتناب مثل ذلك . والطريق فيمن وقع له ذلك في الدار مثلاً أن يبادر إلى التحول منها ، لأنه متى استمر فيها ربما حمله ذلك على اعتقاد صحة الطيرة والتشاؤم . وأما ما رواه أبو داود وصححه الحاكم من طريق إسحق بن طلحة عن أنس وقال رجل : يا رسول الله إنا كنا في دار كثير فيها عددنا وأموالنا ، فتحولنا إلى أخرى فقل فيها ذلك ، فقال : ذروها ذمية ، وأخرج من حديث فروة بن مسيك بالمهملة مصغرا ما يدل على أنه هو السائل ، وله شاهد من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد أحد كبار التابعين ، وله رواية بإسناد صحيح إليه عند عبد الرزاق ، قال ابن العربي ورواه مالك عن يحيى بن سعيد منقطعاً قال : والدار المذكورة في حديثه كانت دار مكل بضم الميم وسكون الكاف وكسر الميم بعدها لام - وهو ابن عوف أخو عبد الرحمن بن عوف - قال : وإنما أمرهم بالخروج منها لاعتقادهم أن ذلك منها ، وليس كما ظنوا ، لكن الخائن جل وعلا جعل ذلك وفقاً لظهور قضائه ، وأمرهم بالخروج منها لتلايقع لهم بعد ذلك شيء فيستمر اعتقادهم . قال ابن العربي : وأفاد وصفها بكونها ذمية بجواز ذلك ، وأن ذكرها بقبائح ما رقع فيها سائغ من غير أن يعتقد أن ذلك كان منها ، ولا يتمتع ذم محل المكروه وإن كان ليس منه شرعاً كما يذم العاصي على معصيته وإن كان ذلك بقضاء الله تعالى . وقال الخطابي : هو استثناء من غير الجنس ، ومعناه إبطال منهب الجاهلية في التطير ، فكأنه قال : إن كانت لأحدكم دار يكره سكنها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس يكره سيره فليفارقها . قال وقيل إن شؤم الدار ضيقها وسوء جوارها ، وشؤم المرأة أن لا تلد ، وشؤم الفرس أن لا يفرى عليه . وقيل المعنى ما جاء بإسناد ضعيف رواه الديلمياطي في الخيل « إذا كان الفرس ضروريا فهو مشؤم ، وإذا حنت المرأة إلى بعلها الأول فهو مشؤمة ، وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع منها الأذان فهو مشؤمة . وقيل : كان قوله ذلك في أول الأمر ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى (ما أصاب من مصيبة إلا في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب) الآية ، حكاه ابن عبد البر ، والنسخ لا يثبت بالاحتمال ، لاسيما مع إمكان الجمع ولا سيما وقد ورد في نفس هذا الخبر نفي التطير ثم إثباته في الأشياء المذكورة . وقيل يحمل الشؤم على قلة الموافقة وسوء الطباع ، وهو كحديث سعد بن أبي وقاص رفعه « من سعادة المرأة الصالحة ، والمسكن الصالح ، والمركب الحنيء . ومن شقاوة

المرأة السوداء، والمسكن السود، والمركب السود، أخرجه أحمد. وهذا يختص ببعض أنواع الاجناس المذكورة دون بعض، وبه صرح ابن عبد البر فقال: يكون لقوم دون قوم، وذلك كله بقدر الله. وقال المطلب ما حاصله: ان المخاطب بقوله والشؤم في ثلاثة، من التزم التطير ولم يستطع صرفه عن نفسه، فقال لهم: إنما يقع ذلك في هذه الأشياء التي تلازم في غالب الأحوال، فاذا كان كذلك فاتركوها عنكم ولا تعذبوا أنفسكم بها. ويدل على ذلك تصديره الحديث بنفي الطيرة. واستبدل لذلك بما أخرجه ابن حبان عن أنس رفعه، ولا طيرة، والطيرة على من تطير، وان تكن في شيء. ففي المرأة، الحديث، وفي صحته نظر لانه من رواية عتبة بن حميد عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس، وعتبة مختلف فيه، وسيكون لنا عودة إلى بقية ما يتعلق بالتطير والتفأل في آخر كتاب الطب حيث ذكره المصنف إن شاء الله تعالى. (تكميل): اتفقت الطرق كلها على الاختصار على الثلاثة المذكورة، ووقع عند ابن إسحق في رواية عبد الرزاق المذكورة: قال معمر قالت أم سلمة، والسيف، قال أبو عمر: رواه جويرية عن مالك عن الزهري عن بعض أهل أم سلمة عن أم سلمة، قلت: أخرجه الدارقطني في «غرائب مالك»، واسناده صحيح إلى الزهري، ولم ينفرد به جويرية بل تابعه سعيد بن داود عن مالك أخرجه الدارقطني أيضا قال: والمبهم المذكور هو أبو عبيدة بن عبد الله ابن زمة، سماه عبد الرحمن بن إسحق عن الزهري في روايته. قلت: أخرجه ابن ماجه من هذا الوجه موصولا فقال «عن الزهري عن أبي عبيدة بن عبد الله بن زمة عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أنها حدثت بهذه الثلاثة وزادت فيهن والسيف» وأبو عبيدة المذكور هو ابن بنت أم سلمة أمه زينب بنت أم سلمة، وقد روى النسائي حديث الباب من طريق ابن أبي ذئب عن الزهري فأدرج فيه السيف وخالف فيه في الاسناد أيضا. **قوله** (عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار. **قوله** (ان كان في شيء) في المرأة والفرس والمسكن) كذا في جميع النسخ، وكذا هو في الموطأ، لكن زاد في آخره «يعني الشؤم»، وكذا رواه مسلم، ورواه إسماعيل بن عمر عن مالك وعبد بن سليمان الحراني عن مالك بلفظ «ان كان الشؤم في شيء» في المرأة الخ، أخرجهما الدارقطني، لكن لم يقل إسماعيل في شيء، وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة والطبراني من رواية هشام بن سعد عن أبي حازم قال «ذكروا الشؤم عند سهل بن سعد فقال، فذكره، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر لكن لم يسق لفظه

٤٨ - باب التحليل لثلاثة، وقول الله عز وجل [٨ النحل]:

(والغليل والإيمال والحرير لتركبوها وزينة، ويخلق ما لا تعلمون)

٢٨٦٥ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح الساني عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «الغليل ثلاثة: رجل أجبر، ورجل ستر، وعلى رجل وزر. فأما الذي له أجبر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال في صرجه أو روضه، فما أصابت في طيلها ذلك من اللرج أو الروضه كانت له حسنة، ولو أنها قطعت طيلها فاستنفت قمرها أو شرفين كانت أدوائها وآثارها حسنة له، ولو أنها مررت بنهر فشربت منه ولم يرذ أن يسقيها كان ذلك حسنة له. فأما الرجل الذي هي عليه وزر فهو رجل»

رَبَّهَا غُرًا وَرِثَاءً وَنِوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ وَزَرٌّ عَلَى ذَلِكَ . وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْغُرِّ فَقَالَ : مَا أُزِلَّ عَلَىٰ فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ لِلْفَازَةِ : فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۝

قوله (باب الخيل الثلاثة) هكذا اقتصر على صدر الحديث ، وأحال بتفسيره على ما ورد فيه ، وقد فهم بعض الشراح منه المحصر فقال : اتخذ الخيل لا يخرج عن أن يكون مطلوباً أو مباحاً أو ممنوعاً ، فبدخل في المطلوب الواجب والمندوب ، وبدخل في المنوع المكروه والحرام بحسب اختلاف المقاصد . واعترض بمنهم بأن المباح لم يذكر في الحديث لأن القسم الثاني الذي يتخيل فيه ذلك جاء مقيداً بقوله ولم ينس حق الله فيها ، فيلتحق بالمندوب قال : والسرفه أنه ﷺ غالباً إنما يفتى بذكر ما فيه حصر أو منع ، وأما المباح الصريح فيسكت عنه لما هرف أن سكوته عنه عضو . ويمكن أن يقال : القسم الثاني هو في الأصل المباح إلا أنه ربما ارتقى إلى التنبؤ بالقصد ، بخلاف القسم الأول فإنه من ابتدائه مطلوب ، والله أعلم . **قوله** (وقول الله عز وجل (والخيل والبغال والحمير) الآية) أي أن الله خلقها للركوب والزينة ، فمن استعملها في ذلك فعل ما أبيح له ، فإن اقترن بفعله قصد طاعة ارتقى إلى التنبؤ ، أو قصد معصية حصل له الإثم ، وقد دل حديث الباب على هذا التقسيم . **قوله** (عن زيد بن أسلم) الإسناد كله مدنيون . **قوله** (الخيل الثلاثة) في رواية الكشميخي (الخيل ثلاثة ، ووجه المحصر في الثلاثة أن الذي يقتضى الخيل إما أن يقتضى للركوب أو للتجارة ، وكل منهما إما أن يقتضى به فعل طاعة الله وهو الأول ، أو معصيته وهو الأخير ، أو يتجرد عن ذلك وهو الثاني . **قوله** (في مرج أو روضة) شك من الراوى ، والمرج موضع الكلام ، وأكثر ما يطلق على الموضع المظلم ، والروضة أكثر ما يطلق في الموضع المرتفع ، وقد مضى الكلام على قوله و أرواتها وآثارها ، قبل بابين . **قوله** (فما أصابت في طيلها) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتانية بعدها لام هو الحبل الذي تربط به ويطلق لها لترعى ، ويقال له طول بالواو المفتوحة أيضاً كما تقدم في أول الجهاد ، وتقدم تفسير الاستئنان هناك . وقوله و لم يرد أن يسقها ، فيه أن الإنسان يؤجر على التفاصيل التي تقع في فعل الطاعة إذا قصد أصلها وإن لم يقصد تلك التفاصيل ، وقد تأوله بعض الشراح فقال ابن المنير : قيل إنما أجر لأن ذلك وقت لا ينتفع بشرها فيه فيقيم صاحبها بذلك فيؤجر ، وقيل إن المراد حيث تشرب من ماء الغير بغير إذنه فيقيم صاحبها لذلك فيؤجر ، وكل ذلك عدول عن القصد . **قوله** (رجل ربطها غُرًا) هكذا وقع بحذف أحد الثلاثة وهو من ربطها تغنياً ، وسيأتي تباهيه بهذا الإسناد بعينه في علامات النبوة ، وتقدم تاماً من وجه آخر عن مالك في أواخر كتاب الشرب ، وقوله و تغنياً و تغانيت تغانياً واستغنيت استغناء كلها بمعنى ، وسيأتي بسط ذلك في فضائل الدائم يقول تغنيت بما رزقني الله تغانياً وتغانيت تغانياً واستغنيت استغناء كلها بمعنى ، وسيأتي بسط ذلك في فضائل القرآن في الكلام على قوله و ليس منا من لم يتغن بالقرآن ، وقوله و تعفاً ، أى عن السؤال ، والمعنى أنه يطلب بتناجها أو بما يحصل من أجرتها بمن يركبها أو نحو ذلك الغنى عن الناس والتعفف عن مسألتهم ، ووقع في رواية سهيل عن أبيه عند مسلم و أما الذي هو له ستر فالرجل يتخذها تعفاً وتكرماً وتجبلاً ، وقوله و لم ينس حق الله في رقابها ، قيل المراد حسن ملكها وتعهد شجعها وريها والدفقة عليها في الركوب ، وأما خص رقابها بالذكر

لأنها تستعار كثيرا في الحقوق اللازمة ومنه قوله تعالى ﴿ فتحرير رقبة ﴾ وهذا جواب من لم يوجب الزكاة في الخيل وهو قول الجمهور ، وقيل المراد بالحق إطراق خلها والخل عليها في سبيل الله وهو قول الحسن والشعبي ومجاهد ، وقيل المراد بالحق الزكاة وهو قول حماد وأبي حنيفة ، وخالفه صاحباه وفقهاء الأمصار ، قال أبو عمر : لا أعلم أحدا سبقه إلى ذلك . **قوله** (غرا) أي تماخيا ، وقوله « ورياء » أي إظهارا للطاعة والباطن بخلاف ذلك . ووقع في رواية سبيل المذكورة ، وأما الذي هي عليه وزر فالذي يتخذها أشرا وبطرا وبذعا ورياء للناس . **قوله** (ونواء لاهل الاسلام) بكسر النون والمد هو مصدر تقول نارت العدو مناواة ونواء ، وأصله من ناء إذا نهض ويستعمل في المعادة ، قال الخليل : ناءت الرجل ناهضته بالعداوة ، وحكى عياض عن الداودي الشارح أنه وقع عنده دونوى ، بفتح النون والفصر قال : ولا يصح ذلك ، قلت حكاه الاسماعيلي عن رواية اسماعيل بن أبي أويس ، فإن ثبت فمناه : وبعدا لاهل الإسلام ، أي منهم . والظاهر أن الواو في قوله ورياء ونواء بمعنى « أو » ، لأن هذه الأشياء قد تفترق في الأشخاص وكل واحد منها مذموم على حدته ، وفي هذا الحديث بيان أن الخيل إنما تكون في نواصيها الخير والبركة إذا كان اتخاذها في الطاعة أو في الأمور المباحة ، وإلا فهي مذمومة . **قوله** (وسئل رسول الله ﷺ) لم أقف على تسمية السائل صريحا ، وسيأتي ما قيل فيه في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . **قوله** (عن الحر قال : ما أنزل علي فيها إلا هذه الآية الجامعة الفاذة) بالفاء وتعدد المعجمة سماها جامعة لشمولها لجميع الأنواع من طاعة ومعصية ، وسماها فاذة لانفرادها في معناها ، قال ابن التين : والمراد أن الآية دلت على أن من عمل في إقتناء الخير طاعة وأي ثواب ذلك ، وأن عمل بمعصية رأى عقاب ذلك . قال ابن بطال : فيه تعليم الاستنباط والقياس ، لأنه شبه ما لم يذكر الله حكمه في كتابه وهو الحر بما ذكره من عمل مثقال ذرة من خير أو شر إذ كان معناه واحدا ، قال : وهذا نفس القياس الذي ينكره من لا فهم عنده . وتعبه ابن المنير بأن هذا ليس من القياس في شيء ، وإنما هو استدلال بالعموم وإثبات لصيغته ، خلافاً لما أنكر أو وقف . وفيه تحقيق لإثبات العمل بطواهر العموم وأنها ملزمة حتى يدل دليل التخصيص ، وفيه إشارة إلى الفرق بين الحكم الخاص المنصوص والعام الظاهر ، وأن الظاهر دون المنصوص في الدلالة

٤٩ - باب من ضرب دابة غيره في الدّز

٢٨٩١ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** أبو عقيل **حدثنا** أبو النّوكل **الناجي** قال « أنبت جابر بن عبد الله الأنصاري فقلت له : حدثني بما سمعت من رسول الله ﷺ . قال : سافرت معه في بعض أسفاره - قال أبو عقيل : لا أدرى غزوة أم عمرة - فلما أن أقبَلنا قال النبي ﷺ : « من أحب أن يَهْجَلَ إلى أهله فليَهْجَلْ » . قال جابر فأقبَلنا وأنا على جهل لي أُرْمَك ليس فيها شية والناس خلفي ، فبينما أنا كذلك إذ قام علي فقال لي النبي ﷺ : يا جابر استمِمْكَ ، فضرَبَهُ بِسَوْطِهِ ضَرْبَةً ، فوثَبَ للبعير مكانه ، فقال : أتبيعُ الجبل ؟ قلتُ نعم ، فلما قَدِمنا المدينة ودخل النبي ﷺ المسجد في طوافه أصعابه ، فدخلتُ عليه وعَلَّمتُ الجبلَ في ناحية البلاط فقلتُ له : هذا

جَمَلُكَ . فَخَرَجَ فَجَلَّ يُطِيفُ بِالْجَلِّ وَيَقُولُ : الْجَلُّ جَمَلُنَا . فَبَيَّثَ النَّبِيُّ ﷺ أَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ : أُعْطَوْهَا جَابِرًا . ثُمَّ قَالَ : اسْتَوْفَيْتَ الثَّمَنَ ؟ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ : الثَّمَنُ وَالْجَلُّ لَكَ .

قوله (باب من ضرب دابة غيره في الغزو) أى إعانة له ورفقاً به . **قوله** (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، وتقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في المظالم مختصراً وساقه هنا تاماً ، وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في الشروط . **قوله** (أم عمرة) في رواية الكشميني « أو » بدل « أم » . **قوله** « فليعجل » في رواية الكشميني « فليمتعجل » . **قوله** (أرمك) براء وكاف وزن أحر ، والمراد به ماخالط حرمة سواد . **قوله** (ليس فيها شية) بكسر المعجمة وفتح التثنية الخفيفة أى علامة ، والمراد أنه ليس فيه لمعة من غير لونه . ويحتمل أن يريد ليس فيه عيب ، ويؤيده قوله « والناس خلني ، فيينا أنا كذلك » إذ ظم على « لانه » يشعر بأنه ، أراد أنه كان قويا في سيره لاعيب فيه من جهة ذلك حتى كأنه صار قدام الناس . فطراً عليه حينئذ الوقوف . **قوله** (إذ ظم على) أى وقف فلم يسر من التعب .

٥٠ - باب الركوب على الدابة الصعبة والفحولة وألحليل

وقال راشد بن سعيد : كان السلف يستحبون الفحولة لأنها أجري وأجسر

٢٨٦٢ - **حديث** أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس بن مالك رضي

الله عنه قال « كان بالمدينة فرس » فاستمار النبي ﷺ فرساً لأبي طلحة يقال له مخدوب ، فركبه وقال : مارأيتما من فرس ، وإن وجدناه لبحرا »

قوله (باب الركوب على الدابة الصعبة) بسكون العين أى الشديدة . **قوله** (والفحولة) بالفاء والمهمل جمع خل والتاء فيه لتأكيد الجمع كما جوزه الكرماني ، وأخذ المصنف ركوب الصعبة من ركوب الفحل لانه في الغالب أصعب ممارسة من الاثني ، وأخذ كونه كان خلا من ذكره بضمير المذكر ، وقال ابن المنير : هو استدلال ضعيف ، لأن العود يصح على اللفظ ولفظ الفرس مذكر وإن كان يقع على المؤن وعكسه الجماعة ، فيجوز إعادة الضمير على اللفظ وعلى المعنى ، قال : وليس في حديث الباب ما يدل على تفضيل الفحولة إلا أن يقول أنثى عليه الرسول وسكت عن الاثني فثبت التفضيل بذلك . وقال ابن بطلان : معلوم أن المدينة لم تحل عن إناث الخيل ، ولم ينقل عن النبي ﷺ ولا جملة من أصحابه أنهم ركبوا غير الفحول ، إلا ما ذكر عن سعد بن أبي وقاص ، كذا قال وهو محل توقف وقد روى الدارقطني أن فرس القداد كان أنثى . **قوله** (وقال راشد بن سعد) هو المقرأ بفتح الميم وضم سكون القاف وفتح الراء بعدها همزة ، تابعي وسط شامي ، مات سنة ثلاث عشرة ومائة ، وماله في البخاري سوى هذا الاثر الواحد . **قوله** (كان السلف) أى من الصحابة فمن بعدهم . وقوله (أجرا وأجسر) بهمز « أجرا » من الجرأة وبغير همز من الجري ، و « أجسر » بالجرم والمهمل من الجسارة ، وحذف المفضل عليه اكتفاء بالسياق أى من الاناث أو الخصة . وروى أبو عبيدة في « كتاب الخيل » له عن عبد الله بن عمر بن نفحة هذا الاثر وزاد « وكانوا يستحبون إناث الخيل في الغارات والبيات » ، وروى الوليد بن مسلم في الجهاد له من طريق عبادة بن نسي

بنون ومهملة مصفرا وابن محيرز ، انهم كانوا يستحيون لإناث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من أمور الحرب ويستحيون الفحول في الصفوف والحصون ولما ظهر من أمور الحرب ، . وروى عن خالد بن الوليد أنه كان لا يقاتل إلا على أنثى لأنها تدفع البول وهي أقل صلا ، والفحل يحبس في جريه حتى ينفق ويؤذي بصهيله . ثم ذكر المصنف حديث أنس في فرس أبي طلحة وقد تقدم قريبا وأن شرحه سبق في كتاب الهبة ، وأحمد بن محمد شيخه فيه هو المروزي ولقبه مردويه واسم جده موسى ، وقال الدارقطني هو الذي لقبه شبويه واسم جده ثابت ، والأول أكثر

٥٩ - باب سهام الفرس

٢٨٦٣ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهما » . وقال مالك : يُسهم للخيل والبراذين منها لقوله [٨ النحل] : ﴿ وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجُمُوحِ لَكُمْ مِنْهَا مِثْرًا وَلَهُمْ مِنْهَا سَهْمٌ لَبِيبٌ ﴾ ولا يُسهم لأكثر من فرس

[الحديث ٢٨٦٣ - طريقه في : ٤٢٧٨]

قوله (باب سهام الفرس) أى ما يستحقه الفارس من الغنيمة بسبب فرسه . **قوله** (وقال مالك : يسهم للخيل والبراذين) جمع برذون بكسر الموحدة وسكون الزاء وفتح المعجمة والمراد الجماع الخلفة من الخيل ، وأكثر ما تجلب من بلاد الروم ولما جلد على السير في الشعاب والجبال والوعر بخلاف الخيل العربية . **قوله** (لقوله تعالى : والخيل والبغال والحمير لتركبوها) قال ابن بطال . وجه الاحتجاج بالآية أن الله تعالى امتن بركوب الخيل ، وقد أسهم لها رسول الله ﷺ . واسم الخيل يقع على البرذون والهجين بخلاف البغال والحمير ، وكان الآية استوصيت ما يركب من هذا الجنس لما يقتضيه الامتنان ، فلما لم ينص على البرذون والهجين فيها دل على دخولها في الخيل . قلت : وإنما ذكر الهجين لأن مالكا ذكر هذا الكلام في الموطن وفيه د الهجين ، والمراد بالهجين ما يكون أحد أبويه عربيا والآخر غير عربي ، وقيل الهجين الذي أبوه فقط عربي ، وأما الذي أمه فقط عربية فيسمى المقرف . وعن أحمد : الهجين البرذون . ويحتمل أن يكون أراد في الحكم . وقد وقع لسعيد بن منصور وفي المراسيل لأبي داود عن مكحول د أن النبي ﷺ هجن الهجين يوم خيبر وعرب العرب ، لجعل للعربي سهمين وللهجين سهما ، وهذا منقطع ، ويؤيده ما روى الشافعي في الأم ، وسعيد بن منصور من طريق علي بن الاقر قال د أغارت الخيل فأدركت العرب وتأخرت البراذن ، فقام ابن المنذر الوادعي فقال : لا أجعل ما أدرك كن لم يدرك ، فيبلغ ذلك عمر فقال : هبكت الوادعي أمه لقد أذكرت به ، أمضوها على ما قال . فكان أول من أسهم للبراذين دون سهام العرب ، وفي ذلك يقول شاعرهم :

ومنا الذي قد سن في الخيل سنة وكانت سواء قبل ذلك سهامها

وهذا منقطع أيضا ، وقد أخذ أحمد بمقتضى حديث مكحول في المشهور عنه كالجماعة ، وعنه إن بلغت البراذين مبالغ العربية سوى بينهما والا فضلت العربية ، واختارها الجوزجاني وغيره . وعن الليث : يسهم للبرذون والهجين

دون سهم الفرس . **قوله** (ولا يسهم لأكثر من فرس) هو بقية كلام مالك وهو قول الجمهور ، وقال القليث وأبو يوسف وأحمد وإسحق : يسهم لفرسين لأكثر ، وفي ذلك حديث أخرجه الدارقطني بإسناد ضعيف عن أبي حمزة قال : أسهم لي رسول الله ﷺ لفرسي أربعة أسهم ولي سهم ، فأخذت خمسة أسهم ، قال القرطبي : ولم يقل أحد إنه يسهم لأكثر من فرسين إلا مازوى عن سليمان بن موسى أنه يسهم لكل فرس سهمان بالغا مابلفت ، ولصاحبه سهماً أي غير سهمي الفرس . **قوله** (عن عبيد الله) هو ابن عمر العُمري . **قوله** (جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهماً) أي غير سهمي الفرس فيصير للفارس ثلاثة أسهم ، وسيأتي في غزوة خيبر أن نافعا فسرّه كذلك ولفظه « إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم ، فإن لم يكن معه فرس فله سهم ، ولأبي داود عن أحمد عن أبي معاوية عن عبيد الله بن عمر بلفظ أسهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهماً له وسهمين لفرسه ، وبهذا التفسير يتبين أن لا وهم فيما رواه أحمد بن منصور الرمادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وابن نمير كلاهما عن عبيد الله بن عمر فيما أخرجه الدارقطني بلفظ « أسهم للفارس سهمين ، قال الدارقطني عن شيخه أبي بكر النيسابوري : وهم فيه الرمادي ورفيعه . قلت : لا ، لأن المعنى أسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه المختص به ، وقد رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده هذا الإسناد فقال : والفرس ، وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم في كتاب الجهاد له عن ابن أبي شيبة ، وكان الرمادي رواه بالمعنى . وقد أخرجه أحمد عن أبي أسامة وابن نمير معاً بلفظ « أسهم للفرس ، وعلى هذا التأويل أيضاً يحمل ما رواه نعيم بن حاد عن ابن المبارك عن عبيد الله مثل رواية الرمادي أخرجه الدارقطني وقد رواه علي بن الحسن بن شقيق وهو أثبت من نعيم عن ابن المبارك بلفظ « أسهم للفرس ، وتمسك بظاهر هذه الرواية بعض من احتج لأبي حنيفة في قوله : أن للفرس سهماً واحداً ولراكبه سهم آخر ، فيكون للفارس سهمان فقط ، ولا حاجة فيه لما ذكرنا . واحتج له أيضاً بما أخرجه أبو داود من حديث مجمع بن جارية بالجيم والتحتانية في حديث طويل في قصة خيبر قال « فأعطى للفارس سهمين وللراجل سهماً ، وفي إسناده ضعف ؛ ولو ثبت يحمل على ما تقدم لأنه يحتمل الأمرين ، والجمع بين الروایتين أولى ، ولا سيما والاسانيد الأولى أثبت ومع روايات زيادة علم ، وأصرح من ذلك ما أخرجه أبو داود من حديث أبي حمزة « أن النبي ﷺ أعطى للفرس سهمين ولكل إنسان سهماً فكان للفارس ثلاثة أسهم ، وللإنسان من حديث الزبير « أن النبي ﷺ ضرب له أربعة أسهم سهمين لفرسه وسهماً له وسهماً لفرابته ، قال محمد بن سحنون : انفرد أبو حنيفة بذلك دون فقهاء الأمصار ، ونقل عنه أنه قال : أكره أن أفضل بهيمة على مسلم ، وهي شبة ضعيفة لأن السهام في الحقيقة كلها للرجل . قلت : لو لم يثبت الخبر لسكان الشبهة قوة لأن المراد المفاضلة بين الراجل والفارس فلولاً الفرس ما ازداد الفارس سهمين عن الراجل ، فمن جعل للفارس سهمين فقد سوى بين الفرس وبين الرجل ، وقد تعقب هذا أيضاً لأن الأصل عدم المساواة بين البهيمة والإنسان ، فلما خرج هذا عن الأصل بالمساواة فلتسكن المفاضلة كذلك ، وقد فضل الحنفية الدابة على الإنسان في بعض الأحكام فقالوا : لو قتل كلب صيد قيمته أكثر من عشرة آلاف أداها ، فإن قتل عبداً مسلماً لم يؤد فيه إلا دون عشرة آلاف درهم . والحق أن الاعتقاد في ذلك على الخبر ، ولم ينفرد أبو حنيفة بما قال فقد جاء عن عمر وعلي وأبي موسى ، لكن الثابت عن عمر وعلي كجمهور ، واستدل للجمهور من حيث المعنى بأن الفرس يحتاج إلى مؤنة لخدمتها وعلفها ، وبأنه يحصل بها من القن في الحرب ما لا يخفى ، واستدل به علي أن المشترك إذا حضر الوقعة

وقاتل مع المسلمين يسهم له ، وبه قال بعض التابعين كالشعبي ، ولا حجة فيه إذ لم يرد هنا صيغة هجوم ، واستدل الجمهور بحديث لم تحمل الفئائم لأحد قبلنا ، وسيأتي في مكانه . وفي الحديث حصص على اكتساب الخيل واتخاذها للغزو لما فيها من البركة وعلاء السكنة واعظام الشوك كما قال تعالى ﴿ ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم ﴾ واختلف فيمن خرج إلى الغزو ومعه فرس فات قبل حضور القتال ، فقال مالك : يستحق سهم الفرس وقال الشافعي والباقون : لا يسهم له إلا إذا حضر القتال ، فلو مات الفرس في الحرب استحق صاحبه وإن مات صاحبه استمر استحقاقه وهو للورثة . وعن الأوزاعي فيمن وصل إلى موضع القتال فباع فرسه : يسهم له ، لكن يستحق البائع عما غنموا قبل العقد والمشتري بما بعده ، وما اشتبه قدم . وقال غيره : يوقف حتى يصطليحاً . وعن أبي حنيفة : من دخل أرض العدو راجلاً لا يقسم له إلا سهم راجل ولو اشتري فرساً وقاتل عليه . واختلف في غزاة البحر إذا كان معهم خيل ، فقال الأوزاعي والشافعي : يسهم له . (تكميل) : هذا الحديث يذكره الأصوليون في مسائل القياس في مسألة الإيلاء ، أي إذا أقرن المحكم بوصف لولا أن ذلك الوصف للتمليل لم يقع الافتراق ، فلما جاء سياق واحد أنه ﷺ أعطى للفرس سهمين وللراجل سهماً دل على افتراق الحكم

٥٢ - باب من قاذ دابة غيره في الحرب

٢٨٦٤ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ** « قَالَ رَجُلٌ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَفَرَزْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ قَالَ : لَسْنَا . رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَفِرْ ، إِنْ هَوَازِنْ كَانُوا قَوْمًا رَمَاءً ، وَإِنَّا لَأَتَيْنَاهُمْ حَمْلَنَا عَلَيْهِمْ قَانَهَزَمُوا ، فَأَقْبَلَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْقَتْلَانِمْ ، فَاسْتَقْبَلُونَا بِالسَّهَامِ ، فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَفِرْ ، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ وَإِنَّهُ لَلْحَيِّ بِنَلْتِهِ لِلْيَضَاءِ ، وَإِنْ أَبَا سُفْيَانَ أَخَذَ بِلِجَامِهَا وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ »

[الحديث ٢٨٦٤ - أطرافه في : ٢٨٧٤ ، ٢٩٣٠ ، ٣٠٤٢ ، ٤٣١٥ ، ٤٣١٧]

قوله (باب من قاذ دابة غيره في الحرب) ذكر فيه حديث البراء بن عازب ، وإن هوازن كانوا قوما رماة ، الحديث ، والغرض منه قوله فيه « وأبو سفيان - وهو ابن الحارث بن عبد المطلب - أخذ بلجامها » وسيأتي شرحه مستوفى في غزوة حنين من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

٥٣ - باب الركب ، والفرز قذابة

٢٨٦٥ - **حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا** « عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أُدْخِلَ رَجُلُهُ فِي الْفَرَزِ وَاسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً أَهْلٌ مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ » **قوله** (باب الركب والفرز الدابة) قيل الركب يكون من الحديد والعشب ، والفرز لا يكون إلا من الجلد ، وقيل هما مترادفان ، أو الفرز للجمل والركب للفرس ، وذكر فيه حديث ابن عمر « أن النبي ﷺ كان إذا أدخل رجله في الفرز أهل ، الحديث ، وهو ظاهر فيما ترجم له من الفرز ، وأما الركب فالحقة به لانه في معناه . وقال ابن

بطل كأنه أشار إلى أن ما جاء عن عمر أنه قال : اضطموا الركب وثبوا على الخيل وثبا ، ليس على منع اتخاذ الركب أصلا ، وإنما أراد تدريبهم على ركوب الخيل

٥٤ - باب ركوب الفرس العُرى

٢٨٦٦ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « اسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَرَسٍ عُرَى مَاعِلِيهِ سَرَجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ »

قوله (باب ركوب الفرس العرى) بضم المهملة وسكون الراء ، أى ليس عليه سرج ولا أداة ، ولا يقال فى الآدميين إنما يقال عريان قاله ابن فارس ، قال : وهى من التوادى انتهى . وحكى ابن التين أنه ضبط فى الحديث بكسر الراء وتشديد التحتانية ، وليس فى كتب اللغة ما يساعده . ذكر فيه حديث أنس " و ان النبي ﷺ استقبلهم على فرس عرى ماعليه سرج فى عنقه سيف ، وهو طرف من الحديث الذى تقدم فى أنه استعار فرسا لابن طلحة ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق أخرى عن جاد بن زيد وفى أوله « فرع أهل المدينة ليلة ، قتلتهم النبي ﷺ قد سبقهم إلى الصوت ، وهو على فرس بغير سرج ، وفى رواية له « وهو على فرس لابن طلحة ، وقد سبق فى « باب الشجاعة فى الحرب » فى حديث أوله « كان النبي ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس » بعض هذا الحديث ، وقد سبق شرحه فى الهبة ، وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من التواضع والفروسية البالغة فإن الركوب المذكور لا يفعله إلا من أحكم الركوب وأدمن على الفروسية ، وفيه تعليق السيف فى العنق إذا احتاج إلى ذلك حيث يكون أعون له ، وفى الحديث ما يشير إلى أنه ينبغي للفارس أن يتماهد الفروسية ويروض طباعه عليها اثلا يفجأ شدة فيكون قد استمد لها

٥٥ - باب الفرس القطوف

٢٨٦٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا بَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَزَعُوا مَرَّةً فَرَكَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لَابِي طَلْحَةَ كَانَ يَقُطِفُ - أَوْ كَانَ فِيهِ قُطَافٌ - فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ : وَجَدْنَا فَرَسَكُمْ هَذَا بَحْرًا ، فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يَبْحَارَى »

قوله (باب الفرس القطوف) أى البطيء المشى ، قال أبو زيد وغيره : قطفت الدابة تقطف قطافا وقطوفا ، والقطوف من الدواب المقارب الخطو وقيل الضيق المشى ، وقال الثعالبي : إن مشى وثبا فهو قطوف ، وإن كان يرفع يديه ويقوم على رجليه فهو سيوت ، وإن التوى براكيه فهو قوص ، وإن منع ظهره فهو شمس . ذكر فيه حديث أنس « ان أهل المدينة فزعوا مرة فركب النبي ﷺ فرسا لابن طلحة كان يقطف ، وقوله « يقطف » بكسر الطاء . وبضمها وقد سبق شرحه فى الهبة ، وقوله « أو كان فيه قطاف » شك من الراوى ، وسيأتى فى « باب السرعة والركض » من طريق محمد بن سيرين عن أنس بلفظ « فركب فرسا لابن طلحة بطيئا ، وقوله « لا يبحارى » بضم أوله زاد فى نسخة الصغاني « قال أبو عبد الله أى لا يسابق » لانه لا يسبق فى الجرى ، وفيه بركة النبي ﷺ لكونه ركب ما كان بطيئا فصار سابقا ، وسيأتى فى رواية محمد بن سيرين المذكورة « فما سبق بعد ذلك اليوم »

٥٦ - باب السبق بين الخيل

٢٨٦٨ - **حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ** حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَرَبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ « أَجْرَى الَّذِي **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** مَا تَضَمَّرَ مِنَ الْخَيْلِ مِنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ ، وَأَجْرَى مَا لَمْ يُضَمَّرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ . قَالَ ابْنُ عَرَبَةَ : وَكَنتُ فِيمَنْ أَجْرَى » . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ قَالَ سُفْيَانُ : بَيْنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ خَمْسَةُ أَمْيَالٍ أَوْ سِتَّةٌ ، وَبَيْنَ ثَنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ مِيلٌ **قَوْلُهُ** (باب السبق بين الخيل) أى مشروعية ذلك ، والسبق بفتح المهملة وسكون الواو مصدر وهو المراد هنا ، وبالتحريك الرهن الذى يوضع لذلك

٥٧ - باب إضمار الخيل للسبق

٢٨٦٩ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ** حَدَّثَنَا الْيَشَاعُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « إِنْ رَسَلَ اللَّهُ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** سَابِقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضَمَّرْ ، وَكَانَ أَمْدُهَا مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ سَابِقَ بَيْنَهَا . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : أَمْدًا غَايَةً . (نَظَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ) [١٩ الْحَدِيدِ] **ثُمَّ قَالَ** : (باب إضمار الخيل للسبق) لإشارة إلى أن السنة فى المسابقة أن يتقدم إضمار الخيل وإن كانت التى لا تضمر لا تمتنع المسابقة عليها

٥٨ - باب غاية السباق للخيل المضمرة

٢٨٧٠ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ** حَدَّثَنَا معاوية حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَرَبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ « سَابِقَ رَسُولُ اللَّهِ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ ضَمَّرَتْ ، فَأَرْسَلَهَا مِنَ الْخَفِيَاءِ ، وَكَانَ أَمْدُهَا ثَنِيَّةَ الْوَدَاعِ . فَمَاتَ لِمُوسَى : فَسَكَمَ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : سَفَةُ أَمْيَالٍ أَوْ سَبْعَةٌ . وَسَابِقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضَمَّرْ ، فَأَرْسَلَهَا مِنَ ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ ، وَكَانَ أَمْدُهَا مَسْجِدَ بَنِي زُرَيْقٍ . قُلْتُ : فَسَكَمَ بَيْنَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مِيلٌ أَوْ نَحْوُهُ . وَكَانَ ابْنُ عَرَبَةَ مِنْ سَابِقٍ فِيهَا »

ثُمَّ قَالَ (باب غاية السباق للخيل المضمرة) أى بيان ذلك وبيان غاية التى لم تضمر ، وذكر فى الأبواب الثلاثة حديث ابن عمر فى ذلك ، وقوله فى الطريق الأولى (من الخفيا) بفتح المهملة وسكون الفاء بعدها تحتانية ومد : مكان خارج المدينة من جهة (١) ويجوز القصر ، وحكى الحازمى تقديم الياء التحتانية على الفاء وحكى عياض ضم أوله وخطأه ، وقوله فيها « أجرى » قال فى التى تليها « سابقى » وهو بمعناه ، وقال فيها « قال ابن عمر » وكنت فيمن

(١) عياض فى الأصل . ولله . من جهة سافقتها « كفى مادة » النقم ، من معجم ما استجمر للبكرى

أجرى ، وقال في الرواية التي قبلها ، وإن عبد الله بن عمر كان ممن سابق بها ، وسفيان في الرواية الأولى هو الثوري وشيخه عبيد الله بالتصغير هو ابن عمر العمرى ، والطريق الثانية عن الليث مختصرة ، وقد أخرجهما تامة النسائي عن قتيبة عن الليث ، وهو عند مسلم لكن لم يبق لفظه ، وقوله في الأولى ، قال عبد الله قال سفيان حدثني عبيد الله ، فعبد الله هو ابن الوليد المدني كذا رويناه في جامع سفيان الثوري من روايته عنه ، وأراد بذلك تصريح الثوري عن شيخه بالتحديث ، وهم من قال فيه : وقال أبو عبد الله ، وزاد الاسماعيل من طريق إسحاق وهو الأزرق عن الثوري في آخره ، قال ابن عمر وكنت فيمن أجرى فوثب بي فرسي جدارا ، وأخرجه مسلم من طريق أيوب عن نافع وقال فيه ، فسبقت الناس ، فطفف بي الفرس مسجد بقي ذريق ، أي جاوز بي المسجد الذي كان هو الغاية ، وأصل التطفيف مجاوزة الحد . وقوله في آخر الثانية ، قال أبو عبد الله ، هو المصنف وقوله ، أمدا : غاية . فقال عليهم الأمد ، وقع هذا في رواية المستمل وحده ، وهو تفسير أبي عبيدة في المجاز ، وهو متفق عليه عند أهل اللغة قال النابغة : سبق الجواد إذا استولى على الأمد . ومعنوية في الرواية الثالثة هو ابن عمر الأزدي ، وأبو إسحق هو الفزاري ، وقوله فيها ، قال سفيان ، هو موصول بالإسناد المذكور ، ولم يسند سفيان ذلك . وقد ذكر نحوه موسى بن عقبة في الرواية الثالثة ، إلا أن سفيان قال في المسافة التي بين الحفيا والثنية خمسة أو ستة ، وقال موسى ستة أو سبعة وهو اختلاف قريب ، وقال سفيان في المسافة الثانية ميل أو نحوه ، وقد وقع في رواية الترمذي من طريق عبيد الله بن عمر إدراج ذلك في نفس الخبر والخبر بالسته وبالميل ، قال ابن بطلان : إنما ترجم لطريق الليث بالأخبار وأورده بلفظ سابق بين الخيل التي لم تضر ، ليشير بذلك إلى تمام الحديث . وقال ابن المنير : لا يلتزم ذلك في تراجمه بل ربما ترجم مطلقا لما قد يكون ثابتا ولما قد يكون منغيا ، ففنى قوله ، أخبار الخيل السبق ، أي هل هو شرط أم لا ؟ فبين بالرواية التي ساقها أن ذلك ليس بشرط ، ولو كان غرضه الاختصار المجرد لكان الاختصار على الطرف المطابق للترجمة أولى ، لكنه عدل عن ذلك للنكتة المذكورة ، وأيضاً فلإزالة اعتقاد أن التضمير لا يجوز لما فيه من مشقة سوقها والخطرفيه ، فبين أنه ليس بمنوع بل مشروع والله أعلم . قلت : ولا منافاة بين كلامه وكلام ابن بطلان بل أفاد النكتة في الاختصار . قوله (أضمرت) بضم أوله ، وقوله لم تضر ، بسكون الضاد المعجمة ، والمراد به أن تعلق الخيل حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت وتدخل بيتا وتغشى بالجلال حتى تحمى فتعرق فإذا جف عرقها خف لحها وقويت على الجري ، وفي الحديث مشروعية المسابقة ، وأنه ليس من العبث بل من الرياضة المحمود الموصلة إلى تحصيل المقاصد في الفوز والانتفاع بها عند الحاجة ، وهي دائرة بين الاستحباب والأباحة بحسب الباعث على ذلك ، قال القرطبي : لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الأفراد ، وكذا الترامي بالسهم واستعمال الأسلحة لما في ذلك من التدريب على الحرب ، وفيه جواز إضمار الخيل ، ولا يخفى اختصاص استحبابها بالخيل المعدة للغزو . وفيه مشروعية الأعلام بالابتداء والانهاء عند المسابقة ، وفيه نسبة الفعل إلى الأمر به لأن قوله ، سابق ، أي أمر أو أباح . (قتيبه) : لم يترض في هذا الحديث للراهنه على ذلك ، لكن ترجم الترمذي له ، باب المراهنة على الخيل ، ولعله أشار إلى ما أخرجه أحد من رواية عبد الله بن عمر المكبر عن نافع عن ابن عمر ، أن رسول الله ﷺ سابق بين الخيل وراهن ، وقد أجمع العلماء كما تقدم على جواز المسابقة بغير عوض ، لكن قصرها مالك والشافعي على الخف والحافر والنصل ، وخصه بعض

العلياء بالخيل ، وأجلّده عطاء على كل شيء ، وانفقوا على جوازها بموضع بشرط أن يكون من غير المتسابقين كالامام حيث لا يكون له معهم فرس وجوز الجمهور أن يكون من أحد الجانبين من المتسابقين ، وكذا إذا كان معهما ثالث محلل بشرط أن لا يخرج من عنده شيئا ليخرج العقد عن صورة القمار ، وهو أن يخرج كل منهما سبعا فن غلب أخذ السبقين فاتفقوا على منعه ، ومنهم من شرط في المحلل أن يكون لا يتحقق السبق في مجلس السبق . وفيه أن المراد بالمسابقة بالخيل كونها مركوبة لا مجرد لإرسال الفرسين بغير راكب ، لقوله في الحديث ، وإن عبداً بن عمر كان فيمن سابق بها ، كذا استدلل به بعضهم ، وفيه نظر لأن الذي لا يشترط الركوب لا يمنع صورة الركوب ، وإنما احتج الجمهور بأن الخيل لا تهتدى بأنفسها لقصد الغاية بغير راكب وربما نفرت ، وفيه نظر لأن الاهتداء لا يختص بالركوب فلو أن السائق كان ماهراً في الجري بحيث لو كان مع كل فرس ساع يهديها إلى الغاية لا يمكن ، وفيه جواز إضافة المسجد إلى قوم مخصوصين ، وقد ترجم له البخاري بذلك في كتاب الصلاة ، وفيه جواز معاملة الهائم عند الحاجة بما يكون تعدياً لها في غير الحاجة كالاجاعة والاجراء ، وفيه تنزيل التلخّن منازلهم لانه ﷺ غايروا بين منزلة المضر وغير المضر ولو غلطوا ما اتعب غير المضر

٥٩ - باب ناقة النبي ﷺ

قال ابن عمر : أردف النبي ﷺ أسامة على القصواء . وقال المشور . قال النبي ﷺ : ما خلّات القصواء
٢٨٧١ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول : كانت ناقة النبي ﷺ يقال لها العضباء .
[الحديث ٢٨٧١ - طرفه في : ٢٨٧٢]

٢٨٧٢ - **حديث** مالك بن إسماعيل حدثنا زهير عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : كان للنبي ﷺ ناقة تسمى العضباء لا تسبق - قال حميد : أولاً تكاد تسبق - فجاء أعرابي على قموذ فسبقها ، فسق ذلك على المسلمين حتى عرفه فقال : حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه .

طوله موسى عن حماد عن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ

قوله (باب ناقة النبي ﷺ) كذا أفرد الناقة في الترجمة إشارة إلى أن العضباء والقصواء واحدة . **قوله** (وقال ابن عمر : أردف النبي ﷺ أسامة على القصواء) هو طرف من حديث وصله المصنف في الحج ، وقد تقدم شرحه في حجة الوداع . **قوله** (وقال المشور ما خلّات القصواء) هو طرف من الحديث الطويل الماضي مع شرحه في كتاب الشروط وفيه ضبط القصواء . **قوله** (حدثنا معاوية) هو ابن عمرو الأزدي وأبو إسحق هو الفزاري . **قوله** (طوله موسى عن حماد عن ثابت عن أنس) أي رواه مطولاً ، وهذا التعليق وقع في رواية المستمل وحده هنا ، وموسى هو ابن إسماعيل التبوذكي وحماد هو ابن سلة ، ووقع في رواية من عدا الهروي بعد سياق رواية زهير ، وقد وصله أبو داود عن موسى بن إسماعيل المذكور وليس سياقه بأطول من سياق زهير بن معاوية عن حميد ، نعم هو أطول من سياق أبي إسحق الفزاري فتترجح رواية المستمل ، وكأنه اعتمد رواية أبي إسحق لما

وقع فيها من التصريح بسباع حميد من أنس ، وأشار إلى أنه روى مطولا من طريق ثابت ثم وجده من رواية حميد أيضا مطولا فأخرجه والله أعلم . **قوله** (لانسبق ، قال حميد أو لانكاد تسبق) شك منه ، وهو موصول بالاسناد المذكور ، وفي بقية الروايات بغير شك ، وقوله (أن لا يرتفع شيء من الدنيا) وفي رواية موسى بن اسماعيل ، أن لا يرتفع شيئا ، وكذلك المصنف في الرقاق ، وكذلك قال النفيلي عن زهير عند أبي داود ، وفي رواية شعبة عند النسائي ، أن لا يرتفع شيء نفسه في الدنيا ، وقوله د لجا أعرابي فسبقها ، في رواية ابن المبارك وغيره عن حميد عند أبي نعيم ، فسابقها فسبقها ، وفي رواية شعبة ، سابق رسول الله ﷺ أعرابي ، ، ولم أقف على اسم هذا الأعرابي بعد التبع الشديد . **قوله** (على قعود) بفتح القاف ما استحق الركوب من الابل ، قال الجوهري هو البكر حتى يركب وأقل ذلك أن يكون ابن سنتين إلى أن يدخل السادسة فيسمى جملا . وقال الأزهري : لا يقال إلا للذكر ، ولا يقال للأنثى قعودة وإنما يقال لها قلووس ، قال : وقد حكى السكاساني في النوادر قعودة القلووس وكلام الأكثر على خلافه ، وقال الخليل : القعودة من الابل مابعدة الراعي لجل متاعه ، والهاء فيه المبالغة . **قوله** (حتى عرفه) أى عرف أثر المشقة ، وفي رواية المصنف في الرقاق ، فلما رأى ما في وجوههم وقالوا سبقت العضباء ، الحديث . والعضباء بفتح المهملة وسكون المعجمة بعدها موحدة ومدى المقطوعة الأذن أو المشقوقة ، وقال ابن فارس : كان ذلك لقباً لها لقوله تسمى العضباء . ولقوله د يقال لها العضباء ، ولو كانت تلك صفتها لم يحتاج لذلك ، وقال الزعزعي : العضباء منقول من قولهم ناقة عضباء أى قصيرة اليد ، واختلف هل العضباء هى القصواء أو غيرها ، فجزم الحربى بالأول وقال : تسمى العضباء والقصواء والجذعاء ، وروى ذلك ابن سعد عن الواقدي . وقال غيره بالثاني وقال : الجذعاء كانت شهباء وكان لا يحمله عند نزول الوحى غيرها ، وذكر له عدة نوق غير هذه تدعى من اعتنى بجمع السيرة . وفي الحديث اتخاذ الابل للركوب والمسابقة عليها ، وفيه التزهيد في الدنيا للاشارة إلى أن كل شيء منها لا يرتفع إلا اتضع . وفيه الحث على التواضع . وفيه حسن خلق النبي ﷺ وتواضعه وعظمته في صدور أصحابه

٦٠ - باب الغزو على الخير

قوله (باب الغزو على الخير) كذا في رواية المستمل وحده بغير حديث ، وضم النسفي هذه الترجمة لتي بعدها فقال د باب الغزو على الخير ، وبغلة النبي ﷺ البيضاء ، ولم يتعرض لذلك أحد من الشراح ، وهو مشكل على الحاليين ، لكن في رواية المستمل أسهل لأنه يحمل على أنه وضع الترجمة وأخلى بيضاء الحديث اللاتق بها فاستمر ذلك ، وكأنه أراد أن يكتب طريقا لحديث معاذ د كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له عفير ، وقد تقدم قريبا في د باب اسم الفرس والحمار ، وكونه كان راكبه يحتمل أن يكون في الحضر وفي السفر فيحصل مقصود الترجمة على طريقة من لا يفرق بين المطلق والعالم والله أعلم . وأما رواية النسفي فليس في حديثي الباب إلا ذكر البغلة خاصة ، ويمكن أن يكون أخلى آخر الباب بيضاء كما قلنا في رواية المستمل ، أو يؤخذ حكم الحمار من البغلة . وقد أخرج عبد بن حميد من حديث أنس د أن النبي ﷺ كان يوم خيبر على حمار غظوم يحمل من ليف ، وفي سنده مقال

٦١ - باب بغلة النبي ﷺ البيضاء ، قاله أنس

وقال أبو حميد : أخذنى ملاء أيلة للنبي ﷺ ببغلة بيضاء

٢٨٧٣ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** يحيى **حدثنا** سفیان **قال** **حدثني** أبو إسحاق **قال** سمعت **عمر** بن الحارث **قال** « **مات** **ترك** **النبي** **ﷺ** إلا بغلته البيضاء وسلاحه ، وأرضاً تركها صدقة »

٢٨٧٤ - **حدثنا** محمد بن النعمان **حدثنا** يحيى بن سعيد من سفیان **قال** **حدثني** أبو إسحاق عن البراء رضي الله عنه « **قال** له رجل : يا أبا عماره وكيتم يوم حنين ، **قال** : لا والله ما ولى **النبي** **ﷺ** ، ولكن ولى سرعان الناس ، فليتهم هوازن بالنبيل والنبي **ﷺ** على بغلته البيضاء ، وأبو سفیان بن الحارث أخذ بلجامها والذي **ﷺ** يقول : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب »

قوله (باب بغلة النبي **ﷺ** البيضاء) **قاله** أنس يشير إلى حديث الطويل في قصة حنين ، وسيأتي موصولا مع شرحه في المغازي وفيه وهو على بغلة بيضاء . . **قوله** (وقال أبو حميد : أهدى ملك أيلة للنبي **ﷺ** بغلة بيضاء) يشير إلى حديثه الطويل في غزوة تبوك ، وقد مضى موصولا في أواخر كتاب الزكاة وفيه هذا القدر وزيادة ، وتقدم الإشارة إلى اسم صاحب أيلة هناك مع بقية شرح الحديث . وما ينبغي عليه هنا أن بغلة البيضاء التي كان عليها في حنين غير بغلة البيضاء التي أهداها له ملك أيلة ، لأن ذلك كان في تبوك وغزوة حنين كانت قبلها . وقد وقع في مسلم من حديث العباس أن بغلة التي كانت تحته في حنين أهداها له فروة بن نفاثة بضم النون بعدها فام خفيفة ثم ثمانية ، وهذا هو الصحيح . وذكر أبو الحسين بن عبدوس أن بغلة التي ركبها يوم حنين لدل و كانت شهباء أهداها له المقوقس ، وأن التي أهداها له فروة يقال لها فضة ، ذكر ذلك ابن سعد وذكر عكسه ، والصحيح ما في مسلم . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث عمرو بن الحارث وهو أخو جوبيرة أم المؤمنين **قال** « **مات** **ترك** **رسول** **الله** **ﷺ** إلا بغلته البيضاء » الحديث ، وقد تقدم في أول الوصايا وأن شرحه يأتي في الوفاة آخر المغازي . ثانيها حديث البراء في قصة حنين وقد تقدم قريبا وفيه **والنبي** **ﷺ** على بغلة بيضاء ، وسيأتي شرحه في المغازي إن شاء الله تعالى ، واستدل به على جواز اتخاذ البغال وإنزاه الحرم على الخيل . وأما حديث علي - أن النبي **ﷺ** **قال** « إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون » أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان فقال الطحاوي : أخذ به قوم غرموا ذلك ، ولا حجة فيه لأن معناه الحض على تسخير الخيل لما فيها من الثواب ، وكان المراد الذين لا يعلمون الثواب المرتب على ذلك

٦٣ - باب جهاد النساء

٢٨٧٥ - **حدثنا** محمد بن كثير **أخبرنا** سفیان عن معاوية بن إسحاق عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها **قالت** « **استأذنت** **النبي** **ﷺ** في الجهاد **فقال** : جهادكن الحجج »

وقال **عبد** **الله** **بن** **الوليد** : **حدثنا** **سفیان** **عن** **معاوية** **بهذا**

٢٨٧٦ - **حدثنا** قيسه **حدثنا** سفیان عن معاوية بهذا . وعن حبيب بن أبي عمرة عن عائشة بنت

طلحة عن عائشة أم المؤمنين « عن النبي ﷺ سألَهُ زُساوُهُ عن الجهادِ فقال : نِمَ الجهادُ الحِجُّ »

قوله (باب جهاد النساء) ذكر فيه حديث عائشة « جهاد كن الحج » ، وقد تقدم في أول الجهاد ، ومضى شرحه في كتاب الحج . وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه النسائي بلفظ « جهاد الكبير - أي العاجز الضعيف - والمرأة الحج والمعرة » . **قوله** فيه (وقال عبد الله بن الوليد) هو العدني ، وروايته موصولة في « جامع سفيان » ، وقوله في الطريق الأخرى « وعن حبيب بن أبي عمرة » هو موصول من رواية قبيصة المذكورة . والحاصل أن عنده فيه عن سفيان إسنادين ، وقد وصله الاسماعيلي من طريق هناد بن السري عن قبيصة كذلك . وقال ابن بطال دل حديث عائشة على أن الجهاد غير واجب على النساء ، ولكن ليس في قوله « جهاد كن الحج » ، أنه ليس لمن أن يتطوعن بالجهاد ، وإنما لم يكن عليهن واجبا لما فيه من مغالبة المطلوب منهن من الستر وبجانية الرجال ، فلذلك كان الحج أفضل لمن من الجهاد . قلت : وقد لمح البخاري بذلك في إيراد الزجعة بحلة وتعقيها بالترجم المصراحة بمخرج النساء إلى الجهاد

٦٣ - باب غزو المرأة في البحر

٢٨٧٧ ، ٢٨٧٨ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق هو الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري قال : سمعت أنسا رضي الله عنه يقول « دخل رسول الله ﷺ على ابنة ملحان فاتكأ عندها ، ثم نحيك ، فقالت : لم تضعك يا رسول الله ؟ فقال : ناس من أمتي يركبون البحر الأخضر في سبيل الله ، مثلهم مثل الملوك على الأسيرة . فقالت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال : اللهم اجعلها منهم . ثم عاد فضحك ، فقالت له مثل - أو مم - ذلك ، فقال لها مثل ذلك ، فقالت : ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : أنت من الأولين وأنت من الآخرين . قال : قال أنس فزوّجت عبادة بن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظة ، فلما قلنا ركبت دابتها ، فوَصَّتْ بها ، فسقطت عنها فانت »

قوله (باب غزو المرأة في البحر) ذكر فيه حديث أنس في قصة أم حرام ، وقد تقدم قريبا في « باب فضل من يصرح في سبيل الله » ، وبأني شرحه في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى . وقوله في آخره « قال أنس فزوّجت عبادة بن الصامت ، ظاهره أنها تزوجته بعد هذه المقالة ، ووقع في رواية إسحق عن أنس في أول الجهاد بلفظ « وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت ، فدخل عليها رسول الله ﷺ ، وظهره أنها كانت حينئذ زوجته ، فاما أن يحمل على أنها كانت زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك وهذا جواب ابن التين ، وإما أن يحمل قوله في رواية إسحق « وكانت تحت عبادة » ، جملة معترضة أراد الراوي وصفها به غير مقيد بحال من الأحوال ، وظهر من رواية غيره أنه إنما تزوجها بعد ذلك وهذا الثاني أولى لموافقة محدثي بن يحيى بن حبان عن أنس على أن عبادة تزوجها بعد ذلك كما سيأتي بعد اثني عشر بابا وقوله في آخره « فركبت البحر مع بنت قرظة » هي زوج معاوية واسمها فاخنة وقيل كشود ، وكانت تحت عتبة بن سهل قبل معاوية ، ويحتمل أن يكون معاوية تزوج الإختين واحدة بعد أخرى ، وهذه

رواية ابن وهب في موطنه عن ابن لبيعة عن سمع ، قال : ومعاوية أول من ركب البحر للغزاة ، وذلك في خلافة عثمان . وأبوها قرظة بفتح القاف والراء والظاء المججمة هو ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف ، وهي قرشية نوفلية ، وظن بعض الشراح أنها بنت قرظة بن كعب الانصاري قوم ، والذي قلته صرح به خليفة بن خياط في تاريخه وزاد أن ذلك كان سنة ثمان وعشرين ، والبلاذري في تاريخه وذكر أن قرظة بن عبد عمرو مات كافرا فيكون لها هي رؤية ، وكذا لأخيها مسلم بن قرظة الذي قتل يوم الجمل مع عائشة . (تنبيهان) يتعلقان بهذا الاسناد : أحدهما وقع في هذا الاسناد وحدثنا أبو إسحق هو الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري ، هكذا هو في جميع الروايات ليس بينهما أحد ، وزعم أبو مسعود في الأطراف ، أنه سقط بينهما ذائفة بن قدامة ، وأقره المزني على ذلك وقواه بان المسيب بن واضح رواه عن أبي إسحق الفزاري عن ذائفة عن أبي طوالة ، وقد تال أبو علي الجبائي : تأملته في السير لأبي إسحق الفزاري ، فلم أجد فيها ذائفة ، ثم ساقه من طريق عبد الملك بن حبيب عنه عن أبي طوالة ليس بينهما ذائفة ، ورواية المسيب بن واضح خطأ ، وهو ضعيف لا يقضي زيادته على خطأ ما وقع في الصحيح ، ولا سيما وقد أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن معاوية بن عمرو شيخ شيخ البخاري فيه كما أخرجه البخاري سواء . ليس فيه ذائفة ، وسبب الوم من أبي مسعود أن معاوية بن عمرو رواه أيضا عن ذائفة عن أبي طوالة ، فظن أبو مسعود أنه عند معاوية بن عمرو عن أبي إسحق عن ذائفة ، وليس كذلك بل هو عنده عن أبي إسحق وذائفة معا ، جمعهما تارة وفرقهما أخرى ، أخرجه أحمد عنه عاتقا لروايته عن أبي إسحق على روايته عن ذائفة ، وأخرجه الاسماعيلي من طريق أبي خيثمة عن معاوية بن عمرو عن ذائفة وحده به ، وكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن جعفر الصائغ عن معاوية فوضحت صحة ما وقع في الصحيح وقه الخمد . ثانيا : هذا الحديث ، رواه عن أنس إسحق بن أبي طلحة ومحمد بن يحيى بن حبان وأبو طوالة ، فقال إسحق في روايته عن أنس وكان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام ، وقال أبو طوالة في روايته : دخل رسول الله ﷺ على بنت ملحان ، وكلاهما ظاهر في أنه من مسند أنس ، وأما محمد بن يحيى فقال : عن أنس عن خالته أم حرام ، وهو ظاهر في أنه من مسند أم حرام وهو المعتمد ، وكان أنس لم يحضر ذلك لحمله عن خالته ، وقد حدث به عن أم حرام عمير بن الأسود أيضا كما سيأتي بعد أبواب ، وقد أحال المزني برواية أبي طوالة في مسند أنس على مسند أم حرام ولم يفعل ذلك في رواية إسحق بن أبي طلحة فأوهم خلاف الواقع الذي حرره ، والله الهادي

٦٤ - باب حمل الرجل امرأته في القزو دون بعض نسائه

٢٨٧٩ - حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر التميمي حدثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة ، كل حدثني طائفة من الحديث قالت : « كان النبي ﷺ إذا أراد أن يخرج أفرع بين نسائه فأيمن يخرج سهمها خرج بها النبي ﷺ . فأفرع بيننا في غزوة غزاها ، فخرج فيها سهمي ، فخرجت مع النبي ﷺ قبل أن ينزل الحجاب »

قوله (باب حل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نسائه) ذكر فيه طرفا من حديث عائشة في قصة الإفك وهو ظاهر فيما ترجم له ، وسيأتي شرح حديث الإفك تاما في التفسير ، وفيه التصريح بأن حمل عائشة معه كان بعد القرعة بين نسائه

٦٥ - باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال

٢٨٨٠ - **حدثنا** أبو مكرم **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عهد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « لما كان يوم أُحُد انهزم الناس عن النبي ﷺ . قال : ولقد رأيتُ عائشة بنت أبي بكر وأم سلمة وإنيهما مشحرتان أرى خدام سوقهن تنقزان القرب - وقال غيره : تنقلان القرب - على متونهما ثم فتفرغان في أفواه القوم »

[الحديث ٢٨٨٠ - أطرافه في : ٢٩٠٢ ، ٣٨١١ ، ٤٠٦٤]

قوله (باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال) وقع في هذه الترجمة حديث الربيع بنت معوذ ، وسيأتي بعد باب : وفي حديث أم عطية الذي مضى في الحيض وفي حديث ابن عباس عند مسلم « كان يغزو بين فيداوين الجرحي ، الحديث ، ووقع في حديث آخر مرسل أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال « كان النساء يشهدن مع النبي ﷺ المشاهد ويسقين المقاتلة ويداون الجرحي ، ولأبي داود من طريق حشر بن زياد عن جدته أنهن خرجن مع النبي ﷺ في حنين وفيه « ان النبي ﷺ سألهن عن ذلك فقلن : خرجنا فنزل الشعر ونعمن في سبيل الله وندأوى الجرحي ونناول السهام ونسقى السويق ، ولم أر في شيء من ذلك التصريح بأنهن قاتلن ، ولأجل ذلك قال ابن المنير : بوب على قتالهن وليس هو في الحديث ، فلما أن يريد أن إغائنه للغزاة غزو ولما أن يريد أن يريدهن ما يثبتن لسقي الجرحي ونحو ذلك الا وهن بصد أن يدافعن عن أنفسهن ، وهو الغالب انتهى . وقد وقع عند مسلم من وجه آخر عن أنس « ان أم سلمة اتخذت خنجرًا يوم حنين فقالت : اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين بقرت به بطنه ، ويحتمل أن يكون غرض البخاري بالترجمة أن يبين أنهن لا يقاتلن وإن خرجن في الغزو ، فالتقدير بقوله « وقتالهن مع الرجال » أي هل هو سائب ، أو اذا خرجن مع الرجال في الغزو يقتصرن على ما ذكر من مداواة الجرحي ونحو ذلك ؟ ثم ذكر المصنف حديث أنس « لما كان يوم أُحُد انهزم الناس » الحديث ، والغرض منه قوله فيه « ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سلمة وإنيهما مشحرتان » وقد أخرجه في المغازي بهذا الاسناد بأسم من هذا السياق ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقوله « خدم سوقهما » بفتح الحاء المعجمة والدال المهملة وهي الخلاخيل ، وهذه كانت قبل الحجاب ، ويحتمل أنها كانت عن غير قصد للنظر ، وقوله « تنقزان » بضم القاف بعدها زاي ، وه القرب ، بكسر القاف وبالموحدة جمع قرية ، وقوله « وقال غيره » تنقلان القرب ، يعني باللام دون الزاي وهي رواية جعفر بن مهران عن عبد الوارث أخرجه الاسماعيلي ، وقوله « تنقزان » قال الداودي : معناه تسرعان للمشي كالمرولة ، وقال عياض : قيل معنى تنقزان ثبائنا ، والنقز : الوثب والقفز ، كناية عن سرعة السير ، وضبطوا القرب بالنصب وهو مشكل على هذا التأويل بخلاف رواية تنقلان ، قال : وكان بعض الشيوخ يقرؤه برفع القرب على أن الجملة حال ، وقد يخرج رواية النصب على نزع الخافض كأنه قال ثبائنا بالقرب ، قال : وضبطه بعضهم تنقزان بضم أوله

أى تحركان القرب لشدة عدوهما ، وتصح على هذا رواية النصب . وقال الخطابي : أحسب الرواية وتفران ، بدل تنقران ، والزفر حمل القرب الثقال كما فى الحديث الذى بعده

٦٦ - باب حل النساء القرب إلى الناس فى الغزو

٢٨٨١ - حدثنا عبد الله بن يوسف بن موسى بن إبراهيم بن شهاب قال ثعلبة بن أبي مالك : إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قسم مروطاً بين نساء من نساء المدينة ، فبقي مروطاً جيداً ، فقال له بعض من عنده : يا أمير المؤمنين أعط هذا ابنة رسول الله ﷺ التى عندك - يريدون أم كلثوم بنت على - فقال عمر : أم سليط أحق . وأم سليط من نساء الانصار عن بايع رسول الله ﷺ ، قال عمر : فانها كانت تزفر لنا القرب يوم أحد . قال أبو عبد الله : تزفر تخبط

[المحدث ٢٨٨١ - طرفه فى : ١٠٧١]

قوله (باب حل النساء القرب إلى الناس فى الغزو) أى جواز ذلك . قوله (قال ثعلبة بن أبي مالك) فى رواية ابن وهب عن يونس عند أبي نعيم فى « المستخرج » ، عن ثعلبة القرظى بضم القاف وفتح الراء بعدها معجمة مختلف فى صحبته ، قال ابن معين له رواية ، وقال ابن سعد قدم أبو مالك واسمه عبد الله بن سام من اليمن وهو من كندة فتزوج امرأة من بنى قريظة فعرف بهم وحالف الانصار . قلت : وكانت اليهودية قد فشت فى اليمن فلذلك صاهرهم أبو مالك ، وكأنه قتل فى بنى قريظة فقد ذكر مصعب الزبيرى أن ثعلبة بن لم يكن أثبت قوله فترك ، وكان ثعلبة إمام قومه ، وله حديث مرفوع عند ابن ماجه ، لكن جزم أبو حاتم بأنه مرسل ، وقد صرح الزهرى عنه بالإخبار فى حديث آخر سيأتى فى « باب لواء النبي ﷺ » . قوله (فقال له بعض من عنده) لم أقف على اسمه . قوله (يريدون أم كلثوم) كان عمر قد تزوج أم كلثوم بنت على وأما فاطمة ولهذا قالوا لها بنت رسول الله ﷺ وكانت قد ولدت فى حياته وهى أصغر بنات فاطمة عليها السلام . قوله (أم سليط) كذا فيه بفتح المهملة وكسر اللام وزن رغيف ، ولم أر لها فى كتب من صف فى الصحابة ذكر إلا فى الاستيعاب فذكرها مختصرة بالذى هنا ، وقد ذكرها ابن سعد فى طبقات النساء وقال : هى أم قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة من بنى مازن ، تزوجها أبو سليط بن أبى حارثة عمرو بن قيس من بنى عدى بن النجار فولدت له سليطاً وفاطمة ، يعنى فذلك يقال لها أم سليط ، وذكر أنها شهدت خيبر وحطينا ، وغفل عن ذكر شهودها أحد وهو ثابت بهذا الحديث ، وذكر فى ترجمة أم عمارة الانصارية شبيها بهذه القصة من وجه آخر عن عمر لكن فيه « فقال بعضهم أعطه صفية بنت أبى عبيد زوج عبد الله بن عمر » وقال فيه أيضاً « لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما التفت يميناً ولا شمالاً يوم أحد إلا وأنا أراها تقاثل دونى » فهذا يشعر بأن القصة تعددت . قوله (تزفر) بفتح أوله وسكون الزاى وكسر الفاء أى تحمل وزناً ومعنى . قوله (قال أبو عبد الله : تزفر تخبط) كذا فى رواية المستملى وحده ، وتعقب بأن ذلك لا يعرف فى اللغة وإنما الزفر الحبل وهو بوزنه ومعناه ، قال الحليل : زفر بالحل زفراً بهض به ، والزفر أيضاً القرية نفسها وقيل إذا كانت مملوءة ماء ، ويقال للإمام إذا حملن القرب زوافر ، والزفر أيضاً البحر الفياض ، وقيل الزافر الذى يعين فى حمل القرية . قلت : وقع

عند أبي نعم في « المستخرج »، بعد أن أخرجه من طريق عبد الله بن وهب عن يونس قال عبد الله تزفر تحمل، وقال أبو صالح كاتب الليث: تزفر تحزن. قلت: فلعل هذا مستند البخاري في تفسيره، وسيأتي بقية السلام على فؤاد هذا الحديث في غزوة أحد إن شاء الله تعالى

٦٧ - باب مداواة النساء الجرحى في الغزو

٢٨٨٢ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ ذَكْوَانَ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعُوذٍ قَالَتْ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَسْقِي، وَنُدَاوِي الْجُرْحَى، وَنَزُدُ الْقَتْلَى إِلَى الْمَدِينَةِ »
[الحديث ٢٨٨٢ - طرفاه في : ٢٨٨٣ ، ٥٦٧]

٦٨ - باب رد النساء الجرحى والقتلى

٢٨٨٣ - **حَدَّثَنَا** مسددٌ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ خَالِدِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعُوذٍ قَالَتْ « كُنَّا نَفْزُو مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَسْقِي الْقَوْمَ وَنَحْدُمُهُمْ، وَنَزُدُ الْجُرْحَى وَالْقَتْلَى إِلَى الْمَدِينَةِ »
قوله (باب مداواة النساء الجرحى) أى من الرجال وغيرهم (في الغزو)
ثم قال بعده (باب رد النساء الجرحى والقتلى) كذا للاكثر وزاد الكشميهني « إلى المدينة » . **قوله** (عن الربيع) بالتشديد ، وأبوها معوذ بالتشديد أيضا والذال المعجمة . لها ولا بها صحبة . **قوله** (كنا مع النبي ﷺ نسقي) كذا أورده في الأول مختصرا ، وأورده في الذي بعده وسيأفقه أهم وأوفى بالمقصود ، وزاد الاسماعيلي من طريق أخرى عن خالد بن ذكوان « ولا نقاتل » وفيه جواز معالجة المرأة الأجنبية الرجل الأجني الضرورة . قال ابن بطال : ويختص ذلك بدوات المحارم ثم بالمجتالات فمن لأن موضع الجرح لا يلتذ بل يقره منه الجلد ، فان دعت الضرورة لغير المجالات فليكن بغير مباشرة ولا مس ، ويدل على ذلك اتفاقهم على أن المرأة إذا ماتت ولم توجد امرأة نفسها أن الرجل لا يباشر غسلها بالمس بل بغسلها من وراء حائل في قول بعضهم كالزهري وفي قول الأكثر تيمم ، وقال الأوزاعي تدفن كما هي ، قال ابن المنير : الفرق بين حال المداواة وتفصيل الميت أن الغسل عبادة والمداواة ضرورة ، والضرورات تبيح المحظورات

٦٩ - باب تزج السهم من البدن

٢٨٨٤ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « رَجَى أَبُو عَاصِرٍ فِي رُكْبَتِهِ قَاتِلَهُ إِلَيْهِ » ، فَقَالَ : انْزِعْ هَذَا السَّهْمَ ، فَزَرَعْتُهُ ، فَزَامَنَهُ الْمَاءُ ، فَدَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ أَبِي عَاصِرٍ »
[الحديث ٢٨٨٤ - طرفاه في : ٤٣٣٣ ، ٦٣٨٣]

قوله (باب نزع السهم من البدن) ذكر فيه حديث أبي موسى في قصة عمه أبي عامر باختصار ، وساقه في غزوة حنين بتامه ، وسيأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . قال المهلب : فيه جواز نزع السهم من البدن وإن كان في غبه الموت ، وليس ذلك من الالتفاء إلى التهلكة إذا كان يرجو الانتفاع بذلك ، قال : ومثله البط والسكي وغير ذلك من الأمور التي يتداوى بها . وقال ابن المنير : لعله ترجم بهذا لئلا يتخيل أن السميد لا ينزع منه السهم بل يبقى فيه ، كما أمر بدفنه بدمائه حتى يبعث كذلك ، فبين هذه الترجمة أن هذا مما شرع انتهى . والذي قاله المهلب أولى لأن حديث الباب يتعلق بمن أصابه ذلك وهو في الحياة بعد ، والذي أبداه ابن المنير يتعلق بنزعه بعد الوفاة

٧٠ - باب الحراسة في الغزو في سبيل الله

٢٨٨٥ - **حدثنا** إسماعيل بن خليل أخبرنا علي بن مظهر أخبرنا يحيى بن سعيد أخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة قال : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول « كان النبي ﷺ سهر ، فلما قدم المدينة قال : ليت رجلاً من أصحابي صالحاً يجرسنى الليلة ، إذ سمعنا صوت سلاح ، فقال : من هذا ؟ فقال : أنا سعد بن أبي وقاص جئت لأحررك . فنام النبي ﷺ » [الحديث ٢٨٨٥ - طرفه في : ٧٢٣١]

٢٨٨٦ - **حدثنا** يحيى بن يوسف أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « تيس عبد الديار والدّرهم والطيفة والخبيصة ، إن أعطى رضى وإن لم يعط لم يرض » لم يرفقه إسرائيل ومحمد بن جعدة عن أبي حصين [الحديث ٢٨٨٦ - طرفه في : ٢٨٨٧ ، ٦٤٣٥]

٢٨٨٧ - **و** زادنا عمرو قال : أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « تيس عبد الديار وعبد الدرهم وعبد الخبيصة : إن أعطى رضى وإن لم يعط سخط ، تيس وانتكس ، وإذا شيك فلا انتقش . طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله ، أشعث رأسه مضبقة قدماء ، إن كان في الحراسة كان في الحراسة ، وإن كان في الساقية كان في الساقية . إن استأذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع »

قال أبو عبد الله : لم يرفقه إسرائيل ومحمد بن جعدة عن أبي حصين . وقال « تيساً » ، فكأنه يقول : فأنسم الله . « طوبى » : « فطوبى » : « فطوبى » من كل شيء طيب ، وهي ياء حوأت إلى الواو ، وهي من يعطى **قوله** (باب الحراسة في الغزو في سبيل الله) أى بيان ما فيها من الفضل . وذكر فيه حديثين : أحدهما عن عائشة ، **قوله** (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو الانصارى ، وعبد الله بن عامر بن ربيعة هو العنزي له رؤية ولأبيه حجة

قوله (كان النبي ﷺ سهر ، فلما قدم المدينة قال : ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة) هكذا في هذه الرواية ولم يبين زمان السهر ، وظاهره أن السهر كان قبل القدوم والقول بعده ، وقد أخرجه مسلم من طريق الليث عن يحيى بن سعيد وقال فيه « سهر رسول الله ﷺ مقدمه المدينة ليلة فقال ، فذكره ، وظاهره أن السهر والقول معاً كانا بعد القدوم ، وقد أخرجه النسائي من طريق أبي إسحق الفزاري عن يحيى بن سعيد بلفظ « كان رسول الله ﷺ أول ما قدم المدينة يسهر من الليل ، وليس المراد بقدومه المدينة أول قدومه إليها من الهجرة لأن عائشة إذا ذلك لم تكن عنده ولا كان سعد أيضاً من سبق ، وقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد بلفظ « أن رسول الله ﷺ سهر ذات ليلة وهي إلى جنبه ، قالت فقلت : ما شأنك يا رسول الله ، الحديث . وقد روى الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت « كان النبي ﷺ يحرس حتى نزلت هذه الآية : والله يعصمك من الناس ، وإسناده حسن واختلف في وصله وإرساله . **قوله** (جئت لأحرسك) في رواية الليث المذكورة وقال وقع في نفسي خوف على رسول الله ﷺ فجئت أحرسه ، فدعا له رسول الله ﷺ ، . **قوله** (فنام النبي ﷺ) زاد المصنف في التتبع من طريق سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد « حتى سمعنا غطيطة . وفي الحديث الأخذ بالحذر والاحتراز من العدو ، وأن على الناس أن يحرسوا سلطانهم خشية القتل . وفيه الشأن على من تبرع بالحجر وتسميته صالحاً ، وإنما عانى النبي ﷺ ذلك مع قوة توكله للائتمان به في ذلك ، وقد ظاهر بين دعيين مع أنهم كانوا إذا اشتد البأس كان أمام الكل . وأيضاً فاتوكل لابن أبي تمالى الأسباب لأن التوكل عمل القلب وهي عمل البدن وقد قال إبراهيم عليه السلام (ولكن ليطمئن قلبي) وقال عليه الصلاة والسلام « اعقلها وتوكل ، قال ابن بطال : نسخ ذلك كما دل عليه حديث عائشة ؛ وقال القرطبي : ليس في الآية ما ينافي الحراسة كما أن إعلام الله نصر دينه وإظهاره ما يمنع الأمر بالقتال واعداد العدد ، وعلى هذا فالمراد العصمة من الفتنة والاضلال أو إزهاق الروح والله أعلم . ثانيهما عن أبي هريرة : **قوله** (وزاد لنا عمرو) ابن مرزوق هكذا ، وعمرو هو من شيوخ البخاري وقد صرح بسماحه منه في مواضع أخرى ، وجميع الاسناد سواء مدنيون ، وفيه تابعيان عبد الله بن دينار وأبو صالح ، والمراد بالزيادة قوله في آخره « تمس وانتكس الخ » وقد وصله أبو نعيم من طريق أبي مسلم الكجي وغيره عن عمرو بن مرزوق وسياق مزبد لهذا في التتبع إن شاء الله تعالى . **قوله** (تمس عبد الدينار) الحديث سياق في هذا الاسناد والمتمن في كتاب الرقاق ونذكر شرحه هناك إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا قوله في الطريق الثانية « طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه ، الحديث لقوله « إن كان في الحراسة كان في الحراسة . **قوله** (تمس) بفتح أوله وكسر المهملة ويجوز فتحها وهو ضد سعد ، تقول تمس فلان أي شق ، وقيل معنى التمس الكعب على الوجه ، قال التحليل : التمس أن يمشي فلا يفيق من عثرته ، وقيل التمس الشر وقيل البعد وقيل الهلاك ، وقيل التمس أن يخرج علي وجهه وانكس أن يخرج على رأسه ، وقيل تمس أخطأ حاجته وبغيته . وقوله « وانتكس ، بالمهملة أي عارده المرض ، وقيل إذا سقط اشتغل بسقطته حتى يسقط أخرى . وحكى عياض أن بعضهم رواه « انتكس ، بالمهملة وفسره بالرجوع ، وجعله دعاء له لا عليه ، والأول أولى . **قوله** (واذا شيك فلا أنتقش) شيك : بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها كاف ، وأنتقش : بالغاف والمعجمة ، والمعنى إذا أصابته الشوك فلا وجد من يخرجها منه بالمنقاش ، تقول نقشت الشوك إذا استخرجته . وذكر ابن قتيبة أن بعضهم رواه بالعين المهملة بدل الغاف ، ومعناه صحيح لكن مع ذكر الشوك

تقوى رواية الناف . ووقع في رواية الأصبلي عن أبي زيد المروزي « ولذا شئت ، بمثناة فوقانية بدل الكاف وهو تغيير فاحش ، وفي الدعاء بذلك إشارة إلى عكس مقصوده لأن من عثر فدخل في رجله الشوك فلم يجد من يخرجها يصير عاجزا عن الحركة والسعي في تحصيل الدنيا . وفي قوله « طوبى لعبد الخ » إشارة إلى الخس على العمل بما يحصل به خير الدنيا والآخرة . قوله (أشعث) صفة لعبد وهو مجرور بالفتحة لعدم الصرف ودأسه بالرفع الفاعل ، قال الطيبي « أشعث رأسه مغبرة قدامه » حالان من قوله « لعبد » ، لأنه موصوف . وقال الكرماني : يجوز الرفع ولم يوجه ، وقال غيره : ويجوز في أشعث الرفع على أنه صفة رأس ، أي رأسه أشعث ، وكذا قوله « مغبرة قدامه » . قوله (إن كان في الحراسة كان في الحراسة ، وإن كان في الساقية كان في الساقية) هذا من المواضع التي اتحد فيها الشرط والجزاء لفظا لكن المعنى مختلف ، والتقدير إن كان المهم في الحراسة كان فيها ، وقيل معنى « فهو في الحراسة » ، أي فهو في ثواب الحراسة ، وقيل هو للتعظيم أي إن كان في الحراسة فهو في أمر عظيم ، والمراد منه لازمه أي فعلية أن يأتي بلوازمه ويكون مشتغلا بخبوضة عمله . وقال ابن الجوزي : المعنى أنه حامل الذكر لا يقصد السمو ، فإن اتفق له السير سار ؛ فكأنه قال : إن كان في الحراسة استمر فيها ، وإن كان في الساقية استمر فيها . قوله (إن استأذن لم يؤذن له وإن شفع لم يشفع) فيه ترك حب الرئاسة والشهرة وفضل الخول والتواضع ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . قوله (فتعسا ، كأنه يقول فأتعسهم الله) وقع هذا في رواية المستعلى ، وهي على عادة البخاري في شرح اللفظة التي توافق ما في القرآن بتفسيرها ، وهكذا قال أهل التفسير في قوله تعالى (والذين كفروا فتعسا لهم) . قوله (طوبى فعل من كل شيء طيب ، وهي ياء حركات إلى الواو وهو من يطيب) كذا في رواية المستعلى أيضا والقول فيه كالقول في الذي قبله ، وقال غيره : المراد الدعاء له بالجنة ، لأن طوبى أشهر شجرها وأطيبه ، فدعا له أن ينالها ، ودخول الجنة ملازم نيلها . (تكميل) ورد في فضل الحراسة عدة أحاديث ليست على شرط البخاري ، منها حديث عثمان مرفوعا « حرس ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها » أخرجه ابن ماجه والحاكم ، وحديث سهل بن معاذ عن أبيه مرفوعا « من حرس وراء المسلمين متطوعا لم ير النار بعينه إلا تحلة القسم » أخرجه أحمد ، وحديث أبي ريمحانة مرفوعا « حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله » أخرجه النسائي ، ونحوه للزمذني عن ابن عباس ، والطبراني من حديث معاوية بن حيدة ، ولأبي يعلى من حديث أنس وإسنادهما حسن ، وللحاكم عن أبي هريرة نحوه

٧١ - باب فضل الخدمة في القزو

٢٨٨٨ - حدثنا محمد بن عرعرة حدثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « سميت جبر بن عبد الله فكان يخدمني وهو أكبر من أنس . قال جبر : إني رأيت الانصار يصنعون شيئا لا أجده أحد منهم إلا أكرمه »

٢٨٨٩ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني محمد بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى الطائفة بن حنظلة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول « خرجت مع رسول الله ﷺ إلى خيبر

أُخَذَ مِنْهُ ، فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ رَاجِعًا وَبَدَأَهُ أُخَذَ قَالَ : هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُهُ . ثُمَّ أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى اللَّذِيذَةِ قَالَ دَعُو اللَّهَ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ لَا بَنَيْنَاهَا كَتَحْرِيمِ إِبْرَاهِيمَ مَكَّةَ ، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمُدِّنَا »

٢٨٩٠ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرِّبِيعِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ مُوَرَّقٍ

الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ أَكْثَرُنَا ظُلًّا الَّذِي يَسْتَقِيلُ بِكَسَائِهِ ، وَأَمَّا الَّذِينَ صَامُوا فَلَمْ يَمْعَلُوا شَيْئًا ، وَأَمَّا الَّذِينَ أَفْطَرُوا فَبِعَثُوا الرِّكَابَ . وَامْتَنَهُوا وَعَاجَبُوا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : ذَهَبَ الْمَفْطَرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ »

قَوْلُهُ (باب الخدمة في الغزو) أى فضلها ، سواء كانت من صغير لكبير أو عكسه أو مع المساواة ، وأحاديث الباب الثلاثة يؤخذ منها حكم هذه الأقسام ، وثلاثتها عن أنس : الأول **قَوْلُهُ** (حدثنا محمد بن عرعة) بمهملتين ، وقد ذكر الطبراني في « الأوسط » أنه تفرد به عن شعبة ، وهو من كبار شيوخ البخاري ممن روى عنه الباقرن بواسطة . **قَوْلُهُ** (صحبت جرير بن عبد الله) في رواية مسلم عن نصر بن علي عن محمد بن عرعة « خرجت مع جرير ابن عبد الله البجلي في سفر » . **قَوْلُهُ** (فكان يخدمني وهو أكبر من أنس) فيه التفات أو تجريد ، لأنه قال « من أنس » ولم يقل منى ، وفي رواية مسلم عن محمد بن المثنى عن ابن عرعة « وكان جرير أكبر من أنس » ولعل هذه الجملة من قول ثابت ، وزاد مسلم عن نصر بن علي « فقلت لافعل » . **قَوْلُهُ** (يصنعون شيئاً) في رواية نصر « يصنعون رسول الله ﷺ شيئاً ، أى من التعظيم وأهم ذلك مبالغة في تكثير ذلك . **قَوْلُهُ** (لا أجد أحداً منهم إلا أكرمت) في رواية نصر « آيت - أى حلفت - أن لا أحب أحداً منهم إلا خدمته » ، وفي رواية للإسماعيلي من وجه آخر عن ابن عرعة « لا أزال أحب الأنصار » وفي هذا الحديث فضل الأنصار وفضل جرير وتواضعه ومحبة النبي ﷺ ، وهذا الحديث من الأحاديث التي أوردها المصنف في غير مظنتها ، وأليق المواضع بها المناقب . الحديث الثاني حديث أنس أيضاً « خرجت مع رسول الله ﷺ إلى خيبر أخذته » ، وسيأتي بأتم من هذا السياق بعد بابين . الحديث الثالث حديث أنس أيضاً ، وعاصم هو ابن سليمان ، ومورق بتشديد الراء المكسورة ، وهما تابعيان في نسق والاسناد كله بصريون . **قَوْلُهُ** (كنا مع النبي ﷺ) زاد مسلم من وجه آخر عن عاصم « في سفر » ، فإنا الصائم ومنا المفطر ، قال فنزلنا منزلاً في يوم حار » . **قَوْلُهُ** (أكثرنا ظلاماً من يستظل بكسائه) في رواية مسلم « وأكثرنا ظلاماً صاحب الكساء » ، وزاد « ومننا من يتقي الشمس بيده » . **قَوْلُهُ** (فاما الذين صاموا فلم يصنعوا شيئاً) في رواية مسلم « فسقط الصوم أى عجزوا عن العمل . **قَوْلُهُ** (وأما الذين أفطروا فبعثوا الركب) أى أناروا الإبل لخدمتها وسقيها وعلفها ، وفي رواية مسلم « ففرضوا الأخبية وسقوا الركب » . **قَوْلُهُ** (بالاجر) أى الوافر ، وليس المراد نقص أجر الصوم بل المراد أن المفطرين حصل لهم أجر عملهم ومثل أجر الصوم لتعاطيهم أشغالهم وأشغال الصوم ، فذلك قال « بالاجر كله » ، لوجود الصفات المقضية لتحصيل الاجر منهم ، قال ابن أبي صفرة : فيه أن أجر الخدمة في الغزو أعظم من أجر الصيام . قلت : وليس ذلك على العموم . وفيه الخس على المعاصرة في الجهاد ، وعلى أن المفطر في السفر أولى من الصيام . وأن الصيام في السفر جائز خلافاً لمن قال لا ينعقد . وليس في الحديث بيان كونه

إذ ذلك كان صوم فرض أو تطوع . وهذا الحديث من الأحاديث التي أوردتها المصنف أيضا في غير مظنتها لكونه لم يذكره في الصيام وأقتصر على إيرادها هنا . والله أعلم

٧٢ - باب فضل من حلّ متاع صاحبه في السفر

٢٨٩١ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَاصِرٍ** حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كُلُّ سَلَامَى عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ : يُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ يُحَامِلُهُ عَلَيْهَا أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، وَالْكَلَامَةُ الطَّيِّبَةُ ، وَكُلُّ خُطْوَةٍ يَشِبُّهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ؛ وَذَلِكَ الطَّرِيقُ صَدَقَةٌ »

قوله (باب فضل من حلّ متاع صاحبه في السفر) ذكر فيه حديث أبي هريرة ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، لأنه يتناول حالة السفر من هذا الاطلاق بطريق الأول ، والسلاحي تقدم تفسيره في الصلح مع بعض الكلام عليه ، ويأتى بقيته بعد خسين بابا في د باب من أخذ بالركاب ، . وقوله (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَاصِرٍ) هو ابن إبراهيم بن نصر نسب لجده السعدي وهو بالمهمل الساكنة وفتح أوله وقيل بالضم والمعجمة ، وقوله (كُلُّ يَوْمٍ) منصوب على الظرفية ، وقوله (يُعِينُ) يأتي توجيهه . وقوله (يُحَامِلُهُ) أى يساعده في الركوب ، وفي الحمل على الدابة . قال ابن بطال : وبين في الرواية الآتية في د باب من أخذ بالركاب ، أن المراد من أعان صاحب الدابة عليها حيث قال « ويعين الرجل على دابته » قال : وإذا أجر من فعل ذلك بدابة غيره فإذا حلّ غيره ، على دابة نفسه احتسابا كان أعظم أجرا وقوله (ذل الطريق) يفتح الدال أى بيانه لمن احتاج اليه ، وهو بمعنى الدلالة

٧٣ - **باب فضل رباط يوم في سبيل الله** . وقول الله عز وجل [٢٠ آل عمران] : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ »

٢٨٩٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ** سَمِعَ أَبَا النَّضْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا . وَمَوْضِعُ سَوْطٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَالرُّوحَةُ بِرُوحِهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِقْدَوْدُهُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا »

قوله (باب فضل رباط يوم في سبيل الله ، وقول الله عز وجل) يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا (الآية) الرباط بكسر الزاء وبالموحدة الخفيفة ملازمة المكان الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين منهم ، قال ابن التين : يشترط أن يكون غير الوطن ، قاله ابن حبيب عن مالك . قلت : وفيه نظر في إطلاقه فقد يكون وطنه وينوى بالاقامة فيه دفع العدو ، ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور ، فبين المراقبة والحراسة عموم وخصوص وجهي ، واستدلال المصنف بالآية اختيارا لأشهر التفاسير ، فعن الحسن البصري وقائدة (اصبروا) على طاعة الله (وصابروا) أعداء الله في الجهاد (ورابطوا) في سبيل الله . وعن محمد بن

كعب القرظي : اصبروا على الطاعة وصابروا لانتظار الوعد وربطوا العدو وانقروا الله فيما بينكم . وعن زيد بن أسلم : اصبروا على الجهاد وصابروا العدو وربطوا الخيل . قال ابن قتيبة أصل الرباط أن يربط هؤلاء خيلهم وهؤلاء خيلهم استعداداً للقتال ، قال الله تعالى ﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ﴾ وأخرج ذلك ابن أبي حاتم وابن جرير وغيرهما ، وتفسيره برباط الخيل يرجع إلى الأول . وفي الموطأ عن أبي هريرة مرفوعاً وانتظار الصلاة فذلسم الرباط ، وهو في السنن عن أبي سعيد ، وفي المستدرک عن أبي سلة بن عبد الرحمن بن عوف أن الآية نزلت في ذلك ، واحتج بأنه لم يكن في زمن رسول الله ﷺ غزو فيه رباط انتهى . وحمل الآية على الأول أظهر ، وما احتج به أبو سلة لا حجة فيه ولا سيما مع ثبوت حديث الباب ، فعلى تقدير تسليم أنه لم يكن في عهد رسول الله ﷺ رباط فلا يمنع ذلك من الأسرعة والترغيب فيه ، ويحتمل أن يكون المراد كلام الأبرين أو ما هو أهم من ذلك ، وأما التقييد باليوم في الترجمة وإطلاقه في الآية فسكانه أشار إلى أن مطلقها يقيد بالحديث ، فانه يشعر بأن أقل الرباط يوم لسياقة في مقام المبالغة ، وذكره مع موضع سوط يشير إلى ذلك أيضاً . قوله (سمع أبا النضر) هو هاشم بن القاسم ، والتقدير أنه سمع ، وهي تحذف من الخط كثيراً . قوله (خير من الدنيا وما عليها) تقدم في أوائل الجهاد من حديث سهل بن سعد هذا مختصراً بلفظ « وما فيها » ، والتعبير بقوله « وما عليها » ، أبلغ ، وتقدم الكلام هناك على حديث الروحة والغداة وكذا على حديث « موضع سوط أحدكم » ، لكن من حديث أنس ، وسياق من حديث سهل بن سعد أيضاً في صفة الجنة ، ووقع في حديث سلمان عند أحمد والذہبی وابن حبان ورباط يوم أو ليلة خير من صيام شهر وقيامه ، ولأحمد والترمذي وابن ماجه بن عثمان ورباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل ، قال ابن بزيه : ولا تعارض بينهما لأنه يجعل على الإعلام بالزيادة في الثواب عن الأول ، أو باختلاف العامين . قلت : أو باختلاف العمل بالنسبة إلى السكينة والقلعة ، ولا يعارضان حديث الباب أيضاً لأن صيام شهر وقيامه خير من الدنيا وما عليها

٧٤ - باب من غزا بصبر للخدمة

٢٨٩٣ - حدثنا يعقوب عن عمرو عن أنس بن مالك رضي الله عنه « ان النبي ﷺ قال لابن طلحة : التمس لي غلاماً من غلمانكم يتخدمني حتى أخرج إلى خيبر ، فخرج بن أبو طلحة مرفوعاً وأنا غلاماً راقتاً ألهلم ، فكنت أخدم رسول الله ﷺ إذا نزل ، فكنت أسمعه كثيراً يقول : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، والبخل والجبن ، وضلع الدين ، وغلبة الرجال . ثم قدمنا خيبر ، فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له رجال صفية بنت حبي بن أخطب - وقد قيل زوجها ، وكانت عروساً - فاضطجناها رسول الله ﷺ لنفسه ، فخرج بها حتى بلغنا سد الصهباء حلت ، فبني بها ، ثم صنع حبساً في ظهر صغير ، ثم قال رسول الله ﷺ : أذن من حولك . فكانت تلك وليلة رسول الله ﷺ على صفية . ثم خرجنا إلى المدينة قال : فرأيت رسول الله ﷺ يحوي لما وراءه بعباءة ، ثم يجلس عند بغيره فيضع ركبته ، فتضع صفية

رَجَلًا عَلَى رُكْبَتَيْهِ حَتَّى تَرَكَبَ ، فَمِيرْنَا حَتَّى إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ نَظَرَ إِلَى أَحَدٍ فَقَالَ : هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ ،
ثُمَّ نَظَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا بِمِثْلِ مَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ . اللَّهُمَّ بَارِكْ لِمَنْ فِي
مَدِينَتِهِمْ وَمَصَائِعِهِمْ »

قوله (باب من غزا بعصب للخدمة) يشير إلى أن العصب لا يخاطب بالجهاد ولكن يجوز الخروج به بطريق التبعية .
ويعقوب المذكور في الاستناد هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني . وعمره هو ابن أبي عمرو مولى المطلب ، وسأذكر
معظم شرحه في غزوة خيبر من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى . وقد اشتمل على عدة من أحاديث الاستعاذة ويأتي
شرحها في الدعوات ، وقصة صفية بنت حيي والبناء بها ويأتي شرح ذلك في النكاح ، وقوله ﷺ لأحد هذا جبل
يحبنا ونحبه ، وقوله عن المدينة اللهم اني أحرّم ما بين لابتَيْها ، وقد تقدم شرحه في أواخر الحج ، وقد تقدم من
أصل الحديث شيء يتعلق بستر العودة في كتاب الصلاة لكن ذلك القدر ليس في هذه الرواية ، والغرض من
الحديث هنا صدره ، وقد استشكل من حيث أن ظاهره أن ابتداء خدمة أنس للنبي ﷺ من أول ما قدم المدينة لأنه
صح عنه أنه قال « خدمت النبي ﷺ تسع سنين » وفي رواية « عشر سنين » ، وخيبر كانت سنة سبع فيلزم أن يكون
أما خدمه أربع سنين قاله الداودي وغيره ، وأجيب بأن معنى قوله لا ي طلحة والتمس لي غلاما من غلمانكم ، تعيين إمن
يخرج معه في تلك السفرة فعين له أبو طلحة أنسا ، فينحط الالتباس على الاستئذان في المسافرة به لا في أصل الخدمة
فإنها كانت متقدمة فيجمع بين الحديثين بذلك . وفي الحديث جواز استخدام اليتيم بغير أجرة لأن ذلك لم يقع ذكره في
هذا الحديث ، وحل الصبيان في الغزو كذا قاله بعض الشراح وتبعوه ، وفيه نظر لأن أنسا حينئذ كان قد زاد
على خمسة عشر لأن خيبر كانت سنة سبع من الهجرة وكان عمره عند الهجرة ثمان سنين ، ولا يلزم من عدم ذكر
الأجرة عدم وقوعها . **قوله** (هذا جبل يحبنا ونحبه) قيل هو على الحقيقة ولا مانع من وقوع مثل ذلك بأن
يخلق الله المحبة في بعض الجادات ، وقيل هو على المجاز والمراد أهل أحد ، على حد قوله تعالى ﴿ واسأل
القرية ﴾ وقال الشاعر :

وما حب الديار شغفت قلبي ولكن حب من سكن الديار

٧٥ - باب رُكوب البحر

٢٨٩٤ ، ٢٨٩٥ - **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حُذَّافُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ أَنَسٍ**
ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « حَدَّثَنِي أُمُّ حَرَامٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمًا فِي بَيْتِهَا ، فَاسْتَقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ ،
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَضْحَكُ ؟ قَالَ عَجِبْتُ مِنْ قَوْمٍ مِنْ أُمَّتِي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ كَالْمَلُوكِ عَلَى الْأُمِيرَةِ . فَقُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ ، فَقَالَ : أَنْتَ مِنْهُمْ . ثُمَّ نَامَ فَاسْتَقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ . فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ
مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ ، فَيَقُولُ : أَنْتَ مِنَ الْأَوَّلِينَ . فَتَزَوَّجُ بِهَا عُجَادَةً

ابن الصامت خرج بها إلى الفزوة ، فلما رجعت قُرِبَتْ دَابَّةٌ لِرَكِبِهَا ، فَوَقَّتْ فَأَنْقَضَتْ عَنْقُهَا ۝

قوله (باب ركوب البحر) كذا أطلق الترجمة ، وخصوص إرادته في أبواب الجهاد يشير إلى تخصيصه بالفزوة ، وقد اختلف السلف في جواز ركوبه ، وتقدم في أوائل البيوع قول مطر الوراق : ما ذكره الله إلا بحق ، واحتج بقوله تعالى (هو الذي يسيركم في البر والبحر) وفي حديث زهير بن عبد الله يرفعه : من ركب البحر إذا ارتجح فقد برئت منه الذمة ، وفي رواية : فلا يلومن إلا نفسه ، مرجعه أبو عبيد في غريب الحديث ، وزهير مختلف في صحبته ، وقد أخرج البخاري حديثه في تاريخه فقال في روايته : عن زهير عن رجل من الصحابة ، وإسناده حسن . وفيه تقييد المنع بالارتجاج ، ومفهومه الجواز عند عدمه ، وهو المشهور من أقوال العلماء ، فإذا غلبت السلامة فالبر والبحر سواء . ومنهم من فرق بين الرجل والمرأة وهو عن مالك ، فنفه المرأة مطلقا ، وهذا الحديث حجة للجمهور ، وقد تقدم قريبا أن أول من ركبه للفزوة معاوية بن أبي سفيان في خلافة عثمان ، وذكر مالك أن عمر كان يمنع الناس من ركوب البحر حتى كان عثمان فما زال معاوية يستأذنه حتى أذن له . **قوله** (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري ، وقد سبق الحديث قريبا وأن شرحه سيأتي في كتاب الاستئذان

٧٦ - **باب** من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب . وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان قال : **« قال لي قيسر : سألتك أشراف الناس اتبموه أم ضعةؤم ؟ فزعت ضعةؤم ، وهم أتباع الرسل »**

٢٨٩٦ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا محمد بن طلحة عن طلحة عن مصعب بن سعد قال : **« رأى سعد رضي الله عنه أن له فضلا على من دونه ، فقال النبي ﷺ : هل تنصرون إلا بضعةؤمكم »**

٢٨٩٧ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال : **« يأتي زمان يغزو فئام من الناس ، فيقال : فيكم من صحب النبي ﷺ ؟ فيقال نعم ، فيفتح عليه . ثم يأتي زمان فيقال : فيكم من صحب أصحاب النبي ﷺ ؟ فيقال نعم ، فيفتح . ثم يأتي زمان فيقال : فيكم من صحب صاحب أصحاب النبي ﷺ ؟ فيقال نعم ، فيفتح »**

[الحديث ٢٨٩٧ طرفاه في : ٣٥٩٤ ، ٣٦٤٩]

قوله (باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب) أي ببركتهم ودعائهم . **قوله** (وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان) أي ابن حرب فذكر طرفا من الحديث الطويل وقد تقدم موصولا في بدء الوحي ، والفرض منه قوله في الضعفاء : وهم أتباع الرسل ، وطريق الاحتجاج به حكاية ابن عباس ذلك وتقريره له . ثم ذكر في الباب حديثين : الأول قوله : حدثنا محمد بن طلحة ، أي أبو مصرف ، وقوله : عن طلحة ، أي ابن مصرف وهو والد محمد بن طلحة الراوي عنه ، ومصعب بن سعد ، أي ابن أبي وقاص ، وقوله : رأى سعد ، أي ابن أبي وقاص وهو والد مصعب الراوي عنه . ثم أن صورة هذا السياق مرسل لأن مصعبا لم يدرك زمان هذا القول ، لكن هو محمول على أنه سمع ذلك من أبيه ، وقد وقع التصريح عن مصعب بالرواية له عن أبيه عند الاسماعيلي فأخرجه من طريق معاذ بن هاني

حدثنا محمد بن طلحة فقال فيه « عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ ، فذكر المرفوع دون ما في أوله ، وكذا أخرجه هو والنسائي من طريق مسمر عن طلحة بن مصرف عن مصعب عن أبيه ولفظه « انه ظن أن له فضلا على من دونه ، الحديث ، ورواه عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن أبيه مرفوعا أيضا لكنه اختصره ولفظه « ينصر المسلمون بدعاء المستضعفين » أخرجه أبو نعيم في ترجمته في « الحلية » من رواية عبد السلام بن حرب عن أبي خالد الدالاني عن عمرو بن مرة وقال : غريب من حديث عمرو تفرد به عبد السلام . **قوله** (رأى) أى ظن وهي رواية النسائي . **قوله** (على من دونه) زاد النسائي « من أصحاب رسول الله ﷺ » ، أى بسبب شجاعته ونحو ذلك . **قوله** (هل تنصرون وترزقون إلا بضمائكم) في رواية النسائي « انما نصر الله هذه الأمة بضعتهم » بدعواتهم وصلاتهم وإخلاصهم ، وله شاهد من حديث أبي الدرداء عند أحد والنسائي بلفظ « انما تنصرون وترزقون بضعتكم » قال ابن بطلال : تأويل الحديث أن الضعفاء أشد إخلاصا في الدعاء وأكثر خشوعا في العبادة لخلاص قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا ، وقال المهاب : أراد ﷺ بذلك حرض سعد على التواضع ونفي الزهو على غيره وترك احتقار المسلم في كل حالة ، وقد روى عبد الزان من طريق مكحول في قصة سعد هذه زيادة مع إرسالها فقال « قال سعد يا رسول الله أرايت رجلا يكرن حامية النوم ويدفع عن أصحابه نصيبه كنصيب غيره ؟ » فذكر الحديث ، وعلى هذا فالمراد بالفضل ارادة ازبادة من الغنيمة ، فأعله ﷺ أن سهام الغنائم سواء فان كان القوى يرجح بفضل شجاعته فان الضعيف يرجح بفضل دعائه وإخلاصه ، وهذا يظن السر في تعقيب المصنف له بحديث أبي سعيد الثاني . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وجابر هو ابن عبد الله ، وروايته عن أبي سعيد من رواية الأقران . **قوله** (بغزو قتام) بكسر القاء ويجوز فتحها وبهمزة على التثنية ويجوز تسهيلها أى جماعة ، وسياق شرحه في علامات النبوة وفضائل الصحابة ، قال ابن بطلال : هو كقوله في الحديث الآخر « خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » لانه يفتح للصحابة لفضلهم ثم للتابعين لفضلهم ثم لتابعيهم لفضلهم ، قال ولذلك كان الصلاح والفضل والنصر للطبقة الرابعة أقل فكيف بمن بعدهم والله المستعان

٧٧ - باب لا يقول فلان شهيد

قال أبو هريرة عن النبي ﷺ « الله أعلم بمن يجاهد في سبيله ، والله أعلم بمن يكلم في سبيله »
 ٢٨٩٨ - **حديث** فتنية حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعيد الساعدي رضى الله عنه « ان رسول الله ﷺ النبي هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكرهم ومال الآخرون إلى عسكرهم ، وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم شاة ولا فاذة إلا اتبعها يضربها بسيفه ، فقالوا : ما أجزأنا اليوم أحدنا كذا جزأ فلان ، فقال رسول الله ﷺ : أما إنه من أهل النار ، فقال رجل من القوم : أنا صاحبه ، قال فخرج معه كلما وقف وقف معه ، وإذا أسرع أسرع معه ، قال فخرج الرجل جرحا شديدا ، فاستعجل الموت ، فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل على

سيفه فقتل نفسه ، فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله ، قال : وما ذاك ؟ قال : الرجل الذي ذكرت آمناً أنه من أهل النار ، فأعظم الناس ذلك ، فقلت : أنا لكم به ، فخرجت في طلبه ، ثم جرح جرحاً شديداً ، فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين كذبيته ثم تحامل عليه فقتل نفسه . فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة »

[الحديث ٢٨٩٨ - أخرجه في : ٤٢٠٧ ، ٤٢٠٨ ، ٦١٩٢ ، ٦٦٠٧]

قوله (باب لا يقال فلان شهيد) أي على سبيل القطع بذلك إلا أن كان بالوحي ، وكأنه أشار إلى حديث عمر أنه خطب فقال : تقولون في مغازيكم فلان شهيد ومات فلان شهيداً ، وأمله قد يكون قد أقر راحلته ، ألا لا تقولوا ذلكم ولكن قولوا كما قال رسول الله ﷺ : من مات في سبيل الله أو قتل فهو شهيد ، وهو حديث حسن أخرجه أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما من طريق محمد بن سيرين عن أبي العجفاء بفتح المهملة وسكون الجيم ثم فاه عن عمر ، وله شاهد في حديث مرفوع أخرجه أبو نعيم من طريق عبد الله بن الصلت عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : من تعدون الشهيد ؟ قالوا : من أصابه السلاح . قال : كم من أصابه السلاح وأيس بشهيد ولا حيد ، وكم من مات على فراشه حتف أنفه عند الله صديق وشهيد ، وفي إسناده نظر ، فانه من رواية عبد الله بن خبيق بالمعجمة والموحدة والقاف مصغر عن يوسف بن أسباط الزاهد المشهور ، وعلى هذا فالمراد النهي عن تعيين وصف واحد بعينه بأنه شهيد ، بل يجوز أن يقال ذلك على طريق الاجمال . قوله (وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : الله أعلم بمن يجاهد في سبيله والله أعلم بمن يكلم في سبيله) أي يجرح ، وهذا طرف من حديث تقدم في أوائل الجهاد من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة باللفظ الأول ، ومن طريق الآخر عنه باللفظ الثاني ، ووجه أخذ الترجمة منه يظهر من حديث أبي موسى الماضي من قائل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ، ولا يطلع على ذلك إلا بالوحي ، فمن ثبت أنه في سبيل الله أعطى حكم الشهادة ، فقلوه د والله أعلم بمن يكلم في سبيله ، أي فلا يعلم ذلك إلا من أعلمه الله ، فلا ينبغي إطلاق كون كل مقتول في الجهاد أنه في سبيل الله . ثم ذكر المصنف حديث سهل بن سعد في قصة الذي بالغ في القتال حتى قال المسلمون : ما أجزأ أحداً ما أجزأ ، ثم كان آخر أمره أن قتل نفسه ، وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي حيث ذكره المصنف ، ووجه أخذ الترجمة منه أنهم شهدوا برجحانه في أمر الجهاد ، فلو كان قتل لم يتمتع أن يشهدوا له بالشهادة ، وقد ظهر منه أنه لم يقا تل الله ولما قاتل غضباً لقومه ، فلا يطاق على كل مقتول في الجهاد أنه شهيد لاحتمال أن يكون مثل هذا ، وإن كان مع ذلك يعطى حكم الشهداء في الأحكام الظاهرة ، ولذلك أطلق السلف على تسمية المقتولين في بدر وأحد وغيرهما شهداء ، والمراد بذلك الحكم الظاهر المبني على الظن الغالب والله أعلم . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن مجاهد قال د لما خرج رسول الله ﷺ إلى تبوك قال : لا يخرج معنا إلا مكرى يخرج رجل على بكر ضعيف فوقص فمات ، فقال الناس : الشهيد الشهيد ، فقال رسول الله ﷺ : يا بلال ناد إن الجنة لا يدخلها عاص ، وفيه إشارة إلى أن الشهيد لا يدخل النار لانه ﷺ قال د انه من أهل النار ، ولم يتبين منه إلا

قتل نفسه وهو بذلك عاص لاكافر ، لكن يحتمل أن يكون النبي ﷺ اطلع على كفره في الباطن أو أنه استحل قتل نفسه . وقد يتعجب من المهلب حيث قال : إن حديث الباب ضد ما ترجم به البخاري لانه قال ولا يقال فلان شهيد ، والحديث فيه ضد الكهانة ، وكأنه لم يتأمل مراد البخاري ، وهو ظاهر كما قررته بحمد الله تعالى

٧٨ - باب التحريض على الرمي ، وقول الله عز وجل [٦٠ الأنفال] :

﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِدُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾

٢٨٩٩ - **حديث** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة ابن الأكوع رضي الله عنه قال « مرر الذي ﷺ على نفر من أسلم ينتضلون ، فقال النبي ﷺ : ارموا بني إسماعيل ، فإن أباكم كان رايماً ، ارموا وأنا مع بني فلان . قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم ، فقال رسول الله ﷺ : ما لكم لا ترمون ؟ قالوا : كيف نرزمي وأنت معهم ؟ فقال النبي ﷺ : ارموا فأننا معهم كلاكم »

[الحديث ٢٨٩٩ - طرناه في : ٣٢٧٣ ، ٣٥٠٧]

٢٩٠٠ - **حديث** أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن النسيلى عن حمزة بن أبي أسيد عن أبيه قال : قال النبي ﷺ يوم بدر حين صففنا أقريش وصفوا لنا : إذا أكتبوكم فعليكم بالنبل ،

[الحديث ٢٩٠٠ - طرناه في : ٣٩٨٤ ، ٣٩٨٥]

قوله (باب التحريض على الرمي وقول الله عز وجل ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ﴾ الآية) ملح بما جاء في تفسير القوة في هذه الآية أنها الرمي ، وهو عند مسلم من حديث عتبة بن عامر ولفظه وسمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ إلا إن القوة الرمي . فلانا ، ولابي داود وابن حبان من وجه آخر عن عتبة بن عامر رفعه ، أن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة : صانعه يحسب في صنعه الخير ، والراي به ، ومنبله . فارموا واركبوا ، وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا ، الحديث ، وفيه دهن ترك الرمي بعد عله رغبة عنه فانها نعمة كفرها . ولمسلم من وجه آخر عن عتبة رفعه ، من علم الرمي ثم تركه فليس منا أو فقد عصي ، ودواه ابن ماجه بلفظ « فقد عصاني » قال القرطبي : إنما فسر القوة بالرمي وإن كانت القوة تظهر باعداد غيره من آلات الحرب لكون الرمي أشد نكابة في العدو وأسهل مؤنة ، لأنه قد يرمى رأس الكتيفة فيصاب فينزع من خلفه . وذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث سلمة بن الأكوع . **قوله** (مر النبي ﷺ على نفر من أسلم) أي من بني أسلم القبيلة المشهورة ، وهي بلفظ أفعال التفضيل من السلامة . **قوله** (ينتضلون) بالضاد المعجمة أي يترامون ، والتناضل الترامي السبق ، ونضل فلان فلانا إذا غلبه . **قوله** (وأنا مع بني فلان) في حديث أبي هريرة في نحو هذه القصة عند ابن حبان والبرار ، وأنا مع ابن الأدرع ، انتهى ، واسم ابن الأدرع محجن ، وقع ذلك من حديث حمزة بن عمرو الأسلمي في هذا الحديث عند الطبراني قال فيه « وأنا مع محجن بن الأدرع » ومثله في مرسل عروة أخرجه السراج عن قتبية عن ابن لميعة عن أبي الأسود عنه ، وهو صحابي معروف له حديث آخر في الأدب المفرد للبخاري وفي أبي داود والنسائي وابن خزيمة ، وقيل اسم ابن الأدرع سلمة حكاها ابن منده قال : والأدرع

لقب واسمه ذكوان . والله أعلم ، **قوله** (قالوا كيف نرى وأنت معهم) اسم قائل ذلك منهم فضله الأسلي ذكره ابن إسحق في المغازی عن سفيان بن فروة الأسلي عن أشياخ من قومه من الصحابة قالوا : بينما محجن بن الادرع يناضل رجلا من أسلم يقال له فضلة ، فذكر الحديث وفيه : فقال فضلة وأنتى قوسه من يده : والله لا أرى معه وأنت معه . **قوله** (وأنا معكم كلكم) بكسر اللام ، ووقع في رواية عروة وأنا مع جماعتكم ، والمراد بالمعية معية القصد إلى الخير ، ويحتمل أن يكون قام مقام المحلل فيخرج السبق من عنده ولا يخرج كما تقدم ، ولا سيما وقد خصه بعضهم بالامام ، قال المهلب : يستفاد منه أن من صار السلطان عليه في جملة المناضلين له أن لا يتعرض لذلك كما فعل هؤلاء القوم حيث أمسكوا لكون النبي ﷺ مع الفريق الآخر خشية أن يغلبوهم فيكون النبي ﷺ مع من وقع عليه الغلب فأمسكوا عن ذلك تأدبا معه انتهى . وتعقب بأن المعنى الذي أمسكوا له لم ينحصر في هذا بل الظاهر أنهم أمسكوا لما استشعروا من قوة قلوب أصحابهم بالغلبة حيث صار النبي ﷺ معهم وذلك من أعظم الوجوه المشهورة بالنصر . وقد وقع في رواية حمزة بن عمرو عند الطبراني وفيه : فقالوا من كنت معه فقد غلب ، وكذا في رواية ابن إسحق : فقال فضلة : لا تغلب من كنت معه ، واستدل بهذا الحديث على أن الذين من بني إسماعيل ، وفيه نظر لما سيأتي في مناقب قريش من أنه استدلال بالأخص على الأعم . وفيه أن الجدل الأعلى يسمى أبا ، وفيه التنويه بذكر الماهر في صناعته ببيان فضله وتطبيب قلوب من هم دورته . وفيه حسن خلق النبي ﷺ ومعرفة بأمر الحرب . وفيه التنبؤ إلى اتباع خصال الآباء المحمود ، والعمل بمثلها . وفيه حسن أدب الصحابة مع النبي ﷺ . الحديث الثاني حديث أبي أسيد بضم الهززة . ووقع في رواية السرخسي وحده بفتحها ، وهو خطأ . وقوله : وإذا أكشبوكم ، كذا في نسخ البخاري بمائة ثم موحدة ، والكشف بفتحين القرب ، فالعن إذا دنوا منكم . وقد استشكل بأن الذي يليق بالدنو المطاعنة بالرمح والمضاربة بالسيوف ، وأما الذي يليق برمي النبل فالبعد ، وزعم الداودي أن معنى أكشبوكم كاثروكم ، قال : وذلك أن النبل إذا رمى في الجح لم يخطئ غالبا ففيه ردع لهم ، وقد تعقب هذا التفسير بأنه لا يعرف ، وتفسير الكشف بالكثرة غريب ، والأول هو المعتمد وقد بينته رواية أبي داود حيث زاد في آخره : واستبقوا نبلكم ، وفي رواية له : ولا تسلوا السيوف حتى يفشوكم ، فظهر أن معنى الحديث الأمر بترك الرمي والقتال حتى يقربوا لأنهم إذا رموهم على بعد قد لا تصل إليهم وتذهب في غير منفعة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله : واستبقوا نبلكم ، وعرف بقوله : ولا تسلوا السيوف حتى يفشوكم ، أن المراد بالقرب المطلوب في الرمي قرب نسبي بحيث تنالهم سهام لأقرب قريب بحيث يلتحمون معهم ، والنبل بفتح النون وسكون المرحدة جمع نبلته ويجمع أيضا على نبال وهي السهام العربية اللطاف . (تنبيه) : وقع في إسناده هذا الحديث اختلاف سائده إن شاء الله تعالى في غزوة بدر

٧٩ - باب اللهم بالحراب ونحوها

٢٩٠١ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : بينما الحديث يلعبون عند النبي ﷺ بحرابهم ، دخل عمر فأهوى إلى الحمى فخصهم

بها ، فقال : دعهم يا عمرُ . زاد عليٌّ : حدثنا عبدُ الرزاقِ أخبرنا مشرٌ « في المسجدِ »

قوله (باب اللهو بالحراب ونحوها) أى من آلات الحرب ، وكأنه يشير بقوله ونحوها إلى ما روى أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث عقبة بن عامر مرفوعاً (ليس من اللهو - أى مشروع أو مطلوب - إلا تأديب الرجل فرسه وملاعبته أهله ورميه بقوسه ونبله . ثم أورد فيه حديث أبي هريرة « بينا الحبشة يلعبون عند النبي ﷺ ، الحديث ، ولم يقع في هذه الرواية ذكر الحراب . وكأنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كما تقدم بيانه في « باب أصحاب الحراب في المسجد ، من كتاب الصلاة وذكرنا فواتده هناك ، وفي كتاب العيدين ، قال ابن التين يحتمل أن يكون عمر لم ير رسول الله ﷺ ولم يعلم أنه رآهم ، أو ظن أنه رآهم واستحيا أن ينضمهم ، وهذا أولى لقوله في الحديث « وهم يلعبون عند رسول الله ﷺ » . قلت : وهذا لا يمنع الاحتمال المذكور أولاً ، ويحتمل أن يكون إنكاره لهذا شبيه إنكاره على المغنبتين ، وكان من شدته في الدين ينكر خلاف الأولى ، والجهد في الجلة أولى من اللعب المباح . وأما النبي ﷺ فكان يصدد بيان الجواز . وقوله « زاد علي حدثنا عبد الرزاق ، وقع في رواية الكشميهني « زادنا على ،

٨٠ - باب المجنَّ ومَن يُتْرَسُ بُتْرَسَ صاحبه

٢٩٠٢ - **حدثنا** أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا الأوزاعي عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « كان أبو طلحة يتتْرَسُ مع النبي ﷺ بُتْرَسَ واحد ، وكان أبو طلحة حسنَ الرمي ، فكان إذا رمى يُشْرِفُ النبي ﷺ فيُنْظَرُ إلى موضع نبله »

٢٩٠٣ - **حدثنا** سعيد بن عمرو حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل قال « لما كُثِرَتْ بيضةُ النبي ﷺ على رأسه وأذى وجهه وكُسِرَتْ رباعيته ، وكان عليٌّ يحتف بماء في الحِجَنِّ وكانت فاطمة تغسله ، فلما رأت الدَّمَّ يزيدُ على الماء كثرةً عمدت إلى حصيرٍ فأخزقته وألصقته على جرحه قرناً من الدَّمِّ »

٢٩٠٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن الزهرى عن مالك بن أوس بن خالد عن عمرو رضي الله عنه قال « كانت أموال بني النضير مما آفأه الله على رسوله ﷺ مما لم يؤجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب ، فكانت لرسول الله ﷺ خاصة ، وكان يُنْقِضُ على أهلها نفقة سنته ، ثم يجعل ما بقى في السلاح والسكر أربع عُدَّة في سبيل الله »

[الحديث ٢٩٠٤ - أطرافه في : ٣٠٩٤ ، ٤٠٣٣ ، ٤٨٨٥ ، ٥٣٥٧ ، ٥٣٥٨ ، ٦٧٧٨ ، ٧٣٠٥]

٢٩٠٥ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني سعد بن إبراهيم عن عبد الله بن شداد عن علي . **حدثنا** قبيصة حدثنا سفيان عن سعد بن إبراهيم قال حدثني عبد الله بن شداد قال سمعتُ طلياً

رضي الله عنه يقول « مارأيت النبي ﷺ يُدعى رجلاً بعد سعيد ، سمعته يقول : ازم فذاك أبي وأمي »
[الحديث ٢٩٠٥ - أطرافه في : ٤٠٥٨ ، ٤٠٥٩ ، ٦١٨٤]

قوله (باب الجن) في رواية ابن شبيب « الترسة ، جمع ترس ، والجن بكسر الميم وفتح الجيم وتثنية النون أي الدرة ، قال ابن المنير : وجه هذه التراجم دفع من يتخيل أن اتخذ هذه الآلات ينافي التوكل ، والحق أن الحديث لا يرد القدر ، ولكن يهين مسالك الوسوسة لما طبع عليه البشر . **قوله** (ومن يترس بترس صاحبه) أي فلا بأس به ، ثم ذكر فيه أربعة أحاديث : الأول حديث أنس « كان أبو طلحة يترس مع النبي ﷺ بترس واحد ، الحديث ، أوردته مختصراً من هذا الوجه ، وسيأتي بأهم من هذا السياق في المناقب في غزوة أحد ، قيل إن الرأى يحتاج إلى من يستره لشغله يديه جميعاً بالرمي ، فلذلك كان النبي ﷺ يترسه بترسه . ثانياً حديث سهل وهو ابن سعيد ولما كسرت بيضة لثني ﷺ على رأسه ، الحديث ، والغرض منه قوله « وكان على مختلف بالماء في الجن ، وقد تقدمت له طريق أخرى قريباً ، ويأتي السلام عليه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى . ثالثاً حديث عمر « كانت أموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله ، الحديث ، ذكر منه طرفاً ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب فرض الجنس وفي الفرائض ، والغرض منه قوله هنا « ثم يجعل ما بقي في السلاح والكرع عدة ، لأن الجن من جملة آلات السلاح كما روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن ابن عمر « انه كانت عنده درقة فقال : لولا أن عمر قال لي احبس سلاحك لأعطيت هذه الدرة لبعض أولادي ، رابعاً حديث علي في قوله ﷺ لسعد بن أبي وقاص « دارم فذاك أبي وأمي ، وسيأتي شرحه مستوفى في المناقب وفي غزوة أحد ، وقوله فيه « حدثنا قبيصة ، هو ابن عتبة ، وسفيان هو الثوري وزعم أبو نعيم في « المستخرج ، أن لفظ قبيصة هنا تصحيف عن دون البخاري وأن الصواب حدثنا قتيبة ، وعلى هذا فسفيان هو ابن عيينة لأن قتيبة لم يسمح من الثوري ، لكن لا أعرف لإنكاره معنى إذ لا مانع أن يكون عند السفينيين ، وقد أخرجه المصنف في الأدب من طريق يحيى القطان عن سفيان الثوري ، ووقع في رواية النسفي هنا عن مسدد عن يحيى أيضاً ، ودخول هذا الحديث هنا غير ظاهر لأنه لا يوافق واحداً من وكني الترجمة ، وقد أثبت ابن شبيب في روايته قبله لفظ « باب ، بغير ترجمة ، وله مناسبة بالترجمة التي قبله من جهة أن الرأى لا يستغنى عن شيء . يقي به عن نفسه سهام من يراميه ، وفي حديث علي جواز التقية ، وسيأتي بسط ذلك بادلته وبيان ما يعارضه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

٨١ - باب الدرقي

٢٩٠٦ - **حريش** إسماعيل قال حدثني ابن وهب قال عمر وحدثني أبو الأسود عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « دخل على رسول الله ﷺ وعندى جارتان تغديان ببناء بعات ، فاضطجع على الفراش وحول وجهه ، فدخل أبو بكر فانتهرني وقال : مزمارة الشيطان عند رسول الله ﷺ . فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال : دعهما . فلما قفل أقمرتهما فخرجنا »

٢٩٠٧ - قالت : وكان يوم عهد يلبس للسودان بالدرقي والحرايب ، فأما سألت رسول الله ﷺ وإما

قال : تشبهينَ تَظُلرينَ ؟ قلتُ : نعم ، فأطعنِي ورائهُ خَدَّيْ هَلِي خَدْمٍ ويقول : دونكم بني أرفدة . حتَّى إذا مِلْتُ قال : حسبُكِ ؟ قلتُ : نعم . قال : فأذهبي . قال أبو عبد الله : قال أحمدُ عن ابنِ وهبٍ « فلما غفل » **قوله** (باب الدرق) جمع درقة أى جواز اتخاذ ذلك أو مشروعيته . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس كما جزم به المزي في « الاطراف » وأغفل ذلك في « التهذيب » . وهذا الحديث قد تقدم في أول الميدين عن أحمد عن ابن وهب ، وبينت هناك الاختلاف في أبيه ، وهو المراد بقوله في هذا الباب « قال أحمد » يعنى عن ابن وهب بهذا السند ، وقوله فيه « فقال دعهما » فلما غفل غفرتهما فخرجنا ، في رواية أبي ذر « عمد » بدل « غفل » وكذا في رواية أبي زيد المروزي ، قال عياض : ورواية الأكثر هي الوجه

٨٢ - باب الخائل وتعليق السيف بالعنق

٢٩٠٨ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال « كان النبي ﷺ أحسن الناس ، وأشجع الناس . ولقد فرغ أهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت فاستفتحهم النبي ﷺ وقد استبرأ الخبر وهو على فرس لأبي طلحة عُرِي وفي عنقه السيف وهو يقول : لم تراعوا ، لم تراعوا . ثم قال : وجدناه بجرأ . أو قال : إنه لبحر »

قوله (باب الخائل وتعليق السيف بالعنق) الخائل بالمهمل جمع حيلة وهي ما يتخذ به السيف ، وأورد فيه حديث أنس وقد تقدم في « باب الفرس العرى » و « باب الشجاعة في الحرب » وسياقه هنا أتم ، وسبق شرحه في الهبة ، والغرض منه هنا قوله « وفي عنقه السيف » فدل على جواز ذلك ، وقوله « لم تراعوا » وقع في رواية الخوى والكشميني مرتين ، قال ابن المنير : مقصود المصنف من هذه التراجم أن يبين زى السلف في آلة الحرب وما سبق استعماله في زمن النبي ﷺ ليكون أطيب للنفس وأنى للبدعة

٨٣ - باب ما جاء في حلية السيوف

٢٩٠٩ - **حدثنا أحمد بن محمد** أخبرنا عبد الله أخبرنا الأوزاعي قال سمعتُ سليمان بن حبيب قال سمعتُ أبا أمامة يقول « لقد فتح الفتوح قوم ما كانت حلية سيوفهم الذهب ولا الفضة ، إنما كانت حليتهم العلاب والآنك والحديد »

قوله (باب ما جاء في حلية السيوف) أى من الجواز وعدمه . **قوله** (سمعت سليمان بن حبيب) هو المحاذي قاضي دمشق في زمن عمر بن عبد العزيز وغيره ومات سنة عشرين أو بعدها ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث . **قوله** (لقد فتح الفتوح قوم) وقع عند ابن ماجه لتحديث أبي أمامة بذلك سبب وهو « دخلنا على أبي أمامة فرأى في سيوفنا شيئاً من حلية فضة ، فغضب وقال ، فذكره ، وزاد الاسماعيلي في روايته أنه دخل عليه بمحص وزاد فيه « ولانتم أبجل من أهل الجاهلية ، إن الله يرزق الرجل منكم الدرهم ينفقه في سبيل الله بسبجانة ثم أتم

تمسكون ، وأخرجه هشام بن حماد في فوائده والطبراني من طريقه من وجه آخر عن سليمان بن حبيب قال « نزلنا حصن قافلين من الروم فاذا عبد الله بن أبي زكريا ومكحول ، فانطلقنا إلى أبي أمانة فاذا شيخ هرم ، فلما تكلم إذا رجل يبلغ حاجته ، ثم قال : ان رسول الله ﷺ بلغ ما أرسل به ، وأنتم تبلغون عنا . ثم نظر إلى سيوفنا فاذا فيها شيء من الفضة فغضب حتى أشد غضبه ، . قوله (العلابي) بفتح الميملة وتخفيف اللام وكسر الموحدة جمع علباء بسكون اللام ، وقد فسره الأوزاعي في رواية أبي نعم في المستخرج ، فقال : العلابي الجلود الحام التي لبست بعد بوغة . وقال غيره : العلابي العصب تؤخذ رطبة فيشد بها جفون السيوف وتلوى عليها فتجف ، وكذلك تلوى رطبة على ما يصدع من الرماح . وقال الخطابي : هي عصب العنق ، وهي أمتن ما يكون من عصب البعير . وزعم الداودي أن العلابي ضرب من الرصاص فاختطأ كما نبه عليه القزاز في شرح غريب الجماع ، وكأنه لما رآه قرن بالآلئ ظنه ضرباً منه ، وزاد هشام بن عمار في روايته « والحديد ، وزاد فيه أشياء لا تتعلق بالجهاد . والآلئ بالمد وضم النون بعدها ككاف وهو الرصاص ، وهو واحد لا جمع له ، وقيل هو الرصاص الخالص ، وزعم الداودي أن الآلئ القصدير . وقال ابن الجوزي : الآلئ الرصاص القلعي وهو بفتح اللام منسوب إلى القلعة موضع بالبادية ينسب ذلك إليه ، وتنسب إليه السيوف أيضاً فيقال سيوف قلعية ، وكأنه معدن يوجد فيه الحديد والرصاص . وفي هذا الحديث أن تحمية السيوف وغيرها من آلات الحرب بغير الفضة والذهب أولى . وأجاب من أباحها بأن تحمية السيوف بالذهب والفضة إنما شرع لإرهاب العدو ، وكان لأصحاب رسول ﷺ عن ذلك غنية لشدهم في أنفسهم وقوتهم في إيمانهم

٨٤ - باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة

٢٩١٠ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شبيب عن الزهري قال حدثني سنان بن أبي سنان الدؤلي وأبو سلمة بن عبد الرحمن « أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبره أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل بحد ، فلما قفل رسول الله ﷺ قفل معه ، فأدركهم القائلة في وادٍ كثير العضاء ، فنزل رسول الله ﷺ ، وتفرق الناس يستظلون بالشجر ، فنزل رسول الله ﷺ تحت شجرة وعلق بها سيفه ، ونما نومة ، فاذا رسول الله ﷺ يدهونا ، وإذا عنده أعرابي فقال : إن هذا اختلط على سبئي وأنا نائم ، فاستيقظت وهو في يدي صلتاً ، فقال : من يأمرك مني ؟ فقلت : الله (ثلاثاً) . ولم يعاقبه ، وجلس »

[الحديث ٢٩١٠ - أطرافه في : ٢٩١٣ ، ٤١٢٤ ، ٤١٣٥ ، ٤١٣٦]

قوله (باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة) ذكر فيه حديث جابر في قصة الأعرابي الذي اختلط سيف النبي ﷺ وهو نائم ، والغرض منه قوله « فنزل تحت شجرة فعلق بها سيفه ، وسيأتى شرحه في كتاب المغازی

٨٥ - باب لبس البتيضة

٢٩١١ - **حديث** عبد الله بن مسعدة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل رضي الله

عنه « أنه سُئِلَ عن جُرْحِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ قَال: جُرْحُ وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ وَكُسِرَتْ رِجْلَاهُ وَهَشِمَتِ الْبَيْضَةُ عَلَى رَأْسِهِ ، فَكَانَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ تَمْسُلُ الدَّمَ وَعَلَى يَمِينِكَ . فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّ الدَّمَ لَا يَرْتَدُّ إِلَّا كَثْرَةً أَخَذَتْ حَصِيرًا فَأَحْرَقَتْهُ حَتَّى صَارَ رَمَادًا ، ثُمَّ الزَّوْفَنَةُ ، فَاسْتَنْسَكَ الدَّمَ »

قوله (باب لبس البيضة) بفتح الموحدة ، وهي ما يلبس في الرأس من آلات السلاح ، ذكر فيه حديث سهل ابن سعد الماضي قبل أربعة أبواب لقوله فيه ، وهشمت البيضة على رأسه ، وقد تقدمت الإشارة إلى مكان شرحه

٨٦ - باب من لم يركس السلاح عند الموت

٢٩١٢ --- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ قَالَ « مَا تَرَكَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا سِلَاحَهُ وَبَقْلَهُ بَيْضَاءً وَأَرْضًا بِخَيْرٍ جَمَعَهَا صَدَقَةٌ »

قوله (باب من لم يركس السلاح وعقر الدواب عند الموت) كأنه يشير إلى رد ما كان عليه أهل الجاهلية من كسر السلاح وعقر الدواب إذا مات الرئيس فيهم ، وربما كان يبعد بذلك لهم . قال ابن المنير : وفي ذلك إشارة إلى اقتطاع عمل الجاهلي الذي كان يعمل له غير الله وبطلان آثاره ونحو ذلك ، بخلاف سنة المسلمين في جميع ذلك انتهى . ولعل المصنف لمح بذلك إلى من قتل عنه أنه كسر رجه عند الاصطدام حتى لا يغمسه العدو أن لو قتل وكسر جفن سيفه وضرب بسيفه حتى قتل كما جاء نحو ذلك عن جعفر بن أبي طالب في غزوة مؤتة ، فأشار إلى أن هذا شيء فعله جعفر وغيره عن اجتهاد ، والأصل عدم جواز إتلاف المال ، لأنه يفعل شيئاً محققاً في أمر غير محقق . وذكر فيه حديث عمرو بن الحارث الخزاعي ، ما ترك النبي ﷺ - أي عند موته - الأسلحة ، الحديث وقد تقدم في الرصايا ، وسيأتي شرحه في المغازي . وزعم السكرماني أن مناسبته للترجمة أنه ﷺ مات وعليه دين ولم يبع فيه شيئاً من سلاحه ولو كان رهن درعه ، وعلى هذا فالمراد بكسر السلاح بيعه ، ولا يخفى بعده

٨٧ - باب تفرق الناس عن الإمام عند القائه والاستظلال بالشجر

٢٩١٣ --- حَدَّثَنَا أَبُو لَيْثَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي سَنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ وَأَبُو سَلَمَةَ أَنَّ جَابِرًا أَخْبَرَهُ . حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَنَانِ بْنِ أَبِي سِنَانٍ الدَّوْلِيُّ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ « أَنَّهُ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَدْرَكَتْهُمْ الْقَائِلَةُ فِي وَادٍ كَثِيرٍ الْبُضَاءِ ، فَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الْبُضَاءِ يَسْتَقِطُّونَ بِالشَّجَرِ ، فَزَلَّ النَّبِيُّ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ ثُمَّ نَامَ ، فَاسْتَقِطَّ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنْ هَذَا اخْتَرَطَ سَيْفِي فَقَالَ : فَنَ يَمْنَعُكَ ؟ قَالَتْ : اللَّهُ . فَشَامَ السَّيْفَ ، فَبَا هَذَا جَالِسٌ . ثُمَّ لَمْ يُعَاقِبْهُ »

قوله (باب تفرق الناس عن الإمام عند القائه والاستظلال بالشجر) ذكر فيه حديث جابر الماضي قبل بابين

من وجهين وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدمت الإشارة إلى مكان شرحه ، قال القرطبي : هذا يدل على أنه عليه السلام كان في هذا الوقت لا يحرسه أحد من الناس ، بخلاف ما كان عليه في أول الأمر فإنه كان يحرس حتى نزل قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) . قلت : قد تقدم ذلك قبل أبواب ، لكن قد قيل إن هذه القصة سبب نزول قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) وذلك فيما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن أبي سارة عن أبي هريرة قال : كنا إذا نزلنا طلبنا للنبي عليه السلام أعظم شجرة وأظلم ، فنزل تحت شجرة ، فجاء رجل فاخذ سيفه فقال : يا محمد من يمنعك مني ، قال : الله . فانزل الله : والله يعصمك من الناس ، وهذا إسناد حسن ، فيحتمل إن كان محفوظا أن يقال كان غيبرا في اتخاذ الحرس فتركه مرة لقوة يقينه ، فلما وقعت هذه القصة ونزلت هذه الآية ترك ذلك

٨٨ - باب ما قيل في الرماح . وبذكر عن ابن عمر عن النبي عليه السلام :

« جُمِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُحْمِي ، وَجُمِلَ الذِّلَّةُ وَالصُّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي »

٢٩١٤ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي النضر - وولي عمر بن عبيد الله عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري عن أبي قتادة رضي الله عنه أنه كان مع رسول الله عليه السلام ، حتى إذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحاب له مخرمين وهو غير مخرم ، فرأى رجلا وحشيا ، فاستوى على فرسه ، فسأل أصحابه أن يناولوه سوطه فأبوا ، فسألهم رُمحه فأبوا ، فأخذوه ثم شدوا على الحمار فقتله ، فأكل منه بعض أصحاب النبي عليه السلام وأبى بعض ، فلما أدركوا رسول الله عليه السلام سألوه عن ذلك قال : إنما هي طعمة أطعمكموها الله .

وعن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة في الحمار الوحشي مثل حديث أبي النضر قال « هل معكم من لحمي » ؟

قوله (باب ما قيل في الرماح) أى في اتخاذها واستعمالها أى من العضل . **قوله** (ويذكر عن ابن عمر الخ) هو طرف من حديث أخرجه أحمد من طريق أبي منيب - بعض الميم وكسر النون ثم تحتانية ساكنة ثم موحدة - الجرحى بعض الجيم وفتح الراء بعدها معجمة عن ابن عمر بالفتح بعثت بين يدي الساعة مع السيف ، وجعل رزقي تحت ظل رحمي ، وجعلت الذلّة والصغار على من خالف أمرى ، ومن تشبه بقوم فهو منهم ، وأخرج أبو داود عنه قوله « من تشبه بقوم فهو منهم » ، حسب من هذا الوجه ، وأبو منيب لا يعرف اسمه . وفي الإسناد عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان يختلف في توثيقه ، وله شاهد مرسل بإسناد حسن أخرجه ابن أبي شيبة من طريق الأوزاعي عن سعيد بن جبلة عن النبي عليه السلام بتمامه ، وفي الحديث إشارة إلى فضل الرمح ، وإلى حل الغنائم لهذه الأمة وإلى أن رزق النبي عليه السلام جعل فيها لا في غيرها من المكاسب ، ولهذا قال بعض العلماء أنها أفضل المكاسب ، والمراد بالصغار وهو بفتح المهملة وبالمعجمة بذل الجارية ، وفي قوله « تحت ظل رحمي » إشارة إلى أن ظله ممدود إلى أبد الآباد ، والحكمة في الاختصار هل ذكر الرمح دون غيره من آلات الحرب كالسيف أن عادتهم جرت بمجمل الرايات في أطراف الرمح ، فلما كان ظل الرمح أسبق كان نسبة الرزق إليه أليق . وقد تعرض في الحديث الآخر لظل السيف كما سيأتي قريبا من قوله عليه السلام

والجنة تحت ظلال السيوف ، فنصب الرزق إلى ظل الرمح لما ذكرته أن المقصود بذكر الرمح الراية ، ونسبت الجنة إلى ظل السيوف لأن الشهادة تقع به غالباً ولأن ظل السيوف يكثر ظهوره بكثرة حركة السيوف في يد المقاتل ، ولأن ظل السيوف لا يظهر إلا بعد الضرب به لأنه قبل ذلك يكون مغموداً معاقفاً ، وذكر المصنف في الباب حديث أبي قتادة في قصة الحمار الوحشي باسنادين لما لك ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الحج ، والغرض منه قوله وفسألم ربه فأبوا ،

٨٩ - باب ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب

وقال النبي ﷺ : أما خالدٌ فقد احتبس أدراعهُ في سبيلِ الله

٢٩١٥ - **حَرْشٌ** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ قُبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ : اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ هَذَا وَوَعَدَكَ اللَّهُمَّ إِن شِدْتَ لَمْ تُعْبِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَدْ أَلْحَنْتَ عَلَى رَبِّكَ . وَهُوَ فِي الدَّرْعِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ : (سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلِّنُ الدُّبُرُ . بَلِ السَّاءُ أَذْنِي وَأَمْرُ)

وقال وَهَيْبٌ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ : يَوْمَ بَدْرٍ

[الحديث ٢٩١٥ - أطرافه في : ٢٩١٥ ، ٢٩١٦ ، ٢٩١٧]

٢٩١٦ - **حَرْشٌ** مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : تَوَنَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدِرْعُهُ سَرْمُوهٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ بَثْلَانٍ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ . وَقَالَ يَعْلَى :

حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ « دِرْعٌ مِنْ حَدِيدٍ » . وَقَالَ مُعَلَّى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنِ الْأَعْمَشِ وَقَالَ « رَهْنُهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ »

٢٩١٧ - **حَرْشٌ** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ مَثَلُ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جَبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ اضْطَرَّتْ أَيْدِيهِمَا

إِلَى تَرَاقِيهِمَا ، فَسَكَمَا مِمَّنْ الْمُتَصَدِّقُ بَصْدَقَتِهِ انْصَحَتْ عَلَيْهِ حَتَّى تُدْفَى أَمْرُهُ ، وَكَلَامُهُمُ الْبَخِيلُ بِالْبَصْدَقَةِ انْقَبَضَتْ كُلُّ

حَافَةٍ إِلَى صَاحِبَتِهَا وَتَفَلَّصَتْ عَلَيْهِ وَانْصَحَتْ يَدَاهُ إِلَى تَرَاقِيهِ . فَسَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : فَيُجَنِّدُ أَنْ يَوْسَعَهَا

فَلَا تَسْعُ »

قوله (باب ما قيل في درع النبي ﷺ) أى من أى شيء كانت ؟ وقوله (والقميص في الحرب) أى حكمه وحكم

لبسه . **قوله** (وقال النبي ﷺ : أما خالدٌ فقد احتبس أدراعهُ في سبيلِ الله) هو طرف من حديث لابي هريرة تقدم

شرحه في كتاب الوكافة ، والأدراع جمع درع وهو القميص المتخذ من الزرد ، وأشار المصنف بذكر هذا الحديث إلى

أن النبي ﷺ كما لبس الدرع فيما ذكره في الباب ذكر الدرع ونسبه إلى بعض الشجعان من الصحابة يُدل على مشروعيته

وأن لبسها لا ينافي التوكل . ثم ذكر فيه أحاديث : الأول حديث ابن عباس في دعاء النبي ﷺ يوم بدر ، والغرض

منه قوله : وهو في الدرع ، وقوله فيه وحدنا عبد الوهاب ، هو ابن عبد الحميد الثقفي ، وقوله وقال وهيب ، يعنى ابن

خالد وحدثنا خالد : يوم بدر ، يعني أن وهيب بن خالد رواه عن خالد وهو الخذاء شيخ عبد الوهاب فيه عن عكرمة عن ابن عباس فزاد بعد قوله وهو في قبة يوم بدر ، وقد رواه محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الوهاب كذلك كما سيأتي في المغازي ، وكذلك قال إسحق بن راهويه عن عبد الوهاب الثقفي ، قلعل محمد بن المثنى شيخ البخاري لم يحفظها ، ورواية وهيب وصلها المؤلف في تفسير سورة القمر ، ويأتي بيان ما استشكل من هذا الحديث في غزوة بدر ، وهو من مراسيل الصحابة لأن ابن عباس لم يحضر ذلك ، وسيأتي ما فيه هناك . ثانيا حديث عائشة ؓ توفي النبي ﷺ ودرعه مرهونة ، الحديث . قوله (وقال يعلى حدثنا الأعمش : درع من حديد) يعني أن يعلى - وهو ابن عبيد - رواه عن الأعمش بالإسناد المذكور فزاد أن الدرع كانت من حديد ، وقد وصله المؤلف في السلم كذلك . قوله (وقال معلى عن عبد الواحد) يعني أن معلى بن أسد رواه عن عبد الواحد بن زياد فقال فيه أيضا : رهنه درعا من حديد ، وقد وصله المصنف في الاستقراض ، وتقدم الكلام على شرحه مستوفى في كتاب الرهن . ثالثا حديث أبي هريرة في البخیل المتصدق وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الزكاة ، والغرض منه هنا ذكر العجبتين ، فانه روى بالمرحوة وهو المناسب لذكر القميص في الترجمة ، وروى بالنون وهو المناسب الدرع ، وقد تقدم بيان اختلاف الرواة في ذلك هناك . والجهة بالمرحوة ما قطع من الثياب مشعرا قاله في المطالع ، وعمل استشهاده للترجمة - وان كان المثل به في المثل لا يشترط وجوده فضلا عن مشروعيته - من جهة أنه مثل بدرع الكريم فتشبهه الكريم المحمود بالدرع يسمر بأن الدرع محمود ، وموضع الشاهد منه درع الكريم لادرع البخیل ، وكأنه أقام الكريم مقام الفجاع لتلازمهما غالبا وكذلك حدهما

٩٠ - باب الجبة في السفر والحرب

٢٩١٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** زيد الواحدي **حدثنا** الأعمش عن أبي الضحى مسلم هو ابن صبيح عن مسروق قال : **حدثني** المغيرة بن شعبة قال « انطلق رسول الله ﷺ لحاجته ، ثم أقبل ، فذاقته بماء - وعليه جبة شامية - فضمض واستنشق ، وغسل وجهه ، فذهب يخرج يديه من كفيه وكانا ضيقين ، فأخرجهما من تحت ، ففسلهما ، ومسح برأسه وعلى خفيه »

قوله (باب الجبة في السفر والحرب) ذكر فيه حديث المغيرة في قصة المسح على الخفين وفيه « وعليه جبة شامية » وفيه « فذهب يخرج يديه من كفيه وكانا ضيقين » وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدم الكلام على الحديث مستوفى في باب المسح على الخفين ، من كتاب الطهارة

٩١ - باب الحرير في الحرب

٢٩١٩ - **حدثنا** أحمد بن إسماعيل **حدثنا** خالد بن الحارث **حدثنا** سعيد عن قتادة أن أنسا **حدثنا** عن « أن النبي ﷺ رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير في قميص من حرير من حكة كانت بهما »

[الحديث ٢٩١٩ - أخرجه في : ٢٩٢٠ ، ٢٩٢١ ، ٢٩٢٢ ، ٥٨٣٩]

٢٩٢٠ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** حماد عن قتادة عن أنس

حدثنا محمد بن سنان **حدثنا** همام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه « ان عبد الرحمن بن عوف والزبير شكوا إلى النبي ﷺ - يعني القمل - فأرخص لهما في الحرير ، فأرأيه عليهما في غزاة »

٢٩٢١ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة أخبرني قتادة أن أنسا **حدثنا**هم قال « رخص النبي ﷺ

لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في حرير »

٢٩٢٢ - **حدثني** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة سمعت قتادة عن أنس « رخص - أو

رخص - لهما الحكة بهما »

قوله (باب الحرير في الحرب) ذكر فيه حديث أنس في الرخصة للزبير وعبد الرحمن بن عوف في قيص الحرير ، ذكره من خمسة طرق ، ففي رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة « من حكة كانت بهما ، وكذا قال شعبة في أحد الطريقين ، وفي رواية همام عن قتادة في أحد الطريقين ، يعني القمل ، ورجح ابن التين الرواية التي فيها الحكة وقال : لعل أحد الرواة تأولها فأخطأ ، وجمع الداردي باحتيال أن يكون إحدى العلتين بأحد الرجلين ، وقال ابن العربي : قد ورد أنه أرخص لكل منهما فالأفراد يقتضي أن لكل حكة . قلت : ويمكن الجمع بأن الحكة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة إلى السب وتارة إلى سبب السب ، ووقع في رواية محمد بن بشار عن غندر « رخص أو أرخص ، كذا بالشك ، وقد أخرجه أحمد عن غندر بلفظ « رخص رسول الله ﷺ » ، وكذا قال وكيع عن شعبة كما سيأتي في كتاب اللباس ، وأما تقييده بالحرب فكذا أنه أخذه من قوله في رواية همام « فرأيت عليهما في غزاة » ووقع في رواية أبي داود « في السفر من حكة » وقد ترجم له في اللباس « ما يرخص للرجال من الحرير للحكة » ولم يقيده بالحرب « فزعم بعضهم أن الحرب في الترجمة بالجيم وفتح الراء ، وليس كما زعم لأنها لا يبق لها في أبواب الجهاد مناسبة ، ويلزم منه إعادة الترجمة في اللباس ، إذ الحكة والحرب متقاربان . وجعل الطبري جوازه في العزو مستتبعا من جوازه للحكة فقال : دلت الرخصة في لبسه بسبب الحكة أن من قصد بلبسه ما هو أعظم من أذى الحكة كدفع سلاح العدو ونحو ذلك فإنه يجوز ، وقد تبع الترمذي البخاري فترجم له « باب ما جاء في لبس الحرير في الحرب » . ثم المشهور عن القائلين بالجواز أنه لا يختص بالسفر ، وعن بعض الشافعية يختص ، وقال القرطبي : الحديث حجة على من منع إلا أن يدعى الخصوصية بالزبير وعبد الرحمن ولا تصح تلك الدعوى . قلت : قد جئنا إلى ذلك عمر رضي الله عنه ، فروى ابن عساكر من طريق ابن عوف عن ابن سيرين « أن عمر رأى على خالد بن الوليد قيص حرير فقال : ما هذا ؟ فذكر له خالد قصة عبد الرحمن بن عوف فقال : وأنت مثل عبد الرحمن ؟ أو لك مثل ما لعبد الرحمن ؟ ثم أمر من حضره فزقوه ، رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعا . وقد اختلف السلف في لباسه فتح مالك وأبو حنيفة مطلقا ، وقال الشافعي وأبو يوسف بالجواز للضرورة ، وحكى ابن حبيب عن ابن الماجشون أنه يستحب في الحرب ، وقال المهلب : لباسه في الحرب لإدخاله الصلح وهو مثل الرخصة في الاختيار في الحرب انتهى . ووقع في كلام النووي تبعا لغيره أن الحكة في لبس الحرير للحكة لما فيه من البرودة ، وتعقب

بأن الحرير حار فالصواب أن الحسكة فيه لخاصة فيه لدفع ما تنشأ عنه الحسكة كالأقمل . والله أعلم

٩٢ - باب ما يُذكرُ في السَّكِينِ

٢٩٢٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الدَّزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مَرْوَانَ أُمِيَّةَ الضُّبَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْكُلُ مِنْ كَيْفٍ يَحْتَزُّ مِنْهَا ، ثُمَّ دُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ » . حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَزَادَ « فَأَتَى السَّكِينِ »

قوله (باب ما يذكر في السكين) ذكر فيه حديث جعفر بن عمرو بن أمية عن أبيه ، رأيت النبي ﷺ يحتز من كتف شاة ، الحديث ، وفي الطريق الأخرى ، فألقى السكين ، وقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة

٩٣ - باب ما قيلَ في قتالِ الرُّومِ

٢٩٢٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ الدَّهَشَقِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ثَوْرُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ أَنَّ عُمَيْرَ بْنَ الْأَسْوَدِ الْعَدَنِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ أَتَى مُعَاوَةَ بْنَ الصَّامِتِ وَهُوَ نَازِلٌ فِي سَاحَةِ حِصَصٍ وَهُوَ فِي بَنَاءٍ لَهُ وَمَعَهُ أُمُّ حَرَامٍ ، قَالَ عُمَيْرُ : لَخَذْنَا أُمَّ حَرَامٍ أَتَمَّا سَمِعَتِ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ « أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ الْبَحْرَ قَدْ أَوْجَبُوا . قَالَتْ أُمُّ حَرَامٍ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا فِيهِمْ ؟ قَالَ : أَنْتِ فِيهِمْ . ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِينَةَ قَيْصَرَ مَغْفُورٌ لَهُمْ . قُلْتُ : أَنَا فِيهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : لَا »

قوله (باب ما قيل في قتال الروم) أي من الفضل . واختلف في الروم فالاكثر أنهم من ولد عيص بن إسحق بن إبراهيم ، واسم جدهم قيل روماني وقيل هو ابن ليث بن يونس بن يافث بن نوح . قوله (عن خالد بن معدان) يفتح الميم وسكون الميملة ، والاسناد كله شاميون ، وإسحق بن يزيد شيخ البخاري فيه هو إسحق بن إبراهيم بن يزيد الفراديسي نسب لجده . قوله (عمير بن الأسود العدني) بالنون والميملة ، وهو شامي قديم يقال اسمه عمرو ، وعمير بالتصغير لقبه ، وكان عابداً محضراً ، وكان عمر يثنى عليه ، ومات في خلافة معاوية ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث عند من يفرق بينه وبين أبي عياض عمرو بن الأسود ، والراجح التفرقة وأُم حرام بهمالتين تقدم ذكرها في أوائل الجهاد في حديث أنس ، وقد حدث عنها أنس هذا الحديث أتم من هذا السياق . وأخرج الحسن بن سفيان هذا الحديث في مسنده عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة بسند البخاري وزاد في آخره « قال هشام رأيت قبرها بالساحل » . قوله (يغزون مدينة قيصر) يعني القسطنطينية ، قال المصنف : في هذا الحديث منقبة لمعاوية لأنه أول من غزا البحر ، ومنقبة لولده يزيد لأنه أول من غزا مدينة قيصر . وتعبه ابن التين وابن المنير بما حاصله : انه لا يلزم من دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص اذ لا يختلف أهل العلم أن قوله ﷺ مغفور لهم مشروط بأن يكونوا من أهل المغفرة حتى لو ارتد واحد من غزاها بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقاً فدل على أن المراد مغفور لمن وجد شرط المغفرة فيه منهم . وأما قول ابن التين يحتمل أن

يكون لم يحضر مع الجيش فردود ، الا أن يريد لم يباشر القتال فيمكن فانه كان أمير ذلك الجيش بالاتفاق . وجوز بعضهم أن المراد بمدينة قيصر المدينة التي كان بها يوم قال النبي ﷺ تلك المقالة وهي حصص وكانت دار مملكتهم إذ ذلك . وهذا يندفع بأن في الحديث أن الذين يغزون البحر قبل ذلك وإن أم حرام فيهم ، وحصص كانت قد فتحت قبل الغزوة التي كانت فيها أم حرام والله أعلم . قلت : وكانت غزوة يزيد المذكورة في سنة اثنتين وخمسين من الهجرة ، وفي تلك الغزاة مات أبو أيوب الانصاري فأوصى أن يدفن عند باب القسطنطينية وأن يعنى قبره ففعل به ذلك ، فيقال إن الروم صاروا بعد ذلك يستحقون به . وفي الحديث أيضا الترغيب في سكنى الشام ، وقوله قد أوجبوا ، أى فعلوا فعلا وجبت لهم به الجنة

٩٤ - باب قتال اليهود

٢٩٢٥ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْفَرَوِيُّ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « تَقَاتِلُونَ الْيَهُودَ حَتَّى يَخْضِبُوا أَحَدُهُمْ وَرَاءَ الْحَجَرِ فَيَقُولُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ قَاتِلَهُ »**

[الحديث ٢٩٢٥ - طريقه في : ٣٥٩٣]

٢٩٢٦ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُعَاوَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ وَرَاءَهُ الْيَهُودِيُّ : يَا مُسْلِم ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ قَاتِلَهُ »**

قوله (باب قتال اليهود) ذكر فيه حديث ابن عمر وأبي هريرة في ذلك ، وهو اخبار بما يقع في مستقبل الزمان . **قوله** (الفروي) بفتح الفاء والراء مذوب إلى جده أبي فروة ، وإسحق هذا غير إسحق بن عبد الله بن أبي فروة الضعيف ، وهو - أعنى إسحق بن عبد الله - عم والد هذا . وإسحق هذا ربما روى عنه البخاري بواسطة . وهذا الحديث مما حدث به مالك خارج الموطأ . ولم ينفرد به إسحق المذكور بل تابعه ابن وهب ومعن بن عيسى وسعيد بن داود والوليد بن مسلم أخرجهما الدارقطني في دغرائب مالك ، وأخرج الاسماعيلي طريق ابن وهب فقط . **قوله** (تقاتلون) فيه جواز مخاطبة الشخص والمراد غيره من يقول بقوله ويعتقد اعتقاده ، لأنه من المعلوم أن الوقت الذي أشار إليه ﷺ لم يأت بعد ، وإنما أراد بقوله تقاتلون ، مخاطبة المسلمين . ويستفاد منه أن الخطاب الدفاهي يعم المخاطبين ومن بعدهم ، وهو متفق عليه من جهة الحكم . وإنما وقع الاختلاف فيه في حكم الغائبين : هل وقع بتلك المخاطبة نفسها ، أو بطريق اللاحق ؟ وهذا الحديث يؤيد من ذهب إلى الأول . وفيه إشارة إلى بقاء دين الاسلام إلى أن ينزل عيسى عليه السلام ، فانه الذي يقاتل الدجال ، ويستأصل اليهود الذين هم تبع الدجال على ماورد من طريق أخرى ، وسيأتى بيانها مستوفى في علامات النبوة ان شاء الله تعالى

٩٥ - باب قتال الترك

٢٩٢٧ - **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ قَتْلِبٍ**

قال : قال النبي ﷺ « إن من أشرط الساعة أن يُقاتلوا قوماً يَنْتَعِلُونَ نِمالَ الشَّعرِ ، وإن من أشرط الساعة أن يُقاتلوا قوماً عِراضَ الوجوه كأن وجوههم الجِآنُ المطرقة » [الحديث ٢٩٢٧ - طريقه في : ٢٥٩٢]

٢٩٢٨ - حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا التُّرْكَ ، صِنَارَ الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْوُجُوهِ ، ذُلْفَ الْأَنْوْفِ ، كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْجِآنُ الْمَطْرَقَةُ . وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعالُ الشَّعْرِ » [الحديث ٢٩٢٨ - طريقه في : ٢٩٢٩ ، ٣٥٨٧ ، ٣٥٩٠ ، ٣٥٩١]

قوله (باب قتال الترك) اختلف في أصل الترك ، فقال الخطابي : هم بنو قنطورا . أمه كانت لابراهيم عليه السلام . وقال كراع : هم الديلم . وتعمد بانهم جنس من الترك ، وكذلك الفز . وقال أبو عمرو : هم من أولاد يافث وهم أجناس كثيرة . وقال وهب بن منبه ، هم بنو عم يأجوج ومأجوج ، لما بنى ذو القرنين السد كان بعض يأجوج ومأجوج غائبين فتركوا لم يدخلوا مع قومهم فسموا الترك . وقيل انهم من نسل تبع ، وقيل من ولد افريدون ابن سام بن نوح ، وقيل ابن يافث اصله ، وقيل ابن كوى بن يافث . ذكر فيه حديثين أحدهما حديث عمرو بن تغلب بفتح المثناة وسكون المعجمة وكسر اللام بعدما موحدة ، والحسن هو البصري ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (من أشرط الساعة) زاد الكشميني في أوله «ان» . **قوله** (ينتعلون نعال الشعر) ، هذا والحديث الذي بعده ظاهر في أن الذين ينتعلون الشعر غير الترك . وقد وقع للاسماعيلي من طريق محمد بن عباد قال : بلغني أن أصحاب بابك كانت نعالهم الشعر . قلت : بابك بموحدين مفتوحتين وآخره كاف يقال له الخرمي بضم المعجمة وتشديد الزاء المفتوحة ، وكان من طائفة من الزنادقة استباحوا المحرمات ، وقامت لهم شوكة كبيرة في أيام المأمون ، وغلبوا على كثير من بلاد المعجم كطبرستان والري ، الى أن قتل بابك المذكور في أيام المعتصم ، وكان خروجه في سنة إحدى ومائتين أو قبلها ، وقتله في سنة اثنتين وعشرين . **قوله** (الجان) بالجم وتشديد النون جمع ججن ، وقد تقدم ذكره قبل أبواب . والمطرقة التي ألبست الأطرقة من الجلود وهي الأغشية ، تقول طارقت بين النعلين أى جمعت إحداها على الأخرى . وقال الهروي : هي التي أطرقت بالعصب أى ألبست به . ثانيهما حديث أبي هريرة في ذلك

٩٦ - باب قتال الذين يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ

٢٩٢٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعالُ الشَّعْرِ ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْجِآنُ الْمَطْرَقَةُ » . قال سفيان : وزاد فيه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رواية « صِنَارَ الْأَعْيُنِ ، ذُلْفَ الْأَنْوْفِ ، كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْجِآنُ الْمَطْرَقَةُ »

قوله (باب قتال الذين ينتعلون الشعر) ذكر فيه حديث أبي هريرة المذكور من وجه آخر . **قوله** (قال سفيان

وزاد فيه أبو الزناد (هو موصول بالإسناد المذكور ، وأخطأ من زعم أنه معلق ، وقد وصله الاسماعيلى من طريق محمد بن عبادة عن سفيان بالاسنادين معا . **قوله** (رواية) هو عوض عن قوله د عن النبي ﷺ ، وقد وقع عند الاسماعيلى من طريق محمد بن عبادة عن سفيان بلفظ د عن النبي ﷺ ، ووقع في الباب الذى قبله من وجه آخر عن الأعرج بلفظ د قال رسول الله ﷺ ، وزاد فيه د حر الوجه ، ولم يذكر د صغار الأعين ، وقوله د ذلف الانوف ، أى صغارها ، والعرب تقول ألمح النساء الذلف ، وقيل الذلف الاستواء في طرف الأنف ، وقيل قصر الأنف وانبطاحه ، وسيأتى بقية شرح هذا الحديث في علامات النبوة إن شاء الله تعالى

٩٧ - **باب** من صف أصحابه عند الهزيمة ونزل عن دابته فاستنصر

٢٩٣٠ - **حدثنا** عمرو بن خالد الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال سمعت البراء - وسأله رجل : أكنتم فرزتم يا أبا حمارة يوم حنين - قال : لا والله ، ما ولى رسول الله ﷺ ، ولسكنه خراج شبان أصحابه وخفافهم حشراً ليس بسلاح ، فأتوا قوماً رماةً جمع هوازن وبني نصر ، ما يكاد يسقط لهم سهم ، فرشقهم رشقاً ما يسكادون يخطئون ، فأتبوا هنالك إلى النبي ﷺ وهو على بئانه البيضاء وابن عمه أبو سفيان ابن الحارث بن عبد المطلب يقوده ، فنزل واستنصر ثم قال : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب . ثم صف أصحابه »

قوله (باب من صف أصحابه عند الهزيمة) أى صف من ثبت معه بعد هزيمة من انزم . ذكر فيه حديث البراء في قصة حنين ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، ووقع في آخره د ثم صف أصحابه وذلك بعد أن نزل واستنصر ، والمراد بقوله واستنصر أى استنصر الله بعد أن رى الكفار بالتراب ، وسيأتى شرح ذلك مستوفى في كتاب المغازى إن شاء الله تعالى

٩٨ - **باب** الدعاء على المشركين بالهزيمة والنزلة

٢٩٣١ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا عيسى حدثنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال « لما كان يوم الأحزاب قال رسول الله ﷺ : ملائكة الله يؤتوهم وقبورهم ناراً ، شدولنا عن صلاة الوسطى حين غابت الشمس »

[الحديث ٢٩٣١ - أطرافه : ٤١١١ ، ٤٥٣٣ ، ٦٣٩٦]

٢٩٣٢ - **حدثنا** قبيصة حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « كان النبي ﷺ يدعو في القنوت : اللهم أنجز صلوة بن هشام ، اللهم أنجز الوليد بن الوليد ، اللهم أنجز عيش ابن أبي ربيعة ، اللهم أنجز المستضعفين من المؤمنين . اللهم أشدد وطأتك على مضر ، اللهم سنين كنيني يوسف

٢٩٣٣ -- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ مُنْزِلَ السَّكَاةِ ، مُرَبِّعِ الْحَسَابِ ، اللَّهُمَّ اهْزِمِ الْأَحْزَابَ ، اللَّهُمَّ اهْزِمْهُمْ وَزَلْزِلْهُمْ »
[الحديث ٢٩٣٣ - أطرافه في : ٢٩٦٥ ، ٣٠٢٥ ، ٤١١٥ ، ٦٣٩٢ ، ٧٤٨٩]

٢٩٣٤ -- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو ابْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي ظِلِّ السَّكْمَةِ ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَنَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَنَحَرَتِ جَزُورٌ بِنَاحِيَةِ مَكَّةَ فَأَرْسَلُوا خُجَّاءَ مِنْ سَكَلَاهَا وَطَرَحُوهُ عَلَيْهِ ، فَخَافَتْ فَاطِمَةُ فَأُلْقَتْهُ عَنْهُ ، فَقَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقْرِيشٍ ، اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقْرِيشٍ ، اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقْرِيشٍ ، لِأَبِي جَهْلٍ بْنُ إِسْحَاقَ وَعُقَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ ابْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَيْلَ بْنَ عُبَيْدَةَ وَابْنَ بَنِي خَلْفٍ وَعُقَيْبَةَ بْنَ أَبِي مُبَيْطٍ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَلَقَدْ رَأَيْتُهُمْ فِي قَلْبِي بِدَرِي قَتْلِي « قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَنَسِيتُ السَّابِعَ . وَقَالَ يُونُسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ « أُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ » ، وَقَوْلُ شُعْبَةَ أُمِيَّةُ أَوْ ابْنُ ، وَالصَّحِيحُ أُمِيَّةُ

٢٩٣٥ -- حَدَّثَنَا سَالِمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ الْيَهُودَ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا : السَّامُ عَلَيْكَ ، وَلَعَنَتْهُمْ . فَقَالَ : مَا لَكَ ؟ قَالَتْ : أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا ؟ قُلْ فَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَتْ : وَعَلَيْكُمْ »

[الحديث ٢٩٣٥ - أطرافه في : ٦٠٢٤ ، ٦٠٣٠ ، ٦٢٥٦ ، ٦٣٩٥ ، ٦٤٠١ ، ٦٦٢٧]

قَوْلُهُ (باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة) ذكر فيه خمسة أحاديث : الأول حديث علي ، لما كان يوم الأحزاب ، الحديث . قَوْلُهُ (عن هشام) هو الدستوائي ، وزعم الأصملي أنه ابن حسان ، ورام بذلك تضعيف الحديث فأخطأ من وجهين ، وتجاسر السكرماني فقال : المناسب أنه هشام بن عروة . وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة إن شاء الله تعالى ، وفيه الدعاء عليهم بأن يعملا الله بيوتهم وقبورهم نارا ، وليس فيه الدعاء عليهم بالهزيمة ، لكن يؤخذ ذلك من لفظ الزلزلة لأن في إحراق بيوتهم غاية الزلزلة لنفوسهم . ثانياً حديث أبي هريرة في الدعاء في القنوت وفيه اللهم أشدد وطأتك على مضر ، ودخلوه في الترجمة بطريق العموم . لأن شدة الوطأة يدخل تحتها ما ترجم به ، فالمراد أشدد عليهم البأس والعقوبة والأخذ الشديد . وابن ذكران المذكور في الاستناد هو أبو الزناد واسمه عبد الله ، وقد تقدم من وجه آخر في كتاب الوتر ، وبأني شرحه مستوفى في التفسير إن شاء الله تعالى . ثالثاً حديث ابن أبي أوفى ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، والمراد الدعاء عليهم إذا انهزموا أن لا يستقر لهم قرار . وقال الداودي : أراد أن تطيش عثرتهم ، وترعد أقدامهم عند اللقاء فلا يثبتوا . وقد ذكر الإمام علي من وجه آخر زيادة في هذا الدعاء ، وسيأتي التنبيه عليها في باب لا تمنوا لقاء العدو ، إن شاء الله تعالى . رابعاً حديث عبد الله بن مسعود في قصة الجزور التي نحررت بمكة وفيه اللهم عليك بقريش ، وفيه ما قررته

في الحديث الثاني . **قوله** (قال أبو إسحق) هو بالاسناد المذكور ، وكأنه لما حدث سفيان بهذا الحديث كان نسي السابع . وقول المصنف « قال يوسف بن أبي إسحق عن أبي إسحق : أمية بن خاف ، وقال شعبة : أمية أو أبي » ، والصحيح أمية ، أراد بذلك أن أبا إسحق حدث به مرة فقال أبي بن خلف وهذه رواية سفيان وهو الثوري هنا ، وحدث به أخرى فقال أمية وحى رواية شعبة وحدث به أخرى فشك فيه . ويوسف المذكور هو ابن إسحق ابن أبي إسحق نسبته إلى جده ، وقد وصل المصنف حديثه بطوله في الطهارة ، وطريق شعبة وصلها المؤلف أيضا في كتاب المبعث ، وقد بينت في الطهارة أن إسرائيل روى عن أبي إسحق هذا الحديث فسمى السابع وذكرنا ما فيه من البعث . خامسا حديث عائشة في قصة اليهود وفيه « فلم تسمعي ما قلت وعليكم » ، وكأنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه في آخره « يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا » ، وقد ذكرها الاسماعيل هنا من الوجه الذي أخرجه البخاري ، ففيه مشروعية الدعاء على المشركين ولو خشي الداعي أنهم يدعون عليه ، وسأقي الكلام عليه مستوفى في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى

٩٩ - باب هل يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب ؟

٢٩٣٦ - **حدثنا** أسحاق أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخى ابن شهاب عن عمه قال : أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره « أن رسول الله ﷺ كتب إلى قيصر وقال : فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين »

[الحديث ٢٩٣٦ - مرقه في : ٢٩٤٠]

قوله (باب هل يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب) المراد بالكتاب الأول التوراة والإنجيل ، وبالكتاب الثاني ما هو أعم منهما ومن القرآن وغير ذلك . وأورد فيه طرفا من حديث ابن عباس في شأن هرقل ، وقد ذكره بعد بابين من وجه آخر عن ابن شهاب بطوله ؛ واسحق شيخه فيه هو ابن منصور ، وهذه الطريق أهمها المزي في الاطراف وإرشادهم منه ظاهر ، وأما تعليمهم الكتاب فكأنه استنبطه من كونه كتب لهم بعض القرآن بالعربية وكأنه سلطهم على تعليمه إذ لا يقرءونه حتى يترجم لهم ولا يترجم لهم حتى يعرف المترجم كيفية استخراجها ، وهذه المسألة ما اختلف فيه السلف فنفع مالك من تعليم الكافر القرآن ، ورخص أبو حنيفة ، واختلف قول الشافعي . والذي يظهر أن الراجح التفصيل بين من يرجى منه الرغبة في الدين والدخول فيه مع الأمن منه أن يتسلط بذلك إلى الطعن فيه ، وبين من يتحقق أن ذلك لا ينجع فيه أو يظن أنه يتوصل بذلك إلى الطعن في الدين والله أعلم . ويفرق أيضا بين القليل منه والكثير كما تقدم في أوائل كتاب الحيض

١٠٠ - باب الدعاء للمشركين بأهلدى أيتما أقمهم

٢٩٣٧ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن قال : قال أبو هريرة رضي الله عنه « قلتم طفيل بن عمرو الدوسي وأصحابه على النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله إن دوسا عصت وأبت ،

قَدْ دَعَا اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَقِيلَ : هَلَكْتَ دَوْسٌ . قَالَ : اللَّهُمَّ اهدِ دَوْسًا وَاثِرَ بِهِمْ »
[الحديث ٢٩٣٧ - طرقة في : ٤٣٩٧ ، ٦٢٩٧]

قوله (باب الدعاء الشركين بالهدى ليتألفهم) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قدوم الطفيل بن عمرو الدوسي وقول النبي ﷺ « اللهم اهد دوسا » وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقوله « ليتألفهم » من نفقة المصنف إشارة منه إلى الفرق بين المقامين ، وأنه ﷺ كان تارة يدعو عليهم وتارة يدعو لهم ، فالحالة الأولى حيث تشتد شوكتهم ويكثر أذاهم كما تقدم في الأحاديث التي قبل هذا باب ، والحالة الثانية حيث تؤمن غائلتهم ويرجى تألفهم كما في قصة دوس وسيأتي شرح الحديث المذكور في المغازي إن شاء الله تعالى

١٠١ - باب دعوة اليهود والنصارى ، وعلى ما يقتضون عليه ؟

وما كتب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر ، والدعوة قبل القتال

٢٩٣٨ - **حدثنا** علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن قتادة قال : سمعت أنساً رضي الله عنه يقول « لما أراد النبي ﷺ أن يكتب إلى الروم قيل له : إنهم لا يقرءون كتاباً إلا أن يكون مختوماً ، فأخذ خاتماً من فضة ، فكتب إلى بياض في يده ، ونقش فيه : محمد رسول الله »

٢٩٣٩ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن عباس أخبره « أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى ، فأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين إلى كسرى . فلما قرأه كسرى خرقه ، فحسبت أن سعيد بن المسيب قال : فدعا عليهم النبي ﷺ أن يمزقوا كل ممزق »

قوله (باب دعوة اليهود والنصارى) أي إلى الاسلام ، وقوله (وعلى ما يقتضون) إشارة إلى أن ما ذكر في الباب الذي بعده عن علي حيث قال « تناولهم حتى يَكُونُوا مثَلنا » وفيه أمره ﷺ له بالنزول بإساحتهم ثم دعائهم إلى الاسلام ثم القتال ، ووجه أخذه من حديث الباب أنه ﷺ كتب إلى الروم يدعوهم إلى الاسلام قبل أن يتوجه إلى مقاتلتهم . **قوله** (وما كتب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر) قد ذكر ذلك في الباب مسنداً ، وقوله والدعوة قبل القتال كأنه يشير إلى حديث ابن عون في إغارة النبي ﷺ على بني المصطلق على غرة ، وهو متخرج عنده في كتاب الفتن وهو محمول عند من يقول باشتراط الدعاء قبل القتال على أنه بلغتهم الدعوة ، وهي مسئلة خلافية : فذهب طائفة منهم عمر بن عبد العزيز إلى اشتراط الدعاء إلى الاسلام قبل القتال ، وذهب الأكثر إلى أن ذلك كان في بدء الأمر قبل انتشار دعوة الاسلام ، فإن وجد من لم يبلغه الدعوة لم يقاتل حتى يدعى ، نص عليه الشافعي . وقال مالك : من قربت داره قوتل بغير دعوة لاشتهار الاسلام ، ومن بعدت داره فالدعوة أقطع للشك . وروى سعيد بن منصور بسند صحيح عن أبي عثمان النهدي أحد كبار التابعين قال : كننا ندعو ونُدع . قلت : وهو منزل على الحاليين

المتقدمين . ثم ذكر في الباب حديثين : أحدهما حديث أنس في اتخاذ الخاتم ، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب اللباس . ثانيهما حديث ابن عباس « ان النبي ﷺ بعث كتابا إلى كسرى ، وسيأتي شرحه في أواخر المغازي وفيه أن المبعوث به كان عبد الله بن حذافة السهمي ، ونذكر هناك ما يتعلق بكسرى وما المراد بعظيم البحرين . وفي الحديث الدعاء إلى الإسلام بالكلام والكتابة وأن الكتابة تقوم مقام النطق . وفيه إرشاد المسلم إلى الكافر ، وإن العادة جرت بين الملوك بترك قتل الرسل ولهذا مرق كسرى الكتاب ولم يتعرض للرسول

١٠٢ - **باب** دُعاء النبي ﷺ للناس إلى الإسلام والنبوة ، وأن لا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله . وقوله تعالى [٧٩ آل عمران] : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ ﴾ إلى آخر الآية

٢٩٤٠ - **حدثنا** إبراهيم بن حمزة حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه أخبره « ان رسول الله ﷺ كتب إلى قيصر يدعو إلى الإسلام ، وبعث بكتابه إليه مع دحية الكلبي ، وأمره رسول الله ﷺ أن يهدفه إلى عظيم بصرى ليهدفه إلى قيصر ، وكان قيصر لما كشف الله عنه جنود فارس مشى من حصن إلى إبلياء شكرًا لما أبلاه الله ، فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قرأه : التمسوا لي هاهنا أحدًا من قومه لأستألم عن رسول الله ﷺ »

٢٩٤١ - قال ابن عباس : فأخبرني أبو سفيان بن حرب أنه كان بالشام في رجال من قریش قد مروا تجار في الدقة التي كانت بين رسول الله ﷺ وبين كفار قریش . قال أبو سفيان : فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام ، فانطلق بي وأصحابي حتى قدمنا إبلياء ، فأدخلنا عليه . فإذا هو جالس في مجلس مذكى وعليه التاج ، وإذا حوله عظماء الرؤوم . فقال لرجلهم : سلمهم أيهم أقرب نسبًا إلى هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ قال أبو سفيان : فقلت أنا أقربهم إليه نسبًا . قال : ما قرابة ما بينك وبينه ؟ فقلت هو ابن عم . وليس في الركب يومئذ أحد من بنى عبيد مناف غيري . فقال قيصر : أذنوه . وأمر أصحابي فجعلوا خلف ظهري عند كفي . ثم قال لرجلهم : قل لأصحابي إني سائل هذا الرجل عن الذي يزعم أنه نبي ، فإن كذب فسكذبوه . قال أبو سفيان : والله لولا الحياء يومئذ أن يأتوا أصحابي عني الكذب لسكذبته حين سألتني عنه ، ولسكني استحييت أن يأتوا الكذب عني فصداقته . ثم قال لرجلهم : قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم ؟ قلت : هو فينا ذو نسب . قال : فهل قال هذا القول أحد منكم قبله ؟ قلت : لا . فقال : كنتم تسمونه على الكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قلت : لا . قال : فهل كانت من آبائه من ملك ؟ قلت : لا . قال : فأشرف

الناس يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضَعُفَاؤُهُمْ ؟ قُلْتُ : بَلِ ضَعُفَاؤُهُمْ . قَالَ : فَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ ؟ قُلْتُ : بَلِ يَزِيدُونَ . قَالَ :
فَعَلِ بَرْنَدُ أَحَدُ سَخَطَةٍ لَدَيْنَهُ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَعَلِ يَنْدِرُ ؟ قُلْتُ : لَا ، وَنَحْنُ الْآنَ
مِنْهُ فِي مَدَّةٍ نَحْنُ نَخَافُ أَنْ يَنْدِرَ . قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : وَلَمْ يُمْكِنْنِي مَكَّةُ أَنْ أُدْخِلَ فِيهَا شَيْئًا أَنْتَفَعَهُ بِهِ . لَا أَخَافُ
أَنْ نَزُورَ عَنَى - غَيْرَهَا . قَالَ : فَعَلِ قَاتَلْتُمُوهُ أَوْ قَاتَلْتُمْكُمْ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : فَكَيْفَ كَانَتْ حَرْبُهُ وَحَرْبُكُمْ ؟
قُلْتُ : دَوْلَاً وَسَجَالَاً : يُدَالِ عَلَيْنَا الْمَرْءُ وَتُدَالِ عَلَيْهِ الْأُخْرَى . قَالَ : فَإِذَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ ؟ قَالَ : يَأْمُرُنَا أَنْ
نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، وَبَيْنَمَا نَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ، وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ ، وَالصَّدَقَةِ ، وَالْعِفَافِ ،
وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ . فَقُلِ أَرَجَانِي حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ لَهُ : قُلْ لَهُ لِمَ سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فِيمَ ،
فَرَحِمْتَ أَنَّهُ ذُو نَسَبٍ ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبٍ قَوْمِيهَا . وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا
الْقَوْلَ قَبْلَهُ ؟ فَرَحِمْتَ أَنْ لَا ، فَقُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ قُلْتُ رَجُلٌ يَأْتُمُّ بِقَوْلٍ قَدْ قِيلَ
قَبْلَهُ . وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ ؟ فَرَحِمْتَ أَنْ لَا ، فَحَرَمْتَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدْعَ
الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ . وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ ؟ فَرَحِمْتَ أَنْ لَا ، فَقُلْتُ لَوْ كَانَ
مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ قُلْتُ يَطْلُبُ مِلَاتِ آبَائِهِ . وَسَأَلْتُكَ أَشْرَافُ النَّاسِ يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضَعُفَاؤُهُمْ ؟ فَرَحِمْتَ أَنْ ضَعُفَاءَهُمْ
يَتَّبِعُونَهُ ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ . وَسَأَلْتُكَ هَلِ يَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ ؟ فَرَحِمْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ ، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ
حَتَّى يَتِمَّ . وَسَأَلْتُكَ هَلِ بَرْنَدُ أَحَدُ سَخَطَةٍ لَدَيْنَهُ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ ؟ فَرَحِمْتَ أَنْ لَا ، فَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ
تَخْلُطُ بِشَائِسَةِ الْقُلُوبِ لَا يَسْتَخْطُهُ أَحَدٌ . وَسَأَلْتُكَ هَلِ يَنْدِرُ ؟ فَرَحِمْتَ أَنْ لَا ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا يَنْدِرُونَ .
وَسَأَلْتُكَ هَلِ قَاتَلْتُمُوهُ وَقَاتَلْتُمْكُمْ ؟ فَرَحِمْتَ أَنْ قَدْ فَعَلَ ، وَأَنْ حَرْبَكُمْ وَحَرْبُهُ تَسْكُونُ دَوْلَاً ، وَيُدَالِ عَلَيْكُمْ
الْمَرْءُ وَتُدَالُونَ عَلَيْهِ الْأُخْرَى ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ لَهَا تَسْكُونُ لَهَا الْعَاقِبَةُ . وَسَأَلْتُكَ بِمَاذَا يَأْمُرُكُمْ ؟ فَرَحِمْتَ أَنَّهُ
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَبَيْنَمَا كُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ ، وَيَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ ، وَالصَّدَقِ
وَالْعِفَافِ ، وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ . قَالَ : وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيٍّ قَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ ، وَلَسَكُنْ لَمْ أَعْلَمْ أَنَّهُ
مِنْكُمْ ، وَإِنْ يَكُ مَا قُلْتَ حَقًّا فَيُورِثُكَ أَنْ يَمْلِكَ مَوْضِعَ قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ ، وَلَوْ أَرَجَوْتُ أَنْ أَخْلُصَ إِلَيْهِ لَتَبَشَّعْتُ
لِقَاءَهُ ، وَلَوْ كُنْتُ مِنْهُمْ لَنَسَلْتُ قَدَمَيْهِ . قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ ، فَإِذَا فِيهِ :
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، إِلَى هَرِثَةَ بْنِ عَظِيمٍ الْأَزْدِيِّ . سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى . أَمَّا
بَعْدُ فَأَنَا أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ ، أَسْلِمْتَ تَسْلِمًا ، وَأَسْلِمْتُمْ يُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَلْيُكَلِّمْ إِيَّامُ

الأريسيين ﴿ وبأهل الكتاب تماثلوا إلى كآلة سواء بيننا وبينكم أن لا تَعْبُدُوا إلَّا اللَّهَ ولا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، ولا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آدِبًا مِنْ دُونِ اللَّهِ . فان تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَا مُسْلِمُونَ ﴾ [٦٤ آل عمران] . قال أبو سفيان : فلما أن قُضِيَ مَقَالَتُهُ عَثَّتْ أَصْوَاتُ الَّذِينَ حَوْلَهُ مِنْ عُمَّالِ الرُّومِ وَكَثُرَتْ لَمَعُهُمْ ، فلا أدري ماذا قالوا . وأُسرَ بنا فأُخْرِجْنَا . فلما أن خَرَجْتُ مَعَ أَصْحَابِي وَخَلَّوَتْ بِهِمْ قِفْتُ لَهُمْ : لقد أُسرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ ، هَذَا مَلِكُ بَنِي الْأَصْغَرِ يُخَافُهُ . قال أبو سفيان : واللَّهِ مَا زِلْتُ ذَلِيلًا مُسْتَقِيمًا بَأَنِّ أَمْرَهُ سَيَظْهَرُ ، حَتَّى أَدْخَلَ اللَّهُ قَلْبِي الْإِسْلَامَ وَأَنَا كَارِهِ »

٢٩٤٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَمْطَبِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ يَوْمَ خَيْبَرَ : لِأَعْطَيْنَ الرَّايَةَ رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ ، فقاموا يَرْجُونَ لِذَلِكَ أَهْمٌ يُعْطَى ، فَدَعَا وَكُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَى ، فقال : أَيْنَ عَلَى ؟ فَقِيلَ : يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ ، فَأَمَرَ فَدُعِيَ لَهُ فَبَصَّقَ فِي عَيْنَيْهِ فَبَرَأَ مَكَانَهُ حَتَّى كَانَهُ لَمْ يَكُنْ بِهِ شَيْءٌ ، فقال : ثَقَاتُهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا . فقال : عَلَى رِشْمِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِ - ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَأُخْرِجْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ ، فواللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ بِكَ رَجُلٌ وَاحِدٌ خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ »

[الحديث ٢٩٤٢ - أطراة في : ٣٠٠٩ ، ٣٧٠١ ، ٤٢١٠]

٢٩٤٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا معاويةُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا غَزَا قَوْمًا لَمْ يُغَزْ حَتَّى يُصْبِحَ ، فان سَمِعَ أَذَانًا أُنْسَكَ ، وإن لم يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ بَعْدَ مَا يُصْبِحُ . فَتَزَلْنَا خَيْبَرَ لَيْلًا »

٢٩٤٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا غَزَا بَنِي ... »

٢٩٤٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى خَيْبَرَ فُجِّئَ بِهَا لَيْلًا - وَكَانَ إِذَا جَاءَ قَوْمًا لَبِيلٍ لَا يُغَيِّرُ عَلَيْهِمْ حَتَّى يُصْبِحَ - فلما أَصْبَحَ خَرَجَتْ يَهُودُ بَسَاحِهِمْ وَمَكَائِلُهُمْ ، فلما رَأَوْهُ قَالُوا : مُحَمَّدٌ وَالْخَبِيسُ . فقال النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ ، إِنَّا إِذَا تَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فِئَاءَ صَبَاحِ الْمُنْذَرِينَ »

٢٩٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ

الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَن قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنْ نَفْسِهِ وَمَالَهُ إِلَّا بِحَبَّةِ ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ ، رَوَاهُ عُمَرُ وَابْنُ مَعْمَرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

قوله (باب دعاء النبي ﷺ الناس إلى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله ، وقوله تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب) الآية) أورد فيه أحاديث : أحدها حديث ابن عباس في كتاب النبي ﷺ إلى قيصر ، وفيه حديث عن أبي سفيان بن حرب وقد تقدم بطوله في بدء الوحى والكلام عليه مستوفى ، وهو ظاهر فيما ترجم به ، ويأتى شيء من الكلام عليه في تفسير سورة آل عمران إن شاء الله تعالى . وأما قوله تعالى (ما كان لبشر) فالمراد من الآية الإنكار على من قال (كونوا عبادا لى من دون الله) ومثامها قوله تعالى (يا عيسى بن مريم أنأت قلت للناس) الآية ، وقوله تعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) الآية . فانها حديث سهل بن سعد في إعطاء على الراية يوم خيبر ، وسيأتى شرحه في المغازى ، والمرض منه قوله . ثم ادعهم إلى الاسلام . . فانها حديث أنس في ترك الإغارة على من سمع منهم الأذان ، ذكره من وجهين ، وسيأتى وشرحه في غزوة خيبر أيضا ، وهو دال على جواز قتال من باغته الدعوة بغير دعوة ، فيجمع بينه وبين حديث سهل الذى قبله بان الدعوة مستحبة لاشترط . وفيه دلالة على الحكم بالدليل اسكونه كلف عن القتال بمجرد سماع الأذان ، وفيه الأخذ بالأحوط في أمر الدماء لأنه كلف عنهم في تلك الحالة مع احتمال أن لا يكون ذلك على الحقيقة ، ووقع هنا فلما أصبح خرجت يهود خيبر بمساحهم ، ووقع في رواية حماد بن سلية عن أنس عند مسلم (فانينام حين بزغت الشمس) ويجمع بأنهم وصلوا أول البلد عند الصبح فنزلوا فوصلوا فتوججوا ، وأجرى النبي ﷺ فرسه حينئذ في زقاق خيبر كما في الرواية الأخرى فوصل في آخر الزقاق إلى أول الحصون حين بزغت الشمس . رابها حديث أبي هريرة (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، الحديث ، وهو ظاهر فيما ترجم له أولا حيث قال (وعلام تقاتلون) وقد مضى شرحه في كتاب الإيمان في الكلام على حديث ابن عمر ، اسكن في حديث ابن عمر زيادة إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وقد وردت الأحاديث بذلك زائدا بعضها على بعض ، ففي حديث أبي هريرة الاقتصار على قول لا إله إلا الله ، وفي حديثه من وجه آخر عند مسلم (حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وإن محمدا رسول الله ، وفي حديث ابن عمر ما ذكرت ، وفي حديث أنس الماضي في أبواب القبلة (فاذا صلوا واستقبلوا وأكلوا ذبيحتنا ، قال الطبرى وغيره : أما الأول ففاله في حالة قتاله لأهل الاوثان الذين لا يقرون بالتوحيد ، وأما الثانى ففاله في حالة قتال أهل الكتاب الذين يعترفون بالتوحيد ويحجدون نبوته عموما أو خصوصا . وأما الثالث ففيه الإشارة إلى أن من دخل في الاسلام وشهد بالتوحيد وبالنبوة ولم يعمل بالطاعات أن حكمهم أن يقاتلوا حتى يذعنوا الى ذلك ، وقد تقدمت الإشارة الى شيء من ذلك في أبواب القبلة . قوله (رواه عمر وابن عمر عن النبي ﷺ) أى مثل حديث أبي هريرة ، أما رواية عمر فوصلها المؤلف في الزكاة ، وأما رواية ابن عمر فوصلها المؤلف في الإيمان

١٠٣ - باب من أراد غزوة فودى بغيرها ، ومن أحب الخروج يوم الخميس

٢٩٤٧ -- حديث يحيى بن بكير حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن

عبد الله بن كعب رضي الله عنه - وكان قائداً كعب من بني - قال « سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله ﷺ ، ولم يسكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ورى بغيرها ،

٢٩٤٨ - **حدثنا** أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال : أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك قال : سمعت كعب بن مالك رضي الله عنه يقول « كان رسول الله ﷺ قلما يريد غزوة يفرها إلا ورى بغيرها ، حتى كانت غزوة تبوك فزأها رسول الله ﷺ في حر شديد ، واستقبل سفراً بعيداً ومغازاً واستقبل غزوة عذرة كثير ، فحلى للسلمة أسره ليتأهبوا أهبة عذوهم ، وأخبرهم بوجه الذي يريد »

٢٩٤٩ - وعن يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن كعب بن مالك رضي الله عنه كان يقول « قلما كان رسول الله ﷺ يخرج إذا خرج في سفر إلا يوم الخميس ،

٢٩٥٠ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج يوم الخميس في غزوة تبوك ، وكان يحب أن يخرج يوم الخميس »

قوله (باب من أراد غزوة فوري بغيرها ، ومن أحب الخروج إلى السفر يوم الخميس) أما الجملة الأولى فعني « ورى » ستر وتستر في اظهار شيء مع ارادة غيره ، وأصله من الوري بفتح ثم سكون وهو ما يجعل وراء الانسان لأن من وري بشيء كأنه جعله وراءه ، وقيل هو في الحرب أخذ العدو على غرة ، وقيد السيراني في شرح سيبويه بالهجرة قال : وأصحاب الحديث لم يضبطوا فيه الهمز وكانهم سهلوا . وأما الخروج يوم الخميس فلعل سببه ما روى من قوله ﷺ « بورك لأمي في بكورها يوم الخميس ، وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث نبيط بنون وموحدة مصنف ابن شريط بفتح المعجمة أوله . وكونه ﷺ كان يحب الخروج يوم الخميس لا يستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه ، وسيأتي بعد باب أنه خرج في بعض أسفاره يوم السبت . ثم أورد المصنف أطرافاً من حديث كعب بن مالك الطويل في قصة غزوة تبوك ظاهرة فيما ترجم له ، وروى سعيد بن منصور عن مهدي بن سبيون عن واصل مولى أبي عتبة قال « بلغني أن النبي ﷺ كان إذا سافر أحب أن يخرج يوم الخميس » . وقوله في الطريق الثانية « وعن يونس عن الزهري » هو موصول بالاسناد الأول عن عبد الله وهو ابن المبارك عن يونس ، وهم من زعم أن الطريق الثانية معلقة ، وقد أخرجه الاسماعيل بن وجه آخر عن ابن المبارك عن يونس بالحديثين جميعاً بالوجهين ، نعم توقف الدارقطني في هذه الرواية التي وقع فيها التصريح بسماع عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك من جده ، وقد أوضحت ذلك في المقدمة . والحاصل أن رواية الزهري للجملة الأولى هي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، وروايته للجملة الثانية المتعلقة بيوم الخميس هي عن عمه عبد الرحمن بن كعب بن مالك ،

فتح الباري - ج (٦) م (٨)

وقد سمع الزهري منهما جميعا ، وحدث يونس عنه بالحدِيثين مفصلا ، وأراد البخاري بذلك دفع الوهم واللبس عن بطن فيه اختلافا ، وسيأتي مزيد بسط لذلك في المغازي إن شاء الله تعالى

١٠٤ - باب الخروج بعد الظهر

٢٩٥١ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ صلى بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذى الحليفة ركعتين ، وسمعتهم يصرون بهما جميعا « قوله (باب الخروج بعد الظهر) ذكر فيه حديث أنس وقد تقدم في الحج ، وكأناه أوردته إشارة إلى أن قوله ﷺ « بورك لأمي في بكورها ، لا يمنع جواز التصرف في غير وقت البكور ، وإنما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط ، وحديث « بورك لأمي في بكورها ، أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث صخر الغامدي بالغين المعجمة ، وقد اعتنى بعض الحفاظ بجمع طرقه فبلغ عدد من جاء عنه من الصحابة نحو العشرين نفسا

١٠٥ - باب الخروج آخر الشهر

وقال كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما « أطلق النبي ﷺ من المدينة خمس بقين من ذى القعدة وقدم مكة لأربع ليال خلوّن من ذى الحجة »

٢٩٥٢ - حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها سمعت عائشة رضي الله عنها تقول « خرجنا مع رسول الله ﷺ ليال بقين من ذى القعدة ولا نرى إلا الحج ، فلما دنونا من مكة أمر رسول الله ﷺ من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة أن يحل . قالت عائشة : فدخل علينا يوم النحر بلحم بقر ، فقلت : ما هذا ؟ فقال : تهر رسول الله ﷺ عن أزواجه . قال يحيى : فذكرت هذا الحديث لقمام بن محمد فقال : أتت ذلك والله بالحديث على وجهه

قوله (باب الخروج آخر الشهر) أي ردا على من كره ذلك من طريق الطيرة ، وقد نقل ابن بطال أن أهل الجاهلية كانوا يتحرون أوائل الشهور للأعمال ، ويكرهون التصرف في عواقب القمر . قوله (وقال كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما : أطلق النبي ﷺ من المدينة خمس بقين) هو طرف من حديث وصله المصنف في الحج . ثم أورد حديث عمرة عن عائشة في ذلك ، وقد مضى الكلام عليهما في كتاب الحج ، وفيه استكمال الفصح في التاريخ وهو مادام في النصف الأول من الشهر يؤرخ بما خلا ، وإذا دخل النصف الثاني يؤرخ بما بقي . وقد استشكل قول ابن عباس وطائفة : أنه خرج خمس بقين ، لأن ذا الحجة كان أوله الخميس للاتفاق على أن الوقفة كانت الجمعة فيلزم من ذلك أن يكون خرج يوم الجمعة ، ولا يصح ذلك لقول أنس في الحديث الذي قبله « أنه ﷺ صلى الظهر بالمدينة أربعاً ثم خرج » وأجيب بأن الخروج كان يوم السبت ، وإنما قال الصحابة « خمس بقين » بناء على العدد ، لأن ذا القعدة كان أوله الأربعاء فاتفق أن جاء ناقصا ، فجاء أول ذى الحجة الخميس ، فظهر أن الذي كان بقي من الشهر

أربع لآخس، كذا أجاب به جمع من العلماء، ويحتمل أن يكون الذي قال لخس بقين أراد ضم يوم الخروج إلى عاتق لأن التأهب وقع في أوله وإن اتفق التأخير إلى أن صليت الظهر، فكأنهم لما تأهبوا باتوا ليلة السبت على سفر اعتدوا به من جملة أيام السفر. والله أعلم

١٠٦ - باب الخروج في رمضان

٢٩٥٣ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ السَّكْدَ أَوْ أَفْطَرَ»
 قَالَ سَفْيَانُ: قَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . . . وَسَأَلْتُ الْحَدِيثَ
 قَوْلُهُ (باب الخروج في رمضان) ذكر فيه حديث ابن عباس في ذلك، وقد مضى شرحه في كتاب الصيام، وأراد به رفع وهم من يتوهم كراهة ذلك

١٠٧ - باب التذويج

٢٩٥٤ - وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ بُسَيْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ «بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتٍ فَقَالَ لَنَا: إِنْ أَقِيمَ فُلَانًا وَفُلَانًا - لِرَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ سَمَاهَا - فَعَرَّ قَوْمَا بِالنَّارِ. قَالَ: ثُمَّ تَبَيَّنَاهُ مُودَعُهُ حِينَ أَرَدْنَا الْخُرُوجَ فَقَالَ: إِنْ كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ أَنْ تَعْرِقُوا فُلَانًا وَفُلَانًا بِالنَّارِ، وَإِنَّ النَّارَ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ، فَإِنْ أَخَذْتُمُوهُمَا فَأَقْتُلُوهُمَا»
 [الحديث ٢٩٥٤ - طرفه في: ٣٠١٦]

قوله (باب التذويج) عند السفر أي أعم من أن يكون من المسافر للقيم أو عكسه، وحديث الباب ظاهر الأول، ويؤخذ الثاني منه بطريق الأولى، وهو الأكثر في الوقوع. قوله (وقال ابن وهب الخ) وصله النسائي والاسماعيل من طريقه، وسيأتي موصولاً للصف من وجه آخر ويأتي شرحه هناك بعد اثنين وأربعين باباً، وفيه تسمية من أجهل في هذا

١٠٨ - باب السمع والطاعة للإمام

٢٩٥٥ - **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ. وَ**حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ صَبَّاحٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ حَقٌّ، مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ»
 [الحديث ٢٩٥٥ - طرفه في: ٧١٤٤]

قوله (باب السمع والطاعة للإمام) زاد في رواية الكشميهني ما لم يأمر بمعصية، والإطلاق محمول عليه كما هو

في نص الحديث . ثم ساق حديث ابن عمر في ذلك من وجهين ، وساقه على لفظ الرواية الثانية ، وسيأتي الكلام عليه في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى ، وساقه هنا بلفظ الرواية الأولى ، وقيد الترجمة هناك بما وقع هنا في رواية الكشميني ، وقوله « فلا سمع ولا طاعة » بالفتح فهما ، والمراد في الحقيقة الشرعية لا الوجودية

٩٠٩ - باب يُقَاتَلُ مِنْ وِرَاءِ الْإِمَامِ ، وَيُنْتَقَى بِهِ

٢٩٥٦ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ أَنَّ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ »**

٢٩٥٧ - وبهذا الإسناد « مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ . وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي ، وَمَنْ يَعْصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي . وَإِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ مِنْ وَرَائِهِ ، وَيُنْتَقَى بِهِ . فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلَ فَإِنَّ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرًا ، وَإِنْ قَالَ بِغَيْرِهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ »

[الحديث ٢٩٥٦ - طرحة لـ : ٧١٣٧]

قوله (باب يُقَاتَلُ مِنْ وِرَاءِ الْإِمَامِ وَيُنْتَقَى بِهِ) يُقَاتَلُ بفتح المثناة ، ولم يزد البخاري على لفظ الحديث . والمراد به المقاتلة الدفع عن الإمام ، سواء كان ذلك من خلفه حقيقة أو قدومه ، ووراء يعطى على المعنيين . **قوله** (نحن الآخرون السابقون) وبهذا الاسناد ومن أطاعني فقد أطاع الله ، الحديث ، الجملة الأولى طرف من حديث سبق بيانه في كتاب الجمعة ، وسبق في الطهارة أن عاتبه في إيراد هذه النسخة - وهي شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة - أن يصد بأول حديث فيها ويعطى الباقي عليه أكره سمعنا هكذا ، وإن سلمنا في نسخة معمر عن حماد عن أبي هريرة - ذلك طريقا نحر هذه ، فإنه يقول في أول كل حديث منها : فذكر أحاديث منها وقال رسول الله ﷺ كيت وكيت . وتكلف ابن المنير فقال : وجه مطابقة الترجمة لقوله « نحن الآخرون السابقون » الإشارة إلى أنه الإمام وأنه يجب على كل أحد أن يقاتل عنه ويضهره ، لانه وإن تأخر في الزمان لسكنه متقدم في أخذ العهد على كل من تقدمه أنه إن أدرك زمانه أن يؤمن به ويضهره ، فهم في الصورة أمامه وفي الحقيقة خلفه فتناسب ذلك قوله « يُقَاتَلُ مِنْ وَرَائِهِ » لانه أهم من أن يراد بها الخلف أو الامام . وقوله فيه « وإن قال بغيره فإن عليه منه » كذا هنا ، قيل استعمل القول بمعنى الفعل حيث قال « فإن قال بغيره » كذا قال بعض الشراح ، وليس بظاهر فإنه قسم قوله « فإن أمر » فيحمل على أن المراد وإن أمر ، والتعبير عن الأمر بالقول لا إشكال فيه . وقيل معنى « قال » هنا حكم ، ثم قيل لانه مشتق من القيل بفتح القاف وسكون التحتانية وهو الملك الذي ينفذ حكمه بلفظ حير ، وقوله « فإن عليه منه » أى وزرا وحذف في هذه الرواية على طريق الاكتفاء لدلالة مقابله عليه ، وقد ثبت في غير هذه الرواية كإساقى إن شاء الله تعالى . ويحتمل أن يكون « من » في قوله « فإن عليه منه » تبعية ، أى فإن عليه بعض ما يقول ، وفي رواية أبي زيد المروزي « منه » بضم الميم وتشديد النون بعدها هاء تأنيث ، وهو تصحيف بلا ريب ، وبالأول جزم أبو ذر . وقوله « إنما الامام جنة » بضم الهميم أى ستر ، لانه يمنع العدو من أذى المسلمين ويكف أذى بعضهم عن بعض ، والمراد بالامام كل قائم بأمور الناس والله أعلم . وسيأتي بقية شرحه في كتاب الأحكام

١١٠ - باب البيعة في الحرب أن لا يفرّوا ، وقال بعضهم : على الموت

لقول الله عز وجل [١٨ الفتح] : (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)

٢٩٥٨ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع قال : قال ابن عمر رضي الله عنهما « رجعنا من العام المقبل ، فما اجتمع منا اثنان على الشجرة التي بآبينا تحتها ، كانت رحمة من الله . فسألنا أبا : على أي شيء بآبينا ، على الموت ؟ قال : لا ، بل بآبينا على النصر »

٢٩٥٩ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن عطاء بن ريم عن عبيد الله بن زيد رضي الله عنه قال « لما كان زمن الحرة أنما أت قال له : إن ابن خطالة يبايع الناس على الموت . فقال : لا أبايع على هذا أحدا بعد رسول الله ﷺ »
[الحديث ٢٩٥٩ - طرّفه في : ٤١٦٧]

٢٩٦٠ - **حديث** السكّ بن إبراهيم حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال « بايت النبي ﷺ ثم عدلت إلى ظل شجرة ، فلما خف الناس قال : يا ابن الأكوع ألا تبايع ؟ قال قلت : قد بايت بارسول الله ، قال : وأيضاً . فبايعته الثانية . فقلت له : يا أبا مسلم ، على أي شيء كنتم تبايعون يومئذ ؟ قال : على الموت »
[الحديث ٢٩٦٠ - أطرافه في : ٤١٦٩ ، ٧٢٠٦ ، ٧٢٠٨]

٢٩٦١ - **حديث** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن محمد قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول : كانت الأنصار يوم ألتذت تقول :

نحن الذين بآبينا محمداً على الجهاد ما حيينا أبداً

فأجابهم النبي ﷺ فقال : اللهم لا تعيش إلا تعيش الآخرة ، فأكرم الأنصار والمهاجر »

٢٩٦٢ ، ٢٩٦٣ - **حديث** إسحاق بن إبراهيم سيع محمد بن فضيل عن عامر عن أبي عثمان عن مجاشع رضي الله عنه قال « أتيت النبي ﷺ أنا وأخي فقلت : بآبينا على الهجرة ، قال : مَضَتِ الهجرة لأهلها . فقلت : علام تُبَايَعُنا ؟ قال : على الإسلام والجهاد »
[الحديث ٢٩٦٢ - أطرافه في : ٣٠٧٨ ، ٤٣٠٥ ، ٤٣٠٧]

[الحديث ٢٩٦٣ - أطرافه في : ٣٠٧٩ ، ٤٣٠٦ ، ٤٣٠٨]

قوله (باب البيعة في الحرب على أن لا يفرّوا ، وقال بعضهم على الموت) كأنه أشار إلى أن لاتنافي بين

الروايتين لاحتمال أن يكون ذلك في مقامين ، أو أحدهما يستلزم الآخر . **قوله** (لقوله تعالى) (لقد رضى الله عن المؤمنين) الآية) قال ابن المنير : أشار البخارى بالاستدلال بالآية إلى أنهم بايعوا على الصبر ، ووجه أخذه منها قوله تعالى (فعمل ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم) والسكينة الطمأنينة في موقف الحرب ، فدل ذلك على أنهم اضمروا في قلوبهم أن لا يفرّوا فأعانهم على ذلك ، وتعقب بأن البخارى إنما ذكر الآية عقب القول الصامر إلى أن المبايعة وقعت على الموت ، ووجه انتزاع ذلك منها أن المبايعة فيها مطلقة ، وقد أخبر سلة بن الأكوع - وهو ممن بايع تحت الشجرة - أنه بايع على الموت ، فدل ذلك على أنه لاتأني بين قولهم بايعوه على الموت وعلى هدم الفرار ، لأن المراد بالمبايعة على الموت أن لا يفرّوا ولو مانوا ، وليس المراد أن يقع الموت ولابد ، وهو الذي أنكره نافع وعدل إلى قوله ه بل بايعهم على الصبر ، أى على الثبات وعدم الفرار سواء أفضى بهم ذلك إلى الموت أم لا ، والله أعلم . وسينأت في المغازي موافقة السيب بن حزن - والد سعيد - لابن عمر على خفاء الشجرة ، وبيان الحكمة في ذلك وهو أن لا يحصل بها اقتتان لما وقع تحتها من الخير ، فلو بقيت لما أمن تعظيم بعض الجهال لها حتى ربما أفضى بهم إلى اعتقاد أن لها قوة تقع أو ضرر كما نراه الآن مشاهدا فيها هو دونها ، وإلى ذلك أشار ابن عمر بقوله وكانت رحمة من الله ، أى كان خفاؤها عليهم بعد ذلك رحمة من الله تعالى . ويحتمل أن يكون معنى قوله رحمة من الله أى كانت الشجرة موضع رحمة الله ومحل رضوانه لئول الرضا عن المؤمنين عندها . ثم ذكر فيه خمسة أحاديث : أحدها حديث ابن عمر د رجنا من العام القيل فاجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا - أى النبي ﷺ - تحتها ، أى في عمرة الحديبية . **قوله** (فمأاننا نافعا) قائل ذلك هو جويرية بن أسماء الراوى عنه ، وقد تعقبه الإمام عجل بن هذا من قول نافع وليس بمسند ، وأجيب بأن الظاهر أن نافعا إنما جزم بما أجاب به لما فهمه عن مولاة ابن عمر فيكون مسندا بهذه الطريقة . ثانيا حديث عبد الله بن زيد أى ابن عاصم الأنصارى المازنى . **قوله** (لما كان زمن الحرة) أى الوقعة التى كانت بالمدينة في زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين كما سياتى بيان ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى . **قوله** (أن ابن حنظلة) أى عبد الله بن حنظلة بن أبى عامر الذى يعرف أبوه بفصيل الملائكة ، والسبب في تلقبه بذلك أنه قتل بأحد وهو جنب ففسلته الملائكة ، وعلقت امرأته تلك الليلة بابنه عبد الله بن حنظلة ، فمات النبي ﷺ وله سبع سنين وقد حفظ عنه . وأتى الكرماني بأعجوبة فقال : ابن حنظلة هو الذى كان يأخذ البيعة ليزيد بن معاوية ، والمراد به نفس يزيد لأن جده أبا سفيان كان يكنى أيضا أبا حنظلة فيكون التقدير ابن ابن أبى حنظلة ، ثم حذف لفظ أى تخفيضا أو يكون نسب إلى عمه حنظلة بن أبى سفيان استخفافا واستهجانا واستنبعا بهذه الكلمة المرة انتهى . ولقد أطال رحمه الله في غير طائل ، وأتى بغير الصواب . ولوراجع موضعا آخر من البخارى لهذا الحديث بعينه لرأى فيه مانعه ولما كان يوم الحرة والناس يبايعون لعبد الله بن حنظلة ، فقال عبد الله بن زيد : علام يبايع حنظلة الناس ؟ الحديث . وهذا الموضع في أثناء غزوة الحديبية من كتاب المغازي ، فهذا برد احتماله الثانى ، وأما احتماله الأول فيرده اتفاق أهل النقل على أن الأمير الذى كان من قبل يزيد بن معاوية اسمه مسلم بن عقبة لا عبد الله بن حنظلة ، وأن ابن حنظلة كان الأمير على الأنصار ، وأن عبد الله بن مطيع كان الأمير على من سواهم ولهنما قتلا جميعا في تلك الوقعة . والله المستعان . **قوله** (لا أبايع على هذا أحدا بعد رسول الله ﷺ) فيه إيماء إلى أنه بايع رسول الله ﷺ على ذلك وليس بصريح ، ولذلك عقبه المصنف بحديث سلة بن الأكوع لنصره فيه بذلك . قال ابن المنير :

والحكمة في قول الصحابي إنه لا يفعل ذلك بعد النبي ﷺ أنه كان مستحقاً للنبي ﷺ على كل مسلم أن يقيه بنفسه ، وكان فرضاً عليهم أن لا يفروا عنه حتى يموتوا دونه ، وذلك بخلاف غيره . نالها حديث سلة فقوله « فقلت له يا أبا مسلم ، هي كسنة سلة بن الأكوع ، والقاتل » فقلت ، الراوي عنه وهو يزيد بن أبي عبيد موله ، وهذا الحديث أحد ثلاثيات البخاري ، وقد أخرجه في الأحكام أيضاً ويأتي الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى . قال ابن المنير : الحكمة في تكراره البيعة لسلة أنه كان مقدماً في الحرب فأكد عليه المقد احتياطاً . قلت : أو لأنه كان يقاتل قتال الفارس والراجل فتعددت البيعة بتعدد الصفة . رابعها حديث أنس ، وكانت الانتصار يوم الخندق تقول : نحن الذين بايعوا محمداً ، على الجهاد ما بقينا أبداً ، وهو ظاهر فيما ترجم به ، وقد تقدم موصولاً في أوائل الجهاد ، ويأتي الكلام عليه في المغازي إن شاء الله تعالى . خامسها حديث مجاشع وهو ابن مسعود ، وأخوه اسمه مجاهد بن جهم ، وسيأتي الكلام عليه في المغازي في غزوة الفتح إن شاء الله تعالى

١١١ - باب عزم الإمام على الناس فيما يطيقون

٢٩٦٤ - **حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « لَقَدْ أَتَانِي الْيَوْمَ رَجُلٌ فَأَتَى عَنِّي عَنْ أَمْرِ مَا دَرَيْتُ مَا أَرَدُ عَلَيْهِ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ رَجُلًا مُؤَدِّيًا نَشِيطًا يَخْرُجُ مَعَ أَمْرَانَا فِي الْمَغَازِي ، فَيَعِزُّمُ عَلَيْنَا فِي أَشْيَاءَ لَا نَخْصِمُهَا . فَقُلْتُ لَهُ : وَاللَّهِ لَا أُدْرِي مَا أَقُولُ لَكَ ، إِلَّا أَنَا كَمَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَفَسَى أَنْ لَا يَعِزُّمَ عَلَيْنَا فِي أَمْرِ إِلَّا مَرَّةً حَتَّى نَفْذِلَهُ ، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَنْ يَزَالَ بِخَيْرٍ مَا أَتَى اللَّهَ . وَإِذَا شَكَّ فِي نَفْسِهِ شَيْءٌ سَأَلَ رَجُلًا فَشَفَّاهُ مِنْهُ ، وَأَوْشَكَ أَنْ لَا تَجِدُوهُ . وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، مَا أَذْكَرُ مَا غَبَرَ مِنْ الدُّنْيَا إِلَّا كَالثَّنْبِ شَرِبَ صَنْوُهُ ، وَبَقِيَ كَذَرُهُ »**

قوله (باب عزم الإمام على الناس فيما يطيقون) المراد بالعزم الأمر الجازم الذي لا تردد فيه ، والذي يتعلق به الجمار والمجروح محذوف تقديره مثلاً محله ، والمعنى وجوب طاعة الإمام محله فيما لهم به طاعة . **قوله** (قال عبد الله) أي ابن مسعود ، وهذا الاستاد كله كوفيون . **قوله** (أتاني اليوم رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (مؤدياً) بهزة ساكنة وتحتانية خفيفة أي كامل الاداء أي أداة الحرب ، ولا يجوز حذف الهزة منه لئلا يصير من أودى إذا هلك . وقال الكرماني : معناه قوياً ، وكأنه فسر باللازم . وقوله ونشيطاً ، بنون وبمعجمة من النشاط . **قوله** (نخرج مع أمرائنا) كذا في الرواية بالنون من قره لم نخرج ، وعلى هذا فالمراد بقوله رجلاً أحداً ، أو هو محذوف الصفة أي رجلاً منا ، وعلى هذا عول الكرماني لأن السياق يقتضي أن يقول مع أمرائنا ، وفيه حينئذ التفات . ويحتمل أن يكون بالتحثانية بدل النون وفيه أيضاً التفات . **قوله** (لانخصبها) أي لانطيقها قوله تعالى (علم أن لن تحصوه) وقيل لاندرى أي طاعة أم معصية ، والاول مطابق لما فهم البخاري فترجم به ، والثاني موافق لقول ابن مسعود وإذا شك في نفسه شيء سأل رجلاً فشفاؤه منه ، أي من تقوى الله أن لا يقدم المرء على ما يشك فيه حتى يسأل من عنده علم فيدله على ما فيه شفاؤه . وقوله « شك نفسه في شيء » من المقلوب ، إذ التقدير : وإذا شك نفسه في شيء ، أو ضمن شك معنى لصق ، والمراد بالشيء ما يتردد في جوازه وعدمه . وقوله « حتى يفعله » غاية لقوله « لا يعزم » أو للعزم الذي

يتعلق به المستثنى وهو مرة . والحاصل أن الرجل سأل ابن مسعود عن حكم طاعة الأمير فاجابه ابن مسعود بالجواب بشرط أن يكون المأمور به موافقا لقوى الله تعالى . **قوله** (ماغرب) بمعجمة وموحدة مفتوحين أى مضى ، وهو من الاضداد يطلق على ماضى وعلى مابقي ، وهو هنا عتمل الإبرين . قال ابن الجوزي : هو بالماضي هنا أشبه كقولهم « ما أذكر » . والغيب بمثلثة متفوحة ومعجمة ساكنة ويجوز فتحها ، قال القزاز : وهو أكثر ، وهو الغدير يكون في ظل فيرد ماءه ويروق ، وقيل هو ما يحتفزه السيل في الأرض المنخفضة فيصير مثل الأخدود فيبقى الماء فيه فتصفقه الرياح فيصير صافيا باردا ، وقيل هو نفرة في صخرة يبقى فيها الماء كذلك ، فشبّه ماضى من الدنيا بما شرب من صفوه ، وما بقي منها بما تأخر من كدره . وإذا كان هذا في زمان ابن مسعود وقد مات هو قبل مقتل عثمان ووجود تلك الفتن العظيمة فإذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك وهلم جرا ؟ وفي الحديث أنهم كانوا يمتقدون وجوب طاعة الإمام . وأما توقف ابن مسعود عن خصوص جوابه وعدوله إلى الجواب العام فلا شكال الذي وقع له من ذلك ، وقد أشار إليه في بقية حديثه ، ويستفاد منه التوقف في الافتاء فيما أشكل من الأمر كما لو أن بعض الأجناد استفتى أن السلطان عينه في أمر غروب بمجرد التشبهى وكلفه من ذلك ما لا يطيق ، فن أجابه بوجوب طاعة الإمام أشكل الأمر لما وقع من الفساد ، وإن أجابه بجواز الامتناع أشكل الأمر لما قد يفضى به ذلك إلى الفتنة ، فالصواب التوقف عن الجواب في ذلك وأمثاله . والله الهادي إلى الصواب

١١٢ - باب كان النبي ﷺ إذا لم يُقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس

٢٩٦٥ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق هو القزازي عن موسى

ابن عقبة عن سالم بن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه له قال : كتب إليه عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما فقرأه « أن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التي لقي فيها انتظر حتى ماتت الشمس »

٢٩٦٦ - « ثم قام في الناس خطيبا قال : أيها الناس ، لا تنموا لقاء العدو ، وسلوا الله العافية ، فإذا

لقيتموهم فاصبروا ، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف . ثم قال : اللهم منزل الكتاب ، ونجري السحاب ، وهازم الأحزاب ، اهزمهم وانصرنا عليهم »

قوله (باب كان النبي ﷺ إذا لم يُقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس) أى لأن الرياح تهب غالبا بعد الزوال فيحصل بها تبريد حدة السلاح والحرب وزيادة في النشاط . أورد فيه حديث عبد الله بن أبي أوفى عنى مترجم به ؛ لكن ليس فيه « إذا لم يُقاتل أول النهار ، وكأنه أشار بذلك إلى ماورد في بعض طرقه ، فمند أحد من وجه آخر عن موسى بن عقبة بهذا الاسناد أنه كان ﷺ يحب أن ينهض إلى عدوه عند زوال الشمس ، واسمعي بن منصور من وجه آخر عن ابن أبي أوفى « كان رسول الله ﷺ يميل إذا زالت الشمس ثم ينهض إلى عدوه ، واليدنف في الجزية من حديث النعمان بن مقرن « كان إذا لم يُقاتل أول النهار انتظر حتى تهب الأرواح وتحضر الصلوات ، وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان من وجه آخر ومحمد ، وفي روايتهم « حتى

تزول الشمس وتهب الأرواح وينزل النهر ، فيظهر أن فائدة التأخير لكون أوقات الصلاة مظنة إجابة الدعاء ، وهبوب الريح قد وقع النصر به في الأسراب فصار مظنة لذلك والله أعلم . وقد أخرج الزمذني حديث الثمان بن مقرن من وجه آخر عنه لكن فيه انقطاع ، ولغظه يوافق ما قبله قال « غزوت مع النبي ﷺ فكان إذا طلع الفجر أمسك حتى تطلع الشمس فإذا طمئت قاتل ، فإذا انصبت الهار أمسك حتى تزول الشمس فإذا زالت الشمس قاتل ، فإذا دخل وقت العصر أمسك حتى يصلها ثم يقاتل ، وكان يقال : عند ذلك تهيج رياح النصر ويدعو المؤمنون لحيوسهم في صلاتهم » . (تنبيه) وقع في رواية الإسماعيلي من هذا الوجه زيادة في الدعاء ، وسيأتي التنبيه عليها في باب لا تنموا لقاء العدو ، مع بقية السلام على شره إن شاء الله تعالى

١١٣ - باب استئذان الرجل الإمام لقوله [٦٢ النور] : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله

وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوا) إلى آخر الآية

٢٩٦٧ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن المغيرة عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « غزوت مع رسول الله ﷺ . قال فتلاحق بني النضير ﷺ وأنا على ناضح لنا قد أعيا فلا يكاد يسير ، فقال لي : ما البعير ؟ قال قلت : أعيا . قال فتخلت رسول الله ﷺ فزجره ودعاه ، فازال بين يدي الإبل قد أمها يسير ، فقال لي : كيف ترى بعيرك ؟ قال قلت : بحير ، قد أصابته برصك . قال : أفتبينيه قال فاستحييت ، ولم يكن لنا ناضح غيره ، قال فقلت : نعم . قال : فبمنيه ، فبعتته إياه على أن لي فقاراً ظهري حتى أبلغ المدينة . قال فقلت : يا رسول الله ، إني عروس ، فاستأذنته فأذن لي ، ففقدت إلى المدينة ، ففجئت خالي فسألني عن البعير فأخبرت بما صنعت به فلامني . قال وقد كان رسول الله ﷺ قال لي حين استأذنته : هل تزوجت بكراً أم ثيباً ؟ فقلت : تزوجت ثيباً . قال فهلا تزوجت بكراً تلعابها وتلاعبك ؟ قلت يا رسول الله ، توفي والدي - أو استشهد - ولّي أخوات صغار ، فسكرهت أن أتزوج مثلهن فلا تؤبهن ولا تقوم عليهن ، فمزوجت ثيباً لتقوم عليهن وتؤدبهن . قال فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة غدت عليه بالبعير ، فأعطاني ثمنه وردّه علي » ، قال المغيرة : هذا في فضائفا حسن لا ترى به بأسا

قوله (باب استئذان الرجل) أي من الرعية (الإمام) أي في الرجوع أو التخلف عن الخروج أو نحو ذلك . قوله (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوا) . قال ابن التين : هذه الآية احتج بها الحسن على أنه ليس لاحد أن يذهب من العسكر حتى يستأذن الأمير . وهذا عند سائر العقهاء كان خاصا بالنبي ﷺ ، كذا قال ، والذي يظهر أن الخصوصية في عموم رجوب الاستئذان ، وإلا فلو كان من عنده الإمام فطأ له ما يقتضي التخلف أو الرجوع فله يحتاج إلى الاستئذان . ثم أورد فيه حديث جابر في قصة

جملة وقد تقدم شرحه في كتاب الشروط ، والغرض منه هنا قوله «لأن عروساً ذاتاً فاذن لي ، وسيأتي الكلام على ما يتعلق بتزويجه في النكاح . (تنبيه) : قوله في آخر هذا الحديث «قال المغيرة : هذا في قضائنا حسن لأنني به بأساً ، هذا موصول بالاسناد المذكور إلى المغيرة ، وهو ابن مقسم الضبي أحد فقهاء الكوفة ، ومراده بذلك ما وقع من جابر من اشتراط ركوب جملة إلى المدينة . وأغرب الداودي فقال : مراده جواز زيادة الغريم على حقه ، وأن ذلك ليس خاصاً بالنبي ﷺ . وقد تعقبه ابن التين بأن هذه الزيادة لم ترد في هذه الطريق هنا ، وهو كما قال

١١٤ - **باب** من قرأ وهو حديث عهد بعمره . فيه جابر عن النبي ﷺ

قوله (باب من قرأ وهو حديث عهد بعمره) بكسر العين أي بزوجه ، وبضمها أي بزمان عرسه . وفي رواية الكشميني «بعمره» ، وهو يؤيد الاحتمال الثاني . **قوله** (فيه جابر عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثه المذكور في الباب قبله وأن ذلك في بعض طرقه ، وسيأتي في أوائل النكاح من طريق سيار عن الشعبي باللفظ «فقال ما يعجلك ؟ قلت : كنت حديث عهد بعمره» ، الحديث

١١٥ - **باب** من اختار الغزو بعد البناء . فيه أبو هريرة عن النبي ﷺ

قوله (باب من اختار الغزو بعد البناء ، فيه أبو هريرة عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثه الآتي في الحسن من طريق همام عنه فقال «غزا نبي من الأنبياء . فقال : لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة ولما بين بها ، الحديث وسيأتي شرحه هناك ، وترجم عليه في النكاح «من أحب البناء بعد الغزو ، وساق الحديث . والغرض هنا من ذلك أن يتفرغ قلبه للجهاد ويقبل عليه بنشاط ، لأن الذي يعقد عقده على امرأة يبقى متعلقاً بالخاطر بها ، بخلاف ما إذا دخل بها فإنه يصير الأمر في حقه أخف غالباً ، ونظيره الاشتغال بالأكل قبل الصلاة . (تنبيهان) أحدهما : أورد الداودي هذه الترجمة محرفة ثم اعترضها ، وذلك أنه وقع عنده «باب من اختار الغزو قبل البناء» ، فاعترضه بأن الحديث فيه أنه اختار البناء قبل الغزو . قلت : وعلى تقدير صحة ما وقع عند الداودي فلا يلزمه الاعتراض ، لانه أورد الترجمة مورد الاستفهام فسكانه قال : ما حكم من اختار الغزو قبل البناء . هل يمنع كما دل عليه الحديث ، أو يدوغ ؟ ويحمل الحديث على الأولوية . نازهما : قال السكرماني كأنه اكتفى بالإشارة إلى هذا الحديث لانه لم يمكن على شرطه . قلت : ولم يستحضر أنه أورد موصولاً في مكان آخر كما سيأتي قريباً . والجواب الصحيح أنه جرى على عادته الغالية في أنه لا يعيد الحديث الواحد إذا اتحد مخرجه في مكانين بصورته غالباً . بل يتصرف فيه بالاختصار ونحوه في أحد الموضوعين

١١٦ - **باب** مبادرة الإمام عند الفرع

٢٩٦٨ - **حدثنا** مسددٌ حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال «كان بالمدينة فرع ، فركب رسول الله ﷺ فرساً لأبي طلحة فقال : ما رأيكما من شيء ، وإن وجدناه لبشرًا»

قوله (باب مبادرة الامام عند الفرع) ذكر فيه حديث أنس في ركوب النبي ﷺ فرس أبي طلحة وقد تقدم

الكلام عليه في الهبة ، ومضى مرادها في « باب الصجاعة في الحرب » ،

١١٧ - باب الشرف والرخص في الفرع

٢٩٦٩ - **حديث** الفضل بن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « فرع الناس فركب رسول الله ﷺ فرسا لأبي طاحه بطنيا ، ثم خرج برخص وحده ، فركب الناس برخصون خلفه فقال : لم تراعوا ، إنه كبحر ، فما سبق بعد ذلك اليوم »

قوله (باب السرعة والرخص في الفرع) ذكر فيه حديث أنس المذكور من وجه آخر وقد تقدم ، ومحمد المذكور في أسناده هو ابن سيرين

١١٨ - باب الخروج في الفرع وخذه

قوله (باب الخروج في الفرع وحده) كذا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث ، وكأنه أراد أن يكتب فيه حديث أنس المذكور من وجه آخر فاخترم قبل ذلك . قال السكرماني : ويحتمل أن يكون اكتفى بالإشارة إلى الحديث الذي قبله ، كذا قال وفيه بعد ، وقد ضم أبو علي بن شويه هذه الترجمة إلى التي بعدها فقال « باب الخروج في الفرع وحده والجمائل الخ ، وليس في أحاديث باب الجمائل مناسبة لذلك أيضا ، إلا أنه يمكن حمله على ما قلت أولا . قال ابن بطال : جملة ما في هذه التراجم أن الإمام ينبغي له أن يشح بنفسه لما في ذلك من النظر للمسلمين ، إلا أن يكون من أهل الفناء الشديد والثبات البالغ فيحتمل أن يسوغ له ذلك ، وكان في النبي ﷺ من ذلك ما ليس في غيره ، ولا سيما مع ما علم أن الله يهضمه وينصره

١١٩ - باب الجمائل والمخلان في السبل

وقال مجاهد : قلت لابن عمر : القزو . قال : إني أحب أن أعينك بغائقة من مالي . قلت : أوسع الله علي . قال : إني غياك لك ، وإني أحب أن يكون من مالي في هذا الوجه . وقال عمر : إن ناسا يأخذون من هذا المال ليُجاهدوا ، ثم لا يجاهدون ، فن قلله فنحن أحق بماله حتى نأخذ منه ما أخذ . وقال طلوس ومجاهد : إذا دفع اليك شيء تخرج به في سبل الله فاصنع به ما شئت وضعه عند أهلِكَ

٢٩٧٠ - **حديث** الحبيد حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن أنس سأل زيد بن أسلم ، فقال زيد : سمعت أبي يقول « قال عمر رضي الله عنه : سحلت على فارس في سبل الله ، فأريقته يباع ، فسألت النبي ﷺ آخريه ؟ فقال : لا تشتره ولا تؤد في صدقتك »

٢٩٧١ - **حديث** إسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن عمر بن الخطاب سحلت على فارس في سبل الله فوجده يباع ، فأراد أن يبتاعه فسأل رسول الله ﷺ فقال : لا تشتره ولا

تعدُّ في صدقتك »

٢٩٧٢-... **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ سَمِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَمِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَوْلَا أَنْتَ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ، وَلَسَكُنْ لَا أَجِدُ حَوْلَةً، وَلَا أَجِدُ مَا أَحْلِمُهُمْ عَلَيْهِ، وَيَشْقَى عَلَى أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي، وَلَوْ دِدْتُ أَنْي قَاتَلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قُتِلْتُ ثُمَّ أُحْيِيْتُ، ثُمَّ قُتِلْتُ ثُمَّ أُحْيِيْتُ»

قوله (باب الجمائل والخلان في السبيل) الجمائل بالجمع جميلة وهي ما يجعله القاعد من الاجرة لمن يغزو عنه، والخلان بضم المهملة وسكون الميم مصدر كالخل، تقول حمل حملا وحملانا، قال ابن بطال: ان أخرج الرجل من ماله شيئا فقتلوه به أو أعان الغازي على غزوه بفرس ونحوها فلا نزاع فيه، وإنما اختلفوا فيما إذا أجر نفسه أو فرسه في الغزو فكره ذلك مالك وكره أن يأخذ جعلاً على أن يتقدم إلى الحصن، وكره أصحاب أبي حنيفة الجمائل إلا أن كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء، وقالوا أن أعان بعضهم بعضاً جاز لا على وجه البذل. وقال الشافعي: لا يجوز أن يغزو بجمل يأخذه، وإنما يجوز من السلطان دين غيره، لأن الجهاد فرض كفاية فمن فعله وقع عن الفرض ولا يجوز أن يستحق على غيره عوضاً انتهى. ويؤيده ما رواه عبد الرزاق من طريق ابن سيرين عن ابن عمر قال: «يتبع القاعد الغازي بما شاء، فأما أنه يبيع غزوه فلا، ومن وجه آخر عن ابن سيرين: سئل ابن عمر عن الجمائل فكرهه وقال: «أرى الغازي يبيع غزوه، والجامل يفر من غزوه، والذي يظهر أن البخاري أشار إلى الخلاف فيما يأخذه الغازي: هل يستحقه بسبب الغزو فلا يتجاوزوه إلى غيره أو يملكه فيتصرف فيه بما شاء كما سيأتي بيان ذلك. **قوله** (وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو) هو بالنصب على الأجراء والتقدير عليك الغزو، أو على حذف فعل أي أريد الغزو، وفي رواية الكشميني: «أنغزو» بالاستفهام. وهذا الأمر وصله في المغازي في غزوة الفتح بمعناه، وسيأتي بيانه هناك، ونبه به على مراد ابن عمر بالأمر الذي رواه عنه ابن سيرين وأنه لا يكره إعانة الغازي. **قوله** (وقال عمر الخ) وصله ابن أبي شيبة بمعناه عنهما. ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث عمر في قصة الفرس الذي حمل عليه فوجده يباع، الحديث، وقد تقدم شرحه في الهبة. ثانياً حديث ابن عمر في هذه القصة نفسها وقد تقدم أيضاً. ثالثاً حديث أبي هريرة في التحريض على الغزو، وقد تقدم في أول الجهاد. ووجه دخول قصة فرس عمر من جهة أن النبي ﷺ أقر المحمول عليه على التصرف فيه بالبيع وغيره فدل على تقوية ما ذهب إليه طاوس من أن الأخذ بالتصرف في المأخوذ. وقال ابن المنير: كل من أخذ مالا من بيت المال على عمل إذا أهمل العمل يرد ما أخذ. وكذا الأخذ على عمل لا يتأهل له، ويحتاج إلى تأويل ما ذهب إليه عمر في الأمر المذكور بأن يعمل على الكرامة، وقد قال سميد بن المسيب من أعان بشيء في الغزو فإنه للذي يعطاه إذا بلغ

رأس المغزى ، أخرجه ابن أبي شيبة وغيره وروى مالك في الموطأ عن ابن عمر ، إذا بلغت وادى القرى فشأنك به ، أى تصرف فيه ، وهو قول الليث والثورى . ووجه دخول حديث ابن هريرة أنه متعلق بالركن الثانى من الترجمة وهو الحلان فى سبيل الله لقوله أولا ، ولا أجد ما أحلهم عليه ،

١٢٠ - باب الأجير . وقال الحسين وابن سيرين : يُقَسَّمُ للأجير من لَغَمٍ

وأخذ عطية بن قيس فرساً على النصف فبلغ سهم الفرس أربعاً مائة دينار ، فأخذ مائتين وأعطى صاحبه مائتين

٢٩٧٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه رضى الله عنه قال « غزوت مع رسول الله ﷺ غزوة تبوك فحملت على بكر ، فهو أوثق أحمال فى نفسى ، فاستأجرت أجيراً فقاتل رجلاً ففُضَّ أحدهما الآخر ، فانتزع يده من فيه ونزع فتيته ، فأتى النبى ﷺ فأهدرها فقال : أيدفع يده إليك فتقتضهما كما يقتض الفحل . » ؟

قوله (باب الأجير) الأجير فى الغزو حالان : إما أن يكون استؤجر للخدمة أو استؤجر ليقاتل ، فالاول قال الاوزاعى وأحمد واسحق : لا يسهم له ، وقال الاكثر : يسهم له لحديث سلة دكنت أجيراً اطاحه أسوس فرسه ، أخرجه مسلم ، وفيه أن النبى ﷺ أسهم له ، وقال الثورى : لا يسهم للأجير الا ان قاتل ، وأما الأجير اذا استؤجر ليقاتل فقال المالكية والخنفية : لا يسهم له ، وقال الاكثر : له سهم . وقال أحمد : واستأجر الإمام قوما على الغزو لم يسهم لهم سوى الأجرة . وقال الشافعى : هذا فيمن لم يجب عليه الجهاد ، أما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فإنه يتعين عليه الجهاد فيسهم له ولا يستحق أجرة . **قوله** (وقال الحسن وابن سيرين : يقسم للأجير من المغنم) وصله عبد الرزاق عنهما بالفظ . يسهم للأجير ، وصله ابن أبي شيبة عنهما بالفظ . والعبد والأجير اذا شهدا القتال أعطوا من الغنيمة . **قوله** (وأخذ عطية بن قيس فرساً على النصف الخ) وهذا الصنيع جائز عند من يجيز المخابرة ، وقال بصحته هنا الاوزاعى وأحمد خلافاً للثلاثة ، وقد تقدمت مباحث المخابرة فى كتاب المارعة ثم ذكر المصنف حديث صفوان بن يعلى عن أبيه ، وهو يعلى بن أمية قال « غزوت مع رسول الله ﷺ غزوة تبوك ، الحديث ، وسيأتى شرحه فى القصاص ، والغرض منه قوله « فاستأجرت أجيراً » ، قال المهب : استنبط البخارى من هذا الحديث جواز استئجار الحر فى الجهاد ، وقد خاطب الله المؤمنين بقوله (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن خمسة) الآية فدخل الأجير فى هذا الخطاب ، قلت : وقد أخرج الحديث أبو داود من وجه آخر عن يعلى بن أمية أوضح من الذى هنا ولفظه « وأذن رسول الله ﷺ فى الغزو وأنا شيخ ليس لى خادم ، فالتقت أجيراً يكفينى وأجرى له سهمى ، فوجدت رجلاً ، فلما دنا الرحيل أتانى فقال : ما أدرى ما سهمك وما يبلغ ، فسم لى شيئاً كان السهم أولم يكن ، فسميت له ثلاثة دنانير ، الحديث . وقوله فى هذه الرواية « فهو أوثق أحمال » فى رواية السرخسى أحمال بالمحملة ، والمستمل بالجم ، والذى قاتل الأجير هو يعلى بن أمية نفسه كما رواه مسلم من حديث عمران بن حصين . (تنبيهان) : الاول وقع فى رواية المستمل بين أمر عطية بن قيس وحديث يعلى بن أمية « باب

استمارة الفرس في الزور ، وهو خطأ لانه يستلزم أن يخلو باب الاجير من حديث مرفوع ، ولا مناسبة بينه وبين حديث يعلى بن أمية ، وكأنه وجد هذه الترجمة في الطرة غالية عن حديث فظن أن هذا موضدها . وإن كان كذلك فحكمها حكم الترجمة الماضية قريبا وهي د باب الخروج في الفزع وحده ، وكأنه أراد أن يورد فيه حديث أنس في قصة مرس أبي طلحة أيضا فلم يتفق ذلك ، ويقوى هذا أن ابن شويبه جعل هذه الترجمة مستقلة قبل د باب الاجير ، بغير حديث ، وأوردها الاسماعيلي عقب باب الاجير وقال : لم يذكر فيها حديثا . ثانيهما : وقع في رواية أبي ذر تقديم د باب الجيائل ، وما بعده إلى هنا وآخر ذلك الباقرن وقدموا عليه د باب ما قيل في لواء النبي ﷺ . والخطبة فيه قريب

١٢١ - باب ما قيل في لواء النبي ﷺ

٢٩٧٤ - حدثنا سعيد بن أبي مسهر قال حدثنا الليث قال أخبرني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني قتادة بن أبي مالك الأقرع عن « أن قيس بن سعيد الأنصاري رضى الله عنه - وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ - أراد الحج فرجل »

٢٩٧٥ - حدثنا فضيلة بن سعيد حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال « كان علي رضى الله عنه تحلف عن النبي ﷺ في خيبر ، وكان به رمذ ، فقال : أنا أتخلف عن رسول الله ﷺ . فخرج علي فلحق بالنبي ﷺ . فلما كان مساء الليلة التي فتحمها في صباحها فقال رسول الله ﷺ : لا عطين الراية - أو قال : ليأخذن - غدا رجل يحب الله ورسوله ، أو قال : يحب الله ورسوله ، يفتح الله عليه . فإذا نحن بعلی وما نرجوه . فقالوا : هذا علي ، فأعطاه رسول الله ﷺ ففتح الله عليه » [الحديث ٢٩٧٥ - طرفاه في : ٣٧٠٢ ، ٤٢٠٩]

٢٩٧٦ - حدثنا محمد بن الملاء حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن نافع بن جبير قال « سمعت العباس يقول للذيير رضى الله عنهما : ها هنا أمرك النبي ﷺ أن تركز الراية »

قوله (باب ما قيل في لواء النبي ﷺ) اللواء بكسر اللام والمدهم الراية ، ويسمى أيضا العلم ، وكان الاصل أن يمسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه ، وقال أبو بكر بن العربي : اللواء غير الراية ، فاللواء ما يعقد في طرف الزحف ويلوى عليه ، والراية ما يعقد فيه ويترك حتى تصفقه الرياح . وقيل اللواء دون الراية ، وقيل اللواء العلم الضخم . والعلم علامة لخل الامر يدور معه حيث دار ، والراية يتولاها صاحب الحرب . وجنح الترمذي إلى التفرقة فترجم بالالوية وأورد حديث جابر د أن رسول الله ﷺ دخل مكة ولواؤه أبيض ، ثم ترجم للرايات وأورد حديث البراء د أن راية رسول الله ﷺ كانت سوداء مربعة من نمرة ، وحديث ابن عباس كانت رايته سوداء ولواؤه أبيض ، أخرجه الترمذي وابن ماجه ، وأخرج الحديث أبو داود والنسائي أيضا ، ومثله لابن عدى من

حديث أبي هريرة ، ولأبي يعلى من حديث بريدة ، وروى أبو داود من طريق سماك عن رجل من قومه عن آخر منهم درأيت راية رسول الله ﷺ صمرا ، ويجمع بينها باختلاف الاوقات ، وروى أبو يعلى عن أنس رافعه ، أن الله أكرم أمي بالاولوية ، أسناده ضعيف ، ولأبي التميمي من حديث ابن عباس ، وكان مكتوبا على رايته : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وسنده واه . وقيل كانت له راية تسمى العقاب سوداء مربعة ، وراية تسمى الراية البيضاء ، وربما جعل فيها شيء أسود . وذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث . أحدها : **قوله** (عن ثعلبة بن أبي مالك) تقدم ذكره في باب من النساء القرب في الغزو ، **قوله** (أن قيس بن سعد) أي ابن عبادة الصحابي ابن الصحابي وهو سيد الخزرج ابن سیدهم ، وسيأتي للمصنف من حديث أنس في الأحكام أنه كان عند رسول الله ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة . **قوله** (وكان صاحب اللواء النبي ﷺ) أي الذي يختص بالخزرج من الانصار ، وكان النبي ﷺ في مغاربه يدفع إلى رأس كل قبيلة لواء يقاثلون تحته . وأخرج أحمد بإسناد قوى من حديث ابن عباس ، أن راية النبي ﷺ كانت تكون مع علي ، وراية الانصار مع سعد بن عبادة ، الحديث . **قوله** (أراد الحج فرجل) هو بتشديد الجيم وأخطأ من قاله بالمهمل ، وأقصر البخاري على هذا القدر من الحديث لأنه موقوف وليس من غرضه في هذا الباب وإنما أراد منه أن قيس بن سعد كان صاحب اللواء النبوي ولا يتقرر في ذلك إلا بأذن النبي ﷺ ، فهذا القدر هو المرفوع من الحديث تاما وهو الذي يحتاج اليه هنا ، وقد أخرج الامتاع على الحديث تاما من طريق الليث التي أخرجه المصنف منها فقال بعد قوله فرجل أحد شقي رأسه ، فقام غلام له فقد هديه ، فخطر قيس هديه وقد قلد فأهل بالحج ولم يرجل شق رأسه الاخر ، وأخرجه من طريق أخرى عن الزهري بتمامه نحوه ، وفي ذلك مصير من قيس بن سعد إلى أن الذي يريد الإحرام إذا قلد هديه يدخل في حكم المحرم . وقرأت في كلام بعض المناخرين أن بعض الشارحين تحير في شرح القدر الذي وقع في البخاري ، وتكلف له وجوه بتجيه ، فليُنظر المراد بالشارح المذكور فأن لم أقف عليه . ثم رأيت ما نقله المناخر المذكور في كلام صاحب المطالع ، وأبهم الشارح الذي تحير وقال : انه حمل الكلام ما لا يحتمله . وذكر الدمي على في الحاشية أن البخاري ذكر بقية الحديث في آخر الكتاب وليس في الكتاب شيء من ذلك . ثانيا حديث سلب بن الأكوع في قصه على يوم خيبر ، وسيأتي شرحه في كتاب المغازي ، والعرض منه قوله ولأعطين الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله ، فانه مشعر بأن الراية لم تكن خاصة بشخص معين بل كان يعطيا في كل غزوة لمن يريد ، وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ ولقي دافع اللواء إلى رجل يحبه الله ورسوله ، الحديث ، وهذا مشعر بأن الراية واللواء سواء . ثلثا حديث نافع بن جبير سمعت العباس - أي ابن عبد المطلب - يقول للزبير أي ابن العوام : ههنا أمرك النبي ﷺ أن تترك الراية ، وهو طرف من حديث أورده المصنف في عزوة الفتح ، وسيأتي شرحه مستوفى هناك ، وأبين هناك إن شاء الله تعالى ما في سياقه من صورة الإرسال والجواب عن ذلك ، وأبين تعيين المكان المشار اليه وأنه الحجون ، وهو بفتح المهمل وضم الجيم الخفيفة ، قال الطبري : في حديث على أن الامام يؤمر على الجيش من يوثق بقوته وبصيرته ومعرفته ، وسيأتي بقية شرحه في المغازي ان شاء الله تعالى . وقال المطلب : وفي حديث الزبير أن الراية لا تترك إلا بأذن الإمام ، لانها علامة على مكانه فلا يتعرف فيها إلا بأمره . وفي هذه الأحاديث استحباب اتخاذ الاولوية في الحروب ، وأن اللواء يكون مع الامير

أو من يقيمه لذلك عند الحرب ، وقد تقدم حديث أنس ؓ أخذ الراية زيد بن حارثة فأصيب ، ثم أخذها جعفر فأصيب ، الحديث ، وبأني تمام شرحه في المغازي إن شاء الله تعالى أيضا

١٢٢ - باب قول النبي ﷺ « نصرت بالرعب مسيرة شهر » . وقول الله عز وجل [١٥١]

آل عمران] : (سئل في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشرأوا بالله) قاله جابر عن النبي ﷺ

٢٩٧٧ - حديث يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « بعثت بجوامع الكلم ، ونصرت بالرعب . فبينما أنا قائم أتيت مغانج خزائن الأرض فوضعت في يدي . قال أبو هريرة : وقد ذهب رسول الله ﷺ وأنتم تنتشلونها [الحديث ٢٩٧٧ - أطراة في : ٧٩٨ ، ٧٩٩ ، ٨٠٠]

٢٩٧٨ - حديث أبي اليان أخبرت شعبة عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أن أبا سفيان أخبره « أن هرقل أرسل إليه - وهم بإبيلاء - ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ ، فلما فرغ من قراءة الكتاب كثيره الصخب وأرفعت الأصوات وأخرجنا ، فقلت لأصحابي حين أخرجنا : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة ، إنه يخافه ملك بني الأصفر »

قوله (باب قول النبي ﷺ « نصرت بالرعب مسيرة شهر » وقول الله عز وجل (سئل في قلوب الذين كفروا الرعب) قاله جابر عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثه الذي أوله « أعطيت خمسا لم يعطن أحد من الأنبياء قبل ، فإن فيه « نصرت بالرعب مسيرة شهر » وقد تقدم شرحه في التيمم ، ووقع في الطبراني من حديث أبي أمامة « شهرا أو شهرين » وله من حديث السائب بن يزيد « شهرا أمامى وشهرا خلقي » وظهر لي أن الحكمة في الاختصار على الشهر أنه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار التي حوله أكثر من ذلك ، كالشام والعراق واليمن ومصر ، ليس بين المدينة النبوية الواحدة منها الأشهر فسادونه ، دل حديث السائب على أن التردد في الشهر والشهرين إما أن يكون الراوى سمعه كما في حديث السائب ، وإما أنه لا أمر لتردده ، وحديث السائب لا ينافي حديث جابر ، وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما ينشأ عنه من الظفر بالعدو . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث أبي هريرة الذي أوله « بعثت بجوامع الكلم » وفيه « نصرت بالرعب » ، وبينما أنا قائم أتيت مغانج خزائن الأرض ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . وجوامع الكلم القرآن فإنه تقع فيه المعاني الكثيرة بالالفاظ القليلة ، وكذلك يقع في الأحاديث النبوية الكثير من ذلك . ومغانج خزائن الأرض المراد منها ما يفتح لأمته من بعده من الفتوح ، وقيل المعادن ، وقول أبي هريرة « وأنتم تنتشلونها » بوزن نفتلونها - من النشل بالنون والمثناة - أى تستخرجونها ، تقول نثلت البئر إذا استخرجت ترابها . ثانيها حديث أبي سفيان في قصة هرقل ذكر طرفا منها ، وقد تقدم بهذا الإسناد بطوله في بدء الوحي ، والفرض منه هنا قوله « انه يخافه ملك بني الأصفر » ، لأنه كان بين المدينة وبين المكان الذي كان يقصر ينزل فيه مدة شهر أو نحوه

١٢٣ - باب حل الزاد في القزو

وقول الله عز وجل [١٩٧ البقرة]: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾

٢٩٧٩ - **حديث** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام قال أخبرني أبي - وحدثنني أيضا فاطمة - عن أسماء رضي الله عنها قالت «صنعت سفرة رسول الله ﷺ في بيت أبي بكر حين أراد أن يهاجر إلى المدينة . قالت : فلم نجد لسفره ولا لسقائه ما نربطهما به ، فقلت لأبي بكر : والله ما أجده شيئاً أربط به إلا نطاق . قال : فشعبه بثنين فاربطيه . بواحد السماء ، وبآخر الشفرة ، ففعلت ، فلذلك سميت ذات النطاقين » [المحدث ٢٩٧٩ - طرقاته في : ٣٩٠٧ ، ٥٨٨]

٢٩٨٠ - **حديث** علي بن عبد الله أخبرنا سفيان عن حمزة وقال حمزة أخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : «كنا نتزود لحوم الأضاحي على عهد النبي ﷺ إلى المدينة »

٢٩٨١ - **حديث** محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال : أخبرني بشير بن يسار أن «دويد بن الثمان رضي الله عنه أخبره » أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر ، حتى إذا كانوا بالصمصاء - وهي أدنى خيبر - فصلوا العصر ، فدعا النبي ﷺ بالأطعمة ، ولم يؤت النبي ﷺ إلا بسويق ، فلكنا فاكنا وقربنا ، ثم قام النبي ﷺ فضمن وضمننا وصلينا »

٢٩٨٢ - **حديث** بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال «حفت أزواد الناس وأملقوا ، فاتوا النبي ﷺ في نحر إبلهم ، فأذن لهم ، فلقيهم عمر فأخبروه ، فقال ما بقاؤكم بعد إبلكم ؟ فدخل عمر على النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ما بقاؤهم بعد إبلهم ؟ فقال رسول الله ﷺ : نادى الناس ياتون بفضل أزوادهم ، فدعا ورثة إبلهم ، ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتش الناس حتى فرغوا ، ثم قال رسول الله ﷺ : أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله »

قوله (باب حل الزاد في القزو ، وقول الله عز وجل : وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أشار بهذه الترجمة إلى أن حل الزاد في السفر ليس منافيًا للتوكل ، وقد تقدم في المحج في تفسير الآية من حديث ابن عباس ما يؤيد ذلك . ثم ذكر فيه أربعة أحاديث : أحدها حديث أسماء بنت أبي بكر في تسميتها ذات النطاقين ، والغرض منه قولها « فلم نجد لسفره ولا لسقائه ما نربطهما به » ، فانه ظاهر في حل آلة الزاد في السفر ، وسيأتي الكلام على شرحه في أبواب الهجرة . والنطاق بكسر النون ما تشبه به المرأة وسطها ليرتفع به ثوبها من الأرض عند المهنة . ثانياً حديث جابر « كنا نتزود لحوم الأضاحي ، الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الأضاحي إن شاء الله تعالى . ثالثاً حديث

سويد بن النعمان وفيه د فدا النبي ﷺ بالطعمة ، وفي رواية مالك د بالازواد ، وقد تقدم في الطهارة مع الكلام عليه ، وقوله في هذه الرواية د فليكننا ، بضم اللام أى أدركنا اللقمة في الفم ، وقوله د وشربنا ، قال الداودي : لا أراه محفوظا إلا إن كان أراد المضمضة ، كذا قال ، ويحتمل أن يكون بعضهم استشف السويق وبعضهم جعله في الماء وشربه فلا اشكال ، رابعها حديث سلمة وهو ابن الاكوع د خفت أزواد الناس وأملقوا ، فأتوا النبي ﷺ في نحر لابلهم ، الحديث . وهو ظاهر فيما ترجم به ، وقوله فيه د أملقوا ، أى فنى زادهم ، ومعنى أملق افترق ، وقد يأتى متعبدا بمعنى أفى . قوله (فأتوا النبي ﷺ في نحر لابلهم) أى بسبب نحر لابلهم ، أو فيه حذف تقديره فاستأذنه في نحر لابلهم . قوله (ناد في الناس يأتون) أى فهم يأتون ، ولذلك رفعه ، وزاد في الشركة د فبسط لذلك نطع ، وقد تقدم أن فيه أربع لغات فتح النون وكسرهما وفتح الطاء وسكونها . قوله (وبرك) بالتشديد أى دعا بالبركة وقوله د عليهم ، في رواية الكشميني د عليه ، أى على الطعام ، ومثله في الشركة . قوله (فاحتش الناس) بهملة ساكنة ثم مشاة ثم مثناة أى أخذوا حثية حثية ، وقوله د قال رسول الله ﷺ أشهد ، إلى آخر الشهاداتين أشار إلى أن ظهور المعجزة بما يؤيد الرسالة . وفي الحديث حسن خلق رسول الله ﷺ ، واجابته إلى ما يلتبس منه أصحابه ، وإجراؤهم على العادة البشرية في الاحتياج الى الزاد في السفر ، ومنقبة ظاهرة لعمر دالة على قوة يقينه بأجابة دعاء رسول الله ﷺ وعلى حسن نظره للسليين . على أنه ليس في إجابة النبي ﷺ لهم على نحر لابلهم ما يتحتم أنهم يقولون بلا ظن ، لاحتمال أن يبعث الله لهم ما يحملهم من غنيمة ونحوها ، لكن أجاب عمر إلى ما أشار به لتعجيل المعجزة بالبركة التي حصلت في الطعام . وقد وقع لعمر شبيه هذه القصة في الماء ، وذلك فيما أخرجه ابن خزيمة وغيره ، وستأتى الإشارة اليه في علامات النبوة . وقول عمر د ما بقاؤكم بعد لابلهم ، أى لان توالى المشى ربما أفضى إلى الهلاك ، وكان عمر أخذ ذلك من النهى عن آخر الأملية يوم خيبر استبقاهم ظهورها ، قال ابن بطال : استنيط منه بعض الفقهاء أنه يجوز للامام في الغلاء إلزام من عنده ما يفضل عن قوته أن يخرججه للبيع لما في ذلك من صلاح الناس ، وفي حديث سلمة جواز المشورة على الامام بالمصلحة وإن لم يتقدم منه الاستشارة

١٢٤ - باب حمل الزاد على الرقاب

٢٩٨٣ - **حديث** صدقة بن الفضل أخبرنا عبدة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال « خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا ، ففنى زادنا ، حتى كان الرجل منا يأكل في كل يوم ثمرة . قال رجل : يا أبا عبد الله ، وأين كانت الثمرة تقع من الرجل ؟ قال : لقد وجدنا فقدناها حين فقدناها ، حتى أتينا البحر ، فاذا حوت قد قذفت البحر ، فأكلنا منه ثمانية عشر يوما ما أحبتنا »

قوله (باب حمل الزاد على الرقاب) أى عند تعذر حمله على الدواب ، ذكر فيه حديث جابر في قصة العنبر مقتصرأ على بعضه ، والغرض منه قوله د ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا ، وسيأتى شرحه مستوفى في أواخر المغازي

١٢٥ - باب إرداف المرأة خلف أخيها

٢٩٨٤ - **حَدَّثَنَا** عمرو بنُ عليٍّ حَدَّثَنَا أبو عامرٍ حَدَّثَنَا عثمانُ بنُ الأشودِ حَدَّثَنَا ابنُ أبي مُليكةَ عن عائشةَ رَضِيَ اللهُ عنها « أنها قالت : يا رسولَ اللهِ يَرِجِعُ أَهْمَابُكَ بِأَجْرِ حَجٍّ ومُحَرَّةٍ ، ولم أزد على الحج ؟ فقال لها : اذهبي ، ولْيُرِدْكَ عبدُ الرحمنِ . فأمرَ عبدُ الرحمنِ أن يُعِيرَهَا مِنَ التَّعْنِيمِ . فانتظرها رسولُ اللهِ ﷺ بأهلِ مكةَ حتَّى جَاءَتْ »

٢٩٨٥ - **حَدَّثَنَا** عبدُ اللهِ بنُ محمدٍ حَدَّثَنَا ابنُ عُيينَةَ عن عمرو بنِ دينارٍ عن عمرو بنِ أوسٍ عن عبدِ الرحمنِ بنِ أبي بكرٍ الصديقِ رَضِيَ اللهُ عنها قال « أمرتُ النبيَّ ﷺ أن أُرْدِفَ عائشةَ وأُعِيرَهَا مِنَ التَّعْنِيمِ »

قوله (باب إرداف المرأة خلف أخيها) ذكر فيه حديث عائشة في ارتدافها في العمرة خلف أخيها عبد الرحمن وحديث عبد الرحمن بن أبي بكر في ذلك ، وقد تقدم الكلام عليهما مستوفى في كتاب الحج ، ويشبه أن يكون وجه دخوله هنا حديث عائشة المتقدم « جهادكن الحج »

١٢٦ - باب الارتداف في الفزو والحج

٢٩٨٦ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عبدُ الوهابِ حَدَّثَنَا أثوبُ عن أبي قلابَةَ عن أنسٍ رَضِيَ اللهُ عنه قال « كنتُ رَدِيفَ أبي طلحةَ ، وإنهم ليضْمُرُخُونَ بهما جميعاً : الحج ، والعمرة »

قوله (باب الارتداف في الفزو والحج) ذكر فيه حديث أنس « كنت رديف أبي طلحة » ، وإنهم ليصرخون بهما ، ، وقد تقدم شرحه في الحج

١٢٧ - باب الردف على الحمار

٢٩٨٧ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أبو صفوان عن يونسَ بنِ يزيدَ عن ابنِ رِشَابٍ عن عُرْوَةَ عن أسامةَ ابنِ زيدٍ رَضِيَ اللهُ عنها « أن رسولَ اللهِ ﷺ رَكِبَ على حمارٍ على إكافٍ عليه قَاطِئَةٌ ، وأردفَ أسامةَ وراءه »

[الحديث ٢٩٨٧ - أطرافه في : ٤٥٦٦ ، ٥٦٦٣ ، ٥٩٦٤ ، ٦٢٠٢]

٢٩٨٨ - **حَدَّثَنَا** يحيى بنُ بكيرٍ حَدَّثَنَا الليثُ قال يونسُ أَخْبَرَنِي نافعٌ عن عبدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عنه « أن رسولَ اللهِ ﷺ أُقْبِلَ يومَ الفتحِ من أعلى مكةَ على راحِلَتِهِ مُرِدِّفًا أسامةَ بنَ زيدٍ ومعهُ بلالٌ ومعهُ عثمانُ بنُ

طلحة من الحبشة حتى أناخ في المسجد ، فأمره أن يأتي بفتح البيت ، ففتح ودخل رسول الله ﷺ ومعه أسامة وبلال وعثمان ، فمكث فيها نهاراً طويلاً ، ثم خرج فاستدق الناس ، فكان عبد الله بن عمر أول من دخل ، فوجد بلالاً وراء الباب قائماً . فسأله : أين صلى رسول الله ﷺ ؟ فأشار له إلى المكان الذي صلى فيه . قال عبد الله : فذبت أن أسأله : كم صلى من سجدة ؟

قوله (باب الردف على الحمار) ذكر فيه حديث أسامة بن زيد مختصراً في ارتدافه النبي ﷺ ، وقد سبق الإشارة إليه في الصلح ، ويأتي شرحه مستوفى في آخر تفسير آل عمران ، ويظهر وجه دخوله في أبواب الجهاد . وحديث عبد الله وهو ابن عمر في صلاة النبي ﷺ في السكبة ، وقد تقدم في الصلاة وفي الحج ، والغرض منه قوله في أوله : أقبل يوم الفتح مردفاً أسامة بن زيد ، لكنه كان يومئذ راكباً على راحلة

١٢٨ - باب من أخذ بالركاب ونحوه

٢٩٨٩ - **عز** إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ « كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس : يعدل بين الاثنين صدقة ، ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها - أو يرفع عليها متاعه - صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة ، ويخطئ الأذى عن الطريق صدقة »

قوله (باب من أخذ بالركاب ونحوه) أي من الإعانة على الركوب وغيره . **قوله** (حدثنا إسحاق أخبرنا عبد الرزاق) كذا هو غير منسوب ، وقد تقدم في د باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر ، عن إسحاق بن نصر عن عبد الرزاق لكن سياقه مغاير لسياقه هنا ، وقد تقدم في الصلح عن إسحاق بن منصور عن عبد الرزاق مقتضراً على بعضه ، وهو أشبه بسياقه هنا فليفسر به هذا المهمل هنا . **قوله** (كل سلامي) بعن المهمة وتخفيف اللام أي أنملة ، وقيل كل عظم مجوف صغير ، وقيل هو في الأصل عظم يكون في فرس البعير واحده وجمعه سواد ، وقيل جمعه سلاميات : وقوله د كل يوم عليه صدقة ، ينصب كل على الظرفية وقوله د عليه ، مشكل . قال ابن مالك : المعهود في د كل ، إذا أضيفت إلى نكرة من خير وتميز وغيرهما أن تجيء على وفق المضاف كقوله تعالى ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ وهنا جاء على وفق د كل ، في قوله د كل سلامي عليه صدقة ، وكان القياس أن يقول عليها صدقة ، لأن السلامي مؤنثة ، لكن دل مجيئها في هذا الحديث على الجواز ، ويحتمل أن يكون ضمن السلامي معنى العظم أو المفصل فأعاد الضمير عليه كذلك ، والمعنى على كل مسلم مكلف بعدد كل مفصل من عظامه صدقة لله تعالى على سبيل الشكر له بأن جعل عظامه مفصل يتمكن بها من القبض والبسط . وخصت بالذكر لما في التصرف بها من دقائق الصنائع التي اختص بها الآدمي . **قوله** (يعدل) فاعله الشخص المسلم المكلف وهو مبتدأ على تقدير العدل نحو د تسمع بالمعدي خير من أن تراه ، وقد قال سبحانه وتعالى ﴿ ومن آياته يريكم البرق ﴾ . **قوله** (ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها) هو وضع الترجمة ، فإن قوله د فيحمل عليها ، أعمن من أن يريد يحمل عليها المتاع أو الركاب .

وقوله « أو يرفع عليها مناعه » إما شك من الراوى أو تنوين ، وحمل الراكب أهم من أن يحمله كما هو أو يعينه في الركوب فتصح الترجمة . قال ابن المنير : لا تؤخذ الترجمة من مجرد صيغة الفعل فانه مطلق ، بل من جهة عموم المعنى ، وقد روى مسلم من حديث العباس في غزوة حنين قال « وأنا أخذ بركاب رسول الله ﷺ » الحديث . قوله (ويميط الاذى عن الطريق) تقدم في « باب إمامة الاذى عن الطريق » من هذا الوجه معلقا ، وحكى ابن بطال عن بعض من تقدمه أن هذا من قول أبي هريرة موقوف ، وتعقبه بأن الفضائل لا تدرك بالقياس ، وإنما تؤخذ توقيفا من النبي ﷺ

١٢٩ - باب كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو

وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

وتابعه ابن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

وقد سافر النبي ﷺ وأصحابه في أرض العدو وهم يعلمون القرآن

٢٩٩٠ - **حديث** عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو »

قوله (باب كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو) سقط لفظ « كراهية » الا للستمل فاقبتها ، وبثبوتها يندفع الاشكال الآتى . **قوله** (وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله) هو ابن عمر^(١) (عن نافع عن ابن عمر) وتابعه ابن إسحاق عن نافع . أما رواية محمد بن بشر فوصلها إسحاق بن راهويه في مسنده عنه ولفظه « كره رسول الله ﷺ أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو ، وقال الدارقطني . والبرقاني : لم يروه بلفظ الكراهة إلا محمد بن بشر . وأما متابعة ابن إسحاق فهي بالمعنى لأن أحد أخرجه من طريقه بلفظ « نهى أن يسافر بالمصاحف إلى أرض العدو » ، والنهى يقتضى الكراهة لأنه لا ينفك عن كراهة التنزيه أو التحريم . **قوله** (وقد سافر النبي ﷺ وأصحابه في أرض العدو وهم يعلمون القرآن) أشار البخارى بذلك الى أن المراد بالنهاى عن السفر بالقرآن السفر بالمصاحف خشية أن يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه ، وقد تعقبه الاسماعيلي بأنه لم يقل أحدان من يحسن القرآن لا ينزو العدو في دارهم ، وهو اعتراض من لم يفهم مراد البخارى . وادعى المذهب أن مراد البخارى بذلك « قوية القول بالفرقة بين المسكر الكثير والطائفة القليلة » ، فيجوز في تلك دون هذه ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث مالك في ذلك وهو بلفظ « نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو » وأورده ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن مالك وزاد « مخافة أن يناله العدو » ، رواه ابن وهب عن مالك فقال « خشية أن يناله العدو » وأخرجه أبو داود عن القعنبي عن مالك فقال : قال مالك أراه « مخافة » فذكره ،

(١) في هامش طبعة بولاق : هو ابن عمر بواحدة ، لأنه ابن عمر بنه ، كما في المطبوع

قال أبو عمر : كذا قال يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير ، وأكثر الرواة عن مالك جعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعه ، وأشار إلى أن ابن وهب تفرد برفعه ، وليس كذلك لما قدمته من رواية ابن ماجه ، وهذه الزيادة رفעה ابن اسحق أيضا كما تقدم ، وكذلك أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق الليث عن نافع ، ومسلم من طريق أيوب بلفظ « فاني لا آمن أن يناله العدو » فصح أنه مرفوع وليس بمدرج ، ولعل مالكا كان يحزم به ، ثم صار يشك في رفعه فجعله من تفسير نفسه . قال ابن عبد البر : أجمع الفقهاء أن لا يسافر بالمصحف في السرايا والعسكر الصغير المخوف عليه ، واختلفوا في الكبير المأمون عليه : فنع مالك أيضا مطلقا ، وفصل أبو حنيفة ، وأدار الشافعية الكراهة مع الخوف وجودا وعدما . وقال بعضهم كالماكية ، واستدل به على منع بيع المصحف من الكافر لوجود المعنى المذكور فيه وهو التمكن من الاستهانة به ، ولا خلاف في تحريم ذلك وإنما وقع الاختلاف هل يصح لو وقع ويؤمر بإزالة ملكه عنه أم لا ؟ واستدل به على منع تعلم الكافر القرآن : فنع مالك مطلقا ، وأجاز الحنفية مطلقا ، وعن الشافعي قولان ، وفصل بعض المالكية بين القليل لاجل مصلحة قيام الحجة عليهم فأجازه ، وبين الكثير فنهه . ويؤيده قصة هرقل حيث كتب إليه النبي ﷺ بعض الآيات ، وقد سبق في « باب هل يرشد » بشئ من هذا . وقد نقل الزواري الاتفاق على جواز الكتابة اليهم بمثل ذلك . (تنبيه) : ادعى ابن بطل أن ترتيب هذا الباب وقع فيه غلط من الناسخ ، وأن الصواب أن يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر الخ ، قال : وإنما احتاج إلى المتابعة لأن بعض الناس زاد في الحديث « غافقه أن يناله العدو » ولم تصح هذه الزيادة عند مالك ولا عند البخاري انتهى . وما ادعاء من الغلط مردود ، فانه استند إلى أنه لم يتقدم شئ يشار إليه بقوله كذلك ، وليس كما قال لانه أشار بقوله وكذلك ، إلى لفظ الترجمة كما بينته من رواية المستعلي ، وأما ما ادعاء من سبب المتابعة فليس كما قال ، فان لفظ الكراهية تفرد به محمد بن بشر ، ومتابعة ابن اسحق له إنما هي في أصل الحديث لكنه أفاد أن المراد بالقرآن المصحف لاحمال القرآن

١٣٠ - باب التكبير عند الحرب

٢٩٩١ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن أيوب عن محمد عن أنس رضي الله عنه قال « صَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْبَرَ وَقَدْ خَرَجُوا بِالسَّاحَى عَلَى أَعْنَاقِهِمْ ، فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا : مُحَمَّدٌ وَالْخَيْسُ ، مُحَمَّدٌ وَالْخَيْسُ . فَلَجَبْنَا إِلَى الْحَصْنِ ، فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَيْهِ وَقَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ . وَأَصْبَحْنَا حُرًّا فَطَبَخْنَاهَا ، فَذَادَى مُنَادِي النَّبِيِّ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَبَانِكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ . فَأَكْفَيْتِ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا » . تابعه علي عن سفيان « رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَيْهِ »

قوله (باب التكبير عند الحرب) أي جوازه أو مشروعيته ، وذكر فيه حديث أنس في قصة خيبر وفيه قوله ﷺ « الله أكبر خربت خيبر » وسياق شرحه مستوفى في كتاب المغازي ، والذي نادى بالنهي عن لحوم الحمر الأهلية هو أبو طلحة كما وقع عند مسلم ، وقوله « تابعه علي عن سفيان » يعني علي بن المديني شيخه ، وسياق في علامات النبوة .

١٣١ - بَاب مَا يَكْرَهُ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ فِي التَّكْبِيرِ

٢٩٩٢ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ** حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَامِرٍ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَكُنَّا إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى وَادٍ هَمَلْنَا وَكَبَّرْنَا ، ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا . فَقَالَ : النَّبِيُّ ﷺ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، اذْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، فَانْصَبُوا لَكُمْ لَا تَدْعُونَ أَهْمًا وَلَا غَالِبًا ، إِنَّهُ مَعَكُمْ ، إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ، تَبَارَكَ اسْمُهُ ، وَتَعَالَى جَدُّهُ .

[الحديث ٢٩٩٢ - أطرافه في : ٤٢٠ ، ٦٣٨٤ ، ٩٤٠٩ ، ٦٦١٠ ، ٧٢٨٦]

قوله (باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير) أورد فيه حديث أبي موسى ، كُنَّا إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى وَادٍ هَمَلْنَا وَكَبَّرْنَا ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا ، الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . **قوله** (اربعوا) بفتح الموحدة أى ارفقوا ، قال الطبري : فيه كراهية رفع الصوت بالدعاء والذكر ، وبه قال عامة السلف من الصحابة والتابعين انتهى . وتصرف البخاري يقتضي أن ذلك خاص بالتكبير عند القتال ، وأما رفع الصوت في غيره فقد تقدم في كتاب الصلاة حديث ابن عباس أن رفع الصوت بالذكر كان على العهد النبوي إذا انصرفوا من المكتوبة ، وتقدم البحث فيه هناك

١٣٢ - بَاب التَّسْبِيحِ إِذَا هَبَطَ وَادِيًا

٢٩٩٣ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ** حَدَّثَنَا فَيَازُ بْنُ حُصَيْنٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي جَبْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كَبَّرْنَا ، وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا » [الحديث ٢٩٩٣ - طرفه في : ٢٩٩٤]

قوله (باب التسبيح إذا هبط واديا) وأورد فيه حديث جابر ، كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كَبَّرْنَا ، وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا ،

١٣٣ - بَاب التَّكْبِيرِ إِذَا عَلَا شَرَفًا

٢٩٩٤ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ** حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كَبَّرْنَا ، وَإِذَا نَصَوْنَا سَبَّحْنَا »

٢٩٩٥ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ** قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَفَلَ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ - وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ : الْقَرْوُ - يَقُولُ كُلَّمَا أَوْفَى عَلَى ثَنِيَّةٍ أَوْ قَدَمَدٍ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُدُودُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . آيُونَ ، ثَابُونَ ، عَابِدُونَ ، سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ . صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ . قَالَ صَالِحٌ : قُلْتُ لَهُ أَلَمْ يَقُلْ عَبْدُ اللَّهِ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ؟ قَالَ : لَا ،

ثم قال (باب التكبير إذا علا شرفا) وأورد فيه حديث جابر المذكور وفيه «وإذا تصوبنا سبحنا» أي أنحدرنا والتصويب النزول، والغدف بقاء من مفتوحتين بينهما مهملة هي الأرض الغليظة ذات الحصى وقيل المستوية وقيل المكان المرتفع الصلب، وقوله «حدثنا عبد الله حدثني عبد العزيز بن أبي سبلة» زعم أبو مسعود أن عبد الله هو ابن صالح، وتعبه الجياني بأنه وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وهو المتمد، وسالم المذكور في إسناده هو ابن أبي الجعد، وأما سالم المذكور في الذي بعده فهو ابن عبد الله بن عمر، وقد تقدم الحديث من طريق أخرى عن ابن عمر في أواخر الحج، والغرض من حديث ابن عمر قوله فيه «كلنا أوفى على ثنية أوفدك كبر ثلاثا» قال المهلب: تكبيره ﷺ عند الارتفاع استشهاده لكبرياء الله عز وجل وعند ما يقع عليه العين من عظيم خلقه أنه أكبر من كل شيء، وتسيحه في بطون الأدوية مستنبط من قصة يونس فان تسيحه في بطن الحوت نجاه الله من الظلمات فبشع النبي ﷺ في بطون الأدوية لينجيه الله منها، وقيل مناسبة التسيح في الأماكن المنخفضة من جهة أن التسيح هو التنزيه فناسب تنزيه الله عن صفات الانخفاض كما ناسب تكبيره عند الأماكن المرتفعة، ولا يلزم من كون جهتي العلو والسفل محال على الله أن لا يوصف بالعلو لأن وصفه بالعلو من جهة المعنى والمستحيل كون ذلك من جهة الحس، ولذلك ورد في صفته العالي والعلو والمتعالى ولم يرد ضد ذلك وإن كان قد أحاط بكل شيء علما جل وعز

١٣٤ - باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة

٢٩٩٦ - حدثنا مطر بن الفضل حدثنا يزيد بن هارون حدثنا الهوام حدثنا إبراهيم أبو إسماعيل السكسكي قال سمعت أبا بردة واصطحب هو ويزيد بن أبي كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر، فقال له أبو بردة: سمعت أبا موسى يراى يقول «قال رسول الله ﷺ: إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا»

قوله (باب يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة) أي إذا كان سفره في غير معصية . قوله (أخبرنا العوام) هو ابن حوشب بمهملة ثم معجمة وزن جعفر . قوله (سمعت أبا بردة) هو ابن أبي موسى الأشعري . قوله (واصطحب هو ويزيد بن أبي كبشة في سفر) أي مع يزيد ، ويزيد بن أبي كبشة هذا شامي ، واسم أبيه حمويل بفتح المهملة وسكون التحتانية وكسر الواو بعدها تحتانية أخرى ساكنة ثم لام ، وهو ثقة ولحقه خراج السند سليمان بن عبد الملك ومات في خلافته ، وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع . قوله (فكان يزيد يصوم في السفر) ، في رواية هشيم عن العوام بن حوشب «وكان يزيد بن أبي كبشة يصوم الدهر» أخرجه الاسماعيلي . قوله (قال رسول الله ﷺ) (في رواية هشيم عن العوام عند أبي داود) سمعت النبي ﷺ يقول غير مرة ولا مرتين . قوله (إذا مرض العبد أو سافر) في رواية هشيم «إذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشفه عن ذلك مرض» . قوله (كتب له مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا) هو من اللف والنشر المقلوب ، فالإقامة في مقابل السفر والصحة في مقابل المرض ، وهو في حق من كان يعمل طاعة ففتح منها وكانت نيته لولا المانع أن يدوم عليها كما ورد ذلك صريحا عند أبي داود من طريق

العوام بن حوشب بهذا الاسناد في رواية هشيم ، وعنده في آخره : كما صليح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم ، وقع أيضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا : ان العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله إذا كان طليقا حتى أطلقه أو أوقفه إلى ، أخرجه عبد الرزاق وأحمد وصححه الحاكم ، ولاحد من حديث أنس رفعه ، وإذا ابتلى الله العبد المسلم بلاء في جسده قال الله : اكتب له صالح عمله الذي كان يعمل ، فان شفاه غسله وطهره ، وان قبضه غفر له ورحمه ، ولرواية ابراهيم السكسكي عن أبي بردة متابع أخرجه الطبراني من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده بلفظ : ان الله يكتب للمريض أفضل ما كان يعمل في صحته مادام في وثاقه ، الحديث ، وفي حديث عائشة عند النسائي : ما من امرئ تسكون له صلاة من الليل يغلبه عليها نوم أو وجع إلا كتبت له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة ، قال ابن بطال : وهذا كله في الزوال ، وأما صلاة الفراش فلا تسقط بالسفر والمرض والله أعلم . وتعليقه ابن المنير بأنه تعجز واسعا ، ولا مانع من دخول الفرائض في ذلك ، بمعنى أنه إذا عجز عن الاتيان بها على الهيئة الكاملة أن يكتب له أجر ما عجز عنه ، كصلاة المريض جالسا يكتب له أجر القائم انتهى . وليس اعتراضه بجيد لأنهما لم يتواردا على محل واحد ، واستدل به على أن المريض والمسافر إذا تكلف العمل كان أفضل من عمله وهو صحيح مقيم . وفي هذه الاحاديث تعقب على من زعم أن الأعداء المرخصة ترك الجماعة تسقط الكراهة والاثم خاصة من غير أن تكون محصلة للفضيلة ، وبذلك جزم النووي في شرح المهذب ، وبالأول جزم الروياني في التلخيص ، ويشهد لما قال حديث أبي هريرة رفعه : من توفى فأحسن وضوءه ثم خرج إلى المسجد فوجد الناس قد صلوا أعطاه الله مثل أجر من صلى وحضر ، لا ينقص ذلك من أجره شيئا ، أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم واسناده قوى ، وقال السبكي الكبير في الحلبيات : من كانت عادته أن يصلي جماعة فتعذر فانفرد كتب له ثواب الجماعة ؛ ومن لم تكن له عادة لكن أراد الجماعة فتعذر فانفرد يكتب له ثواب قصده لا ثواب الجماعة ، لأنه وإن كان قصده الجماعة لكنه قصده مجرد ، ولو كان يتنزل منزلة من صلى جماعة كان دون من جمع والاولى سبقها فعل ، ويدل للاول حديث الباب ، وللثاني أن أجر الفعل يضاعف وأجر القصد لا يضاعف بدليل ، ومن هم بحسنة كتبت له حسنة واحدة ، كما سيأتي في كتاب الزكاة ، قال ويمكن أن يقال : إن الذي صلى منفردا ولو كتب له أجر صلاة الجماعة لكونه اعتادها فيكتب له ثواب صلاة منفرد بالأصالة وثواب مجمع بالفضل . انتهى ملخصا

١٣٥ - باب السير وجده

٢٩٩٧ - **ح** حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : ندب النبي ﷺ الناس يوم الخندق ، فاندب الزبير ، ثم ندبهم فاندب الزبير ، ثم ندبهم فاندب الزبير . قال النبي ﷺ : إن لكل أبي حواري وحواري الزبير . قال سفيان : الحواري الناصر

٢٩٩٨ - **ح** حدثنا أبو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني أبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ : حدثنا أبو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ

ﷺ قال « لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب ليل وحده »

قوله (باب السير وحده) ذكر فيه حديثين : أحدهما عن جابر في انتداب الزبير وحده ، وقد تقدم في « باب هل يبعث الطليعة وحده » وثمعه الاسماعيلي فقال : لا أعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب ، وقرره ابن المنير بأنه لا يلزم من كون الزبير انتدب أن لا يكون سار معه غيره متابعاً له . قلت : لكن قد ورد من وجه آخر ما يدل على أن الزبير توجه وحده ، وسيأتي في مناقب الزبير من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ، وفيه « قلت يا أبت رأيتك تختلف ، فقال : قال رسول الله ﷺ من يأتي بني قريظة فانطلقت ، الحديث . **قوله** (قال سفيان : الحواري الناصر) هو موصول عن الحميدي عنه . ثانياً حديث ابن عمر . **قوله** (لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب ليل وحده) ساقه على لفظ أبي نعيم ، وقوله « ما أعلم ، أي الذي أعلمه من الآفات التي تحصل من ذلك . والوحدة بفتح الواو ويجوز كسرها ومنه بعضهم . (تنبيهان) : أحدهما قال المزي في « الاطراف » : قال البخاري حدثنا أبو الوليد عن عاصم بن محمد به ، وقال بعده « وأبو نعيم عن عاصم ، ولم يقل حدثنا أبو نعيم ، ولا في كتاب حاد بن شاكر حدثنا أبو نعيم انتهى . والذي وقع لنا في جميع الروايات عن الفربري عن البخاري « حدثنا أبو نعيم » وكذلك وقع في رواية النسفي عن البخاري فقال « حدثنا أبو الوليد ، فساق الاسناد ثم قال « وحدثنا أبو الوليد وأبو نعيم قالاهما حدثنا عاصم ، فذكره ، وبذلك جزم أبو نعيم الاصحاح في « المستخرج » فقال بعد أن أخرجه من طريق عمرو بن مرزوق عن عاصم بن محمد « أخرجه البخاري عن أبي نعيم وأبي الوليد ، فلهذا لفظ حدثنا في رواية أبي نعيم سقط من رواية حاد بن شاكر وحده . ثانياً ما ذكره القرمزي أن عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث ، وفيه نظر لأن عمر بن محمد أخاه قد رواه معه عن أبيه أخرجه النسائي . قال ابن المنير : السير لمصلحة الحرب أخص من السفر ، والخبر ورد في السفر فيؤخذ من حديث جابر جواز السفر منفرداً للضرورة والمصلحة التي لا تنظم إلا بالانفراد كارسال الجاسوس والطليعة ، والكره لما عدا ذلك . ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الأمن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة ، وقد وقع في كتب المغازي بعث كل من حذيفة ونعيم بن مسعود وعبد الله بن أنيس وخوات بن جبير وعمرو بن أمية وسالم بن عمير وبسبب (١) في عدة مواطن وبعضها في الصحيح ، وتقدم في الشروط شيء من ذلك ؛ ويأتي في باب الجاسوس بعد قليل

١٣٦ - باب السرعة في السير

وقال أبو حميد : قال النبي ﷺ « إني متعجلٌ إلى المدينة ، فمن أراد أن يتعجلَ معي فليتعجل »

٢٩٩٩ - **حديث** محمد بن المنثري حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي قال سئل أسامة بن زيد رضي الله عنهما - كان يحيى يقول : وأنا أسمع ، فسقط عنى .. عن مسير الذي ﷺ في حجة الوداع فقال : فكان يسير

(١) هو بسبب بن عمرو الجهني . ورد في صحيح مسلم من حديث أنس أنه على الله عليه وسلم بعثه علينا ينظر ما صنعت غير أبي سفيان

العنق . فاذا وجدَ حَؤُوةَ نَصٍّ . والنَّصُّ فوقَ العنقِ »

٣٠٠٠ - **حَدَّثَنَا** سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ - هُوَ ابْنُ أَسْلَمَ - عَنْ أَبِيهِ قَالَ « كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِطَرِيقِ مَكَّةَ ، فَبَاغَهُ عَنْ صَغِيَّةٍ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ شَدَّةٌ وَجَعَهَا فَامْرَأَعُ السَّيْرِ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالتَّمَتُّةَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا وَقَالَ : إِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا »

٣٠٠١ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى ابْنِ بَكْرٍ عَنْ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ ، يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ وَشِرَابَهُ ، فَذَا قَضَى أَحَدُكُمْ نَهْمَهُ فَلْيُعْجِلْ إِلَى أَهْلِهِ »

قوله (باب السرعة في السير) أى في الرجوع إلى الوطن . **قوله** (وقال أبو حميد قال النبي ﷺ إنى متعجل الخ) هو طرف من حديث سبق في الزكاة بطوله ، وتقدم الكلام عليه هناك . ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أسامة بن زيد في سير العنق ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الحج ، وقوله « قال سئل أسامة بن زيد كان يحيى يقول وأنا أسمع فسقط عني ، الفائل ذلك هو محمد بن المثنى شيخ البخارى ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق بندار والدورقي وغيرهما عن يحيى بن سعيد وقال فيه « سئل أسامة وأنا شاهده » . ثانياها حديث ابن عمر في جمعه بين الصلوتين لما بلغه وجمع صغيرة بنت أبي عبيد وهى زوجته ، وقد تقدم في أواخر أبواب العمرة بهذا الاسناد مع الكلام عليه . ثالثها حديث أبي هريرة « السفر قطعة من العذاب ، وقد تقدم شرحه في أواخر أبواب العمرة ، وقوله « نهمة ، بفتح النون على المشهور أى رغبته ، قال المهبلي : تعجله ﷺ إلى المدينة ليبيع نفسه ويفرح أهله ، وتعجله إلى المزدلفة ليعجل الوقوف بالمشعر الحرام ، وتعجل ابن عمر إلى زوجته ليدرك من حياتها ما يمكنه أن تعمد إليه بما لا تعمد إلى غيره

١٢٧ - بَابُ إِذَا حَمَلَ عَلَى فَرَسٍ فَرَأَاهُ مُتْبَاعٌ

٣٠٠٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَمَلَ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَوَجَدَهُ يُبَاعُ ، فَأَرَادَ أَنْ يَبْتَاغَهُ ، فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : لَا تَبْتَاغُهُ ، وَلَا تَعُدَّ فِي صَدَقَتِكَ »

٣٠٠٣ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « سَمِعْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَابْتَاغَهُ - أَوْ فَاذَاعَهُ - الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ بَائِعُهُ بِرُخْصٍ ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : لَا تَشْتَرِهِ وَإِنْ بَدْرَمَ ، فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي هَيْبَتِهِ كَالسَّكْبِ

يَعُوذُ فِي قَيْئِهِ»

قوله (باب إذا حمل على فرس فرآها تباع) ذكر فيه حديث ابن عمر في ذلك، وحديث عمر نفسه، وقد تقدمنا قريباً وبيان مكان شرحهما. وقوله في حديث عمر واتباعه أو أضاعه، شك من الراوى، ولا معنى لقوله واتباعه، لأنه لم يشتره وإنما عرضه للبيع، فيحتمل أن يكون في الأصل باع فهو بمعنى عرضه للبيع. والله أعلم

١٣٨ - باب الجهاد بأذن الأبوين

٣٠٠٤ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَبَّاسِ الشَّاهِرَ - وَكَانَ لَا يُتَمُّ فِي حَدِيثِهِ - قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ «جاء رجلٌ إلى النَّبِيِّ ﷺ فاستأذنه في الجهاد فقال : أحيٌ والدٌ ؟ قال : نعم . قال : ففيما يجاهد

[الحديث ٣٠٠٤ - طرفه في : ٥٩٧٢]

قوله (باب الجهاد بأذن الأبوين) كذا أطلق، وهو قول الثوري، وقيد بالاسلام الجمهور، ولم يقع في حديث الباب أنهما منعماء، لكن لعله أشار إلى حديث أبي سعيد الآتي. **قوله** (سمعت أبا العباس الشاهر وكان لا يتم في حديثه) تقدم القول في ذلك في (باب صوم داود، من كتاب الصيام، وقد خالف الأعشى شعبه فرواه ابن ماجه من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الله بن باباه عن عبد الله بن عمرو، فلعن الحبيب فيه استأدين، ويؤيده أن بكر بن بكار رواه عن شعبه عن حبيب عن عبد الله بن باباه كذلك. **قوله** (جاء رجل) يحتمل أن يكون هو جاهدة بن العباس بن مرداس، فقد روى النسائي وأحمد من طريق معاوية بن جاهدة أن جاهدة جاء إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أردت الغزو وجئت لاستشيرك، فقال هل لك من أم؟ قال نعم. قال الزمها، الحديث، ورواه البيهقي من طريق ابن جريج عن محمد بن طلحة بن ركانة عن معاوية بن جاهدة السلمي عن أبيه قال دأيت النبي ﷺ استأذنه في الجهاد، فذكره، وقد اختلف في استأذنه على محمد بن طلحة اختلافا كثيرا بينته في ترجمة جاهدة من كتابي في الصحابة. **قوله** (فيما يجاهد) أي خصصها بجهاد النفس في رضاها، ويستفاد منه جواز التعبير عن الشيء بضده إذا فهم المعنى، لأن صيغة الأمر في قوله «جاهد» ظاهرها إيصال الضرر الذي كان يحصل لغيرها لها، وليس ذلك مراداً قطعاً، وإنما المراد إيصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو تعب البدن والمال، ويؤخذ منه أن كل شيء يتعب النفس يسمى جهاداً، وفيه أن بر الوالد قد يكون أفضل من الجهاد، وأن المستشار يشير بالنصيحة المحضة، وأن المكلف يستفصل عن الأفضل في أعمال الطاعة ليعمل به لأنه سمع فضل الجهاد قباده إليه، ثم لم يقنع حتى استأذن فيه فدل على ما هو أفضل منه في حقه، ولولا السؤال ما حصل له العلم بذلك. ولمسلم وسعيد بن منصور من طريق ناعم مولى أم سلمة عن عبد الله بن عمرو في نحو هذه القصة قال «ارجع إلى والدك فأحسن صحبتها»، ولإبي داود وابن حبان من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو «ارجع فأضحكهما كما أبكيتهما» وأصرح من ذلك حديث أبي سعيد عند أبي داود بلفظ «ارجع فاستأذنها فإن أذنا لك لجاهد، وإلا فبرهما، وصححه ابن حبان. قال جمهور العلماء: يحرم الجهاد إذا منع الابوان أو أحدهما بشرط أن يكونا مسلمين،

لأن برهما فرض عين عليه والجهاد فرض كفاية ، فإذا تعين الجهاد فلا إذن . ويشهد له ما أخرجه ابن حبان من طريق أخرى عن عبد الله بن عمرو د جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عن أفضل الأعمال ، قال : الصلاة . قال ثم مه ؟ قال الجهاد . قال فإن لي والدين ، فقال أمرك بوالديك خيرا . فقال والذي بعثك بالحق نبيا لأجاهدن ولا تركهما قال فانت أعلم ، وهو محمول على جهاد فرض العين توفيقا بين الحديشين ، وهل يلحق الجد والجدة بالابوين في ذلك ؟ الأصح عند الشافعية نعم ، والأصح أيضا أن لا يفرق بين الحر والرق في ذلك لشمول طلب البر ، فلو كان الولد رقيقا فأذن له سيده لم يعتبر إذن أبويه ، ولها الرجوع في الإذن إلا إن حضر الصف ، وكذا لو شرط أن لا يقاتل لحضر الصف فلا أثر للشرط ، واستدل به على تحريم السفر بغير إذن لأن الجهاد إذا منع مع فضيلته فالسفر المباح أولى نعم إن كان سفره لتعلم فرض عين حيث تبين السفر طريقا إليه فلا منع ، وإن كان فرض كفاية ففيه خلاف . وفي الحديث فضل بر الوالدين وتعظيم حقهما وكثرة الثواب على برهما وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

١٣٩ - باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الإبل

٣٠٠٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَيْمٍ أَنَّ أَبَا بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ : وَالنَّاسُ فِي مَيْمَتِهِمْ ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَسُولًا : لَا تَبْقَيْنَ فِي رِقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةٍ إِلَّا قُطِعَتْ .

قوله (باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الإبل) أي من السكراة ، وقيد بالابل لورود الخبر فيها بخصوصها . **قوله** (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم ، وعباد بن تميم هو المازني ، وهو وشيخه والراوي عنه أنصاريون مديون ، وعبد الله وعباد تابعيان . **قوله** (أن أبا بشير الأنصاري أخبره) ليس لأبي بشير وهو بفتح الموحدة ثم معجمة في البخاري غير هذا الحديث الواحد ، وقد ذكره الحاكم أبو أحمد فيمن لا يعرف اسمه ، وقيل اسمه قيس بن عبد الحرير بمهمات مصغر ابن عمرو ، ذكر ذلك ابن سعد وساق نسبه إلى مازن الأنصاري ، وفيه نظر لأنه وقع في رواية عثمان بن عمر عن مالك عند الدارقطني نسبة أبي بشير ساعديا ، فإن كان قيس يكنى أبا بشير أيضا فهو غير صاحب هذا الحديث ، وأبو بشير المازني هذا عاش إلى بعد الستين وشهد الحرة وجرح بها ومات من ذلك . **قوله** (في بعض أسفاره) لم أقف على تعيينها . **قوله** (قال عبد الله حَسِبْتُ أَنَّهُ) عبد الله هو ابن أبي بكر الراوي ، وكأنه شك في هذه الجملة ، ولم أرها من طريقه إلا هكذا . **قوله** (فأرسل) قال ابن عبد البر : في رواية روح بن عباد عن مالك د أرسل مولاه زيدا ، قال ابن عبد البر : وهو زيد بن حارثة فيما يظهر لي . **قوله** (في رِقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةٍ) كذا هنا بلفظ د أو ، وهي للشك أو للتويع ، ووقع في رواية أبي داود عن القعنبي بلفظ د ولا قِلَادَةً ، وهو من عطف العام على الخاص ، وهذا جزم المذهب ، ويؤيد الأول ما روى عن مالك أنه سئل عن القِلَادَةِ فقال : ما سمعت بكراحتها إلا في الوتر ، وقوله وتر بالثناة في جميع الروايات ، قال ابن الجوزي : ربما صحف من لا علم له بالحديث فقال وبر بالموحدة . قلت : حكى ابن التين أن

الداودي جزم بذلك وقال : هو ما ينتزع عن الجمال يشبه الصوف ، قال ابن التين : فصنف . قال ابن الجوزي : وفي المراد بالآوتار ثلاثة أقوال : أحدها أنهم كانوا يقلدون الإبل أوتار القسي لثلاث قصيها العين برعهم ، فأمروا بقطعها لإعلاما . بأن الأوتار لا ترد من أمر الله شيئا ، وهذا قول مالك . قلت : وقع ذلك متصلا بالحديث من كلامه في الموطأ وعند مسلم وأبي داود وغيرهما ، قال مالك : أرى أن ذلك من أجل العين ، ويؤيده حديث عقبة بن عامر رفعه ، ومن علق تميمه فلا أتم الله له ، أخرجه أبو داود أيضا ، والقيمة ماعلق من القلائد خشية العين ونحو ذلك ، قال ابن عبد البر : إذا اعتقد الذي قلدها أنها ترد العين فقد ظن أنها ترد القدر وذلك لا يجوز اعتقاده . ثانياً انتهى عن ذلك لثلاث تحتقن الدابة بها عند شدة الركض ، ويحكى ذلك عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة ، وكلام أبي عبيد يروجه فانه قال : نهى عن ذلك لأن الدواب تنأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها ، وربما تعلقت بشجرة فاختنقت أو تعوقت عن السير . ثالثاً أنهم كانوا يعقلون فيها الاجراس حكاة الخطاى وعليه يدل تيوب البخارى ، وقد روى أبو داود والنسائي من حديث أم حبيبة أم المؤمنين مرفوعاً ، ولا تصحب الملائكة رفقة فيها جرس ، وأخرجه النسائي من حديث أم سلمة أيضا . والذي يظهر أن البخارى أشار إلى ما ورد في بعض طرقه ، فقد أخرجه الدارقطني من طريق عثمان بن عمر المذكور بلفظ « ولا تبقين فلانة من وتر ولا جرس في عنق بعير إلا قطع » . قلت : ولا فرق بين الإبل وغيرها في ذلك ، إلا على القول الثالث فلم تجز العادة بتعليق الاجراس في رقاب الخيل ، وقد روى أبو داود والنسائي من حديث أبي وهب الحسائي رفعه « ادبطوا الخيل وقلدوها ، ولا تقلدوها الاوتار » ، فدل على أن الاختصاص للإبل ، فاعل التقييد بها في الترجمة للغالب . وقد حمل النضر بن شميل الاوتار في هذا الحديث على معنى الثأر فقال : معناه لا تطلبوا بها ذحول الجاهلية ، قال القرطبي : وهو تأويل بعيد . وقال الثوري : ضعيف . وإلى نحو قول النضر جنح وكيع فقال : المعنى لا تركبوا الخيل في الفتن ، فإن من ركبها لم يسلم أن يتعلق به وتر يطلب به . والدليل على أن المراد بالآوتار جمع الوتر بالتحريك لا الوتر بالاسكان ما رواه أبو داود أيضا من حديث رويغ بن ثابت رفعه ، ومن عقد لحية أوقله وترا فإن محمداً يرى منه ، فانه عند الرواة أجمع بفتح المثناة ، والجرس بفتح الجيم والراء ثم مهملة معروف ، وحكى عياض إسكان الراء ، والتحقيق أن الذي بالفتح اسم الآلة وبالاسكان اسم الصوت . وروى مسلم من حديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه « الجرس مزمار الشيطان » ، وهو دال على أن الكراهية فيه لصوته لأن فيها شبا بصوت الناقوس وشكله ، قال النووي وغيره : الجمهور على أن النهي للكراهة وأنها كراهة تنزيه ، وقيل للتحريم ، وقيل يمنع منه قبل الحاجة ، ويجوز إذا وقعت الحاجة . وعن مالك تحتص الكراهة من القلائد بالوتر ، ويجوز غيرها إذا لم يقصد دفع العين . هذا كله في تعليق التيامم وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه ، فأما ما فيه ذكر الله فلا نهى فيه فانه إنما يجعل للتبرك به والتعوذ باسمائه وذكره ، وكذلك لا نهى عما يماق لأجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء أو السرف . واختلوا في تعليق الجرس أيضا . ثالثاً يجوز بقدر الحاجة ، ومنهم من أجاز الصغير منها دون الكبير . وأغرب ابن حبان فزعم أن الملائكة لا تصحب الرفقة التي يكون فيها الجرس إذا كان رسول الله ﷺ فيها

١٤٠ - باب من اكتتب في جيش فخرجت امرأته حاجة أو كان له دُرْ هل يؤذن له ؟

٣٠٦ - حَرْشُ قُتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ « لَا يَخَانُونَ رَجُلٌ بِأَمْرِهِ ، وَلَا تُسَافِرُنَّ امْرَأَةً إِلَّا وَمَعَهَا تَحَرَّمَ . فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، اكْتَنَنْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا ، وَخَرَجْتُ امْرَأَتِي حَاجَةً . قَالَ : اذْهَبْ فَاحْجِجْ مَعَ امْرَأَتِكَ »
 قَوْلُهُ (بَابُ مَنْ اِكْتَنَبَ فِي جَيْشٍ نَفَرَتْ امْرَأَتُهُ حَاجَةً أَوْ كَانَ لَهُ عِنْدَ هَلٍ يَوْذَنُ لَهُ) ؟ ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي ذَلِكَ ، وَفِيهِ قَوْلُهُ « اذْهَبْ فَاحْجِجْ مَعَ امْرَأَتِكَ » ، وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي أَوَّلِ أَبْوَابِ الْمُحَرَّرِ مِنَ الْحَجِّ ، وَيَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ الْحَجَّ فِي حَقِّ مِثْلِهِ أَفْضَلُ مِنَ الْجِهَادِ لِأَنَّهُ اجْتَمَعَ لَهُ مَعَ حَجِّ التَّطَوُّعِ فِي حَقِّهِ تَحْصِيلُ حَجِّ الْفَرَضِ لِامْرَأَتِهِ وَكَانَ اجْتِمَاعُ ذَلِكَ لَهُ أَفْضَلُ مِنْ مَجْرَدِ الْجِهَادِ الَّذِي يَحْصُلُ الْمَقْصُودُ مِنْهُ بِغَيْرِهِ ، وَفِيهِ مَشْرُوعِيَّةُ كِتَابَةِ الْجَيْشِ وَنَظَرُ الْإِمَامِ لِرَعِيَّتِهِ بِالْمَصْلَحَةِ

١٤١ - بَابُ الْجَاسُوسِ

وَقَوْلُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [١ الْمُتَقَنَّةُ] : « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » . النَّجَسُ : التَّنَبُّثُ
 ٣٠٠٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعْتُ مِنْهُ صَرَّيْنِ قَالَ : أَخْبَرَنِي حَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ قَالَ : سَمِعْتُ مَايَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْقِدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ فَقَالَ : انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَازِرٍ فَإِنَّ بِهَا طُعْمَةً وَمَعَهَا كِتَابٌ مُنْخَذُوهُ مِنْهَا . فَأَعْلَمْنَا تَعَادَى بَنِي خَيْبَانَ ، حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى الرَّوْضَةِ ، فَاذْأَخْنُ بِالطَّعْمَةِ ، فَقُلْنَا : أَخْرِجِ الْكِتَابَ . فَقَالَتْ : مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ . فَقُلْنَا : لَنُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ ، أَوْ نَلْقَيْنَ الثَّيَابَ . فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا ، فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَاذْأَفِيهِ : مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَمَةَ إِلَى أَنْاسٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَسْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا حَاطِبُ مَا هَذَا ؟ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَهْتَبِلْ عَلَيَّ ، إِنِّي كُنْتُ امْرَأَةً مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ ، وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهِا ، وَكَانَ مِنْ مَمْلُوكَةٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَمْ يَكُنْ قَرَابَاتُ بِمَكَّةَ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ وَأُمُورَهُمْ فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَيْتُ هُنْدَ بْنَ إِدَا يُحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي ، وَمَا فَعَلْتُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا وَلَا رِضًا بِالْكُفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَدْ صَدَقَ كُفْرُكُمْ . فَقَالَ عَمْرُو : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، دَفَعَنِي أَضْرَبَ عُنُقِي هَذَا الْمُنَافِقَ . قَالَ : إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بِدِرْأٍ ، وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ : اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ » . قَالَ سَفِيَانُ : وَأَيُّ إِسْنَادٍ هَذَا

[الحديث ٣٠٠٧ - أطرافه في : ٣٠٨١ ، ٣٨٨٣ ، ٤٢٧٤ ، ٤٨٩٠ ، ٦٢٥٩ ، ٦٩٣٩]

قَوْلُهُ (بَابُ الْجَاسُوسِ) بِجَمٍّ وَمُهْمَلَتَيْنِ أَيْ حَكَمَهُ إِذَا كَانَ مِنْ جِهَةِ الْكُفْرَانِ ، وَمَشْرَعِيَّتُهُ إِذَا كَانَ مِنْ جِهَةِ الْمُسْلِمِينَ .
 قَوْلُهُ (وَالنَّجَسُ التَّنَبُّثُ) هُوَ تَفْسِيرُ أَبِي عُبَيْدَةَ . قَوْلُهُ (وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ») (الآيَةُ) مُنَاسِبَةٌ الْآيَةِ لِأَنَّهَا سَيَأْتِي فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ الْقِصَّةَ الْمَذْكُورَةَ فِي حَدِيثِ الْبَابِ كَانَتْ سَبَبَ نَزُولِهَا ، وَإِنَّمَا لَانِ يَنْتَرَعُ

منها حكم جاسوس الكفار ، فاذا اطلع عليه بعض المسلمين لا يكتفم أمره بل يرفعه الى الامام ليرى فيه رأيه . وقد اختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار ، وسيأتي البحث فيه بعد أحد وثلاثين بابا . ثم ذكر فيه حديث على في قصة حاطب بن أبي بشمة ، وسيأتي السلام على شرحه في تفسير سورة الممتحنة ان شاء الله تعالى ، ونذكر فيه المرأة وتسمية من عرف من كاتبه حاطب من أهل مكة : وقوله فيه : روضة خاخ ، بمنقوشتين من فوق ، والظمينة بالطاء المعجمة المرأة ، وقوله في آخره : قال سفيان وأى اسناد هذا ، أى عجبا لجلالة رجاله وصرح اتصاله

١٤٣ - باب الكسوة للأسارى

٣٠٠٨ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : لما كان يوم بدر أتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب ، فنظر النبي ﷺ له قبيصا ، فوجدوا قبيصا عبد الله بن أبي قحافة يقدّر عليه ، فكساه النبي ﷺ إياه ، فلذلك نزع النبي ﷺ قبيصه الذى ألبسه ، قال ابن عيينة : كانت له عند النبي ﷺ يد ، فأحب أن يكائنه

قوله (باب الكسوة للأسارى) أى بما يوارى عوراتهم ، اذ لا يجوز النظر إليها . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (لما كان يوم بدر أتى بالعباس) من المشركين . **قوله** (وأتى بالعباس) أى ابن عبد المطلب . **قوله** (يقدر عليه) بضم الدال ، وإنما كان ذلك لأن العباس كان بين الطول ، وكذلك كان عبد الله بن أبي قحافة . **قوله** (فلذلك نزع النبي ﷺ قبيصه الذى ألبسه) أى لعبد الله بن أبي قحافة ، وقد تقدم شرح ذلك في أواخر الجنائز وما يحتمل في ذلك من الإدراج ، وقوله في آخر هذا الحديث : قال ابن عيينة كانت له ، أى لعبد الله بن أبي قحافة . **قوله** (يد ، أى نعمة ، وهو يحصل ما سبق من قوله في الجنائز كانوا يرون الخ ،

١٤٣ - باب فضل من أسلم على يديه رجل

٣٠٠٩ - **حديث** فضيلة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القارى عن أبي حازم قال : أخبرني سهل رضى الله عنه - يبنى ابن سعيد - قال : قال النبي ﷺ يوم خيبر : لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . فبات الناس ليأتهم أبيهم يعطى ، ففقدوا كلهم يرجوه ، فقال : أين على ؟ قيل : يشتكى عينيه ، فبصق في عينيه ودعا له فبرأ كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه ، فقال : أقاتلهم حتى يسكنوا مثلنا ، فقل : انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلا خير لك من أن يكون لك مخر الخ

قوله (باب فضل من أسلم على يديه رجل) ذكر فيه حديث سهل بن سعد في قصة على يوم خيبر ، والمراد منه

قوله عليه السلام : « لان يهتدى الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم » وهو ظاهر فيما ترجم له ، وسيأتى شرح الحديث في المغازى ان شاء الله تعالى

١٤٤ - باب الاسارى فى السلاسل

٣٠١٠ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ »**
[الحديث ٣٠١٠ - طرفه فى : ٤٥٧]

قوله (باب الاسارى فى السلاسل) ذكر فيه حديث أبى هريرة « عجب الله من قوم يدخلون الجنة فى السلاسل » وقد أخرجه أبو داود من طريق حاد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ « يقادون الى الجنة بالسلاسل » ، وقد تقدم توجيه المعجب فى حق الله فى أوائل الجهاد وأن معناه الرضا ونحو ذلك ، قال ابن المنير : ان كان المراد حقيقة وضع السلاسل فى الاعناق فالترجمة مطابقة ، وان كان المراد المجاز عن الإكراه فليست مطابقة . قلت : المراد بكون السلاسل فى أعناقهم مقيد بمخاللة الدنيا ، فلا مانع من حمله على حقيقة ، والتقدير يدخلون الجنة ، وكانوا قبل أن يسلموا فى السلاسل ، وسيأتى فى تفسير آل عمران من وجه آخر عن أبى هريرة فى قوله تعالى ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ قال « خير الناس للناس يأتون بهم فى السلاسل فى أعناقهم حتى يدخلوا فى الاسلام » ، قال ابن الجوزى : معناه أنهم أسروا وقيدوا ، فلما عرفوا صحة الاسلام دخلوا طوعا فدخلوا الجنة ، فكان الإكراه على الاسر والتقييد هو السبب الاول ، وكأنه أطلق على الإكراه التسلسل ، ولما كان هو السبب فى دخول الجنة أقام السبب مقام السبب . وقال الطيبي : ويحتمل أن يكون المراد بالسلسلة الجذب الذى يجذبه الحق من خالص عباده من الضلالة إلى الهدى ومن المهبط فى مهوى الطبيعة إلى العروج للدرجات ، لكن الحديث فى تفسير آل عمران يدل على أنه على الحقيقة . ونحوه ما أخرجه من طريق أبى الطفيل رفعه ورأيت ناسا من أمى يساقون إلى الجنة فى السلاسل كرها . قلت : يارسول الله من هم ؟ قال قوم من العجم يسبهم المهاجرون فيدخلونهم فى الاسلام مكرهين . وأما إبراهيم الحربى فنعى حمله على حقيقة التقييد وقال : المعنى يقادون إلى الاسلام مكرهين فيكون ذلك سبب دخولهم الجنة ، وليس المراد أن ثم سلسلة . وقال غيره : يحتمل أن يكون المراد المسلمين المأسورين عند أهل الكفر يموتون على ذلك أو يقتلون فيحشرون كذلك ، وعبر عن الحشر بدخول الجنة لثبوت دخولهم عقبه . والله أعلم

١٤٥ - باب فضل من أسلم من أهل الكتابين

٣٠١١ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حِمْيَرٍ أَبُو حَسَنِ قَالَ : سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ : حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « ثَلَاثَةٌ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ : الرَّجُلُ تَسْكُونُ لَهُ الْأَمَّةُ فَيُعَلِّمُهَا فَيُحْسِنُ تَعْلِيمَهَا ، وَيُؤَدِّبُهَا فَيُحْسِنُ تَأْدِيبَهَا ، فَيَتَزَوَّجُهَا ، فَلَهُ أَجْرَانِ . وَمُؤْمِنٌ**

أهل الكتاب الذي كان مؤمناً آمن بالنبي ﷺ، فله أجران. والبعد الذي يؤدى حق الله وينصح لسيده ثم قال الشعبي: وأعطيتكمها بغير شيء، وقد كان الرجل يرحل في أهون منها إلى المدينة»

قوله (باب فضل من أسلم من أهل الكتابين) ذكر فيه حديث أبي بردة وأنه سمع أباه يقول: ثلاثة يؤتون أجراً مرتين، الحديث وقد تقدم الكلام عليه في العتق، قال المهلب: جاء النص في هؤلاء الثلاثة لينبه به على سائر من أحسن في معنيين في أى فعل كان من أفعال البر، وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في كتاب العلم، وبأى السلام على ما يتعلق بمن يعتق الأمة ثم يتزوجها في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى. قال ابن المنير: مؤمن أهل الكتاب لا بد أن يكون مؤمناً بنبينا ﷺ لما أخذ الله عليهم من العهد والميثاق، فإذا بعث فأيمانه مستمر فكيف يتعدد إيمانه حتى يتعدد أجره. ثم أجاب بأن إيمانه الأول بأن الموصوف بكذا رسول، والثاني بأن محمداً هو الموصوف فظهر التغاير فثبت التعدد انتهى. ويحتمل أن يكون تعدد أجره لكونه لم يعاند كما عاند غيره من أضله الله على علم، لحصل له الاجر الثاني بمجاهدته نفسه على مخالفة أنظاره

١٤٦ - باب أهل الدار يبيتون، فيصاب الولدان والذراري

(بياتاً) [الأعراف ٤ و٩٧ و١٠٥] : ليلاً. (لنُبَيْتَنَّهُ) [٤٩ النحل] : ليلاً

(بَيْتٌ) [٨١ النساء] : ليلاً

٣٠١٢ - حَرْشًا عَلَى بَنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَعْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ الصَّعْبِ ابْنِ جَنَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ «سَرَّ بِي النَّبِيُّ ﷺ بِالْأَبْوَاءِ - أَوْ بَوْدَانَ - فُسِّئِلَ عَنْ أَهْلِ الدَّارِ يُبَيِّتُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَيَصَابُ مِنْ نَسَائِهِمْ وَذُرَارِيهِمْ، قَالَ : هُمْ مِنْهُمْ. وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : لِأَحِبِّهِ إِلَّا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ،

٣٠١٣ - وَعَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ «حَدَّثَنَا الصَّعْبُ فِي الذَّرَارِيِّ». كَانَ عَمْرُو مُجَدِّثَنَا عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَسَمِعْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ «عَنِ الصَّعْبِ قُلُ : هُمْ مِنْهُمْ، وَلَمْ يَقُلْ كَمَا قُلَ عَمْرُو : هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ»

قوله (باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري) أى هل يجوز ذلك أم لا؟ ويبيتون مبنى المفعول وفهم من تقييده بأصابة من ذكر قصر الخلاف عليه، وجواز البيات إذا عرى عن ذلك. قال أحمد: لا بأس بالبيات ولا أعلم أحداً كرهه. **قوله** (بياتاً ليلاً) كذا في جميع النسخ بالموحدة ثم التحتانية الحقيفة وبعد الألف مثناة، وهذه عادة المصنف إذا وقع في الخبر لفظة توافق ما وقع في القرآن أورد تفسير اللفظ الواقع في القرآن جمعا بين المصاحتين وتركها بالأمريز. ووقع عند غير أبي ذر من الزيادة هنا (لنُبَيْتَنَّهُ لَيْلًا، بَيْتَ لَيْلًا، وهذا جميع ما وقع في القرآن من هذه المادة، وهذه الأخيرة بيت، يريد قوله (بيت طائفة منهم غير الذي تقول) وهي في السبعة. قال أبو عبيدة: كل شيء قدر بليل بيت، قال الشاعر:

هبت لتعذلي بليل أسع سفها تبتلك الملامة فاهجى

وأعرب ابن المنير فضحف وبيانا ، فجعلها نياما بنون وميم من النوم فصارت هكذا ، فيصاب الولدان والذراري نياما ليلا ، ثم تعبه فقال : العجب من زيادته في الترجمة نياما وما هو في الحديث إلا ضمنا ، إلا أن الغالب أنهم إذا وقع بهم ليلا كان أكثرهم نياما ، لكن ما الحاجة الى التقييد بالنوم والحكم سواء نياما كانوا أو أيقاظا ؟ إلا أن يقال : ان قتلهم نياما أدخل في الاعتيال من كونهم أيقاظا ، فنبه على جواز مثل ذلك انتهى . وقد صحف ثم تكلف . ومعنى البيات المراد في الحديث أن يغار على الكفار بالليل بحيث لا يميز بين أفرادهم . قوله (عن عبيد الله) هو ابن عبد الله بن عتبة ، ووقع في رواية الحيدى في مسنده عن سفيان عن الزهرى « أخبرنى عبيد الله ، قوله (فسل) لم أف على اسم السائل ، ثم وجدت في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهرى بسنده عن الصعب قال ، سألت رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين أقتلهم معهم ؟ قال نعم ، فظهر أن الراوى هو السائل قوله (عن أهل الدار) أى المنزل ، هكذا في البخارى وغيره ، ووقع في بعض النسخ من مسلم « سئل عن الذرارى » قال عياض : الاول هو الصواب . ووجه النزوى الثانى وهو واضح . قوله (هم منهم) أى فى الحسب تلك الحالة ، وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم ، بل المراد اذا لم يمكن الوصول الى الآباء الا بوطء الذرية فاذا أصيبوا لاختلاطهم بهم جاز قتلهم . قوله (وسميته يقول) كذا الاكثر ولابى ذر « فسميته » بالفاء والاول أوضح ، وقوله « لا حى الا لله ورسوله » تقدم الكلام عليه فى الشرب ، وقوله « وعن الزهرى » هو موصول بالاسناد الاول ، وكان ابن عيينة يحدث بهذا الحديث مرتين مرة مجردا هكذا ومرة يذكر فيه سماعه اياه أولا من عمرو بن دينار عن الزهرى . عن النبي ﷺ ثم يذكر سماعه اياه من الزهرى . وننبه على نكتة فى المتن : وهى أن فى رواية عمرو بن دينار قال « هم من آبائهم » وفى رواية الزهرى قال « هم منهم » ، وقد أوضح ذلك الاسماعيلي فى روايته عن جعفر الفرياني عن علي بن المديني وهو شيخ البخارى فيه فذكر الحديث وقال « قال على : رده سفيان فى هذا المجلس مرتين » . وقوله فى سياق هذا الباب « عن الزهرى عن النبي ﷺ » ، يؤم أن رواية عمرو بن دينار عن الزهرى هكذا بطريق الإرسال وبذلك جزم بعض الشراح ، وليس كذلك فقد أخرجه الاسماعيلي من طريق العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال « كان عمرو يحدثنا قبل أن يقدم المدينة الزهرى عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب ، قال سفيان تقدم علينا الزهرى فسميته يعيده ويبديه » فذكر الحديث ، وزاد الاسماعيلي فى طريق جعفر الفرياني عن على عن سفيان « وكان الزهرى اذا حدث بهذا الحديث قال : وأخبرنى ابن كعب بن مالك عن عمه أن رسول الله ﷺ لما بعث الى ابن أبى الحقيق نهي عن قتل النساء والصبيان ، انتهى » ، وهذا الحديث أخرجه أبو داود بمعناه من وجه آخر عن الزهرى ، وكأب الزهرى أشار بذلك إلى نسخ حديث الصعب ، وقال مالك والاوزاعي : لا يجوز قتل النساء والصبيان بحال حتى لو ترس أهل الحرب بالنساء والصبيان أو تحصنوا بمحصن أو سفينة وجعلوا معهم النساء والصبيان لم يجوز رميهم ولا تحريقهم . وقد أخرج ابن حبان فى حديث الصعب زيادة فى آخره « ثم نهى عنهم يوم حنين » وهى مدرجة فى حديث الصعب ، وذلك بين فى سنن أبى داود فانه قال فى آخره « قال سفيان قال الزهرى : ثم نهى رسول الله ﷺ بعد ذلك عن قتل النساء والصبيان ، وبؤيد كون النهى فى غزوة حنين ما ساقى فى حديث رباح بن الربيع الآتى « فقال لاحدهم : الحق خالدا فقل له لا تقتل ذرية ولا عسيفا ، والمسيف

بمحملين وفاء الاجير وزنا ومعنى ، وخالد أول مشاهده مع النبي ﷺ غزوة الفتح ، وفي ذلك العام كانت غزوة حنين ، وأخرج الطبراني في الاوسط ، من حديث ابن عمر قال : لما دخل النبي ﷺ مكة أتى بامرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقاتل ونهى ، فذكر الحديث ، وأخرج أبو داود في المراسيل ، عن عكرمة ، ان النبي ﷺ رأى امرأة مقتولة بالطائف فقال : ألم أنه عن قتل النساء ، من صاحبها ؟ فقال رجل : أنا يا رسول الله أردتها فأرادت أن تصرعني فتقتلني فقتلتها ، فأمر بها أن تورى ، ويحتمل في هذه التعدد ، والذي جئنا اليه غيرهم الجمع بين الحديتين كما تقدمت الإشارة اليه ، وهو قول الشافعي والكوفيين ، وقالوا : اذا قاتلت المرأة جاز قتلها . وقال ابن حبيب من المالكية : لا يجوز القصد الى قتلها إذا قاتلت إلا إن باشرت القتل وقصدت اليه . قال : وكذلك الصبي المراهق . وبؤيد قول الجمهور ما أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث رباح بن الربيع وهو بكسر الراء والتحتانية التميمي قال : كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ، فرأى الناس مجتمعين ، فرأى امرأة مقتولة فقال : ما كانت هذه تقاتل ، فان مفهومه أنها لو قاتلت لقتلت ، واتفق الجميع كما نقل ابن بطال وغيره على منع القصد الى قتل النساء والولدان ، أما النساء فلضعفهن ، وأما الولدان فله صورهم عن فعل الكفر ، ولما في استبقائهم جميعا من الانتفاع بهم إما بالرق أو بالفداء فيمن يجوز أن يفادى به ، وحكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب ، وزعم أنه ناسخ لاحاديث النهي ، وهو غريب ، وسيأتي الكلام على قتل المرأة المرتدة في كتاب القصاص . وفي الحديث دليل على جواز العمل بالعام حتى يرد الخاص ، لأن الصحابة تمسكوا بالعمومات الدالة على قتل أهل الشرك ، ثم نهى النبي ﷺ عن قتل النساء والصبيان فخص ذلك العموم ، ويحتمل أن يستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب إلى وقت الحاجة . ويستنبط منه الرد على من يتخلى عن النساء وغيرهن من أصناف الاموال زهداً لانهم وإن كان قد يحصل منهم الضرر في الدين لكن يتوقف تجنبهم على حصول ذلك الضرر ، فتي حصل اجتنبت والا فليتناول من ذلك بقدر الحاجة

١٤٧ - باب قتل الصبيان في الحرب

٣٠١٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا الْإِثُّ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ « أَنَّ امْرَأَةً وَجِدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي النَّبِيِّ ﷺ مَقْتُولَةً ، فَأَذْكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَتَلَ النِّسَاءَ وَالصِّبْيَانَ »
[الحديث ٣٠١٤ - طرفه في : ٣٠١٥]

قوله (باب قتل الصبيان في الحرب) أورد فيه حديث ابن عمر من طريق إيث وهو ابن سعد بلفظ وفانكره

١٤٨ - باب قتل النساء في الحرب

٣٠١٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي أُسَامَةَ : حَدَّثَكُمْ ثُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « وَجِدَتْ امْرَأَةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ »

ثم قال (باب قتل النساء في الحرب) وأورد الحديث المذكور من طريق عبيد الله وهو ابن عمر بلفظ «فنهى» واسحق بن إبراهيم شيخه فيه هو ابن راهويه، هكذا أوردته في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره «فأقر به أبو أسامة وقال: نعم» وعلى هذا فلا حجة فيه لمن قال فيه إن من قال لشيخه حدثكم فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لانه تبين من هذه الطريق الأخرى أنه لم يسكت، وقد تقدمت أحكامه في الباب الذي قبله. ورواه الطبراني في الأوسط، من حديث أبي سعيد قال «نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان وقال: هما لمن غلب»

١٤٩ - باب لا يُعَذَّبُ بعذاب الله

٣٠١٦ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال «بعثنا رسول الله ﷺ في بعث فقال: إن وجدتم فلانا وفلانا فأحرقوها بالنار. ثم قال رسول الله ﷺ حين أردنا الخروج: إني أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا، وإن النار لا يعذب بها إلا الله، فإن وجدتموها فأقتلوهما»

٣٠١٧ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أيوب عن عكرمة «أن عليا رضي الله عنه حرّق قوماً، فبَلَغَ ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم، لأن النبي ﷺ قال: لا تعذبوا بعذاب الله، ولتقتلهم كما قال النبي ﷺ: من بدل دينه فاقتلوه»

[الحديث ٣٠١٧ - طرفه في: ٦٩٧٢]

قوله (باب لا يعذب بعذاب الله) هكذا بت الحكم في هذه المسألة لوضوح دليلها عنده، ومحلها إذا لم يتعين التحريق طريقا إلى الغلبة على الكفار حال الحرب. **قوله** (عن بكير) بموحدة وكاف مصغر، ولاحد عن هشام بن القاسم عن الليث وحدثني بكير بن عبد الله بن الأشج، فأعاد نسبه وتصريحه بالتحديث. **قوله** (عن أبي هريرة) كذا في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة فيه أحد، وكذلك أخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحارث وغيره عن بكير، ومضى قبل أبواب معلقا، وخالفهم محمد بن إسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن أبي حبيب عن بكير فأدخل بين سليمان وأبي هريرة رجلا وهو أبو اسحق الدوسي، وأخرجه الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن إسحق، وأشار الترمذي إلى هذه الرواية، ونقل عن البخاري أن رواية الليث أصح، وسليمان قد صح سماعه من أبي هريرة، يعني وهو غير مدلس فتكون رواية ابن إسحق من الزيد في متصل الاسانيد. **قوله** (بعثنا رسول الله ﷺ في بعث فقال إن وجدتم فلانا وفلانا) زاد الترمذي عن قتبية بهذا الاسناد ورجلين من قريش، وفي رواية ابن إسحق «بعث رسول الله ﷺ سرية أنا فيها، قلت: وكان أمير السرية المذكورة حمزة بن عمرو الاسلمي أخرجه أبو داود من طريقه باسناد صحيح لكن قال في روايته إن وجدتم فلانا فأحرقوه بالنار» هكذا بالافراد، وكذلك رواه في وفاته على بن حرب، عن ابن عينة عن ابن أبي نجيح مرسلًا وسماه هبار بن الاسود، ووقع في رواية ابن إسحق «ان وجهم هبار بن الاسود والرجل الذي سبق منه إلى

زينب ماسبق لحرقوها بالنار ، يعني زينب بنت رسول الله ﷺ وكان زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ثم أطلقه النبي ﷺ من المدينة شرط عاياه أن يجهز له ابنته زينب لجهزها ، فقبعها هبار بن الأسود ورفيقه فنخسا بعيرها فأسقطت ومرضت من ذلك ، والقصة مشهورة عند ابن اسحق وغيره ، وقال في روايته « وكانا نخسا بزينب بنت رسول الله ﷺ حين خرجت من مكة ، وقد أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عينة عن ابن أبي نجيح « أن هبار بن الأسود أصاب زينب بنت رسول الله ﷺ بشيء وهى في خدرها فأسقطت ، فبعث رسول الله ﷺ سرية فقال : ان وجدتموه فاجعلوه بين حزمتي حطب ثم أشعلوا فيه النار ، ثم قال « انى لاستحى من الله ، لا ينبغي لأحد أن يعذب بعذاب الله ، الحديث . فكان أفراد هبار بالذكر لكونه كان الأصل في ذلك والآخرون تبعاه ، وسى ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحاق الرجل الآخر نافع بن عبد قيس ، وبه جزم ابن هشام في « ذوائد السيرة » عليه ، وحكى السهيلي عن مسند الزبار أنه خالد بن عبد قيس فلعله تصحف عليه ، وإنما هو نافع ، كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند الزبار ، وكذلك أورد ابن بشكوال من مسند الزبار ، وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك . قلت : وقد أسلم هبار هذا ، في رواية ابن أبي نجيح المذكورة ، فلم تصبه السرية وأصابه الاسلام فهاجر ، فذكر قصة اسلامه ، وله حديث عند الطبراني وآخر عند ابن منده ، وذكر البخاري في تاريخه لسليمان بن يسار عنه رواية في قصة هجرت له مع عمر في الحج ، وعاش هبار هذا الى خلافة معاوية ، وهو يفتح الهاء وتشديد الموحدة ، ولم أقف لرفيقه على ذكر في الصحابة فلعله مات قبل أن يسلم . **قوله** (ثم قال رسول الله ﷺ حين أردنا الخروج) في رواية ابن اسحاق « حتى اذا كان من الغد ، وفي رواية عرو بن الحارث « فائتينا نودعه حين أردنا الخروج ، وفي رواية ابن لهيعة « فلما ودعنا ، وفي رواية حمزة الاسلمى « فوليت فناداني فرجعت ، . **قوله** (وان النار لا يعذب بها إلا الله) هو خبر بمعنى النهى ، ووقع في رواية ابن لهيعة « وانه لا ينبغي ، وفي رواية ابن اسحق « ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا الله ، وروى أبو داود من حديث ابن مسعود رفعه « انه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار ، وفي الحديث قصة . واختلف السلف في التحريق : فسكروه ذلك عمر وابن عباس وغيرهما مطلقا سواء كان ذلك بسبب كفر أو في حال مقاتلة أو كان قصاصا ، وأجازه على وخالد بن الوليد وغيرهما ، وسيأتى ما يتعلق بالقصاص قريبا . وقال المهلب : ليس هذا النهى على التحريم بل على سبيل التواضع ، ويدل على جواز التحريق فعل الصحابة ، وقد سئل النبي ﷺ أعين العربين بالحدود المحمي ، وقد حرق أبو بكر البغاة بالنار بحضرة الصحابة ، وحرق خالد بن الوليد بالنار ناسا من أهل الردة ، وأكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون والمراكب على أهلها قاله الثوري والأوزاعي . وقال ابن المنير وغيره : لا حاجة فيما ذكر للجواز ، لان قصة العربيين كانت قصاصا أو منسوخة كما تقدم . وتجوز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر ، وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك إذا تعين طريقا لظفر بالعدو ، ومنهم من قيده بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان كما تقدم . وأما حديث الباب فظاهر النهى فيه التحريم ، وهو نسخ لأمره المتقدم سواء كان بوحى اليه أو باجتهاد منه ، وهو محمول على من قصد الى ذلك في شخص بعينه . وقد اختلف في مذهب مالك في أصل المسألة وفي التدخين وفي القصاص بالنار ، وفي الحديث جواز الحكم بالشيء اجتهادا ثم الرجوع عنه ، واستحباب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس ، والاستئابة في الحدود ونحوها ، وأن طول الزمان لا يرفع العقوبة عن يستحقها . وفيه كراهة قتل

مثل البرغوث بالنار . وفيه نسخ السنة بالسنة وهو اتفاق . وفيه مشروعية توديع المسافر لأكابر أهل بلده ، وتوديع أصحابه له أيضا . وفيه جواز نسخ الحكم قبل العمل به أو قبل التمكن من العمل به ، وهو اتفاق الا عن بعض المعتزلة فيما حكاه أبو بكر بن العربي . وهذه المسألة غير المسألة المشهورة في الاصول في وجوب العمل بالناسخ قبل العلم به ، وقد تقدم شيء . من ذلك في أوائل الصلاة في الكلام على حديث الإسراء . وقد انفقوا على أنهم إن تمسكوا من العلم به ثبت حكمه في حقهم اتفاقا ، فإن لم يتمكنوا فالجمهور أنه لا يثبت ، وقيل يثبت في الذمة كما لو كان نائما ولكنه معذور . **قوله** (عن أيوب) صرح الحميدي عن سفيان بتحديث أيوب له به . **قوله** (أن عليا حرق قوما) في رواية الحميدي المذكورة ، أن عليا أحرق المرتدين ، معنى الزنادقة . وفي رواية ابن أبي عمر ومحمد بن عباد عند الاسماعيل جميعا عن سفيان قال « رأيت عمرو بن دينار وأيوب وعمارا الدهني اجتمعوا فتذاكروا الذين حرقهم علي ، فقال أيوب ، فذكر الحديث و فقال عمار لم يحرقهم ، ولكن حفر لهم حفائر وخرق بهمها الى بعض ثم دفن عليهم ، فقال عمرو بن دينار قال الشاعر :

اترم في المنايا حيث شامت إذا لم ترم في في الحفرتين

إذا ما أجموا خطبا ونارا هناك الموت نقدا غير دين ،

انتهى . وكان عمرو بن دينار أراد بذلك الرد على عمار الدهني لإنكاره أصل التحريق . ثم وجدت في الجزء الثالث من حديث أبي طاهر المخلص « حدثنا لوين حدثنا سفيان بن عيينة ، فذكره عن أيوب وحده ، ثم أورده عن عمار وحده ، قال ابن عيينة : فذكرته لعمرو بن دينار فأنكره وقال « فأين قوله : أوقدت ناري ودعوت قبرا ، فظهر بهذا صحة ما كنت ظننته ، وسيأتي للبصنف في استتابة المرتدين في آخر الحدود من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة قال « أتى علي بزنادقة فأحرقهم ، ولأحمد من هذا الوجه « أن عليا أتى بقوم من هؤلاء الزنادقة ومعهم كتب ، فأمر بنار فأججت ثم أحرقهم وكشهم ، وروى ابن أبي شيبة من طريق عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه قال « كان ناس يعبدون الأصنام في السمر وبأخذن العطاء ، فأتى بهم على فوضهم في السجن واستشار الناس ، فقالوا : اقتلهم ، فقال : لا بل أصنع بهم كما صنع بآبينا إبراهيم ، فحرقهم بالنار . **قوله** (لأن النبي ﷺ قال : لا تعذبوا بهذاب الله) هذا أصرح في النهي من الذي قبله ، وزاد أحمد وأبو داود والنسائي من وجه آخر عن أيوب في آخره « فبلغ ذلك عليا فقال : ويح ابن عباس ، وسيأتي الكلام على قوله « من بدل دينه فاقتلوه » في استتابة المرتدين إن شاء الله تعالى

١٥٠ - **باب** ﴿ فإما نبتا بعدُ وإما فداا ﴾ [سورة محمد] . فيه حديث ثمانية . وقوله عز وجل : [٦٧]

الأنفال : ﴿ ما كان لغير أن تكون له أسرى حتى يُبْخَنَ في الأرض - حتى يغلب في الأرض - تُريدون عَرْضَ الدُّنْيَا ﴾ الآية

قوله (باب) (فاما منا بعد وإما فداء) . فيه حديث ثمانية كأنه يشير إلى حديث أبي هريرة في قصة إسلام ثمانية ابن أميال ، وستأتي موصولة مطولة في أواخر كتاب المغازي ، والمقصود منها هنا قوله فيه « أن تقتل قتلا ذم ، وأن تنعم تنعم على شاكرك ، وأن كنت تريد المال فسل منه ما شئت » ، فإن النبي ﷺ أقره على ذلك ولم ينكر عليه التقسيم ثم من عليه بعد ذلك ، فكان في ذلك تقوية لقول الجمهور : أن الأسرى الكفرة من الرجال إلى الإمام يفعل

ما هو الأحظ للإسلام والمسلمين . وقال الزهري ومجاهد وطائفة : لا يجوز أخذ الفداء من أسارى الكفار أصلا وعن الحسن وعطاء : لا تقتل الأسارى ، بل يتخير بين المن والفداء . وعن مالك : لا يجوز المن بغير فداء . وعن الحنفية : لا يجوز المن أصلا لا بفداء ولا بغيره ، فبدر الأسير حربيا . قال الطحاوي : وظاهر الآية حجة للجمهور وكذا حديث أبي هريرة في قصة ثمامة ، لكن في قصة ثمامة ذكر القتل . وقال أبو بكر الرازي : احتج أصحابنا لكرهية فداء المشركين بالمال بقوله تعالى ﴿ لولا كتاب من الله سبق ﴾ الآية ، ولا حجة لهم لأن ذلك كان قبل حل الغنيمة ، فإن فعله بعد إباحة الغنيمة فلا كراهة انتهى . وهذا هو الصواب ، فقد حكى ابن القيم في الهدى اختلافا : أى الأسيرين أرجح ؟ ما أشار به أبو بكر من أخذ الفداء ، أو ما أشار به عمر من القتل ؟ فرجحت طائفة رأى عمر لظاهر الآية ولما في القصة من حديث عمر من قول النبي ﷺ « أبكى لما عرض على أصحابك من العذاب لأخذهم الفداء ، ورجحت طائفة رأى أبي بكر لأنه الذى استقر عليه الحال حينئذ ، ولموافقة رأيه الكتاب الذى سبق ، ولموافقة حديث « سبقت رحمتى غضبي » ولحصول الخير العظيم بعد من دخول كثير منهم فى الإسلام والصحبة . ومن ولد لهم من كان ومن تجد ، الى غير ذلك مما يعرف بالتأمل . وحلوا التهديد بالعذاب على من اختار الفداء ، فيحصل عرض الدنيا مجردا وعفا الله عنهم ذلك . وحديث عمر المشار اليه فى هذه القصة أخرجه أحد مطولا وأصله فى صحيح مسلم بالسند المذكور . **قوله** (وقوله عز وجل) ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض - يعنى يغلب فى الأرض - تريدون عرض الدنيا (الآية) كذا وقع فى رواية أبي ذر وكرهه ، وسقط الباقي ، وتفسير يثخن يعنى يغلب قاله أبو عبيدة وزاد : ويبالغ . وعن مجاهد : الإثخان القتل ، وقيل المبالغة فيه ، وقيل معناه حتى يتمكن فى الأرض . وأصل الإثخان فى اللغة الشدة والقوة . وأشار المصنف بهذه الآية إلى قول مجاهد وغيره بمن منع أخذ الفداء من أسارى الكفار ، وحجتهم منها أنه تعالى أنكر إطلاق أسرى كفار بدر على مال فدل على عدم جواز ذلك بعد ، واحتجوا بقوله تعالى ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ قال فلا يستثنى من ذلك إلا من يجوز أخذ الجزية منه ، وقال الضحاك : بل قوله تعالى ﴿ فاما منا بعد واما فداء ﴾ ناسخ لقوله تعالى ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ وقال أبو عبيد : لا نسخ فى شيء من هذه الآيات بل هى محكمة ، وذلك أنه ﷺ عمل بما دلت عليه كلها فى جميع أحكامه : فقتل بعض الكفار يوم بدر ، وفدى بعضا ، ومن على بعض . وكذا قتل بنى قريظة ، ومن على بنى المصطلق ، وقتل ابن خطل وغيره بمكة ومن على سائرهم . وسبى هوازن ومن عليهم . ومن على ثمامة بن أثال . فدل كل ذلك على ترجيح قول الجمهور إن ذلك راجع إلى رأى الإمام . وبحصل أحوالهم تخيير الإمام بعد الأسر بين ضرب الجزية لمن شرع أخذها منه أو القتل أو الاسترقاق أو المن بلا عوض أو بعوض ، هذا فى الرجال ، وأما النساء والصبيان فيرقون بنفس الأسر ، ويجوز المغادة بالأسيرة الكافرة بأسير مسلم أو مسلمة عند الكفار ، ولو أسلم الأسير زال القتل اتفاقا ، وهل يصير رقيقا أو تبقى بقية الخصال ؟ قولان للعلماء .

١٥١ - باب هل للأسير أن يقتل أو يتخذ الذين أسروه حتى ينتجوا من الكفرة ؟

فيه الميسور عن النبي ﷺ

قوله (باب هل للاسير أن يقتل أو ينجذع الذين أسروه حتى ينجو من الكفرة؟ فيه المسور عن النبي ﷺ) يشير بذلك إلى قصة أبي بصير، وقد تقدم بسطها في أواخر الشروط، وهي ظاهرة فيما ترجم له، وهي من مسائل الخلاف أيضا، ولهذا لم يبت الحكم فيها، قال الجمهور: إن اتهموه بفهم بالعهد، حتى قال مالك: لا يجوز أن يهرب منهم. وخالفه أشهب فقال: لو خرج به الكافر ليفادى به فله أن يقتله. وقال أبو حنيفة والطائفة: إعطاؤه العهد على ذلك باطل. ويجوز له أن لا يني لهم به. وقال الشافعية: يجوز أن يهرب من أيديهم، ولا يجوز أن يأخذ من أموالهم. قالوا: وإن لم يكن بينهم عهد جاز له أن يتخلص منهم بكل طريق ولو بالقتل وأخذ المال وتحويل الدار وغير ذلك، وليس في قصة أبي بصير تصريح بأنه كان يذنه وبين من قبله ليرده إلى المشركين عهد، ولهذا تعرض للقتل، فقتل أحد الرجلين وانفلت الآخر، ولم ينكر عليه النبي ﷺ كما تقدم مستوى

١٥٢ - باب إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق؟

٣٠١٨ - **حدثنا** معلى بن أسيد **حدثنا** وهيب عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن مالك رضي الله عنه «أن رجلا من عسكر ثمانية قدموا على النبي ﷺ فاجتوؤا المدينة، فقالوا: يا رسول الله أبغنا رسلا، قال: ما أجِدُ لكم إلا أن تذهبوا بالذود. فانطلقوا فشرّبوا من أبوالها وألبانها حتى صَحُّوا وسَبَّحُوا. وقالوا الرأى واستاقوا الذود، وكفروا بعد إسلامهم. فأتى الصريحُ النبي ﷺ، فبعثَ الطلب، فإِذَا تَرَجَّلَ النهار حتى أتى بهم قطع أيديهم وأرجلهم ثم أمرَ بمسامير فأحْبَت فَنَحَّكَلَهُمْ بها وطَرَحَهُمْ بِالْحِرَّةِ بَسَّسَقُونَ فإِذَا يُسَقُونَ حتى ماتوا» قال أبو قلابة: قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله ﷺ وسعوا في الأرض فساداً

قوله (باب إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق؟ أي جزاء بفعله. هذه الترجمة تليق أن تذكر قبل بابين، فلعل تأخيرها من تصرف النقلة، ويؤيد ذلك أنها سقطا جميعا للنسخ، وثبتت عنده ترجمة «إذا حرق المشرك» تلو ترجمة «لا يعذب بعذاب الله» وكأنه أشار بذلك إلى تخصيص النهي في قوله «لا يعذب بعذاب الله» بما إذا لم يكن ذلك على سبيل القصص، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك. وقد أورد المصنف في الباب حديث أنس في قصة العرنيين، وليس فيه التصريح بأنهم فعلوا ذلك بالرعا، لكنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه، وذلك فيما أخرجه مسلم من وجه آخر عن أنس قال: «أما سمل النبي ﷺ أعين العرنيين لأنهم سملوا أعين الرعا». قال ابن بطال: ولو لم يرد ذلك لكان أخذ ذلك من قصة العرنيين بطريق الأولى، لأنه إذا جاز سمل أعينهم وهو تعذيب بالنار ولو لم يفعلوا ذلك بالمسلمين فجوازه إن فعلوه أولى. وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب الطهارة في «باب أبوال الإبل»، وهو في أبواب الوضوء قبيل كتاب الغسل. وقوله «حدثنا معلى» بضم الميم وهو ابن أسد، وثبت كذلك في رواية الاصيلي وآخرين. وقوله فيه «أبغنا رسلا» أي أعنا على طلبه، والرسل بكسر الراء الدد من اللين. والذود بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها مهمل: الثلاث من الإبل إلى العشرة، والصريح: صوت المستغيث. وترجل بالجمع أي ارتفع

١٥٣ - باب * ٣٠١٩ - **حَرْشٌ** بِحِيٍّ بِنُ بُسْكَيْرٍ حَدَّثَنَا الْإِثُّ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « قَرَحَتْ نَمْلَةٌ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَأَمَرَ بِقَرِيَةِ النَّمْلِ فَأَحْرِقَتْ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقْتَ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ اللَّهَ » [الحديث ٣٠١٩ - طرفه في : ٣٣١٩]

قوله (باب) كذا لم يغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب قبله ، والملائمة بينهما أن لا يتجاوز بالتحريق حيث يجوز إلى من لم يستوجب ذلك ، فانه أورد فيه حديث أبي هريرة في تحريق قرية النمل ، وأشار بذلك إلى ما وقع في بعض طرقه ، أن الله أوحى إليه قولا نمل واحدة ، فان فيه إشارة إلى أنه لو حرق إلى قرصته وحدها لما عوتب ، ولا يخفى أن صحة الاستدلال بذلك متوقفة على أن شرع من قبلنا هل هو شرع لنا ؟ وسياق السلام على شرحه مستوفى في بدء الخلق إن شاء الله تعالى

١٥٤ - باب حَرْقِ الدُّورِ وَالنَّخِيلِ

٣٠٢٠ - **حَرْشٌ** مَسَدٌ حَدَّثَنَا بِحِيٍّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ قَالَ « قَالَ لِي جَرِيرٌ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَا رَيْبُنِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ - وَكَانَ بَيْتًا فِي خَتْمِمْ يُسَمَّى كَبَّةَ الْبَايَانَةِ - قَالَ فَاظْلَقْتُ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةٍ فَارِسٍ مِنْ أُنْحَسٍ وَكَانُوا أَحْمَابَ خَيْلٍ ، قَالَ : وَكَفْتُ لَا أَثْبُتُ عَلَى النَّخْلِ ، فَغَرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ : اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا . فَاظْلُقْ إِلَيْهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَّقَهَا ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِخَبْرِهِ فَقَالَ رَسُولُ جَرِيرٍ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرَكْتُمَا كَأَنَّهُمَا جَعَلُ أَجُوفٌ أَوْ أَجْرَبٌ . قَالَ فَهَارَكَ فِي أُنْحَسٍ وَرَجُلَاهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ »

[الحديث ٣٠٢٠ - أطرافه في : ٣٠٣٦ ، ٣٠٣٧ ، ٣٨٢٣ ، ٤٣٥٥ ، ٤٣٥٦ ، ٤٣٥٧ ، ٦٠٨٩ ، ٦٣٣٣]

٣٠٢١ - **حَرْشٌ** مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سَفِيَانٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « حَرَّقَ النَّبِيُّ ﷺ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ »

قوله (باب حرق الدور والنخيل) أى التى للشركيين : كذا وقع في جميع النسخ « حرق » وضبطوه بفتح أوله وإسكان الراء ، وفيه نظر لأنه لا يقال فى المصدر حرق ؛ وإنما يقال تحريق وإحراق لأنه رباعي ، فلعله كان حرق بتشديد الراء بألف الفعل الماضى وهو المطابق للمعظ الحديث والفاعل مخدوف تقديره النبي ﷺ بفعله أو بأذنه . وقد ترجم في التى قبلها « باب إذا حرق » وعلى هذا فقوله الدور منصوب بالمفعولية والنخيل كذلك نسقا عليه . ثم ذكر فيه حديثين ظاهرين فيما ترجم له : أحدهما عن جرير في قصة ذى الخلصة بفتح المدجمة واللام والمهمله وحكى تسكين اللام ، وسياق شرحه فى أواخر المغازى . وقوله فيه دكبة البائية ، أى ككبة الجملة البائية على رأى البصريين . ثانيهما حديث ابن عمر « حرق رسول الله ﷺ نخل بنى النضير » ، وأورده مختصرا هكذا ، وسياق بتامه

في المغازي مع شرحه ان شاء الله تعالى . وقد ذهب الجمهور الى جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو ، وكرهه الاوزاعي والليث وأبو نور ، واحتجوا بوصية أبي بكر لجيوشه أن لا يضلوا شيئا من ذلك ، وأجاب الطبري بأن النهي محمول على القصد لذلك بخلاف ما إذا أصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المنجنيق على الطائفت ، وهو نحو ما أجاب به في النهي عن قتل النساء والصبيان ، وهذا قال أكثر أهل العلم ، ونحو ذلك القتل بالتفريق . وقال غيره : إنما نهى أبو بكر جيوشه عن ذلك لأنه علم أن تلك البلاد ستفتح فأراد إبقاءها على المسلمين . والله أعلم

١٥٥ - باب قتل الناصر المشرك

٣٠٢٢ - **حدثنا** علي بن مسلم **حدثنا** يحيى بن زكرياء بن أبي زائدة قال حدثني أبي عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « **بث** رسول الله ﷺ **خطبا** من الأنصار إلى أبي رافع ليقتلوه ، فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم ، قال فدخلت في سرط دواب لهم ، قال وأغلقوا باب الحصن ، ثم لأنهم قد ودوا حمارا لهم فخرجوا يطالبونه ، فخرجت فيمن خرج أربهم أني أطببه معهم ، فوجدوا الحمار ، فدخلوا ودخلت ، وأغلقوا باب الحصن ليلا ، فوضعوا المفاتيح في كوة حيث أراها ، فلما ناموا أخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ، ثم دخلت عليه فقلت : يا أبا رافع ، فأجابني ، فعمدت الصوت فصررته ، فصاح ، فخرجت ، ثم جئت ثم رجعت كاني مغيث فقلت : يا أبا رافع - وغيرت صوتي - فقال : مالك لأملك الويل ، قلت : ما شأنك ؟ قال : لا أدري من دخل علي فضرني ، قال فوضعت سبفي في بطني ، ثم تحملت عليه حتى قرع العظم ، ثم خرجت وأنا دهش ، فأنبت سدا لهم لأزل منه فوقعت ، فوثقت رجلي ، فخرجت إلى أصحابي فقلت : ما أنا ببارج حتى أسمع الناعية ، فما برحت حتى سمعت ناعيا أبي رافع تاجر أهل الحجاز . قال فقتلت وما بي قلبه ، حتى أتينا النبي ﷺ فأخبرناه »

[الحديث ٣٠٢٢ - أطرافه في : ٣٠٢٣ ، ٤٠٣٨ ، ٤٠٣٩ ، ٤٠٤٠]

٣٠٢٣ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثني يحيى بن آدم **حدثنا** يحيى بن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « **بث** رسول الله ﷺ **خطبا** من الأنصار إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا فقتله وهو نائم »

قوله (باب قتل المشرك النائم) ذكر فيه قصة قتل أبي رافع اليهودي من حديث البراء بن عازب ، وأورده من وجهين مطولا ومختصرا ، وسيأتي شرحها في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى ، وهي ظاهرة فيما ترجم له ، لأن الصحابي طلب قتل أبي رافع وهو نائم ، وإنما ناداه ليقتل لأنه هو لئلا يقتل غيره ممن لا غرض له اذ ذلك في قتله

وبعد أن أجاهبه كان في حكم التناحم لأنه حينئذ استمر على خيال نومه ، بدليل أنه بعد أن ضربه لم يضر من مكانه ولا تحول من موضعه حتى عاد إليه فقله . وفيه جواز النجس على المشركين وطلب غرتهم ، وجواز اغتيال ذوى الأذى البالغة منهم ، وكان أبو رافع يعادى رسول الله ﷺ ويؤاب عليه السلام . وبوخذ منه جواز قتل المشرك بغير دعوة إن كان قد بلغته الدعوة قبل ذلك ، وأما قتله إذا كان نائماً فحله أن يعلم أنه مستمر على كفره وأنه قد يئس من فلاحه ، وطريق العلم بذلك إما بالوحى وإما بالقرائن الدالة على ذلك

١٥٦ - باب لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ

٣٠٢٤ - **حدثنا** يوسف بن موسى **حدثنا** عاصم بن يوسف البربوعي **حدثنا** أبو إسحاق الفزاري عن موسى بن عتبة قال « **حدثني** سالم أبو النضر مولى عمر بن عبيد الله ، كنت كاتباً له قال : كتب إليه عبد الله ابن أبي أوفى حين خرج إلى الحرورية فقرأه فقرأه فقرأه : إن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى مالت الشمس »

٣٠٢٥ - « ثم قام في الناس فقال : لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا . واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف . ثم قال : اللهم مُبْزِلِ السَّكَّابِ ، وَمُجِرِّ السَّحَابِ ، وَهَازِمِ الْأَحْزَابِ ، اهْزِمْنَهُمْ وَانصُرْنَا عَلَيْهِمْ » . وقال موسى بن عتبة « **حدثني** سالم أبو النضر : كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله ، فأتاه كتاب عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ »

٣٠٢٦ - وقال أبو عاصم **حدثنا** مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا »

قوله (باب لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ) ذكر فيه حديث عبد الله بن أبي أوفى في ذلك ، وقد تقدم مقطعا في أبواب منها ، الجنة تحت البارقة ، اقتصر على قوله « واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ، ومنها الصبر عند القتال ، واقتصر على قوله « وإذا لقيتُمُوهم فاصبروا ، ومنها الدعاء على المشركين بالهزيمة ، واقتصر على الفصل المتعلق بالحديث منه ، وقد تقدم الكلام فيه على شيء في إسناده في أول ترجمة ، وأورده بتمامه في القتال بعد الزوال ، وتقدم الكلام فيما يتعلق بذلك فيه . **قوله** (لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ ، وَسَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهم فاصبروا) قال ابن بطال : حكمة النهي أن المرء لا يعلم ما يؤول إليه الأمر ، وهو نظير سؤال العافية من الفتن ، وقد قال الصديق « لأن أعافى فأشكر أحب إل من أن أبطل فاصبر » وقال غيره : إنما نهى عن تمنى إلقاء العدو لما فيه من صورة الإيجاب والانكال على النفوس والوثوق بالقوة وقلة الاهتمام بالعدو ، وكل ذلك بيان للاحتياط والاخذ بالحزم . وقيل يحمل النهي على ما إذا وقع الشك في المصلحة أو حصول الضرر ، وإلا فالقتال فضيلة وطاعة . ويؤيد الأول تعقيب النهي بقوله « وسألوا الله العافية » وأخرج سعيد بن منصور عن طريق يحيى بن أبي كثير مرسل « لا تَمْنُوا

لقاء العدو فانكم لا تدرسون عسى أن تبتلوا بهم ، وقال ابن دقيق العيد : لما كان لقاء الموت من أشق الانبياء على النفس وكانت الأمور الغائبة ليست كالأمور المحققة لم يؤمن أن يكون عند الوقوع كما ينبغي فيكره التثني لذلك ولما فيه لو وقع من احتمال أن يخالف الانسان ما وعد من نفسه ، ثم أمر بالصبر عند وقوع الحقيقة انتهى . واستدل بهذا الحديث على منع طلب المبارزة ، وهو رأى الحسن البصرى ، وكان على يقول : لاتدع إلى المبارزة ، فاذا دعيت فأجب تنصر ، لأن الداعي باغ . وقد تقدم قول على في ذلك . قوله (ثم قال : اللهم منزل الكتاب الخ) أشار بهذا الدعاء إلى وجوه النصر عليهم ، فبالكتاب إلى قوله تعالى (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) وبمجرى السحاب إلى القدرة الظاهرة في تسخير السحاب حيث يحرك الريح بمشيئة الله تعالى ، وحيث يستمر في مكانه مع هبوب الريح ، وحيث تظمر تارة وأخرى لا تظمر ، فأشار بحركته إلى إغاثة المجاهدين في حركتهم في القتال ، وبوقوفه إلى إمساك أيدي الكفار عنهم ، وبانزال المطر إلى غنيمة مامعهم حيث يتفق قتلهم ، وبعدمه إلى هزيمتهم حيث لا يحصل الظفر بشئ منهم ، وكلها أحوال صالحة للمسلمين . وأشار بهازم الأحزاب إلى التوسل بالنعمة السابقة ، وإلى تجريد التوكل ، واعتقاد أن الله هو المنفرد بالفعل . وفيه التنبيه على عظم هذه النعم الثلاث ، فإن بانزال الكتاب حصلت النعمة الأخروية وهي الإسلام ، وباجراء السحاب حصلت النعمة الدنيوية وهي الرزق ، وبهزيمة الأحزاب حصل حفظ النعمتين ، وكأنه قال : اللهم كما أنعمت بعظيم النعمتين الأخروية والدنيوية وخفظتهما فأبقهما . وروى الاسماعيلي في هذا الحديث من وجه آخر أنه عليه السلام دعا أيضا فقال (اللهم أنت ربنا وربهم ، ونحن عبيدك وهم عبيدك نواصينا ونواصيهم بيدك ، فاهزمهم وانصرنا عليهم ، ولسميع بن منصور من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عن النبي عليه السلام مرسل نحوه لكن بصيغة الأمر عطفًا على قوله (وسلوا الله العافية : فإن يليتيم بهم فقولوا اللهم ، فذكره وزاد وغضوا أبصاركم واحلوا عليهم على بركة الله .) قوله (وقال موسى بن عقبة الخ) هو معطوف على الاسناد الماضي ، وكأنه يشير إلى أنه عنده بالاسناد الواحد على وجهين مطولا ومختصرا ، وهذا مافي رواية أبي ذر ، واقتصر غيره لهذا المتن المختصر على الاسناد المذكور ولم يسوقوه مطولا والله أعلم . قوله (وقال أبو عامر) هو العقدي ، وقال السكرماني : لعله عبد الله بن براد الأشعري ، كذا قال ولم يصب ، فإنه مالا بن براد رواية عن المغيرة . وقد وصله مسلم والنسائي والاسماعيلي وغيرهم من طرق عن أبي عامر العقدي عن مغيرة به ، وفي الحديث استجاب الدعاء عند اللقاء والاستنصار ، ووصية المقاتلين بما فيه صلاح أمرهم ، وتعليمهم بما يحتاجون إليه ، وسؤال الله تعالى بصفاته الحسنى وبنعمه السالفة ، ومراعاة نشاط النفوس لفعل الطاعة ، والحث على سلوك الأدب وغير ذلك

١٥٧ - باب الحرب خدعة

٣٠٢٧ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن ابن هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال « هَلَكَ كَسْرَى ، نِمَ لَا يَكُونُ كَسْرَى بَعْدَهُ . وَبَقِعَرٌ لَيْهْلِكُنَّ » ، نِمَ لَا يَكُونُ قَبِعَرٌ بَعْدَهُ . وَلَوْ قَسَمَ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ »

[الحديث ٣٠٢٧ - أطراة في : ٣١٢٠ ، ٣١١٨ ، ٦٦٣]

٣٠٢٨ - « وَسَى الحرب خدعة »

[الحديث ٣٠٢٨ - طرقة في : ٣٠٢٩]

٣٠٢٩ - **حدثنا** أبو بكر بن أصرم - اسمه بُورُ - أخبرنا عبد الله أخبرنا مَعْمَرُ عن هَمَامِ بْنِ مِنْبِهِ عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي ﷺ الحرب خدعة .

٣٠٣٠ - **حدثنا** صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضى الله عنها قال : قال النبي ﷺ « الحرب خدعة »

قوله (باب الحرب خدعة) أورده من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة مطولا ومختصرا ومن حديث جابر مختصرا وفي أول المطول ذكر كبرى وقبصر ، وسيأتى الكلام على هذا في علامات النبوة . وقوله « خدعة » بفتح المعجمة وبضمها مع سكون المهملة فيها وبضم أوله وفتح ثانيه . قال النووي : انفقوا على أن الأولى الأنصح ، حتى قال ثعلب : بلغنا أنها لغة النبي ﷺ ، وبذلك جزم أبو ذر الهروي والقزاز . والثانية ضبطت كذلك في رواية الاصيل . قال أبو بكر بن طلحة : أراد ثعلب أن النبي ﷺ كان يستعمل هذه البنية كثيرا لوجازة انفعالها ولكونها تعطى معنى البينتين الأخيرتين ، قال : ويعطى معناها أيضا الأمر باستعمال الخيلة مهما أمكن ولو مرة والافتقار ؛ قال فكانت مع اختصارها كثيرة المعنى . ومعنى خدعة بالاسكان أنها تخدع أهلها . من وصف الفاعل باسم المصدر ، أو أنها وصف المفعول كما يقال هذا الدرهم ضرب الأمير أى مضروبه . وقال الخطابي : معناه أنها مرة واحدة ، أى إذا خدع مرة واحدة لم تقل عثرته . وقيل الخدعة في الاتيان بالتاء للدلالة على الوحيدة فان الخداع ان كان من المسلمين فكأنه خدعهم على ذلك ولو مرة واحدة ، وإن كان من الكفار فكأنه خدعهم من مكرهم ولو وقع مرة واحدة ، فلا ينبغي التأويل بهم لما ينشأ عنهم من المفسدة ولو قل ، وفي اللغة الثلاثة صيغة المبالغة كهمزة ولزعة ، وحكى المنذرى لغة رابعة بالفتح فيها ، قال : وهو جمع خادع أى ان أهلها بهذه الصفة ، وكأنه قال أهل الحرب خدعة . قالت : وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد لغة خامسة كسر أوله مع الاسكان ، قرأت ذلك بخط مغلطى . وأصل الخدع لإظهار أمر وإخفاء خلافه . وفيه التبريض على أخذ الخدع في الحرب : والتدب إلى خداع الكفار ، وإن من لم يتيقظ لذلك لم يأمن أن ينعكس الأمر عليه ، قال النووي : وانفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيفما أمكن ، إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز ، قال ابن العربي : الخداع في الحرب يقع بالتبريض وبالسكين ونحو ذلك . وفي الحديث الإشارة الى استعمال الرأى في الحرب : بل الاحتياج اليه أكد من الشجاعة ، ولهذا وقع الاختصار على ما يشير اليه بهذا الحديث ، وهو كقوله « الحج عرفة » ، قال ابن المنير : معنى الحرب خدعة أى الحرب الجيدة لصاحبها الكاملة في مقصودها إنما هي الخدعة لا المواجهة ، وذلك لخطر المواجهة وحصول الظفر مع الخدعة بغير خطر . (تكميل) : ذكر الواقدي أن أول ما قال النبي ﷺ « الحرب خدعة » في غزوة الخندق

١٥٨ - باب الكذب في الحرب

٣٠٣١ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله رضى الله

عنها أن الذي ﷺ قال « من اكذب بن الأشرف ، فإنه قد آذى الله ورسوله ؟ قال محمد بن مسلمة : أحب أن أقوله يا رسول الله ؟ قال . نعم . قال فأتاه فقال : إن هذا - يعنى النبي ﷺ - قد عتابنا وسألنا الصدقة . قال : وأيضاً والله لنمكته . قال : فانا اتبعناه فذكره أن نذكره حتى ننظر إلى ما يصير أمره . قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله »

قوله (باب الكذب في الحرب) ذكر فيه حديث جابر في قصة قتل كعب بن الأشرف ، وسيأتي مطولاً مع شرحه في كتاب المغازي . قال ابن المنير : الترجمة غير مطابقة ، لأن الذي وقع منهم في قتل كعب بن الأشرف يمكن أن يكون تعريضا ، لأن قولهم « عتابنا ، أى كلفنا بالأوامر والنواهي ، وقولهم « سألنا الصدقة ، أى طلبها منا ليضعها مواضعها ، وقولهم « فنكره أن ندعه الخ » معناه نكره فراقه ، ولا شك أنهم كانوا يحبون الكون معه أبدا انتهى . والذي يظهر أنه لم يقع منهم فيما قالوه بشئ من الكذب أصلا ، وجميع ماصدر منهم تلويح كاسبق ، لكن ترجم بذلك لقول محمد بن مسلمة للنبي ﷺ أولا ، وأذن لي أن أقول . قل قل ، فإنه يدخل فيه الإذن في الكذب تصرحا وتلويحا وهذه الزيادة وإن لم تذكر في سياق حديث الباب فهي ثابتة فيه كما في الباب الذي بعده ، على أنه لو لم يرد ذلك لما كانت الترجمة منافرة للحديث ، لأن معناها حينئذ باب الكذب في الحرب هل يسوغ مطلقا أو يجوز منه الإيذاء دون التصريح ، وقد جاء من ذلك صريحا ما أخرجه الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعا ولا يهل الكذب إلا في ثلاث : تحدث الرجل أمر أنه يرضيها ، والكذب في الحرب ، وفي الإصلاح بين الناس ، وقد تقدم في كتاب الصلح ما في حديث أم كلثوم بنت عقبة لهذا المعنى من ذلك ، ونقل الخلاف في جواز الكذب مطلقا أو تقييده بالتلويح ، قال النووي : الظاهر لإباحة حقيقة الكذب في الأمور الثلاثة ، لكن التعريض أولى . وقال ابن العربي : الكذب في الحرب من المستثنى الجائز بانصر رفا بالمسلمين لحاجتهم اليه وليس للعقل فيه مجال ، ولو كان تحريم الكذب بالعقل ما انقلب حلالا انتهى . ويقويه ما أخرجه أحمد وابن حبان من حديث أنس في قصة الحجاج بن علاط الذي أخرجه النساء وصححه الحاكم في استئذانه النبي ﷺ أن يقول عنه ماندا . اصلحته في استخلاص ماله من أهل مكة وأذن له النبي ﷺ ، وإخباره لأهل مكة أن أهل خيبر هزموا المسلمين وغير ذلك مما هو مشهور فيه ، ولا يعارض ذلك ما أخرجه النساء من طريق مصعب بن سعد عن أبيه في قصة عبد الله بن أبي سرح ، وقول الأنصاري للنبي ﷺ لما كف عن بيعته « هلا أو مات الينا بعينك » قال : ما ينبغي لنبى أن تكون له خاتمة الأعين ، لأن طريق الجمع بينهما أن المأذون فيه بالخداع والكذب في الحرب حالة الحرب خاصة ، وأما حال المباينة فليست بمجال حرب ، كذا قال ، وفيه نظر لأن قصة الحجاج بن علاط أيضا لم تكن في حال حرب . والجواب المستقيم أن تقول : المنع مطلقا من خصائص النبي ﷺ فلا يتعاطى شيئا من ذلك وإن كان مباحا لغيره ، ولا يعارض ذلك ما تقدم من أنه كان إذا أراد غزوة ورى بغيرا ، فإن المراد أنه كان يريد أمرا فلا يظهره كأن يريد أن يغزو وجهة الشرق فيسأل عن أمر في جهة الغرب ، ويتجهز للسفر فيظن من يراه ويسمعه أنه يريد جهة الغرب ، وأما أن يصرح بإرادته الغرب وإنما مراده الشرق فلا ، والله أعلم . وقال ابن بطال : سألت بعض شيوخى عن معنى هذا الحديث فقال :

الكذب المباح في الحرب ما يكون من المعارض لا التصريح بالتأمين مثلا ، قال وقال المهلب : موضع الشاهد للترجمة من حديث الباب قول محمد بن مسلمة ، قد عتانا ، فانه سألنا الصدقة ، لأن هذا الكلام يحتمل أن يفهم أن اتباعهم له إنما هو للدنيا فيكون كذبا محضا ، ويحتمل أن يريد أنه أعتبنا بما يقع لنا من محاربة العرب ، فهو من معارض الكلام ، وليس فيه شيء من الكذب الحقيقي الذي هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه . ثم قال : ولا يجوز الكذب الحقيقي في شيء من الدين أصلا . قال : ومحال أن يأمر بالكذب من يقول ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ، انتهى ، وقد تقدم جواب ذلك بما يغني عن اعادته

١٥٩ - باب الفتك بأهل الحرب

٣٠٣٢ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي ﷺ قال « مَنْ كَسَبَ بِنِ الْأَنْفَرِ ؟ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ : أُنْجِبُ أَنْ أَقْتَلَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَذِّنْ لِي فَأَقُولَ . قَالَ : قَدْ قُتِلْتُ »

قوله (باب الفتك بأهل الحرب) أى جواز قتل الحربى سرا ، وبين هذه الترجمة وبين الترجمة الماضية وهى قتل المشرك النائم عوم وخصوص وجمى ، وذكر هذا طرفا من حديث جابر فى قصة قتل كعب بن الأشرف ، وقد تقدم التنبيه عليه فى الباب الذى قبله ، وإنما فتسكوا به لأنه نقض العهد ، وأعان على حرب النبي ﷺ ، وهجاه ، ولم يقع لاحد ممن توجه إليه تأمين له بالتصريح ، وإنما أوهموه ذلك وآنسوه حتى تمكنوا من قتله

١٦٠ - باب ما يجوز من الاحتيال ، والحذر مع من يخشى معرفته

٣٠٣٣ - قال الليث حدثني عُقَيْلُ بْنُ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ « انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ أَبِي بْنُ كَسْبٍ قَبْلَ ابْنِ صَبَادٍ - فَخُذْتُ بِهِ فِي نَحْلٍ - فَمَا دَخَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّحْلَ طَلَعَ بَيْنِي بَيْنَهُ وَالنَّحْلَ وَابْنُ صَبَادٍ فِي قَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا رَمْرَمَةٌ ، فَرَأَتْ أُمُّ صَبَادٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَّتْ بِإِسْفَرٍ هَذَا مُحَمَّدٌ ، فَوُتِبَ بِنُ صَبَادٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَوْ تَرَكَتُهُ بَيْنَ » **قوله** (باب ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته) بفتح الميم والمهمله ونشديد الواو أى شره وفساده . **قوله** (وقال الليث الى آخره) وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وأبي صالح كلاهما عن الليث ، وقد علق المصنف طرفا منه في أواخر الجناز كما مضى ، وسيأتى شرحه قريبا بعد ستة عشر بابا

١٦١ - باب الرجز في الحرب ، ورفع الصوت في حفر الخندق

فيه سهل وأنس عن النبي ﷺ . وفيه يزيد عن سلمة

٣٠٣٤ - **حديث** مسدد حدثنا أبو الأحوص حدثنا أبو إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ يوم الخندق وهو ينقل التراب حتى وارى التراب شعر صدره . وكان رجلا كثير الشعر -

وهو يَرْجُزُ بِرَجَزِ عَبْدِ اللَّهِ :

اللهم لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينتنا علينا وثبتت الأقدام إن لاقينا
إن الأعداء قد بقوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا

يرفعُ بهما صوته

قوله (باب الرجز في الحرب ، ورفع الصوت في حفر الخندق) الرجز بفتح الراء والهم والزاى من مجور الشعر على الصحيح ، وجرت عادة العرب باستعماله في الحرب ليزيد في النشاط ويبعث الهمم ، وفيه جواز تمثل النبي ﷺ بشعر غيره ، وسيأتي بسط ذلك في أوائل المغازي إن شاء الله تعالى . وفيه جواز رفع الصوت في عمل الطاعة لينشط نفسه وغيره . قوله (فيه سهل وأنس عن النبي ﷺ وفيه يزيد عن سلة) أما حديث سهل وهو ابن سعد فوصله في غزوة الخندق وفيه د اللهم لا تعيش الا تعيش الآخرة ، وسيأتي ، وأما حديث أنس فقد تقدم موصولا في د باب حفر الخندق ، في أوائل الجهاد ، وفيه مثل ذلك أيضا بزيادة . وأما حديث يزيد وهو ابن أبي عبيد عن سلة وهو ابن الأكوع فسأني في غزوة خيبر وفيه د اللهم لولا أنت ما هتدينا ، وقصة عامر بن الأكوع ، وسيأتي أيضا بعد أربعة أبواب ارتجاز سلة أيضا بقوله د واليوم يوم الرضع ، . وقوله هنا في حديث البراء د ان العدا قد بغوا علينا ، يأتي الكلام عليه في كتاب التني عقب كتاب الأحكام وكان المصنف أشار في الترجمة بقوله د ورفع الصوت في حفر الخندق ، إلى أن كراهة رفع الصوت في الحرب مختصة بحالة القتال ، وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق قيس بن عباد قال د كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون الصوت عند القتال ،

١٦٢ - باب من لا يثبت على الخيل

٣٠٣٥ - حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابن إدريس عن إسماعيل عن قيس عن جرير رضي

الله عنه قال « ما حجبني النبي ﷺ منذ أسلمت ، ولا رأيي إلا تبسم في وجهه »

[الحديث ٣٠٣٥ - طرفاه في : ٣٨٢٢ ، ٦٠٩٠]

٣٠٣٦ - « ولقد شكوتُ إليه أني لا أثبتُ على الخيل ، فضربَ بيدي في صدره وقال : اللهم ثبتهُ

واجعله هاديا مهديا »

قوله (باب من لا يثبت على الخيل) أى ينبغى لأهل الخير أن يدعوا له بالثبات ، وفيه إشارة إلى فضيلة ركوب الخيل والثبات عليها ، ذكر فيه حديث جرير د ما حجبني رسول الله ﷺ منذ أسلمت ، وسيأتي الكلام عليه في المنقب ، وقوله د إلا تبسم في وجهه ، فيه التلغات من التكلم إلى الغيبة ، ووقع في رواية السرخسي والكشميني على الأصل بلفظ د في وجهي ، وقوله د ولقد شكوتُ إليه أني لا أثبتُ على الخيل ، هو موضع الترجمة وقد تقدم في د باب حرق الدور والنخيل ، ويأتي شرحه في المغازي إن شاء الله تعالى . وقوله د هاديا مهديا ، زعم ابن بطل

فتح الباري - ج (٦) م (١١)

أن فيه تقدماً وتأخيراً قال : لأنه لا يكون هادياً لغيره إلا بعد أن يهتدى هو فيكون مهدياً انتهى ، وليس هنا صيغة ترتيب

١٦٣ - باب دواء الجرح باحراق الحصير

وَعَسَلَ الْمِرْقَ عَنْ أَبِيهَا الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ ، وَحَمَلَ الْمَاءَ فِي التَّرْسِ

٣٠٣٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ « سَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : بَأَى شَيْءٍ ذُرِّي جُرْحُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقَالَ : مَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَعْلَمَ بِهِ مِنِّي ، كَانَ عَلَى يَدَيْهِ بِالْمَاءِ فِي تَرْسِهِ ، وَكَانَتْ - يَعْنِي فَاطِمَةُ - تَغْسِلُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ ، وَأَخَذَ حَصِيرًا فَأَحْرَقَ ، ثُمَّ حَشَى بِهِ جُرْحَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ »

قوله (باب دواء الجرح باحراق الحصير ، وغسل المرأة عن أبيها الدم عن وجهه ، وحمل الماء في الترس) اشتمل هذا الباب على ثلاثة أحكام ، وحديث الباب ظاهر فيها ، وقد أفرّد الثاني منها في كتاب الطهارة وأورد فيه هذا الحديث بعينه ، وسيأتي شرحه مستوفى في المغازی ان شاء الله تعالى

١٦٤ - باب ما يسكره من التنازع والاختلاف في الحرب ، وعقوبة من عصى إمامه

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [٤٦ : الْأَنْفَال] : ﴿ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾

يعنى الحرب . قال قتادة : الزيج الحرب

٣٠٣٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَثَّ مُعَاذًا وَأَبَا مُوسَى إِلَى الْبَيْتِ قَالَ : بَسْرًا وَلَا تُعَسِّرَا ، وَبَشْرًا وَلَا تُنْفَرَا ، وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلِفَا »

٣٠٣٩ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثُ قَالَ « جَلَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الرَّجَالِ يَوْمَ أُحُدٍ - وَكَانُوا خَمْسِينَ رَجُلًا - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ فَقَالَ : إِنْ رَأَيْتُمُونَا نَحْمِلُكُمْ الطُّيْرَ فَلَا تَبْرَحُوا مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ ، وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَانَاهُمْ فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ . فَهَزَمُوهُمْ . قَالَ : فَأَنَا وَاللَّهِ رَأَيْتُ النِّسَاءَ يَشْدُوْنَ ، قَدْ بَدَتْ خَلَاخِلُهُنَّ وَأَسْوَفُهُنَّ ، رَاضَاتٍ فَيَاجِهْنَ . فَقَالَ أَصْحَابُ ابْنِ جُبَيْرٍ : الْغَنِيمةُ أَمْ قَوْمُ الْغَنِيمةِ ، ظَهَرَ أَصْحَابُكُمْ فَمَا تَنْتَظِرُونَ ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ : أُنْسِيتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالُوا : وَاللَّهِ لَمَّا تَوَيْنَا النَّاسَ فَلَنُصِيبَنَّ مِنَ الْغَنِيمةِ فَلَا أَتَوْهُمْ صُرْفَتْ وَجُوهُهُمْ ، فَأَقْبَلُوا مِنْهُمْ زَمَيْنَ ، فَذَلِكَ إِذْ يَدْعُوهُمْ الرَّسُولُ فِي أَخْرَامٍ ، فَلَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ

١٦٦ - **باب** من رأى العدو فنادى بأعلى صوته : يا صباحاه . حتى يسمع الناس

٣٠٤١ - **حديث** المسكين بن إبراهيم أخبرنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة أنه أخبره قال « خرجت من المدينة ذاهباً نحو الغابة . حتى إذا كنت ببنيمة الغابة لقيتني غلام لعبد الرحمن بن عوف . قلت : ويحك ، ما لك ؟ قال : أخذت لقاح النبي ﷺ . قلت : من أخذها ؟ قال : غطفان وفزارة . فصرخت ثلاث صرخات أسمعت ما بين لابتيها : يا صباحاه ، يا صباحاه . ثم اندفعت حتى ألقاهم وقد أخذوها ، فجلست أرميهم وأقول : أنا ابن الأكوخ ، واليوم يوم الرضع . فاستنقذتها منهم قبل أن يشرّبوا ، فأقبلت ، فلقيتني النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله ، إن القوم عطاش ، وإني أعجلتهم أن يشرّبوا سقيهم ، فأبقت في إثرهم . فقال : يا ابن الأكوخ ملككت فأسجج ، إن القوم يقرّون في قومهم ،

[الحديث ٣٠٤١ - طرفه في : ٤١٩٤]

قوله (باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته : يا صباحاه حتى يسمع الناس) ذكر فيه حديث سلمة بن الأكوع في قصة غطفان وفزارة ، وسيأتي شرحه في غزوة ذي قرد من كتاب المغازي . وقوله « يا صباحاه » هو منادى مستغاث ، والالف للاستغاثة والهاء للسكت ، وكأنه نادى الناس استغاثة بهم في وقت الصباح . وقال ابن المنير : الهاء للندبة وربما سقطت في الوصل ، وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليها بالسكون . وكانت عادتهم يغيرون في وقت الصباح ، فكانه قال : تأهبوا لما دهمكم صباحاً . وقوله « الرضع » بتشديد المعجمة بصيغة الجمع ، والمراد بهم اللثام أي اليوم يوم هلاك اللثام . وقوله « فأسجج بهمة قطع أي أحسن أو أرفق » . وقوله « يقرون » بهم أوله والتخفيف من القرى ، والراء مفتوحة ومضمومة ، وقيل : معنى الضم يجمعون الماء واللبن ، وقيل : يقرّون بغير معجمة وزاى وهو تصحيف . قال ابن المنير : موضع هذه الترجمة أن هذه الدعوة ليست من دعوى الجاهلية المنهى عنها لأنها استغاثة على الكفارة

١٦٧ - **باب** من قال : خذها وأنا ابن فلان . وقال سلمة : خذها وأنا ابن الأكوخ

٣٠٤٢ - **حديث** عبيد الله عن إسرائيل عن أبي إسحاق قال « سألت رجلاً البراء رضى الله عنه فقال : يا أبا محارة ، أو ليتم يوم حنين ؟ قال البراء وأنا أسمع : أنا رسول الله ﷺ لم يؤل يومئذ ، كان أبو سفيان بن الحارث أخذاً بمنان يفتل ، فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول : أنا النبي ﷺ لا كذب ، أنا ابن عبد المطّلب . قال : فأرئيت من الناس يومئذ أشد منه »

قوله (باب من قال خذها وأنا ابن فلان) هي كلمة تقال عند التمدح ، قال ابن المنير : موقعها من الأحكام أنها خارجة عن الاختيار المنهى عنه لاقتضاء الحال ذلك . قلت : وهو قريب من جواز الاختيال - بالخاء المعجمة - في

الحرب دون غيرها . **قوله** (وقال سلمة : خذها وأنا ابن الأكوع) هذا طرف من حديثه المذكور في الباب الذي قبله لكنه بمعناه ، وقد أخرجه مسلم بلفظه من طريق أخرى عن سلمة بن الأكوع وقال فيه : ونجرت في آثار القوم وألحق رجلا منهم فاصكدهما في رجله حتى خلص نصل السهم من كتفه ، قال قلت : خذها وأنا ابن الأكوع ، واليوم يوم الرضع ، الحديث . ثم ذكر المصنف حديث البراء بن عازب في ثبات النبي ﷺ يوم حنين وقوله : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، وسيأتي شرحه في غزوة حنين إن شاء الله تعالى

١٦٨ - باب إذا نزل العدو على حكم رجل

٣٠٤٣ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعيد بن إبراهيم عن أبي أمامة هو ابن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بث رسول الله ﷺ - وكان قريبا منه - فجاء على حمار ، فلما ذنا قال رسول الله ﷺ : قوموا إلى سيدكم ، فجاء فجلس إلى رسول الله ﷺ ، فقال له : إن هؤلاء نزلوا على حكيك . قال : فاني أحكم أن تقتل المغازلة ، وأن تسبي الذرية . قال : لقد حكمت فيهم بحكم الملك »

[الحديث ٣٠٤٣ - أخرجه في : ٣٨٠٤ ، ٤٩٧١ ، ٦٣٧٢]

قوله (باب إذا نزل العدو على حكم رجل) أي فأجازه الامام نفذ ، ذكر فيه حديث أبي سعيد في نزول بني قريظة على حكم سعد بن معاذ ، وسيأتي شرحه في غزوة بني قريظة إن شاء الله تعالى . قال ابن المنير : يستفاد من الحديث لزوم حكم المحكم برضا الخصمين

١٦٩ - باب قتل الأسير ، وقتل الصبر

٣٠٤٤ - **حديث** إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر ، فلما نزعه جاء رجل فقال : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ، فقال : اقتلوه »

قوله (باب قتل الأسير وقتل الصبر) في رواية الكشميني « قتل الأسير صبرا » وهي أخصر . وأورد فيه حديث أنس في قتل ابن خطل ، وقد تقدم شرحه في أواخر الحج ، وقد تقدم أن الامام يتخير - متبعا ما هو الأخط للاسلام والمسلمين - بين قتل الأسير ، أو المن عليه بغداء ، أو بغير فداء ، أو استرقاقه

١٧٠ - باب هل يستأير الرجل ؟ ومن لم يستأير ، ومن رجع ركنين عند القتلى

٣٠٤٥ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شبيب عن الزهري قال : أخبرني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد ابن جارية النقي - وهو حليف لبني زهرة ، وكان من أصحاب أبي هريرة - أن أبا هريرة رضي الله عنه قال

«بَثَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ رَهْطًا سَرِيَّةً عَيْنًا، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ - جَدَّ عَاصِمِ بْنِ حِرَ بْنَ الْخَطَّابِ - فَاظْلَمُوا، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْهَدَاةِ - وَهُوَ بَيْنَ قُسَيْثَانَ وَمَكَّةَ - ذُكِرُوا لِلْحَيِّ مِنْ هَذِيلٍ يُقَالُ لَهُمُ بَنُو الْحَيَّانِ، فَتَقَفُوا لَهُمْ قَرِيبًا مِنْ مِائَتِي رَجُلٍ كُلُّهُمْ رَايِمٌ، فَاقْتَصَّوْا آثَارَهُمْ حَتَّى وَجَدُوا مَا كُلُّهُمْ تَمَرًا تَزَوَّدُوهُ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَقَالُوا: هَذَا تَمَرٌ يَثْرِبُ، فَاقْتَصَّوْا آثَارَهُمْ، فَلَمَّا رَأَوْهُمُ عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَجُّوا إِلَى قَدْقَدٍ، وَأَحَاطَ بِهِمُ الْقَوْمُ، فَقَالُوا لَهُمْ: انْزِلُوا وَأَعْطُونَا بِأَيْدِيكُمْ، وَلَسَكُمُ الْقَهْدُ وَالْمِيثَاقُ وَلَا تَقْتُلُوا مِنْكُمْ أَحَدًا. فَقَالَ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ أَمِيرُ السَّرِيَّةِ: أَمَا أَنَا فَوَاللَّهِ لَا أَنْزِلُ الْيَوْمَ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ، اللَّهُمَّ أَخْبِرْ عَنَّا نَبِيَّكَ، فَرَمَوْهُمُ بِالْثَّيْلِ، فَقَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ. فَذَكَرَ لَهُمُ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ بِالْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ، مِنْهُمْ خُبَيْبُ الْأَنْصَارِيِّ وَابْنُ ذَنَفَةَ وَرَجُلٌ آخَرٌ، فَلَمَّا اسْتَكْبَرُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قِسْيِهِمْ فَأَوْتَوْهُمْ، فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّلَاثُ: هَذَا أَوَّلُ الْقَدَرِ، وَاللَّهِ لَا أَصْحَبُكُمْ، إِنْ لَمْ يَفِ هَؤُلَاءِ لَأَسُوهُ - يُرِيدُ الْقَتْلَ - وَجَرَّرُوهُ وَعَالَجُوهُ عَلَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَأَبَى، فَقَتَلُوهُ، فَانْطَلَقُوا بِخُبَيْبٍ وَابْنِ ذَنَفَةَ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَكَّةَ بَعْدَ وَاقِعَةِ بَدْرٍ، فَابْتِاعَ خُبَيْبًا بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرٍ بْنُ نُوفَلٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ، وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ، فَلَبِثَ خُبَيْبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا فَأَخْبَرَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَّاضٍ أَنَّ بَنَاتِ الْحَارِثِ أَخْبَرَنَّهُ أَنَّهُمْ حِينَ اجْتَمَعُوا اسْتَعَارَ مِنْهَا مُوسَى يَسْتَجِدُّ بِهِ فَأَعَارَتْهُ، فَأَخَذَ ابْنَاتِي وَأَنَا غَالِقَةً حَتَّى أَتَاهُ، قَالَتْ: فَوَجَدْتُهُ مُجْلِسَهُ عَلَى لُحْدِهِ وَالْمُوسَى بِيَدِهِ، فَفَزَعْتُ فَرَزَعَةً عَرَفَهَا خُبَيْبٌ فِي وَجْهِهِ، قَالَتْ: تَخْشَيْنَ أَنْ أَقْتُلَهُ؟ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ذَلِكَ. وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ خُبَيْبٍ، وَاللَّهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ يَوْمًا يَأْكُلُ مِنْ قُطَيْفٍ عَنَسَ فِي يَدِهِ وَإِنَّهُ لَمُتَّقٍ فِي الْحَدِيدِ وَمَا بِمَكَّةَ مِنْ تَمَرٍ. وَكَانَتْ تَقُولُ إِنَّهُ لِرِزْقٍ مِنَ اللَّهِ رَزَقَهُ خُبَيْبًا. فَلَمَّا خَرَجُوا مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ فِي الْحِلِّ قَالَ لَهُمْ خُبَيْبٌ: ذَرُونِي أَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ. ثُمَّ قَالَ: لَوْلَا أَنْ تَخْلُفُونَا أَنْ مَابِي جَزَعٌ لَطَوَّائِنَا، اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ هَذَا

وَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أُقْتَلَ مُسْلِمًا عَلَى أَيْ شَيْءٍ كَانَ اللَّهُ مَضَرَعِي

وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ، وَإِنْ بَشَأَ يُبَارِكْ عَلَى أَوْصَالِ شَلُو تَمَرٍ

فَقَتَلَهُ ابْنُ الْحَارِثِ، فَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ سَنَ الرَّكَعَتَيْنِ لِكُلِّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ قَتَلَ صَبْرًا. فَاسْتَعْجَلَ اللَّهُ لِعَاصِمِ بْنِ ثَابِتٍ يَوْمَ أُصَيْبٍ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ ﷺ أَصْحَابَهُ خَبْرَهُمْ وَمَا أَصْبَحُوا، وَبَثَّ نَاسٌ مِنْ كِفَارِ قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمٍ حِينَ خَدُّوا أَنَّهُ قَتَلَ لِيُؤْتُوا بَشَى مِنْهُ يُعْرِفُ، وَكَانَ قَدْ قَتَلَ رَجُلًا مِنْ عِظَامِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ، فُبْعِثَ عَلَى عَاصِمٍ مِثْلُ لَفْلَاقٍ مِنَ النَّبَرِ، فَخَمَّتْهُ مِنْ رَسُولِهِمْ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى أَنْ يَقْطَعُوا مِنْ لَحْيِهِ شَيْئًا

[الحديث ٣٠٤٥ - أخرجه في: ٣٩٨٩، ٤٠٨٦، ٧٤٠٢]

قوله (باب هل يستأسر الرجل ؟ ومن لم يستأسر) أى هل يسلم نفسه للأسير أم لا ؟ (ومن صلى ركعتين عند القتل) . ذكر فيه حديث أبي هريرة في بيعت حاصم بن ثابت ومن معه مع بني لحيان ، وقصة قتل خبيب بن عدى ، وسيأتي شرحها مستوفى في المغازى ، وفيها ما ترجم له من الأمور الثلاثة ، وقوله فيه « فأخبرني عبيد الله بن عباس الغافل ، فأخبرني ، هو ابن شهاب كما سيأتي إيضاحه هناك »

١٧١ - باب فكك الأسير . فيه عن أبي موسى عن النبي ﷺ

٣٠٤٦ - **حَرْشٌ** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « فُفَكُوا الْعَانِيَّ - يَعْنِي الْأَسِيرَ - وَأَطِيعُوا الْجَانِعَ ، وَعُودُوا الْمَرِيضَ » . [الحديث ٣٠٤٦ - أطرافه في : ٥١٧٤ ، ٥١٧٣ ، ٥١٧٢ ، ٥١٧١]

٣٠٤٧ - **حَرْشٌ** أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مُطَرِّفٌ أَنَّ عَامِرًا حَدَّثَهُمْ عَنْ أَبِي جَحِيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قُلْتُ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ مِنَ الْوَحْيِ إِلَّا مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ؟ قَالَ : لَا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، مَا أَعْلَمُهُ إِلَّا نَهْمًا يُعْطِيهِ اللَّهُ رَجُلًا فِي الْقُرْآنِ ، وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ . قُلْتُ : وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ ؟ قَالَ : الْعَقْلُ ، وَفَكُّكَ الْأَسِيرَ ، وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ »

قوله (باب فكك الأسير) أى من أيدي العدو بما له أو بقيه ، والفكك بفتح الفاء ويجوز كسرهما التخليص . وأورد فيه حديثين : أحدهما حديث أبي موسى « ففكوا العاني ، أى الأسير ، وكذا وقع في تفسير العاني في الحديث ، وهو بالمهمل والنون وزن القاضي ، والتفسير من قبل جرير أو قتيبة ، ولما قد أخرج المصنف في الطب من طريق أبي عوانة عن منصور فلم يذكره ، وأخرجه في الأطلعة من طريق الثوري عن منصور وقال في آخره « قال سفيان : العاني الأسير ، قال ابن بطلان : فكك الأسير واجب على الكفاية ، وبه قال الجمهور . وقال اسحق بن راهويه : من بيت المال . وروى عن مالك أيضا . وقال أحمد يفاذي بالزموس ، وأما بالمال فلا أعرفه . ولو كان عند المسلمين أسارى وعند المشركين أسارى واتفقوا على المفاداة تعينت ، ولم تجز مفاداة أسارى المشركين بالمال . فانهما حديث أبي جحيفة « قلت لعلي : هل عندكم شيء من الوحي ، الحديث ، وقد مضى شرحه في كتاب العلم ، وسيأتي الكلام على بقية ما فيه في الديات ان شاء الله تعالى »

١٧٢ - باب فداء المشركين

٣٠٤٨ - **حَرْشٌ** إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ اسْتَأْذَنُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذْنٌ فَلَنَتْرُكُ لَابْنَ أَخْتِنَا عَبَسَ فِدَاءَهُ . فَقَالَ : لَا تَدْعَوْنَ مِنْهَا دِرْهَمًا »

٣٠٤٩ - وقال إبراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن صهوب عن أنس قال « ان النبي ﷺ أُتِيَ بِمَالٍ مِنْ

للبحرين ، فجاءه العباسُ فقال : يا رسولَ الله أعطني ، فاني قَادَيْتُ نَفْسِي ، وَقَادَيْتُ عَقِيلًا . فقال : خذ . فَأَعْطَاهُ فِي ثَوْبِهِ .

٣٠٥٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْشٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ

- وَكَانَ جَاءَ فِي أَسَارَى بَدْرٍ - قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ

قَوْلُهُ (بَابُ فِدَاءِ الْمُشْرِكِينَ) أَيْ بِمَالٍ يُؤْخَذُ مِنْهُمْ ، تَقْدِمُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ الْقَوْلُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ . وَأُورِدَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَحَادِيثَ : أَوَّلُهَا حَدِيثُ أَنَسٍ فِي اسْتِئْذَانِ الْأَنْصَارِ أَنْ يَتْرَكُوا لِلْعَبَّاسِ فِدَاءَهُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لِرَادِهِ فِي كِتَابِ الْعَتَقِ . ثَانِيهَا حَدِيثُ قَالَ دَأْتِي بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ : أَعْطِنِي فَإِنِّي قَادَيْتُ نَفْسِي وَعَقِيلًا ، وَأُورِدَهُ مَعْلُفًا مَحْتَصِرًا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ بِأَثَمٍ مِنْهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَبَيَانٍ مِنْ وَصْلِهِ . وَقَوْلُهُ « قَادَيْتُ نَفْسِي وَعَقِيلًا » يُرِيدُ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ ، وَيُقَالُ لِمَنْ أَسْرَ مَعَهُمَا أَيْضًا الْحَارِثُ بْنُ نُوفَلٍ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَإِنَّ الْعَبَّاسَ افْتَدَاهُ أَيْضًا ، وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ اسْمَحٍ كَيْفِيَّةَ ذَلِكَ . وَاسْتَدَلَّ بِهِ ابْنُ بَطَالٍ عَلَى جَوَازِ إِعْطَاءِ بَعْضِ الْأَصْنَافِ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَلَا دَلَالَهَ فِيهِ لِأَنَّ الْمَالِ لَمْ يَكُنْ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَعَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهِ مِنْهَا فَالْعَبَّاسُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الزَّكَاةِ . فَإِنْ قِيلَ إِنَّمَا أُعْطِيَ مِنْ سَهْمِ الْغَارِمِينَ كَمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ الْكَرْمَانِيُّ فَقَدْ تَعَقَّبَ ، وَلَكِنَّ الْحَقَّ أَنَّ الْمَالَ الْمَذْكُورَ كَانَ مِنَ الْخَرَاجِ أَوْ الْجُزْيَةِ وَهُمَا مِنْ مَالِ الْمَصَالِحِ ، وَسَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْجُزْيَةِ . ثَانِيهَا حَدِيثُ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ ، ذَكَرَهُ لِقَوْلِهِ فِيهِ « وَكَانَ جَاءَ فِي أَسَارَى بَدْرٍ ، أَيْ فِي طَلَبِ فِدَاءِ أَسَارَى بَدْرٍ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُ الْمَتْنِ فِي الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ ، وَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى مَا نَضَمْتُهُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ فِي غُرُوزِ بَدْرٍ مِنْ كِتَابِ الْمَغَازِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

١٧٣ - بَابُ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلَ دَارَ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ أَمَانٍ

٣٠٥١ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَيْسِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « أَتَى

النَّبِيَّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - وَهُوَ فِي سَفَرٍ - فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ، ثُمَّ انْفَتَلَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اطْلُبُوهُ وَاقْتُلُوهُ ، فَقَتَلْتَهُ . فَفَنَلَهُ سَكَبَهُ »

قَوْلُهُ (بَابُ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلَ دَارَ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ أَمَانٍ) هَلْ يَجُوزُ قَتْلُهُ ؟ وَهِيَ مِنْ مَسَائِلِ الْخِلَافِ . قَالَ مَالِكٌ يَتَخَيَّرُ فِيهِ الْأَمَامُ ، وَحُكْمُهُ حُكْمُ أَهْلِ الْحَرْبِ . وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَالشَّافِعِيُّ : أَنْ ادَّعَى أَنَّهُ رَسُولٌ قَبْلَ مِنْهُ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَحَدُ لَا يَقْبَلُ ذَلِكَ مِنْهُ ، وَهُوَ فِيهِ لِلْمُسْلِمِينَ . قَوْلُهُ (أَبُو الْعَمَيْسِ) بِالْمُهْمَلِينَ مَصْفَرٌ . قَوْلُهُ (عَنْ إِبْرَاهِيمَ) بِكَسْرِ الِهْمْزَةِ وَتَخْفِيفِ التَّحَاتِيَةِ ، وَفِي رِوَايَةِ الطَّحَاوِيِّ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ عَنْ أَبِي الْعَمَيْسِ « حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ » . قَوْلُهُ (أَتَى النَّبِيَّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) لَمْ أَقِفْ عَلَى اسْمِهِ . وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ عِكْرَمَةَ بْنِ عِمَارٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي غَزْوَةِ هَوَازِنَ ، وَاسْمُ الْجَاسُوسِ عَيْنًا لِأَنَّهُ جَلَّ عَمَلَهُ بَعِيْنُهُ ، أَوْ لِشِدَّةِ اهْتِمَامِهِ بِالرَّؤْيَةِ وَاسْتِغْرَاقِهِ فِيهَا كَأَنَّهُ جَمِيعُ بَدَنِهِ صَارَ عَيْنًا . قَوْلُهُ (فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْفَتَلَ) فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ مِنْ طَرِيقِ جَعْفَرِ بْنِ عَوْنٍ عَنْ أَبِي الْعَمَيْسِ « فَلَمَّا طَعِمَ انْسَلَّ ، وَفِي رِوَايَةِ عِكْرَمَةَ عِنْدَ مُسْلِمٍ « فَقَتَلَ الْجَلَّ ثُمَّ تَقَدَّمَ يَتَنَدَّى مَعَ

القوم وجعل ينظر، وفيها ضعفة ورقة في الظهر، أذ خرج يشتم، **قوله** (اطلبوه واقتلوه) زاد أبو نعم في المستخرج، من طريق يحيى الخاني عن أبي العميس **د** أدركوه فاز، عين، زاد أبو داود عن الحسن بن علي عن أبي نعم فيه **د** فسبهم إليه فقتلته، **قوله** (فقتلته فنفله سلبه) كذا فيه، وفيه التفات من ضمير المتكلم إلى الغيبة، وكان السياق يقتضي أن يقول فنفلي وهي رواية أبي داود وزاد، هو ومسلم من طريق عكرمة بن عمار المذكور **د** فاتبه رجل من أسلم على ناقة ورقاء، فخرجت أعدو حتى أخذت بمخاطم الجبل فأنتخته، فلما وضع ركبته بالأرض اخترطت سبني فأضرب رأسه فبدر، لجثت براحلته وما عليها أقودها، فاستقبلني رسول الله ﷺ فقال: من قتل الرجل؟ قالوا: ابن الأكوع، قال: له سلبه أجمع، وترجم عليه الناس **د** قتل عيون المشركين، وقد ظهر من رواية عكرمة الباعث على قتله وأنه اطلع على عورة المسلمين وبادر ليعلم أصحابه فيقتنمون غرهم، وكان في قتله مصلحة للمسلمين قال النووي فيه قتل الجاسوس الحربي الكافر وهو باتفاق، وأما المعاهد والذمي فقال مالك والأوزاعي: ينتقض عهده بذلك. وعند الشافعية خلاف. أما لو شرط عليه ذلك في عهده فينتقض اتفاقاً. وفيه حجة لمن قال إن السلب كله للقاتل. وأجاب من قال لا يستحق ذلك إلا بقول الإمام أنه ليس في الحديث ما يدل على أحد الأمرين بل هو محتمل لهما، لكن أخرجه الإسماعيلي من طريق محمد بن ربيعة عن أبي العميس بافظ وقام رجل فأخبر النبي ﷺ أنه عين للمشركين فقال: من قتله فله سلبه، قال فأدركته فقتلته، فنفلني سلبه، فهذا يؤيد الاحتمال الثاني، بل قال القرطبي: لو قال القاتل يستحق السلب بمجرد القتل لم يكن لقول النبي ﷺ **د** له سلبه أجمع، مزيد فائدة، وتعمق باحتمال أن يكون هذا الحكم إنما ثبت من حيثئذ. وقد استدلل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب لأن قوله تعالى ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء﴾ عام في كل غنيمة، فبين ﷺ بعد ذلك بزمان طويل أن السلب للقاتل سواء قيدنا ذلك بقول الإمام أم لا، وأما قول مالك **د** لم يبلغني أن النبي ﷺ قال ذلك إلا يوم حنين، فإن أراد أن ابتداء هذا الحكم كان يوم حنين فهو مردود لكن على غير مالك من منعه، فإن ما لكا إنما في البلاغ، وقد ثبت في سنن أبي داود عن عوف بن مالك أنه قال لخالد بن الوليد في غزوة مؤتة **د** إن النبي ﷺ قضى بالسلب للقاتل، وكانت مؤتة قبل حنين بالاتفاق، وقال القرطبي: فيه أن للإمام أن ينفل جميع ما أخذته السرية من الغنيمة لمن يراه منهم، وهذا يتوقف على أنه لم يكن هناك غنيمة إلا ذلك السلب. قلت: وما ابتداء احتمالاً هو الواقع، فقد وقع في رواية عكرمة بن عمار أن ذلك كان في غزوة هوازن وقد اشتهر ما وقع فيها بعد ذلك من الغنائم. قال ابن المنير: ترجم بالحربي إذا دخل بغير أمان وأورد الحديث المتعلق بعين المشركين وهو جاسوسهم، وحكم الجاسوس مخالف للحكم الحربي المطلق الداخل بغير أمان. فإلهوى أعم من الدليل. وأجيب بأن الجاسوس المذكور أوم أنه ممن له أمان، فلما قضى حاجته من التجسس انطلق مسرعاً ففطن له فظهر أنه حربي دخل بغير أمان، وقد تقدم بيان الاختلاف فيه.

١٧٤ - باب يقاتل عن أهل الذمة ولا يُسترقون

٣٠٥٢ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن سمرو بن ميمون عن عمر رضي الله عنه قال **«** وأوصيه بذمة الله ورسوله ﷺ أن يوقى لهم بهديهم، وأن يقاتلوا بين ورائهم، ولا يكلفوا إلا طاعتهم،

قوله (باب يقاتل عن أهل الذمة ولا يسترقون) أي ولو تقضوا العهد ، أورد فيه طرفاً من قصة قتل عمر بن الخطاب وهو قوله «وأرصبه بذمة الله وذمة رسوله ، الحديث وسيأتي مبسوطاً في المناقب ، وقد تعقبه ابن التين بأنه ليس في الحديث ما يدل على ما ترجم به من عدم الاسترقاق ، وأجاب ابن المنير بأنه أخذ من قوله «وأرصبه بذمة الله ، فإن مقتضى الوصية بالاشفاق أن لا يدخلوا في الاسترقاق ، والذي قال أنهم يسترقون لذا تقضوا العهد ابن القاسم وغالغه أشهب والجمهور ، وعمل ذلك إذا سب الحربي الذي ثم أسر المسلمون الذي . وأعرب ابن قدامة في الحكي الاجماع ، وكأنه لم يطالع على خلاف ابن القاسم ، وكأن البخاري اطلع عليه فلذلك ترجم به

١٧٥ - باب جوائز الوفاء

١٧٦ - باب هل يستشفع إلى أهل الذمة ؟ ومما لهم

٣٠٥٣ - حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الأخول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال «يوم الخميس وما يوم الخميس» ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء ، فقال : اشتد برسول الله ﷺ وجعه يوم الخميس فقال : اثوني بكتاب أو كتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً . فتنازعوا ، ولا ينبغي عند نبي تنازع . فقالوا : هجر رسول الله ﷺ . قال : دعوني ، فإني أنا فيه خير مما تدعونني إليه . وأوصي عند موته بثلاث : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفاء بنحو ما كتبت أجيزهم ، ونسيت الثالثة . وقال يعقوب بن محمد : سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال : مكة والمدينة واليامة واليمن . وقال يعقوب : والخرج أول شهامة

قوله (باب جوائز الوفاء) ، (باب هل يستشفع إلى أهل الذمة ؟ ومما لهم) كذا في جميع النسخ من طريق الفربري ، إلا أن في رواية أبي علي بن شبيب عن الفربري تأخير ترجمة «جوائز الوفاء» عن الترجمة «هل يستشفع» ، وكذا هو عند الاسماعيلي وبه يرتفع الاشكال ، فإن حديث ابن عباس مطابق لترجمة جوائز الوفاء لقوله فيه «وأجيزوا الوفاء» بخلاف الترجمة الأخرى ، وكأنه ترجم بها وأخل بياضاً ليورد فيها حديثاً يناسبها فلم يتفق ذلك . ووقع للنسفي حذف ترجمة جوائز الوفاء أصلاً ، واقتصر على ترجمة هل يستشفع ، وأورد فيها حديث ابن عباس المذكور ، وعكسه رواية محمد بن حزة عن الفربري ، وفي مناقبته لها غرض ، ولعله من جهة أن الإخراج يقتضي رفع الاستشفاع ، والحض على إجازة الوفاء يقتضي حسن المعاملة ، أو لعل «إلى» في الترجمة بمعنى اللام ، أي هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون ؟ ودلالة أخرجه من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفاء ، لذلك ظاهرة والله أعلم . وسيأتي شرح حديث ابن عباس المذكور في الوفاة من آخر المغازي . وقوله (حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة) كذا لاكثر الرواة عن الفربري وكذا في رواية النسفي ، ولم يقع في الكتاب لقبيصة رواية عن سفيان بن عيينة إلا أنهم ، وروايته فيه عن سفيان الثوري كثيرة جداً ، وحكي الجلياني عن رواية ابن السكن عن الفربري في هذا «قضية» ، بدل قبيصة ، وروايته عن قتيبة لهذا الحديث بعينه ستأتي في أواخر المغازي ، وقضية مشهور بالرواية عن ابن

عينة دون قبضة والحديث حديث ابن عينة لا الثوري . **قوله** (وقال يعقوب بن محمد) أى ابن عيسى الزهرى ، وأثره هذا وصله اسماعيل القاضي في كتاب أحكام القرآن عن أحمد بن المعدل عن يعقوب ، وأخرجه يعقوب بن شبة عن أحمد بن المعدل عن يعقوب بن محمد عن مالك بن أنس مثله ، وقال الزبير بن بكار في « أخبار المدينة » أخبرت عن مالك عن ابن شهاب قال : جزيرة العرب المدينة . قال الزبير : قال غيره جزيرة العرب ما بين العذيب إلى حضرموت ، قال الزبير : وهذا أشبه ، وحضر موت آخر اليمن . وقال الخليل بن أحمد : سميت جزيرة العرب لأن بحر فارس وبحر الحبشة والفرات ودجلة أحاطت بها ، وهى أرض العرب ومعدنها . وقال الأصمى : هى ما لم يبلغه ملك فارس من أقصى عدن إلى أطراف الشام . وقال أبو عبيد : من أقصى عدن إلى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها من الساحل إلى أطراف الشام عرضاً . **قوله** (قال يعقوب : والمرج أول تمامة) العرج بفتح المهملة وسكون الراء بعدها جيم موضع بين مكة والمدينة ، وهو غير العرج بفتح الراء الذى من الطائف . وقال الأصمى جزيرة العرب ما بين أقصى عدن إلى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها إلى أطراف الشام عرضاً ، وسميت جزيرة العرب لإحاطة البحار بها ، يعنى بحر الهند وبحر القلزم وبحر فارس وبحر الحبشة ، وأضيفت إلى العرب لأنها كانت بأيديهم قبل الاسلام وبها أوطانهم ومنازلهم ، لكن الذى يمنع المشركون من سكناها منها الحجاز خاصة وهو مكة والمدينة والتمامة وما والاها ، لا فجا سوى ذلك عما يطلق عليه اسم جزيرة العرب ، لاتفاق الجميع على أن اليمن لا يمتنع منها مع أنها من جملة جزيرة العرب ، هذا مذهب الجمهور . وعن الحنفية يجوز مطلقاً إلا المسجد ، وعن مالك يجوز دخولهم الحرم للتجارة ، وقال الشافعى لا يدخلون الحرم أصلاً إلا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة

١٧٧ - باب التَّجَمُّلِ لِلْوُفُودِ

٣٠٥٤ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر رضى الله عنهما قال : « وجد عمر حلة استبرق ثباج في السوق ، فأتى بها رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ابتع هذه الحلة فتجمل بها للعيد والوفد . فقال رسول الله ﷺ : إنما هذه لباس من لاخلق له - أو إنما يلبس هذه من لاخلق له - فلبث ما شاء الله . ثم أرسل إليه النبي ﷺ بحجة ديباج ، فأقبل بها عمر حتى أتى بها رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، قلت إنما هذه لباس من لاخلق له ، أو إنما يلبس هذه من لاخلق له ، ثم أرسلت إلى بهذه . فقال : تديعها ، أو تُصيب بها بعض حاجتك »

قوله (باب التجميل للوفد) ذكر فيه حديث ابن عمر في حلة عطار ، وسياق شرحه في اللباس . قال ابن المنير : موضع الترجمة أنه ما أنكر عليه طلبه للتجميل للوفد ولما ذكر ، وإنما أنكر التجميل بهذا الصنف المنهى عنه

١٧٨ - باب كيف يعرض الإسلام على الصبي ؟

٣٠٥٥ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا هشام أخبرنا ميمون عن الزهرى أخبرنى سالم بن عبد الله عن

ابن عمر رضي الله عنهما أنه أخبره « أن عمرَ انطلق في رهطٍ من أصحاب النبي ﷺ مع النبي ﷺ قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الغلمان عند أطعم بني مَعْلَةَ وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتملُ، فلم يشعر بشيء حتى ضرب النبي ﷺ ظهره بيده، ثم قال النبي ﷺ: أشهد أني رسول الله ﷻ؟ فنظر إليه ابن صياد فقال: أشهد أنك رسول الأميين. فقال ابن صياد للنبي ﷺ: أشهد أني رسول الله ﷻ؟ قال له النبي ﷺ: آمنت بالله ورسله. قال النبي ﷺ: ماذا ترى؟ قال ابن صياد: يأتيني صادق وكاذب. قال النبي ﷺ: خلط عليك الأمر. قال النبي ﷺ: إني قد خبأت لك خبيئاً. قال ابن صياد: هو الدخ. قال النبي ﷺ: انسأ، فلن تمدوك قدرك. قال عمر: يا رسول الله! انذن لي فيه أضرب عنه. قال النبي ﷺ: إن يسكنه فلن نسلط عليه، وإن لم يكن هو فلا خير لك في قتله »

٣٠٥٦ - قال ابن عمر: انطلق النبي ﷺ وأبي بن كعب يأتیان النخل الذي فيه ابن صياد، حتى إذا دخل النخل طفق النبي ﷺ يتنقح بذوق النخل وهو يحتمل أن يسمع من ابن صياد شيئاً قبل أن يراه، وابن صياد مضطجع على فراشه في قطعة له فيها رمزة، فرأت أم صياد النبي ﷺ وهو يتنقح بذوق النخل، فقالت لابن صياد: أي صاف - وهو اسمه - فثار ابن صياد، فقال النبي ﷺ: لو تركته بين،

٣٠٥٧ - وقال سالم: قال ابن عمر: ثم قام النبي ﷺ في الناس فأثنى على الله بما هو أهله، ثم ذكر الدجال فقال: إني أنذر كمود، وما من نبي إلا قد أنذره قومه: لقد أنذره نوح قومه، وأسكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه: تعلمون أنه أغور، وإن الله ليس بأغور »

[الحديث ٣٠٥٧ - أطرافه في: ٣٣٣٧، ٣٤٣٩، ٤٤٠٢، ٦١٧٥، ٧١٢٣، ٧١٢٧، ٧١٢٨]

قوله (باب كيف يعرض الإسلام على الصبي) ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة ابن صياد، وقد تقدم توجيه هذه الترجمة في «باب هل يعرض الإسلام على الصبي»، في كتاب الجنائز، ووجه مشروعية عرض الإسلام على الصبي في حديث الباب من قوله ﷺ لابن صياد «أشهد أني رسول الله»، وكان إذ ذاك لم يحتمل، فانه يدل على المدعى، ويدل على صحة إسلام الصبي، وأنه لو أقر لقبل لأنه فائدة العرض. **قوله** (أن عمر انطلق إلخ) هذا الحديث فيه ثلاث قصص أوردها المصنف تامة: في الجنائز من طريق يونس، وهنا من طريق معمر، وفي الأدب من طريق شعيب، واقتصر في الشهادات على الثانية، وذكرها أيضاً فيما معنى من الجهاد من وجه آخر، واقتصر في الفتن على الثالثة، وقد مضى شرح أكثر مفرداته في الجنائز. وقوله «قيل لابن صياد، بكسر القاف وفتح الموحدة أي إلى جهته»، وقوله «وقد قارب ابن صياد يومئذ يحتمل»، في رواية يونس وشعيب «وقد قارب ابن صياد الحلم»، ولم يقع ذلك في رواية الاسم عيل فاعترض به فقال: لا يلزم من كونه غلاماً أن يكون لم يحتمل. **قوله** (أشهد أنك رسول

(الاميين) فيه إشعار بأن اليهود الذين كان ابن صياد منهم كانوا معترفين ببعثة رسول الله ﷺ، لكن يدعون أنها مخصوصة بالعرب، وفساد حجتهم واضح جدا، لأنهم إذا أقروا بأنه رسول الله استحال أن يكذب على الله، فإذا ادعى أنه رسوله إلى العرب وإلى غيرهما تعين صدقه، فوجب تصديقه. **قوله** (فقال ابن صياد: أتشهد أني رسول الله) في حديث أبي سعيد عند الترمذي و **فقال** أتشهد أنت أني رسول الله. **قوله** (قال له النبي ﷺ: آمنت بالله ورسله) والستملى ورسوله، بالافراد، وفي حديث أبي سعيد آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، قال الزين بن المنير، إنما عرض النبي ﷺ الاسلام على ابن صياد بناء على أنه ليس الدجال المخدوع منه. قلت: ولا يتعين ذلك، بل الذي يظهر أن أمره كان محتملا فأراد اختياره بذلك فإن أجاب غلب ترجيح المراد أجابه بجواب منصف فقال و آمنت بالله ورسله. وقال القرطبي: كان ابن صياد على طريقة السكينة يخبر بالخبر فيصح تارة ويفسد أخرى، فشاع ذلك ولم ينزل في شأنه وحى، فأراد النبي ﷺ سلوك طريقة يختبر حاله بها، أى فهو السبب في انطلاق النبي ﷺ اليه. وقد روى أحمد من حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاما مسموحه عينه، والآخرى طالعة نائمة، فأشفق النبي ﷺ أن يكون هو الدجال. وللترمذي عن أبي بكره سرفوعا و بمك أبو الدجال وأمه ثلاثين عاما لا يولد لها ثم يولد لها غلام أضر شى. وأقله منفعة، قال ونعتها فقال: أما أبوه فطويل ضرب اللحم كان أنفه منقار، وأما أمه ففرضاخة، أى بفاء مفتوحة وراء سا كنة وبمعجمتين، والمعنى أنها ضخمه طويلة اليدين و قال فسمعتا بمولود بتلك الصفة، فذهبت أنا والزبير بن العوام حتى دخلنا على أبويه - يعنى ابن صياد - فإذا هما بتلك الصفة، ولأحمد والبرار من حديث أبي ذر قال و بعثنى النبي ﷺ إلى أمه فقال: سلها كم حملت به؟ فقلت حملت به اثني عشر شهرا، فلما وقع صباح الصبي ابن شهر، انتهى، فكأن ذلك هو الأصل في ارادة استكشاف أمره. **قوله** (ماذا ترى؟ قال ابن صياد: يا نبي صادق وكذاب) في حديث جابر عند الترمذي ونحوه لمسلم و **فقال** أرى حقا وباطلا، وأرى عرشا على الماء، وفي حديث أبي سعيد عنده و أرى صادقين وكاذبا، ولأحمد و أرى عرشا على البحر حوله الحيتان. **قوله** (قال البس) بضم اللام وتخفيف الواحدة المكسورة بعدها مهملة أى خلط، وفي حديث أبي الطفيل عند أحمد فقال و تعوذوا بالله من شر هذا. **قوله** (انى قد خبأت لك خبيثا) بكسر المعجمة وفتحها وسكون الواحدة بعدها همز، وافتح المعجمة وكسر الواحدة بعدها تحنانية سا كنة ثم همز أى أخفيت لك شيئا. **قوله** (هو الدخ) بضم المهملة بعدها معجمة، وحكى صاحب المحكم الفتح، ووقع عند الحاكم و **الرخ** بفتح الزاى بدل الدال وفسره بالجلع، واتفق الأئمة على تغلظه في ذلك، ويرده ماوقع في حديث أبي ذر المذكور و **فأراد** أن يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ، وللبرار والطبراني في **الواسط**، من حديث زيد ابن حارثة قال و كان النبي ﷺ خبا له سورة الدخان، وكأنه أطلق السورة وأراد بعضها، فإن عند أحمد عن عبد الرزاق في حديث الباب و **خبأت** له: يوم تأتى السماء بدخان مبين، وأما جواب ابن صياد بالدخ فقيل انه اندهش فلم يقع من لفظ الدخان إلا على بعضه، وحكى الخطابي أن الآية حينئذ كانت مكتوبة في يد النبي ﷺ فلم يهتد ابن صياد منها إلا لهذا القدر الناقص على طريقة السكينة، ولهذا قال له النبي ﷺ و لن تعدو قدرك، أى قدر مثلك من الكهان الذين يحفظون من لقاء شياطينهم ما يحفظونه مختلطا صدقه بكذبه. وحكى أبو موسى المديني أن السر في

امتحن النبي ﷺ له بهذه الآية الإشارة إلى أن عيسى بن مريم يقتل الدجال بجبل الدخان ، فأراد التعريض لابن صياد بذلك واستبعد الخطابي ما تقدم وصوب أنه خبا له الدخ وهو نبت يكون بين البساتين ، وسبب استبعاده له أن الدخان لا ينبت في اليد ولا السم . ثم قال : إلا أن يكون خبا له اسم الدخان في ضميره ، وعلى هذا فيقال : كيف اطلع ابن صياد أو شيطانه على ما في الضمير ؟ ويمكن أن يجاب باحتمال أن يكون النبي ﷺ تحدث مع نفسه أو أصحابه بذلك قبل أن يجتبره فاسترق الشيطان ذلك أو بعضه . **قوله** (أخساً) سياتي الكلام عليها في كتاب الأدب في باب مفرد . **قوله** (فلن تعدو قدرك) أي لن تجاوز ما قدر الله عليك أو مقدار أمثالك من السكان . قال العلماء : استكشف النبي ﷺ أمره ليبين لأصحابه به تمويه لئلا يلتبس حاله على ضعيف لم يتمكن في الاسلام وحصل ما أجاب به النبي ﷺ أنه قال له على طريق الغرض والتزل : ان كنت صادقا في دعواك الرسالة ولم يحتلط عليك الأمر آمنت بك ، وان كنت كاذبا وخطط عليك الأمر فلا . وقد ظهر كذبك والتهاس الأمر عليك فلا تعدو قدرك . **قوله** (ان يكن هو) كذا الأكثر ، ولكن شميمي ، وإن يكن ، على وصل الضمير ، واختار ابن مالك جوازه ، ثم الضمير لغير مذكور لفظا ، وقد وقع في حديث ابن مسعود عند أحمد ، أن يكون هو الذي تخاف فلن تستطيعه ، وفي مرسل عروة عند الحارث بن أبي أسامة ، أن يكن هو الدجال . **قوله** (فلن تسلط عليه) في حديث جابر ، فليست بصاحبه ، وإنما صاحبه عيسى بن مريم . **قوله** (وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله) قال الخطابي : وإنما لم يأذن النبي ﷺ في قتله مع ادعائه النبوة بحضرته لأنه كان غير بالغ ، ولأنه كان من جملة أهل العهد ، قلت : الثاني هو المعين ، وقد جاء مصرحا به في حديث جابر عند أحمد ، وفي مرسل عروة ، فلا يحل لك قتله ، ثم ان في السؤال عندي نظرا ، لأنه لم يصرح بدعوى النبوة ، وإنما أوهم أنه يدعى الرسالة ، ولا يلزم من دعوى الرسالة دعوى النبوة ، قال الله تعالى (إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) الآية . **قوله** (قال ابن عمر : انطلق انبي الله ﷺ هو وأبي بن كعب) هذه هي القصة الثانية من هذا الحديث ، وهو موصول بالاسناد الأول ، وقد أفرداه أحمد عن عبد الرزاق بالاسناد حديث الباب . ووقع في حديث جابر ، ثم جاء النبي ﷺ ومعه أبو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار وأنا معهم ، ولأحد من حديث أبي الطفيل أنه حضر ذلك أيضا ، وقد تقدم في الجناز شرح ما في هذا الفصل من المفردات وبيان اختلاف الرواة . وقوله ، طفق ، أي جعل و د يثق ، أي يستتر و د يحتل ، أي يسمع في خفية . ووقع في حديث جابر ، رجاء ، أن يسمع من كلامه شيئا ليعلم أصادق هو أم كاذب . **قوله** (أي صاف) بمهمله وفاء وزن باغ ، زاد في رواية يونس ، هذا محمد ، وفي حديث جابر ، فقالت يا عبد الله هذا أبو القاسم قد جاء ، وكان الراوي عبر باسمه الذي تسمى به في الاسلام ، وأما اسمه الأول فهو صاف . **قوله** (لو تركته بين) أي أظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقته ، والضمير لأم ابن صياد ، أي لو لم تعلمه مجيئنا لنأذي على ما كنا فيه قسمنا ما يستكشف به أمره . وغفل بعض الشراح لجعل الضمير للزمرة ، أي لو لم يتكلم بها لفهمنا كلامه لكن عدم فهمنا لما يقول كونه معهم ، كذا قال . والأول هو المعتمد . **قوله** (وقال سالم قال ابن عمر) هذه هي القصة الثالثة وهي موصولة بالاسناد المذكور ، وقد أفرداه أحمد أيضا ، وسياتي الكلام عليها في الفتن . وفي قصة ابن صياد اهتمام الإمام بالأمور التي يخشى منها الفساد والتعقيب عليها ، وإظهار كذب المدعي الباطل وامتحانه بما يكشف حاله ، والتجسس على أهل الرب ، وأن النبي ﷺ كان يجتهد فيما لم يوح إليه فيه . وقد اختلف العلماء في أمر ابن صياد

اختلافا كثيرا ساستوفيه إن شاء الله تعالى في الكلام على حديث جابر ، انه كانه يحلف أن ابن صياد هو الدجال ، حيث ذكره المصنف في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى . وفيه الرد على من يدعى الرحمة إلى الدنيا لقوله ﷺ لعدم أن يكن هو الذي تخاف منه فلن تستطيعه ، لأنه لو جاز أن الميت يرجع إلى الدنيا لما كان بين قتل عمر له حينئذ وكون عيسى بن مريم هو الذي يقتله بعد ذلك منافاة . والله أعلم

١٧٩ - باب قول النبي ﷺ لليهود : أسلموا تسلموا . قاله الأذهرى عن أبي هريرة

قوله (باب قول النبي ﷺ لليهود أسلموا تسلموا ، قاله المتبري عن أبي هريرة) هو طرف من حديث سيأتي موصولا مع الكلام عليه في الجزية

١٨٠ - باب إذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهي لهم

٣٠٥٨ - **حديث** محمود أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن الزهرى عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان بن عفان عن أسامة بن زيد قال « قلت يا رسول الله أين نزل غدا - في حجته - قال : وهل ترك لنا عقيل منزل ؟ ثم قال : نحن نازلون غدا بحيف بنى كنانة المخصب حيث قامت قريش على الكفر . وذلك أن بنى كنانة حالفت قريشا على بنى هاشم أن لا يبايعوهم ولا يؤوؤهم » قال الزهرى : والخيف الوادى

٣٠٥٩ - **حديث** إسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه استعمل مولى له يدعى هثيما على الحمى فقال : يا هثيما اضمم جناحك عن المسلمين ، وأتق دعوة المظلوم مستجابة . وأدخل رب القرية رب الثقيفة ، وإياى ونعم ابن عوف ونعم ابن عفان ، فانهما إن تهلك ما شيتهما يرجعا إلى نخل وزرع ، وإن رب القرية رب الثقيفة إن تهلك ما شيتهما يأتى ببنيه فيقول : يا أمير المؤمنين . أفتاركهم أنا لا أبالك ؟ فلما وال السكلا أيسر على من الذهب والورق ، وإيم الله إنهم ليرؤن أنى قد ظلمتهم ، إنها لبلادهم ، فقاتلوا عليها في الجاهلية وأسلموا عليها في الإسلام . والذى نفس بيده لولا المال الذى أهل عليه في سبيل الله ماتحت عليهم من بلادهم شيئا »

قوله (باب إذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهي لهم) أشار بذلك إلى الرد على من قال من الحنفية إن الحرب إذا أسلم في دار الحرب وأقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو أحق بجميع ماله إلا أرضه وعقاره فانها تكون فينا للمسلمين ، وقد خالفهم أبو يوسف في ذلك فوافق الجمهور ، ويوافق الترجمة حديث أخرجه أحمد عن صخر بن العملة البجلي قال « فر قوم من بنى سليم عن أرضهم فاخذتها ، فأسلموا وعاثوني إلى النبي ﷺ ، فردها عليهم وقال : إذا أسلم الرجل فهو أحق بأرضه وماله » . **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقوله « حدثنا جند

الله ، هو ابن المبارك ، وهذه رواية أبي ذر وحده ، وللباقين « عبد الرزاق » بدل عبد الله ، وبه جزم الاستماعي وأبو نعيم . **قوله** (قلت يا رسول الله أن تنزل غدا ؟ الحديث) ذكره مختصرا ، وقد تقدم في « باب توريت دور مكة وشراؤها » من كتاب الحج بتامه وتقدم شرحه هناك ، وفيه ما ترجم له هنا ، لكنه مبنى على أن مكة فتحت عنوة والمشهور عند الشافعية أنها فتحت صلحا ، وسيأتي تحرير مباحث ذلك في غزوة الفتح من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى . ويمكن أن يقال : لما أقر النبي ﷺ عقيل على تصرفه فيما كان لآخويه على وجعفر وللنبي ﷺ من الدور والرباع بالبيع وغيره ولم يغير النبي ﷺ ذلك ولا انتزعها ممن هي في يده لما ظفر كان في ذلك دلالة على تقرير من بيده دار أو أرض إذا أسلم وهي في يده بطريق الأولى . وقال القرطبي : يحتمل أن يكون مراد البخاري أن النبي ﷺ من على أهل مكة بأموالهم ودورهم من قبل أن يسلموا . فتقرير من أسلم يكون بطريق الأولى . **قوله** (وذلك أن بني كنانة حاصفت قريشا على بني هاشم أن لا يبيعوه ولا يؤوؤهم ، وهكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث أسامة وذكر الخطيب أن هذا مندرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة . وإنما هو عند الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وذلك أن ابن وهب رواه عن يونس عن الزهري ففصل بين الحديثين . وروى محمد بن أبي حفصة عن الزهري الحديث الأول فقط ، وروى شعيب والنعمان بن راشد وإبراهيم بن سعد والأوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط ، لكن عن أبي سلمة عن أبي هريرة . قلت : أحاديث الجميع عند البخاري ، وطريق ابن وهب عنده الحديث أسامة في الحج ، والحديث أبي هريرة في التوحيد ، وأخرجهما مسلم معا في الحج وقد قدمت في الكلام على حديث أسامة في الحج ما وقع فيه من إدراج أيضا والله المستعان . **قوله** (أن عمر ابن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنيا) بالنون مصغر بغير همز وقد يهمز ، وهذا المولى لم أر من ذكره في الصحابة مع إدراكه ، وقد وجدت له رواية عن أبي بكر وعمر وعمر بن العاص ، روى عنه ابنه عمير وشيخ من الانصار وغيرهما ، وشهد صفين مع معاوية ثم تحول إلى علي لما قتل عمار ، ثم وجدت في كتاب مكة لعمر بن شبة ، أن آل هني ينسجون في همدان وهم موالى آل عمر ، انتهى . ولولا أنه كان من الفضلاء لنبه الموثوق بهم لما استعمله عمر . **قوله** (على الحمى) بين ابن سعد من طريق عمير بن هفي عن أبيه أنه كان على حمى الربة ، وقد تقدم بعض ذلك في كتاب الشرب . **قوله** (اضم جناحك عن المسلمين) أي اكفف يدك عن ظلمهم ، وفي رواية معن ابن عدي عن مالك عند الدارقطني في الغرائب « اضم جناحك للناس » وعلى هذا فعناه استترهم بجناحك ، وهو كناية عن الرحمة والشفقة . **قوله** (وارتق دعوة المسلمين) في رواية الاستماعي والدارقطني وأبي نعيم « دعوة المظلوم » **قوله** (وأدخل) جملة مفتوحة ومعجمة مكسورة ، والصريفة بالهملة مصغر وكذا الغنيمة أي صاحب القطعة القليلة من الابل والغنم ، ومتعلق الادخال محذوف والمراد المرعى . **قوله** (وإلا ي) فيه تحذير المتكلم نفسه ، وهو شاذ عند النجاة ، كذا قيل ، والذي يظهر أن الشذوذ في افطه ، والافالاراد في التحقيق وإنما هو تحذير المخاطب ، وكأناه بتحذير نفسه حذره بطريق الأولى فيكون أبلغ ، ونحوه نهى الهز نفسه ومراده نهى من يخاطبه كما سيأتي قريبا في باب الغلول . وقوله « فيه ابن عوف » هو عبد الرحمن ، وابن عفان هو عثمان ، وخصهما بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لأنهما كانا من مياسير الصحابة ، ولم يرد بذلك منعهما البتة ، وإنما أراد أنه إذا لم يسع المرعى إلا نعم أحد الفريقين فنعم المقلين أولى ، فناء عن إثارهما على غيرهما أو تقديمهما قبل غيرهما ، وقد بين حكمة

ذلك في نفس الخبر . قوله (بيته) كذا الأكثر بمثابة قبلها تحتانية ساكنة بلغظ مفرد البيت ، والكشميني بنون قبل التحتانية بلغظ جمع البنين ، والمعنى متقارب . قوله (يا أمير المؤمنين ، يا أمير المؤمنين) حذف المقول للدلالة السياق عليه ، ولأنه لا يتعين في لفظ ، والتقدير يا أمير المؤمنين أنا فقير ، يا أمير المؤمنين أنا أحق ونحو ذلك . قوله (أقتاركم أنا) استفهام انكار ومعناه لا أتركهم محتاجين ، وقوله (لا أباك ، لا أباك) بفتح الهجمة والموحدة ، وظاهره الدعاء عليه ، لكن على مجازة لا على حقيقة ، وهو بغير تنوين لأنه صار شديدا بالمضاف وإلا فالواصل لا أباك ، والواصل أنهم لو منعوا من الماء والكلاء لهلكوا مواسمهم فاحتاج إلى تعويضهم به صرف الذهب والفضة لهم لسد خلتهم ، وربما عارض ذلك الاحتياج إلى التقدير في صرفة في مهم آخر . قوله (انهم ليرون) بضم التحتانية أوله بمعنى الظن ، وبفتحها بمعنى الاعتقاد . وقوله (أني قد ظلمتهم) قال ابن التين يريد أرباب المواشي الكثيرة ، كذا قال ، والذي يظهر لي أنه أراد أرباب المواشي القليلة لأنهم المعظم والأكثر وهم أهل تلك البلاد من بوادي المدينة ، ويدل على ذلك قول عمر (أنها لبلادهم ، وإنما ساخ لعمر ذلك لأنه كان موافقا لنعم الصدقة لمصلحة عموم المسلمين . وقد أخرج ابن سعد في الطبقات (عن معن بن عيسى عن مالك عن زيد بن أسلم عن عاصم بن عبد الله بن الزبير عن أبيه (أن عمر أتاه رجل من أهل البادية فقال : يا أمير المؤمنين بلادنا قاتلنا عليها في الجاهلية وأسلمنا عليها في الإسلام ، ثم نحى علينا ؟ فجعل عمر ينفخ ويقتل شاربها ، وأخرجه الدارقطني في (غرائب مالك ، من طريق ابن وهب عن مالك بنحوه وزاد (فلما رأى الرجل ذلك ألح عليه ، فلما أكثر عليه قال : المال مال الله والعباد عباد الله ، ما أنا بفاعل ، وقال ابن المنير : لم يدخل ابن عفان ولا ابن عوف في قوله (قاتلوا عليها في الجاهلية ، فالسكلام عائد على عموم أهل المدينة لا عليها والله أعلم . وقال المهلب : إنما قال عمر ذلك لأن أهل المدينة أسلموا عفوا وكانت أموالهم لهم ، ولهذا ساوم بني النجار بمكان مسجده ، قال فانفق العلماء على أن من أسلم من أهل الصلح فهو أحق بأرضه ، ومن أسلم من أهل العنوة فارضه في المسلمين ، لأن أهل العنوة غلبوا على بلادهم كما غلبوا على أموالهم بخلاف أهل الصلح في ذلك . وفي نقل الاتفاق نظر لما بينا أول الباب ، وهو ومن بعده حلوا الأرض على أرض أهل المدينة التي أسلم أهلها عليها وهي في ملكهم ، وليس المراد ذلك هنا ، وإنما حمى عمر بعض الموات بما فيه نبات من غير معالجة أحد وخص إبل الصدقة وخيول المجاهدين ، وأذن لمن كان مقلدا أن يرعى فيه مواشيه رفقا به ، فلا حجة فيه للبخائف . وأما قوله (يرون أني ظلمتهم) فأشار به إلى أنهم يدعون أنهم أولى به ؛ لا أنهم منعوا حقهم الواجب لهم . قوله (لولا المال الذي أحمل عليه في سبيل الله) أي من الإبل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب ، وجاء عن مالك أن عدة ما كان في الحى في عهد عمر بلغ أربعين ألفا من إبل وخيل وغيرها ، وفي الحديث ما كان فيه عمر من القوة وجودة النظر والشفقة على المسلمين . وهذا الحديث ليس في الموطأ ^(١) قال الدارقطني في (غرائب مالك) هو حديث غريب صحيح

١٨١ - باب كتابة الإمام الناس

٣٠٩٠ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن أبي الأعشى عن أبي وائل عن حذيفة رضي الله عنه قال

(١) قال الاستاذ محمد فؤاد عبد الباقي : هذا الحديث في الموطأ : ٦٠ كتاب دعوة المظلوم ، ١ - باب ما ينهى من دعوة المظلوم :

حدثني مالك عن زيد بن أسلم

« قال النبي ﷺ : اكتبوا لي من تَلَفَظَ بالإسلام من الناس . فكتبنا له ألفاً وخمسمائة رجل ، قلنا : نخاف ونحن ألف وخمسمائة ؟ فلقد رأيتنا ابتلينا حتى إن الرجل ليُصَلِّي وحده وهو خائف . » حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حمزة عن الأعمش « فوجدناهم خمسمائة » . قال أبو معاوية « ما بين ستائة إلى سبعمائة »

٣٠٦١ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني كُتِبْتُ في غزوة كذا وكذا ، وأمراني حاجة ، قال : ارجعْ فُخِّجَ مع امرأتك »

قوله (باب كتابة الإمام الناس) أى من المقاتلة أو غيرهم ، والمراد ما هو أعم من كتابته بنفسه أو بأمره . **قوله** (حدثنا محمد بن يوسف) هو الفريابي ، وسفيان هو الثوري . **قوله** (اكتبوا لي من تَلَفَظَ بالاسلام) في رواية أبي معاوية عن الأعمش عند مسلم « احصوا ، بدل اكتبوا ، وهى أعم من اكتبوا ، وقد يفسر احصوا باكتبوا . **قوله** (قلنا نخاف) هو استفهام تعجب وحذف منه أداة الاستفهام وهى مقدرة ، وزاد أبو معاوية في روايته « فقال انكم لا تاتدون لعلمكم أن تبتلوا ، وكان ذلك وقع عند ترقب ما يخاف منه ، ولعله كان عند خروجهم إلى أحد أو غيرها . ثم رأيت في شرح ابن التين الهزم بأن ذلك كان عند حفر الخندق . وحكى الداودى احتمال أن ذلك وقع لما كانوا بالحديبية لأنه قد اختلف في عددهم هل كانوا ألفاً وخمسمائة أو ألفاً وأربعمائة أو غير ذلك بما سيأتى في مكانه وأما قول حذيفة « فلقد رأيتنا ابتلينا الخ » فيشبه أن يكون أشار بذلك إلى ما وقع في أواخر خلافة عثمان من ولاية بعض أمراء الكوفة كالوليد بن عتبة حيث كان يؤخر الصلاة أو لا يقيمها على وجهها ، وكان بعض الوريين يصلى وحده سراً ثم يصلى معه خشية من وقوع الفتنة ، وقيل كان ذلك حين أتم عثمان الصلاة في السفر وكان بعضهم يقصر سراً وحده خشية الإنكار عليه ، وهم من قال إن ذلك كان أيام قتل عثمان لأن حذيفة لم يحضر ذلك ، وفي ذلك علم من أعلام النبوة من الاخبار بالشيء قبل وقوعه ، وقد وقع أشد من ذلك بعد حذيفة في زمن الحجاج وغيره . **قوله** (حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش فوجدناهم خمسمائة) يعنى أن أبا حمزة خالف الثوري عن الأعمش في هذا الحديث بهذا السند فقال خمسمائة ولم يذكر الألف . **قوله** (قال أبو معاوية ما بين ستائة إلى سبعمائة) أى أن أبا معاوية خالف الثوري أيضاً عن الأعمش بهذا الاسناد في العدة ، وطريق أبي معاوية هذه وصلاها مسلم وأحمد والنسائي وابن ماجه ، وكان رواية الثوري رجحت عند البخارى فلذلك اعتمدها لكونه أحفظهم مطلقاً وزاد عليهم ، وزيادة الثقة الحافظ مقدمة ، وأبو معاوية وإن كان أحفظ أصحاب الأعمش بخصوصه ولذلك اقتصر مسلم على روايته لكنه لم يحزم بالعدد فقدم البخارى رواية الثوري لزيادتها بالنسبة لرواية الاثنين ولجزئها بالنسبة لرواية أبي معاوية . وأما ما ذكره الاسماعيلي أن يحيى بن سعيد الأموى وأبا بكر بن عياش وافقا أبا حمزة في قوله خمسمائة فتعارض الاكثرية والاحفظية فلا يخفى بعد ذلك الترجيح بالزيادة ، وهذا يظهر رجحان نظر البخارى على غيره . وسلك الداودى الشارح طريق الجمع فقال : لهم كتبوا مرات في موطن . وجمع بعضهم بأن المراد بالآلاف وخمسمائة جميع من أسلم من رجل وامرأة وعبد وصبي ، وبما بين الستائة إلى السبعمائة الرجال خاصة وبالمخيمات المقاتلة خاصة . وهو

أحسن من الجمع الأول وإن كان بعضهم أبطله بقوله في الرواية الأولى ألف وخمسمائة رجل لا مكان أن يكون الراوى أراد بقوله رجل نفس ، وجمع بعضهم بأن المراد بالخمسمائة المقاتلة من أهل المدينة خاصة ، وبما بين الستمائة إلى السبعمائة هم ومن ليس بمقاتل ، وبالألف وخمسمائة هم ومن حولهم من أهل القرى والوادي . قلت : ويخفى في وجوه هذه الاحتمالات كلها اعتماد مخرج الحديث ومداره على الأعمش بسنده واختلاف أصحابه عليه في العدد المذكور والله أعلم . وفي الحديث مشروعية كتابة دواوين الجيوش ، وقد يتعين ذلك عند الاحتياج إلى تمييز من يصلح للمقاتلة من لا يصلح ، وفيه وقوع العقوبة على الأعجاب بالكثرة وهو نحو قوله تعالى ﴿ ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم ﴾ الآية . وقال ابن المغيرة : موضع الترجمة من الفقة أن لا يتخيل أن كتابة الجيش لأعضاء عدده يكون ذريعة لارتفاع البركة ، بل الكتابة المأمور بها لمصلحة دينية ، والمواخذه التي وقعت في حنين كانت من جهة الإعجاب . ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس قال رجل يا رسول الله إني اكتتبت في غزوة كذا ، وهو يرجع الرواية الأولى بلفظ « اكتتبوا » لأنها مشعرة بأنه كان من عاداتهم كتابة من يتعين للخروج في المغازي ، وقد تقدم شرح الحديث في الحج مستوفى

١٨٢ - باب إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر

٣٠٩٢ - حدثنا أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري . ح . وحدثني عمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن السبب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « شهدنا مع رسول الله ﷺ ، فقال لرجل من يدهي الإسلام : هذا من أهل النار . فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة . فقيل : يا رسول الله ، الذي قلت إنه من أهل النار فإنه قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات ، فقال النبي ﷺ : إلى النار . قال فكاد بعض الناس أن يرتاب . فبينما هم على ذلك إذ قيل إنه لم يمُت ، ولكن به جراحا شديدا . فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه ، فأخبر النبي ﷺ بذلك فقال : الله أكبر ، أشهد أني عبد الله ورسوله . ثم أمر بلالا فنادى في الناس : انه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ، وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر »

[الحديث ٣٠٩٢ - أخرقه في : ٤٢٠٣ ، ٤٢٠٤ ، ٦٦٠٦]

قوله (باب إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة الرجل الذي قاتل النبي ﷺ ، وأنه من أهل النار ، وظهر بعد ذلك أنه قتل نفسه ، وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي ، وهو ظاهر فيما ترجم به ، وساقه هنا على لفظ معمر وهذا هو السبب في عطفه لطريقه على طريق شعيب ، وقال المهلب وغيره : لا يعارض هذا قوله ﷺ « لا نستعين بمشرك » ، لانه إما خاص بذلك الوقت ، وإما أن يكون المراد به الفاجر غير المشرك . قلت : الحديث أخرجه مسلم ، وأجاب عنه الشافعي بالأول ، وحجة النسخ شهود صفوان بن أمية حينئذ مع النبي ﷺ وهو مشرك وقصته مشهورة في المغازي ، وأجاب غيره في الجمع بينهما بأوجه غير هذه : منها أنه

ﷺ نفرس في الذي قال له « لا أستعين بمشرك » الرغبة في الاسلام فردّه رجاء أن يسلم فصدق ظنه ، ومنها أن الأمر فيه إلى رأى الإمام ، وفي كل منهما نظر من جهة أنها نكرة في سياق النفي فيحتاج مدعى التخصيص إلى دليل . وقال الطحاوى : قصة صفوان لا تعارض قوله « لا أستعين بمشرك » لأن صفوان خرج مع النبي ﷺ باختياره لا بأمر النبي ﷺ له بذلك ، قلت : وهى تفرقة لا دليل عليها ولا أثر لها ، وبيان ذلك أن الخائف لا يقول به مع الاكراه ، وأما الأمر بالتقرير يقوم مقامه . قال ابن المنير : موضع الترجمة من الفقه أن لا يتخيل في الإمام إذا حى حوزة الاسلام وكان غير عادل أنه يطرح النفع في الدين لفجوره فيجوز الخروج عليه ، فأراد أن هذا التخيل مندفع بهذا النص ، وأن الله قد يؤيد دينه بالفاجر ، وفجوره على نفسه

١٨٣ - باب من تأمر في الحرب من غير إمرة إذا خاف العدو

٣٠٦٣ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ مُعَيْمِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : أَخَذَ الرَّابَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ غَيْرِ إِمْرَةٍ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَمَا يَسْرُنِي - أَوْ قَالَ : مَا يَسْرُهُمْ - أَنَّهُمْ عَمَدُنَا . وَقَالَ : وَإِنْ عَيْنِي لَتَذَرِفَانِ »

قوله (باب من تأمر في الحرب من غير إمرة إذا خاف العدو) أى جاز ذلك ، ذكر فيه حديث أنس في قصة أخذ خالد الرابة في يوم مؤتة ، وسيأتى شرحه في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى ، وهو ظاهر فيما ترجم له به أيضا . قال ابن المنير : يؤخذ من حديث الباب أن من تعين لولاية وتمنعت مراجعة الامام أن الولاية ثابتة لذلك المعين شرعا وتجب طاعته حكما . كذا قال ، ولا يخفى أن محله ما إذا اتفق الحاضرون عليه . قال : ويستفاد منه صحة مذهب مالك في أن المرأة إذا لم يكن لها ولي إلا السلطان فتعذر إذن السلطان أن يزوجها الأحاد ، وكذا إذا غاب إمام الجمعة قدم الناس لانفسهم

١٨٤ - باب المون بالمدد

٣٠٦٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى وَسهلُ بْنُ يُوْسُفَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَاهُ رِغْلٌ وَذُكْرَانٌ وَعَصِيَّةٌ وَبَنُو لَحْيَانَ فَزَعَمُوا أَنَّهُمْ أَسْلَمُوا ، وَاسْتَعْمَدُوهُ عَلَى قَوْمِهِمْ ، فَأَمَدَّهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ أَنَسٌ : كُنَّا نُسَمِّيهِمُ الْقُرَاءَ ، يَحْطُبُونَ بِالنَّهَارِ وَبُصُلُونَ بِاللَّيْلِ . فَانْطَلَقُوا بِهِمْ حَتَّى بَلَغُوا بَرْمَةَ مَعُونَةَ غَدَرُوا بِهِمْ وَقَتَلُوهُمْ . فَكُنْتُ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِغْلٍ وَذُكْرَانٍ وَبَنِي لَحْيَانَ . قَالَ قَتَادَةُ : وَحَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّهُمْ قَرَأُوا بِهِمْ قُرْآنًا : أَلَا بَلَّغُوا عَنَّا قَوْمَنَا ، بَأْتَا قَدْ أَقْبَيْنَا رَبَّنَا ، فَرْضَى هُنَا وَأَرْضَانَا . ثُمَّ رَفَعَ ذَلِكَ بَعْدُ »

قوله (باب المون بالمدد) بفتح الميم : ما يمد به الأمير بعض العسكر من الرجال ، ذكر فيه حديث أنس في قصة

بشر معونة وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي ، وهو ظاهر فيما ترجم به أيضا . قال ابن المنير : وفيه أن الاجتهاد والعمل بالظاهر لا يضر صاحبه أن يقع التخلف ، من ظن به الوفاء . (تنبيه) : قال الدبباني : قوله في هذه الطريق دأناه رعل وذكوان وعصية ولحيان ، وهم ، لأن هؤلاء ليسوا أصحاب بشر معونة وإنما هم أصحاب الرجيع ، وهو كما قال ، وسأبين ذلك واضحا في المغازي أن شاء الله تعالى

١٨٥ - باب من غلب العدو ، فأقام على عرستهم ثلاثا

٣٠٦٥ - **حَرْشٌ** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ « ذَكَرَ لَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالرَّمْصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ » . تَابِعَهُ مُعَاذٌ وَعَبْدُ الْأَعْلَى « حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ » [الحديث ٣٠٦٥ - طرفه في : ٢٩٧٦]

قوله (باب من غلب العدو فأقام على عرستهم ثلاثا) الرمصة بفتح المهملة وسكون الراء بينهما : هي البقعة الواسعة بنير بناء من دار وغيرها . **قوله** (ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة) كذا رواه قتادة ، ورواه ثابت عن أنس بنغير ذكر أبي طلحة ، وهذه الطريق عن روح بن عباد عن سعيد وهو ابن أبي عروبة مختصرة . وقد أوردنا المصنف في المغازي في غزوة بدر عن شيخ آخر عن روح بن عباد عن سعيد بفتح السين ، وهذا السياق ، وبأني شرحه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (تابعه معاذ وعبد الأعلى عن قتادة الخ) أما متابعة معاذ وهو ابن معاذ العبدي فوصلها أصحاب السنن الثلاثة من طريقه ولفظه « أحب أن يقيم بالرمصة ثلاثا ، وأما متابعة عبد الأعلى وهو ابن عبد الأعلى السامي بالمهملة فوصلها أبو بكر بن أبي شيبة عنه ومن طريق الاسماعيل . وأخرجنا مسلم عن يوسف بن حماد عنه ، قال المهلب : حكمة الإقامة لإراحة الظهر والآنفس ، ولا يخفى أن محله إذا كان في أمن من عدو وطارق ، والاقصار على ثلاث يؤخذ منه أن الأربعة إقامة . وقال ابن الجوزي : إنما كان يقيم ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الأحكام وقلة الاحتفال ، فكأنه يقول : من كانت فيه قوة منكم فليرجع اليها . وقال ابن المنير : يشتمل أن يكون المراد أن تقع ضيافة الأرض التي وقعت فيها المعاصي بإيقاع الطاعة فيها بذكر الله وإظهار شعار المسلمين ، وإذا كان ذلك في حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثا لأن الضيافة ثلاثة

١٨٦ - باب من قسم النخبة في غزوه وسفره

وقال رافع : كتنا مع النبي ﷺ بذى الحليفة فأصبنا غنما وإبلا ، فعدل عشرة من الغنم ببيع

٣٠٦٦ - **حَرْشٌ** هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا أَخْبَرَهُ قَالَ « اعْتَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْجُفَرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حَتَيْنَ »

قوله (باب من قسم النخبة في غزوه وسفره) أشار بذلك إلى الرد على قول الكوفيين إن الغنائم لا قسم في دار الحرب ، واعتلوا بأن الملك لا يملكها إلا بالاستيلاء ، ولا يتم الاستيلاء إلا باحرازها في دار الإسلام . وقال

الجمهور : هو راجع إلى نظر الإمام واجتهاده ، وتام الاستيلاء يحصل بأحرازها بأيدي المسلمين . ويدل على ذلك أن الكفار لو أعتقوا حينئذ رقيقاً لم ينفذ عتقهم ولو أسلم عبد الحربى ولحق بالمسلمين صار حراً . ثم ذكر فيه طرفاً من حديث رافع وهو ابن خديج معلقاً ، وسيأتى بتامه موصولاً مع شرحه فى كتاب الذبايح ، وحديث أنس ؓ اعتمر النبي ﷺ من الجمرات حيث قسم غنائم حنين ، وهو طرف من حديثه المتقدم فى الحج بهذا الاسناد ، وسيأتى فى غزوة الحديبية أيضاً بتامه ، وكلا الحديثين ظاهر فيما ترجم له

١٨٧ - باب إذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم

٣٠٦٧ - وقال ابن نمير : حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « ذهب فرس له فأخذه العدو ، فظهر عليه المسلمون فردوه عليه فى زمن رسول الله ﷺ . وأبقى عبد له فليحق بالروم ، فظهر عليهم المسلمون فردوه عليه خالد بن الوليد بعد النبي ﷺ »

[الحديث ٣٠٦٧ - طرفاه : ٣٠٦٨ ، ٣٠٦٩]

٣٠٦٨ - **حَرْش** محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع أن عبد لابن عمر أبق فليحق بالروم ، فظهر عليه خالد بن الوليد فردوه على عبيد الله . وأن فرساً لابن عمر عار فليحق بالروم ، فظهر عليه فردوه على عبد الله ،

قال أبو عبد الله : عار مُشْتَقٌّ من العير ، وهو حارٌ وحش ، أى هرب

٣٠٦٩ - **حَرْش** أحمد بن يونس حدثنا زهير عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما « أنه كان على فرس يوم أتى المسلمون ، وأبى المسلمون يومئذ خالد بن الوليد بعثه أبو بكر ، فأخذه العدو ، فلما هزم العدو رد خالد فرسه »

قوله (باب إذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم) أى هل يكون أحق به ، أو يدخل الغنيمة ؟ وهذا بما اختلف فيه ، فقال الشافعى وجماعة : لا يملك أهل الحرب بالغلبة شيئاً من مال المسلم ، ولصاحبه أخذه قبل القسمة وبعدها . وعن على والزهرى وعمر بن دينار والحسن : لا يرد أصلاً ، ويختص به أهل المغانم . وقال عمرو ساجان ابن ربيعة وعطاء والليث ومالك وأحمد وآخرون ، وهى رواية عن الحسن أيضاً ونقلها ابن أبى الزناد عن أبيه عن الفقهاء السبعة : أن وجدته صاحبه قبل القسمة فهو أحق به ، وإن وجدته بعد القسمة فلا يأخذه إلا بالقسمة ، واحتجوا بحديث عن ابن عباس مرفوعاً بهذا التفصيل أخرجه الدارقطنى واسناده ضعيف جداً ، وعن أبى حنيفة كقول مالك إلا فى الآبق فقال هو والثورى : صاحبه أحق به مطلقاً . **قوله** (وقال ابن نمير) يعنى عبد الله ، وطريقه هذه وصلها أبو داود وابن ماجه . **قوله** (ذهب . وقوله فأخذه) فى رواية الكشمهينى « ذهب » وقال « فأخذها » والفرس اسم جنس يذكر ويؤنث . **قوله** (فى زمن رسول الله ﷺ) كذا وقع فى رواية ابن نمير أن قصة الفرس،

في زمن النبي ﷺ وقصة العبد بعد النبي ﷺ ، وخالفه يحيى وهو القطان عن عبيد الله وهو العمري كما هي الرواية الثانية في الباب لجمعها مما بعد النبي ﷺ ، وكذا وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة في الباب فصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن أبي بكر ، وقد وافق ابن نمير اسماعيل بن زكريا أخرجه الاسماعيل من طريقه ، وأخرجه من طريق ابن المبارك عن عبيد الله فلم يمين الزمان ، لكن قال في روايته ، انه افتدى الغلام بروميين ، وكان هذا الاختلاف هو السبب في ترك المصنف الجزم في الترجمة بالحكم لتردد الرواة في رفعه ووقفه ، لكن القائل به أن يحتج بوقوع ذلك في زمن أبي بكر الصديق والصحابه متوافرون من غير نكبي منهم . وقوله في رواية موسى بن عقبة « يوم لقي المسلمون ، كذا هنا يحذف المفعول ، ويذهب الاسماعيل في روايته عن محمد بن عثمان ابن أبي شيبة وأبو نعيم من طريق أحمد بن يحيى الحلواني كلاهما عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه فقال فيه « يوم لقي المسلمون طيئاً وأسداً ، وزاد فيه سبب أخذ العدو لفرس ابن عمر فقيه ، فافتحم الفرس بعبد الله بن عمر جرفاً فصرعه وسقط ابن عمر فمار الفرس ، والباقي مثله . وروى عبد الرزاق أن العبد الذي أبق لابن عمر كان يوم اليرموك ، أخرجه عن معمر عن أيوب عن نافع عنه . قوله (قال أبو عبد الله عار) بمهمله وراء (مشتق من العير وهو حمار وحش ، أي حرب) قال ابن التين : أراد أنه فعل فعله في النفاذ . وقال الخليل : يقال عار الفرس والسكب عياراً أي أفلت وذهب . وقال الطبري : يقال ذلك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة ، ومنه قيل للبطال من الرجال الذي لا يثبت على طريقه : عيار ، ومنه سهم عيار إذا كان لا يبدى من أين أتى

١٨٨ - باب من تكلم بالفارسية والرطانة

وقول الله عز وجل [٢٢ الروم] : ﴿ وَاصْتَغِلُوا لِسَنَّتَكُمْ وَأَلْوَانَكُمْ ﴾

وقال [٤ إبراهيم] : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومِهِ ﴾

٣٠٧٠ - **حدثنا** عمرو بن علي - **حدثنا** أبو عاصم - **أخبرنا** حنظلة بن أبي سفيان - **أخبرنا** سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قلت يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطلحت صاعاً من شعر فقال أنت ونفر . فصاح النبي ﷺ فقال : يا أهل الخندق ، إن جابراً قد صنع سُوراً ، فحى هلا بكم »

[الحديث ٣٠٧٠ طرقاه في : ٤١٠٩ ، ٤١٠٢]

٣٠٧١ - **حدثنا** حبان بن موسى - **أخبرنا** عبد الله عن خالد بن سعيد عن أبيه عن أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت « أتيت رسول الله ﷺ مع أبي وعلى قميص أصفر ، قال رسول الله ﷺ : سنّه سنّه . قال عبد الله : وهي بالحبشية : حسنة . قالت : فذهبت ألعب بختام الثبوة ، فزبرني أبي . قال رسول الله ﷺ : دعه . ثم قال رسول الله ﷺ : أبلي وأخلق ، ثم أبلي وأخلق ، ثم أبلي وأخلق . قال عبد الله : فبقيت حتى ذكر »

[الحديث ٣٠٧١ - أطرافه في : ٣٨٧٤ ، ٥٨٣٣ ، ٥٨٤٥ ، ٥٩٩٣]

٣٠٧٢ - **حدثنا** محمد بن بشارة - **حدثنا** غندر - **حدثنا** شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله

عنه « إن الحسن بن علي أخذ ثمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه ، فقال له النبي ﷺ بالفارسية : كخ ، كخ ، أما تعرف أن لا تأكل الصدقة ؟ »

قوله (باب من تكلم بالفارسية) أى بلسان الفرس ؛ قيل لهم ينتسبون إلى فارس بن كورم ، واختلف في كورم قيل لأنه من ذرية سام بن نوح وقيل من ذرية يافث بن نوح وقيل لأنه ولد آدم أصليه وقيل لأنه آدم نفسه وقيل لم الفرس لأن جدهم الأعلى ولد له سبعة عشر ولدا كان كل منهم شجاعا فارسا فسموا الفرس ، وفيه نظر لأن الاشتقاق يختص باللسان العربي والمشهور أن إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام أول من ذلت له الخيل ، والفروسية ترجع إلى الفرس من الخيل وأمة الفرس كانت موجودة . **قوله** (والرواية) بكسر الراء وبجوز فتحها ، هو كلام غير العربي ، قالوا : فقه هذا الباب يظهر في تأمين المسلمين لأهل الحرب بألسنتهم ، وسيأتي مزيد لذلك في أواخر الجزية في باب إذا قالوا صبانا ولم يقولوا أسلمنا ، وقال الكرماني : الحديث الأول كان في غزوة الخندق والآخرون بالتبعية ، كذا قال ، ولا يخفى بعده ، والذي أشرت إليه أقرب . **قوله** (وقول الله عز وجل) واختلف أسلحتكم وألوانكم) وقال (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) كأنه أشار إلى أن النبي ﷺ كان يعرف الألسنة لأنه أرسل إلى الأمم كلها على اختلاف ألسنتهم لجميع الأمم قومه بالنسبة إلى عموم رسالته فاقضى أن يعرف ألسنتهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه ، ويحتمل أن يقال : لا يستلزم ذلك نطقه بجميع الألسنة لإمكان الترجمان الموثوق به عندهم . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها طرف من حديث جابر في قصة بركة الطعام الذي صنعه بالخندق ، وسيأتي تمامه بهذا الإسناد مع شرحه في المغازي إن شاء الله تعالى ، والغرض منه قوله « إن جابراً قد صنع سورا وهو بضم المهملة وسكون الواو قال الطبري : السور بغير همز الصنيع من الطعام الذي يدعى إليه وقيل الطعام مطلقا ، وهو بالفارسية وقيل بالهندية ، وبالهمز بقية الشيء والأول هو المراد هنا . قال الامام علي : السور كلمة بالفارسية . قيل له أليس هو الفضلة ؟ قال لم يكن هناك شيء فضل ذلك منه ، إنما هو بالفارسية من أتى دعوة . وأشار المصنف إلى ضعف ما ورد من الأحاديث الواردة في كراهة الكلام بالفارسية كحديث وكلام أهل النار بالفارسية ، وكحديث « من تكلم بالفارسية زادت في خبيثه ونقصت من مروءته ، أخرجه الحاكم في مستدركه وسنده واه ، وأخرج فيه أيضا عن عمر رقه « من أحسن العربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث الففاق ، الحديث وسنده واه أيضا . ثانيا حديث أم خالد بنت خالد ، وسيأتي بهذا الإسناد في كتاب الأدب ، ويأتي شرحه في اللباس ، والغرض منه قوله « سنة سنة » وهو بفتح النون وسكون الهاء ، وفي رواية السكشميني « سنة ، بزيادة ألف والهاء فيهما للسكت وقد تحذف ، قال ابن قرقول : هو بفتح النون الخفيفة عند أبي ذر وشدها بالباقون وهي بفتح أوله للجمع الالقابسي فكسره . **قوله** في آخره (قال عبد الله فبقيت حتى ذكر) أى ذكر الراوى من بقائها أمدا طويلا ، وفي نسخة الصغاني وغيرها « حتى ذكرت ، ولبعضهم « حتى ذكر » بمهمله وآخره نون أى اتسخ ، وسيأتي في كتاب الأدب . ووقع في نسخة الصغاني هنا من الزيادة في آخر الباب « قال أبو عبد الله هو المصنف : لم تعيش امرأة مثل ما عاشت هذه يعني أم خالد . قلت : وأدراك موسى بن عقبة لها دال على طول عمرها لأنه لم يلق من الصحابة غيرها . (تنبيه) : خالد بن سعيد المذكور في السند شيخ عبد الله وهو ابن المبارك هو خالد

ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص أخو إسماعيل بن سعيد . وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ، وقد كرهه عنه كما نهى عليه . وفي طبقة خالد بن سعيد بن أبي مرزوق المديني لكن لم يخرج له البخاري ولا لابن المبارك عنه رواية ، وأومئ الكرماني أن شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام . ولا أدري من أين له ذلك ؟ بل لم أر لخالد بن الزبير رواية في شيء من الكتب الستة . ثم راجعت كلامه فعدلت مراده فانه قال : لفظ خالد المذكور هنا ثلاث مرار ، والثاني غير الأول ، وهو خالد بن الزبير بن العوام ، والثالث غير الثاني وهو خالد بن سعيد بن العاص ، ف قوله « والثاني » يوهم أن المراد خالد بن سعيد وإنما مراده خالد المذكور في كنية أم خالد ، وكان يعني عن هذا التطويل أن يقول : إن أم خالد سميت ولدها باسم والدها ، وكان الزبير بن العوام تزوجها فولدت له خالد بن الزبير ، فهذا يوضح المراد مع مزيد الفائدة . والذي تبه عليه ليس تحته كبير أمر ، فان خالد بن سعيد الراوي عن أم خالد لا يظن أحد أنه أبوها إلا من يقف مع مجرد التجريز العقلي ، فان من المقطوع به عند المحدثين أن عبد الله بن المبارك ما أدركها فضلا عن أن يروى عن أبيها ، وأبوها استشهد في خلافة أبي بكر أو عمر فاحصرت الفائدة في التنبيه على سبب كنية أم خالد . ثالثا حديث أبي هريرة ، إن الحسن بن علي أخذ تمره من تمر الصدقة ، الحديث والغرض منه قوله « كخ كخ » وهي كلمة زجر للصبي عما يريد فعله ، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب الزكاة وقد نازع الكرماني في كون اللفاظ الثلاثة لجمية ، لأن الأول يجوز أن يكون من توافق اللغتين ، والثاني يجوز أن يكون أصله وحسنه ، لحذف أوله إيجازا ، والثالث من أسماء الأصوات وقد أجاب عن الأخير ابن المنير فقال : وجه مناسبتها أنه عليه السلام خاطبه بما يفهمه عما لا يتكلم به الرجل مع الرجل ، فهو كخاطبة المعجمي بما يفهمه من لغته . قلت : وبهذا يجاب عن الباقي ، وزاد بأن تجوز حذف أول حرف من الكلمة لا يعرف ، وتشبيهه بقوله « كتي بالسيف شا » لا يتجه ، لأن حذف الأخير مهود في الترقيم ، والله أعلم

١٨٩ - باب النول ، وقول الله عز وجل [١٦١ آل عمران] وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ

٣٠٧٣ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن أبي حيان قال حدثني أبو زرعة قال حدثني أبو هريرة رضي الله عنه قال « قام فينا النبي ﷺ فذكر النول فعضه وعظم أمره ، قال : لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته فرس له حممة ، يقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد أبلغتكم . وعلى رقبته بميرله رطلا يقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد أبلغتكم . وعلى رقبته صايت فيقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد أبلغتكم . أو على رقبته رفاع تحفوق ، فيقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا قد أبلغتكم . وقال أبو بوب عن أبي حيان « فرس له حممة »

قوله (باب النول) بضم المعجمة واللام أى الحياطة في المغنم ، قال ابن قتيبة : سمى بذلك لأن آخذة يثله في متاعه أى يضيفه فيه . ونقل النووي الإجماع على أنه من الكباثر . **قوله** (وقول الله عز وجل) ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة . أورد فيه حديث أبي هريرة « قام فينا النبي ﷺ فذكر النول فعضه » الحديث ، ويحيى هو

القطان ، وأبو حيان هو يحيى بن سعيد النخعي . **قوله** (لا ألفين) بضم أوله وبالفاء أى لا أجد ، هكذا الرواية الأكثر بلفظ ألفي المؤكد والمراد به الهى وبالفاء ، وكذا عند الحوى والمستملى ، لكن روى بفتح الهزة وبالفاء من القاء ، وكذا لبدض رواية مسلم والمضى قريب ومنهم من حذف الألف على أن اللام للقسم وفي توجيهه تكلف ، والمعروف أنه بلفظ ألفي المراد به الهى ، وهو وإن كان من نوى المرء نفسه فليس المراد ظاهره ، وإنما المراد نهى من يخاطبه عن ذلك وهو أبلغ . **قوله** (أحكم يوم القيامة على رقبته) في رواية مسلم ويحيى يوم القيامة على رقبته ، وهو حال من الضمير في يحيى ، ودشاة ، فاعل الظرف لاعتماد أى هي حالة شديدة ولا ينبغي لكم أن أراكم عليها يوم القيامة . وفي حديث عبادة بن الصامت في السنن وأياكم والغلول ، فإنه عار على أهله يوم القيامة . **قوله** (على رقبته شاة لها نغاء) بضم المثناة وتخفيف المعجمة وبالد صوت الشاة يقال نغأ نغاء تنغوا ، وقوله فرس له حمحة يأتي في آخر الحديث . **قوله** (لا أمالك لك شيئا) أى من المغفرة ، لأن الشفاعة أمرها إلى الله ، وقوله وقد بلغتك ، أى فليس لك عذر بعد الإبلاغ ، وكأنه **قوله** أبرز هذا الوعيد في مقام الزجر والتخليط والافور في القيامة صاحب الشفاعة في مذنبى الأمة . **قوله** (بعير له رغاء) بضم الراء وتخفيف المعجمة وبالد صوت البعير . **قوله** (صامت) أى الذهب والفضة ، وقيل ما لا روح فيه من أصناف المال . وقوله د رقاخ تخفتى ، أى تنفقع وتنطرب إذا حركتها الرياح ، وقيل معناه تلعب والمراد بها الثياب قاله ابن الجوزى ، وقال الجيديد : المراد بها ما عليه من الحرق المكشوفة في الرقاق ، واستبدلته ابن الجوزى لأن الحديث سيق لذكر الغلول الحسى لحمله على الثياب أنسب ، وزاد في رواية مسلم وفس لها صياح ، وكأنه أراد بالنفس ما يملأه من الرقيق من امرأة أو صبي قال الملب : هذا الحديث وعيد لمن أفغذه الله عليه من أهل العاصي ، ويحتمل أن يكون الخلل المذكور لابد منه عقوبة له بذلك ليفتحشع على رموس الانهاد ، وأما بعد ذلك قال الله الأمر في تعذيبه أو العفو عنه ، وقال غيره : هذا الحديث يفسر قوله عز وجل (يأتى بما علم يوم القيامة) أى يأتى به حاملا له على رقبته ، ولا يقال إن بعض ما يسرق من النقد أخف من البعير مثلاً والبعير أرخص ثمنا فكيف يعاقب الأخف جناية بالأثقل وعكسه ؟ لأن الجواب أن المراد بالعقوبة بذلك فضيحة الحامل على رموس الاشهاد في ذلك الموقف العظيم لا بالثقل والخفة ، قال ابن المنير : أظن الأمراء فهموا تجريس السارق ونحوه من هذا الحديث ، وقد تقدم شرح بعض هذا الحديث في أوائل الزكاة . (تكميل) قال ابن المنذر : أجمعوا على أن على الغزال أن يبعد ما غل قبل القسمة ، وأما بعدها فقال الثورى والأوزاعى والليث ومالك : يدفع إلى الإمام خمسة ويتصدق بالباقي ، وكان الشافعى لا يرى بذلك ويقول إن كان ملسكه فليس عليه أن يتصدق به ، وإن كان لم يملكه فليس له الصدقة بما لا غيره ، قال : والواجب أن يدفعه إلى الإمام كالأموال الضائعة . **قوله** (وقال أيوب عن أبي حيان فرس له حمحة) كذا الأكثر في الموضوعين د فرس له حمحة ، بمهملتين مفتوحتين بينهما ميم ساكنة ثم ميم قبل الهاء ، وهو صوت الفرس عند العلف ، وهو دون الصهيل ، ووقع في رواية السكشميين في الرواية الأولى د على رقبته له حمحة ، بحذف لفظ فرس ، وكذا هو في رواية النسفي وأبي علي بن شجوبه فعلى هذا تكون فائدة ذكر طريق أيوب التنصيص على ذكر الفرس . ولمسلم من طريق ابن عاتية عن أبي حيان بالاسناد الأول د فرس له حمحة ، وهو الموجود في الروايات كلها ، وطريق أيوب وصلها مسلم من طريق حماد ومن طريق عبد الوارث جميعا عن أيوب عن أبي حيان عن أبي زرعة عن

أبي هريرة ولم يسق لفظها ، وقد رويناها في كتاب الزكاة ليوסף القاضي بالحديث بتمامه وفيه ويحيى رجل على عفة فرس له حمدة ، ورأيت في بعض النسخ في الرواية الأولى فرس له حمدة ، ثم واحدة ولا معنى له ، فإن كان مضبوطا فسكانه تبه بهذه الرواية المعلقة على وجه الصواب

١٩٠ - باب القليل من الغلول

ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه حرق متاعه ، وهذا أصح

٣٠٧٤ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال « كان علي ثقل الذي ﷺ رجل يقال له بكريرة ، فأت ، فقال رسول الله ﷺ : هو في النار ، فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عبادة قد غاما »

قال أبو عبد الله قال ابن سلام : كركرة . يعني يفتح الكاف . وهو مضبوط كذا

قوله (باب القليل من الغلول) أى هل يلحق بالكثير في الحكم أم لا ؟ . قوله (ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه حرق متاعه) يعنى في حديثه الذى ساقه في الباب في قصة الذى غل العبادة وقوله وهذا أصح ، أشار الى تضييف ما روى عن عبد الله بن عمرو في الأمر بحرق رجل الغال ، والإشارة بقوله هذا الى الحديث الذى ساقه ، والأمر بحرق رجل الغال أخرجه أبو داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة الليثى المدنى أحد الضعفاء قال دخلت مع مسلمة بن عبد الملك أرض الروم فأتى برجل قد غل ، فسأل سالما - أى ابن عبد الله بن عمرو - عنه فقال : سمعت أبا يحدث عن عمر عن النبي ﷺ قال : إذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه ، ثم ساقه من وجه آخر عن سالم موقفا ، قال أبو داود : هذا أصح . وقال البخارى في التاريخ : يحتجون بهذا الحديث في إحراق رجل الغال ، وهو باطل ليس له أصل وراويه لا يعتمد عليه ، وروى الترمذى عنه أيضا أنه قال : صالح منك الحديث . وقد جاء في غير حديث ذكر الغال وليس فيه الأمر بحرق متاعه . قلت : وجاء من غير طريق صالح بن محمد أخرجه أبو داود أيضا من طريق زهير بن محمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، ثم أخرجه من وجه آخر عن زهير بن عمرو بن شعيب موقفا عليه وهو الراجح ، وقد أخذ بظاهر هذا الحديث أحد في رواية ، وهو قول مكحول والأوزاعي ، وعن الحسن : يحرق متاعه كله إلا الحيوان والمصحف ، وقال الطحاوى : لو صح الحديث لاحتمل أن يكون حين كانت العقوبة بالمال . (تنبيه) : حكى بعض الشراح عن رواية الأصملى أنه وقع فيها هنا ويذكر عن عبد الله بن عمرو الخ ، بدل قوله ولم يذكر عبد الله بن عمرو ، فإن كان كما ذكر فقد عرف المراد بذلك ويكون قوله هذا أصح لإشارة الى أن حديث الباب الذى لم يذكر فيه التحريق أصح من الرواية التى ذكرها بصيغة التريض وهى التى أشرت إليها من نسخة عمرو بن شعيب . قوله (عن عمرو) هو ابن دينار ، وكذا هو عند ابن ماجه عن هشام بن عمار عن سفيان . قوله (على ثقل) بثلاثة وقاف مفتوحتين : البيال وما يشقل حمله من الامتعة . قوله (كركرة) ذكر الواقدي أنه كان أسود دابة رسول الله ﷺ في القتال ، وروى أبو سعيد النيسابورى في د شرف المصطفى ، أنه كان نوبيا أهده له هودة بن على الحنفى صاحب اليمامة فأعتقه ، وذكر

البلاذرى أنه مات في الرق أو اختلف في ضبطه فذكر عياض أنه يقال بفتح الكافين وبكسرهما ، وقال النورى إنما اختلف في كانه الاولى وأما الثانية فمكسورة اتفاقا ، وقد أشار البخارى إلى الخلاف في ذلك بقوله في آخر الحديث « قال ابن سلام كركرة ، و اراد بذلك أن شيخه محمد بن سلام رواه عن ابن عيينة بهذا الاسناد بفتح الكاف ، وصرح بذلك الاصيلي في روايته فقال : يعنى بفتح الكاف والله أعلم . قال عياض : هو الأكثر بالفتح في رواية على وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيل بالأكسر في الاول ، وقال القابسي : لم يكن عند المروزي فيه ضبط إلا أنى أعلم أن الاول خلاف الثاني . وفي الحديث تحريم قليل الغلول وكثيره ، وقوله « هو في النار ، أى يعذب على معصيته ، أو المراد هو في النار ان لم يعف الله عنه

١٩١ - باب ما يكره من ذبح الإبل والغنم في المغنم

٣٠٧٥ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عتبة بن رفاعة عن جده رافع قال « كنا مع النبي ﷺ بذى الحليفة فأصاب الناس جوع ، وأصبنا إبلا وغنما - وكان النبي ﷺ في أخريات الناس - فحبوا فقصبوا القدور ، فأمر بالقدور فأكثت ثم قسم ، فعدل عشرة من الغنم ببصر ، فند منها بغير ، وفي القوم خيل يسيرة ، فطابوه فأضيام ، فأهوى إليه رجل بسهم فخبسه الله ، فقال : هذه البهائم لها أوابد كأوابد الوحش ، فأنذ عليكم فاصنعوا به هكذا . فقال جدى : إنا نرجو - أو نخاف - أن نلقى العدو غدا ، وليس معنا مدى ، أفندبح بالقصب ؟ فقال : ما أنهر الدم ، وذكر اسم الله عليه فكل ، ليس السن والظفر . وسأحدثكم عن ذلك : أما السن فعظم ، وأما الظفر فهدى الحبشة »

قوله (باب ما يكره من ذبح الإبل والغنم في المغنم) ذكر فيه حديث رافع بن خديج في ذبحهم الإبل التي أصابوها لأجل الجوع ونصبهم ، وأمر النبي ﷺ بكفاء القدور ، وفيه قصة البعير الذي ند ، وفيه السؤال عن الذبح بالقصب وسيأتي الكلام على شرحه مستوفى في كتاب الذبايح ، وقد مضى في الشركة وغيرها ، وموضع الترجمة منه أمره ﷺ بكفاء القدور فإنه مشعر بكرامة ما صنعوا من الذبح بغير إذن . وقال المهلب : إنما أكفأ القدور ليعلم أن الغنيمة إنما يستحقونها بعد قسمته لها ، وذلك أن القصة وقعت في دار الإسلام لقوله فيها « بذى الحليفة » وأجاب ابن المنير بأنه قد قيل إن الذبح إذا كان على طريق التعدى كان المذبوح ميتة ، وكان البخارى انتصر لهذا المذهب أو حمل الإكفاء على العقوبة بالمال وإن كان ذلك المال لا يختص بأولئك الذين ذبحوا ، لكن لما تعلق به طمعهم كانت النكابة حاصلة لهم ، قال : وإذا جوزنا هذا النوع من العقوبة فمقربة صاحب المال في ماله أولى ، ومن ثم قال مالك : يراق اللبن المغشوش ولا يترك لصاحبه وإن زعم أنه يتنفع به بغير البيع أدباً له ، انتهى . وقال القرطبي : المأمور بكفاءته إنما هو المرق عقوبة للذين تعجلوا ، وأما نفس اللحم فلم يثلف ، بل يحمل على أنه جمع ورد إلى المغنم لأن النهي عن إضاعة المال تقدم ، والجناية بطبخه لم تقع من الجميع إذ من جلتهم أصحاب الخمس ومن الغنائمين من لم يباشر ذلك ، وإذا لم ينقل عنهم أحرقوه وأتلفوه تعين تأويله على وفق القواعد الشرعية ، ولهذا

قال في الحر الأهلية لما أمر باراقها ، أنها رجس ، ولم يقل ذلك في هذه القصة ، فدل على أن لحومها لم تترك بخلاف تلك واقعة أعلم . وسيأتى بيان ما أبيع للغاى من الأكل من المغنم ماداموا في بلاد العدو في باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب ، في أواخر فرض الخس

١٩٢ - باب البشارة في الفتوح

٣٠٧٦ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي قَبِيصٌ قَالَ قَالَ لِي جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَا تَرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ ؟ وَكَانَ بَيْتًا فِيهِ خَنْمٌ يُسَمَّى كَبَّةَ الْيَانَةِ . فَانْطَلَقْتُ فِي حَسِينٍ وَمَائَةٍ مِنْ أَحْمَسَ - وَكَانُوا أَصْحَابَ خَيْلٍ - فَأَخْبَرْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَنِّي لَا أَتَيْتُ عَلَى الْخَيْلِ ، فَضَرَبَ فِي صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَرْوَاصَهُ فِي صَدْرِي ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ تَبَتَّهُمْ ، وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مُزْدِيًّا . فَانْطَلَقَ إِلَيْهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَّ قَهَا ، فَأَرْسَلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُبَشِّرُهُ ، فَقَالَ رَسُولُ جَرِيرٍ لِرَسُولِ اللَّهِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ ، مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرَكْتُمَا كَانَهُمَا جَلَّ أَجْرَبَ . فَبَارَكْتَ عَلَى خَيْلِ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا مَرَاتٍ . قَالَ مُسَدَّدٌ « بَيْتٌ فِي خَنْمٍ »**

قوله (باب البشارة في الفتوح) ذكر فيه حديث جرير في قصة ذي الخلصة ، وسيأتى شرحه في أواخر المغاى والمراد منه قوله في آخره « فأرسل إلى النبي ﷺ يبشره » وقوله في آخره « قال مسدد بيت في خنم » يريد أن مسدداً رواه عن يحيى القطان بالاسناد الذى ساقه المصنف عن محمد بن المثنى عن يحيى فقال : بدل قوله « وكان بيتا في خنم » ^(١) وهذه الرواية هي الصواب . وقد رواه أحد في مسنده عن يحيى فقال « بيتا لخنم » وهي موافقة لرواية مسدد

١٩٣ - باب ما يعطى البشير . وأعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة

قوله (باب ما يعطى البشير ، وأعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة) يشير إلى حديثه الطويل في قصة تخلفه في غزوة تبوك ، وسيأتى في المغاى ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وسيأتى أن البشير هو سلة بن الأكوع

١٩٤ - باب لا هجرة بعد الفتح

٣٠٧٧ - **حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ : لَا هِجْرَةَ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ . وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا »**
٣٠٧٨ ، ٣٠٧٩ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عُمَانَ التَّمِيمِيِّ**

(١) عبارة المصنف : بدل قوله « وكان بيتا في خنم » وهو الصواب . وبه عليه مصحح طبعه بولاق

عن مجاشع بن مسعود قال « جاء مجاشع بأخي مجالد بن مسعود إلى النبي ﷺ فقال : هذا مجالد يهايمك على الهجرة . فقال : لا هجرة بعد فتح مكة ، ولكن أبايه على الإسلام »

٣٠٨٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال عمرو وابن جريج سمعت عطاء يقول « ذهب مع عبيد بن عمير إلى عائشة رضي الله عنها وهي مجاورة بذيير ، فالت لنا : انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه ﷺ مكة »

[الحديث ٣٠٨٠ - طرفاه في : ٣٩٠٠ ، ٤٣١٢]

قوله (باب لا هجرة بعد الفتح) أى فتح مكة أو المراد ما هو أعم من ذلك [إشارة إلى أن حكم غير مكة في ذلك حكمها فلا يجب الهجرة من بلد قد فتحه المسلمون ، أما قبل فتح البلد فن به من المسلمين أحد ثلاثة : الاول قادر على الهجرة منها لا يمكنه اظهار دينه ولا أداء واجباته فالحجرة منه واجبة ، الثانى قادر لكنه يمكنه إظهار دينه وأداء واجباته فستحب لتكثير المسلمين بها ومعونتهم وجهاد الكفار والامن من غدرهم والراحة من رؤية المنكر بينهم ، الثالث عاجز يعذر من أسر أو مرض أو غيره فتجوز له الإقامة فان حل على نفسه وتكلف الخروج منها أجر . وقد ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث ابن عباس وقد تقدم في « باب وجوب النفير » في أوائل الجهاد . الثانى حديث مجاشع بن مسعود وقد تقدم في « باب البيعة في الحرب . الثالث حديث عائشة وانقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه مكة ، وسيأتى باتم من هذا السياق في « باب الهجرة إلى المدينة » أول المغازي

١٩٥ - **باب** إذا اضطرَّ الرجل إلى التَّخَرُّجِ في شعورِ أهلِ الذِّمةِ

والمؤمناتِ إذا عصينَ اللهَ ، وتجريدَهنَّ

٣٠٨١ - **حدثني** محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي **حدثنا** هشيم **أخبرنا** حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن وكان غائباً ، فقال لأبن عطاءة وكان علويّاً : إني لأعلم ما الذى جرّأ صاحبك على الدّماء ، سمعته يقول : بعثني النبي ﷺ والزبير فقال : انثروا روضة كذا ، وتجدون بها امرأة أعطاهها حاطب كتاباً . فقلنا : الكتاب . قالت : لم يعطى . فقلنا : لتخرجن أو لأجردنك . فأخرجت من حُجْرَتِها . فأرسل إلى حاطب . فقال : لا تعجل ، والله ما كُفِّرْتُ ولا ازدَدْتُ للإسلام إلا حبّاً ، ولم يكن أحدٌ من أصحابك إلا وله بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ، ولم يكن لي أحد ، فأحببت أن آخذَ عندهم يداً . فصدقهُ النبي ﷺ . فقال عمر : دعني أضربُ عنقه ، فإنه قد نَفَقَ . فقال : وما يدريك لعل الله أطاع على أهل بدرٍ فقال : اهلوا ما شئتم . فهذا الذى جرّأه »

قوله (باب إذا اضطرب الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة ، والمؤمنات إذا عصى الله ، وتجرى من) أورد فيه حديث علي في قصة المرأة التي كتبت معها حاطب إلى أهل مكة ، ومناسبتها للترجمة ظاهرة في رؤية الشعر من قوله في الرواية الأخرى « فأخرجته من عقاصها ، وهي ذوائبها المصفورة » ، وفي التجرى من قول علي « لا جردك » ، وقد جرد في « باب الجاسوس » ، من وجه آخر عن علي ، ويأتي شرحه في تفسير سورة الممتحنة . وقوله في الإسناد « عن أبي عبد الرحمن » ، هو السلي . وقوله « وكان عثمانيا » ، أي يقدم عثمان على علي في الفضل ، وقوله « فقال لابن صلية » ، هو حبان بكسر المهملة وبالموحدة على الصحيح كما سيأتي في استنباط المرتدين ، وقوله « وكان علويا » ، أي يقدم عليا في الفضل على عثمان وهو مذهب مشهور لجماعة من أهل السنة بالكوفة . قال ابن المنير : ليس في الحديث بيان هل كانت المرأة مسلمة أو ذمية ، لكن لما استوى حكمهما في تحريم النظر لغير حاجة شلها الدليل . وقال ابن التين : إن كانت مشرك لم توافق الترجمة ، وأوجب بأنها كانت ذات عهد فتحكمها حكم أهل الذمة . وقوله « فأخرجت من حجرتها » ، كذا هنا بحذف المفعول ، وفي الأخرى « فأخرجته » ، والحجزة بضم المهملة وسكون الجيم بعدها زاي : معقد الأزار والسرائيل . ووقع في رواية القابسي « من حرتها » ، بحذف الجيم ، قيل هي لغة عامية ، وتقدم في « باب الجاسوس » ، أنها أخرجته من عقاصها ، وجمع بينهما بأنها أخرجته من حجرتها فأخفته في عقاصها ثم اضطرت إلى إخراجها أو بالعكس ، أو بأن تكون عقيصتها طويلة بحيث تصل إلى حجرتها فربطتها في عقيصتها وغرزه بحجرتها وهذا الاحتمال أرجح . وأجاب بمضهوم باحتمال أن يكون ممما كتابان إلى طائفتين ، أو المراد بالحجزة المعقدة مطلقا وتكون رواية العقيصة أوضح من رواية الحجزة ، أو المراد بالحجزة الحبل لأن الحجز هو شد وسط يدي البعير بحبل ثم يخالف فتعقد رجلاه ثم يشد طرفاه إلى حقويه . ويسمى أيضا الحجاز

١٩٦ - باب استقبال الفزاة

٣٠٨٢ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود **حدثنا** يزيد بن زريع **وحميد بن الأسود** عن **حبيب بن الشهيد** عن **ابن أبي شايكة** « قال ابن الزبير لابن جعفر رضي الله عنهم : أنذركم إذ تأمينا رسول الله ﷺ أنا وأنت وابن عباس ؟ قال : نعم ، فحملنا وتركك »

٣٠٨٣ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل **حدثنا** ابن عيينة عن الزهري قال « قال السائب بن يزيد رضي الله عنه : ذهبنا أتينا رسول الله ﷺ مع الصبيان إلى تذيية الوداع ،

[الحديث ٣٠٨٣ - طرفاه في : ٤٤٣٦ ، ٤٤٣٧]

قوله (باب استقبال الفزاة) أي عند رجوعهم . **قوله** (حدثنا عبد الله بن الأسود) في رواية الكشمي بن ابن الأسود ، وهو عبد الله بن محمد بن حميد الأسود وحميد جده يكنى أبا الأسود وهو الذي قرنه يزيد بن زريع فنسب نارة إلى جده وأخرى إلى جد أبيه ، وما لحيد بن الأسود في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في تفسير سورة البقرة . وقرنه فيه أيضا يزيد بن زريع . وعبد الله شيخ البخاري يكنى أبا بكر وهو بها أشهر ، وكان من الحفاظ ، وهو ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي . **قوله** (قال ابن الزبير لابن جعفر) كل منهما يسمى عبد الله .

قوله (قال نعم خملنا وتركك) ظاهره أن القائل دخلنا ، هو عبد الله بن جعفر وأن المتروك هو ابن الزبير ، وآخرجه مسلم من طريق أبي أسامة وابن عليّ كلاهما عن حبيب بن الشهيد بهذا الاسناد مقلوبا ولفظه ، قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير ، جعل المستفهم عبد الله بن جعفر والقائل دخلنا ، عبد الله بن الزبير ، والذي في البخاري أصح ، ويؤيده ما تقدم في الحج عن ابن عباس قال ، لما قدم رسول الله ﷺ مكة استقبلته أغيللة من بني عبد المطلب خمل واحدنا بين يديه وآخر خلفه ، فإن ابن جعفر من بني عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وإن كان عبد المطلب جد أبيه لكنه جده لأمه . وأخرج أحمد والنسائي من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر أن النبي ﷺ حمله خلفه وحمل قثم بن عباس بين يديه ، وقد حكى ابن التين عن الداودي أنه قال : في هذا الحديث من الفوائد حفظ اليتيم ، يشير إلى أن جعفر بن أبي طالب كان مات فعطف النبي ﷺ على ولده عبد الله خمله بين يديه ، وهو كما قال . وأغرب ابن التين فقال : أن في الحديث النص بأنه ﷺ حل ابن عباس وابن الزبير ولم يحمل ابن جعفر ، قال : ولعل الداودي ظن أن قوله دخلنا وتركك ، من كلام ابن جعفر وليس كذلك ، كذا قال ، والذي قاله الداودي هو الظاهر من سياق البخاري ، فما أدري كيف قال ابن التين لأنه نص في خلافه ، وقد نبه عياض على أن الذي وقع في البخاري هو الصواب ، قال : وتأويل رواية مسلم أن يجعل الضمير في حملنا ، لابن جعفر فيكون المتروك ابن الزبير ، قال ووقع على الصواب أيضا عند ابن أبي شيبة وابن أبي خيثمة وغيرهما . قلت : وقد روى أحمد الحديث عن ابن عليّ قبين سبب الوهم ولفظه مثل مسلم ، لكن زاد بعد قوله قال نعم : قال دخلنا ، قال أحد ، وحدثننا به مرة أخرى فقال فيه : قال نعم دخلنا ، يعني وأسقط ، قال ، التي بعد نعم . قلت : وبإثباتها توافق رواية البخاري وبهذا تخالفها والله أعلم . وفي حديث ابن جعفر أيضا جواز الفخر بما يقع من إكرام النبي ﷺ ، وثبوت الصحبة له ولابن الزبير - وهما متغابران في السن - وقد حفظا غير هذا . ثم ذكر المصنف حديث السائب بن يزيد في الملائكة ، وسيأتي في أواخر المغازي . ووقع لابن التين هنا في المراد بذيّة الوداع شيء رده عليه شيخنا ابن الملقن ، والصواب مع ابن التين

١٩٧ - باب ما يقول إذا رجع من الغزو

٣٠٨٤ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن جعفر عن أبي إسحاق عن أنس بن مالك قال : كان إذا قتل كبر ثلاثا قال : آيبن إن شاء الله ، تائبون ، عابدون ، حامدون ، ربنا ساجدون . صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده .

٣٠٨٥ - **حديث** أبو مريم حدثنا عبد الوارث قال حدثني يحيى بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كنّا مع النبي ﷺ من غطفان ورسول الله ﷺ على راحلته ، وقد أردف صفية بنت حويرة ، فعدت ناقته فصرعها جميعا ، فاقترحم أبو طلحة فقال : يا رسول الله جملني الله فداك . قال : عليك للراة . فقلب نوباً على وجهه وأنها فالتفأ عليها ، وأصلح لها مركبهما فركبا ، واكتنفنا رسول الله ﷺ .

فما أشرَفنا على المدينة قال : آيُون ، تائبُون ، عابِدُون لربنا حايِدُون . فلم يَزَلْ يقول ذلك حتَّى دَخَلَ المدينة »
 ٣٠٨٦ - حَدَّثَنَا عَلَى حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَمَعَ النَّبِيِّ ﷺ صَفِيَّةُ يُرِيدُهَا عَلَى رَاحِلَتِهِ . فَلَمَّا كَانَ بَعْضُ الطَّرِيقِ عَثَرَتِ الدَّابَّةُ فَصُرِعَ النَّبِيُّ ﷺ وَالْمَرَأَةُ ، وَإِنْ أَبَا طَلْحَةَ قَالَ أَحْسِبُ قَالَ : اقْتَحَمَ عَنْ بَعِيرِهِ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ ، هَلْ أَصَابَكَ مِنْ شَيْءٍ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ عَلَيْكَ الْمَرَأَةُ . فَأَتَى أَبُو طَلْحَةَ نَوْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَصَدَّ قَصْدَهَا ، فَأَتَى نَوْبَهُ عَلَيْهَا ، فَقَامَتِ الْمَرَأَةُ ، فَشَدَّ لَهَا عَلَى رَاحِلَتَيْهَا فَرَكَبَا ، فَسَارُوا ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بَظَهْرِ الْمَدِينَةِ - أَوْ قَالَ : أَشْرَفُوا عَلَى الْمَدِينَةِ - قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : آيُون ، تَائِبُونَ ، عَابِدُونَ لربنا حَايِدُونَ . فلم يَزَلْ يقولها حتَّى دَخَلَ المدينة »

قوله (باب ما يقول إذا رجع من الغزو) ذكر فيه حديثين : أحدهما حديث ابن عمر في قوله « آيُون تائبُونَ ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في أوخر الحج . ثانيهما حديث أنس في قصة وقوع صفيّة عن الناقة أخرجه من وجهين الثاني منهما في رواية الكشميनी وحده ، وسيأتي شرحه في غزوة خيبر إن شاء الله تعالى . وقوله فيه « كنا مع النبي ﷺ مغفله من عسفان ، قال الديلمطي : هذا وهم لأن غزوة عسفان إلى بني لحيان كانت سنة ست ، وإرداف صفيّة كان في غزوة خيبر سنة سبع ، وجوز بعضهم أن يكون في طريق خيبر مكان يقال له عسفان وهو مردود ، والذي يظهر أن الراوي أضاف المغفل إلى عسفان لأن غزوة خيبر كانت عقبها وكأنه لم يعتد بالاقامة المتخللة بين الغزوتين لتقاربهما ، وهذا كما قيل في حديث سلمة بن الأكوع الآتي في تحریم المنعة في غزوة أوطاس ، وإنما كان تحریم المنعة بمكة فأضافها إلى أوطاس لتقاربهما ، والعلم عند الله تعالى

١٩٨ - باب الصلاة إذا قدم من سفر

٣٠٨٧ - حَدَّثَنَا سَالِمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لِي : ادْخُلْ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ »
 ٣٠٨٨ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ وَعَمْرِو عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ ضَمِنَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ »

قوله (باب الصلاة إذا قدم من سفر) ذكر فيه حديث جابر في ذلك ، وقد تقدم في أبواب الصلاة ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وكذا الذي بعده ، وحديث كعب بن مالك تقدم في الصلاة أيضا ، وهو طرف من حديث الطويل

١٩٩ - باب الطعام عند القدوم، وكان ابن عمر يفطر لمن يشاء

٣٠٨٩ - **حدثنا** محمد بن أحمد بن وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله رضى الله عنها « أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة نحر جزورا أو بقرة . زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله : اشترى من النبي ﷺ بعيرا بأوقيتين ودرهم أو درهمين . فلما قدم صرارا أمر ببقرة فذبحت فأكلوها منها ، فلما قدم المدينة أمرني أن آتي للسجد فأصلي ركعتين ، ووزن لي ثمن البعير »

٣٠٩٠ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا شعبة عن محارب بن دثار عن جابر قال « قدمت من سقر ، فقال النبي ﷺ صل ركعتين » . صرار : موضع ناحية بالمدينة

قوله (باب الطعام عند القدوم) أى من السفر ، وهذا الطعام يقال له النقيعة بالنون والقاف ، قيل اشتق من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتي وعليه غبار السفر ، وقيل النقيعة من اللبن إذا برد ، وقيل غير ذلك . **قوله** (وكان ابن عمر يفطر لمن يشاء) أى لأجل من يشاء ، والأصل فيه أن ابن عمر كان لا يصوم في السفر لافرضا ولا تطوعا وكان يكثر من صوم التطوع في الحضر ، وكان إذا سافر أفطر وإذا قدم صام إما قضاء إن كان سافرا في رمضان وإما تطوعا إن كان في غيره ، لكنه يفطر أول قدومه لأجل الذين يمشونه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم ثم يصوم . ووقع في رواية الكشمهني « يصنع » بدل يفطر والمعنى صحيح ، لكن الأول أصوب ، فقد وصله اسماعيل القاضي في كتاب أحكام القرآن ، من طريق أيوب عن نافع قال « كان ابن عمر إذا كان مقبلا يفطر ، وإذا كان مسافرا لم يصم ، فاذا قدم أفطر أيا ما لغاشيته ثم يصوم » قال ابن بطال : فيه إطعام الامام والزعيم أصحابه عند القدوم من السفر ، وهو مستحب عند السلف ، ويسمى النقيعة بنون وقاف ووزن نظيمة . ونقل عن المهلب أن ابن عمر كان إذا قدم من سفر أطعم من يأتيه ويفطر معهم ويترك قضاء رمضان لأنه كان لا يصوم في السفر فاذا انتهى الطعام ابتداء قضاء رمضان . قال وقد جاء هذا مفسرا في كتاب الأحكام ، لاسماعيل القاضي ، وتعقبه ابن بطال بأن الأثر الذي أخرجه اسماعيل ليس فيه ما ادعاه المهلب ، يعنى من التقييد بـرمضان ، وإن كان يقتضيه بصومه ، وإنما حل المهلب على ذلك ما جاء عن ابن عمر أنه كان يقول فيمن نوى الصوم ثم أفطر : أنه متلاعب وأنه دعى إلى ولاية خضر ولم يأكل واعتذر بأنه نوى الصوم ، فاحتاج أن يقبضه بقضاء رمضان ، والحق أنه لا يحتاج إلى ذلك إذا حل على الصورة التي ابتدأت بها وهو أنه لا ينوى الصوم حينئذ بل يقصد الفطر لأجل ما ذكر ، ثم يستأنف الصوم تطوعا كان أو قضاء . والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث جابر في قصة بيع جله من طريق محارب عنه باختصار ، والغرض منه قوله « فلما قدم صرارا أمر ببقرة فذبحت فأكلوها منها » الحديث ، وصرار بكسر المهملة والتخفيف ، وهم من ذكره بمجمة أوله ، وهو موضع بظاهر المدينة على ثلاثة أميال منها من جهة المشرق ، وقوله في أول السند حدثنا محمد هو ابن سلام ، وقد حدث به عن وكيع ، ومن يسمى محمد من شيخ البخاري محمد بن المثنى ومحمد بن الملا وغيرهما ، ولكن تقرر أن البخاري حيث يطلق محمد لا يريد إلا

الخليل أو ابن سلام ، ويعرف تعيين أحدهما من معرفة من يروى عنه والله أعلم . وقوله « زاد معاذ » أي ابن معاذ العنبري وهو موصول عند مسلم ، وأراد البخاري بإيراد طريق أبي الوليد الإشارة إلى أن القدر الذي ذكره طرف من الحديث ، وبهذا يندفع اعتراض من قال إن حديث أبي الوليد لا يطابق الترجمة ، وإن اللائق به الباب الذي قبله . والحاصل أن الحديث عند شعبة عن محارب ، فروى وكيع طرفاً منه وهو ذبح البقرة عند قدوم المدينة ، وروى أبو الوليد وسليمان بن حرب عنه طرفاً منه وهو أمره جابر بصلاة ركعتين عند القدوم ؛ وروى عنه معاذ جميعه وفيه قصة البعير وذكر ثمنه لكن باختصار ، وقد تابع كلام من هؤلاء عن شعبة في سياقه جماعة

(غائبة) : اشتمل كتاب الجهاد من أوله إلى هنا من الأحاديث المرفوعة على ثلاثمائة وستة وسبعين حديثاً ، المعلق منها أربعون طريقاً والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيها مائة وستون وستون وخمسة مائة وعشرة أحاديث وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أبي هريرة « الجنة مائة درجة » وحديثه « لولا أن رجلاً ، وحديث جابر « اصطحب ناس الحمير ، وحديث المغيرة « بلغنا نينوا » وحديث سهل بن حنيف في قول عمر ، وحديث السائب بن يزيد عن طلحة ، وحديث أنس عن أبي طلحة ، وحديثه في قصة ثابت بن قيس ، وحديث سهل في أسماء الخليل وحديث أنس في العضياء لا تسبق ، وحديث سعد « إنما تنصرون بضعفائكم » وحديث سلة « ارموا وأنا مع ابن الأدرع ، وحديث أبي أسيد « إذا أكتبوكم » وحديث أبي أمامة في حلية السيوف ، وحديث ابن عمر « بعثت بين يدي الساعة » وحديث ابن عباس في الدعاء ببدر ، لكن أخرجه من طريق أخرى عن ابن عباس عن عمر ، وحديث عمرو بن تغلب في قتال الترك ؛ وحديث أبي هريرة في التحريق ، وحديث ابن مسعود فيما غر من الدنيا ، وحديث قيس بن سعد في الترجيل ، وحديث العباس في الزاية ، وحديث جابر في التسبيح ، وحديث أبي موسى « إذا مرض العبد » ، وحديث ابن عمر في السير وحده ، وحديث أبي هريرة في الأسارى ، وحديث ابن عباس مع علي ، وحديث أبي هريرة في قصة قتل خبيب ، وفيه حديث بنت عياض وحديث سلة في عين المشركين ، وحديث عمر في هني ، وحديث عبد الله بن عمرو في قصة الغال ، وحديث السائب بن يزيد في الملاقاة . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة وعشرون أثراً . والله أعلم

٥٧ - كتاب فرض الخمس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - باب فرض الخمس

٣٠٩١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ «كَانَتْ لِي شَارِفٌ مِنْ نَسَبِي مِنَ اللَّحْمِ يَوْمَ بَدْرٍ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَعْطَانِي شَارِفًا مِنَ الْخُمْسِ، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَبْنِيَ بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاعَدْتُ رَجُلًا صَوَافًا مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعٍ أَنْ يَرْحِلَ مَعِيَ فَذَاتِي بَاذِرُ خَرُّ أَرَدْتُ أَنْ أَيْعِمَهُ الصَّوْغَاءِينَ وَأَسْتَعِينَ بِهِ فِي وَلِيَّةٍ مُرْمَى. فَبَيْنَا أَنَا أَجْعُمُ لَشَارِفِي مَتَاعًا مِنَ الْأَفْتَابِ وَالْقَرَارِ وَالْهَبَالِ، وَشَارِقَايَ مُنَاخَتَانِ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَرَجَعْتُ حِينَ جَعْتُ مَا جَعْتُ، فَاذَا شَارِقَايَ قَدْ اجْتَبَّ أَسْمَعْتُهُمَا، وَبُقِرَتْ خَوَاصِرُهُمَا، وَأَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا، وَلَمْ أَمْلِكْ عَيْنِي حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ الْمَنْظَرَ مِنْهُمَا، فَقُلْتُ: مَنْ فَعَلَ هَذَا؟ فَقَالُوا: قَعْلَ حِزَّةَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ، وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَانْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ - فَعَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ فِي وَجْهِى الَّذِي لَقِيتُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَا لَكَ؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ، هَذَا حِزَّةٌ عَلَى نَاقَتِي فَجَبَّ أَسْمَعْتُهُمَا، وَبُقِرَتْ خَوَاصِرُهُمَا وَهِيَ هُوَذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرِبْتُ. فَذَعَا النَّبِيُّ ﷺ بِرِدَائِهِ فَارْتَدَى، ثُمَّ انْطَلَقَ يَمْشِي، وَأَتْبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حِزَّةٌ فَاسْتَأْذَنَ، فَادْخُلْنَا، فَاذَا هُمْ شَرَبُوا، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلُومُ حِزَّةَ فَيَا فُلًا، فَاذَا حِزَّةٌ قَدْ رَحِلَ مُحَرَّمَةٌ عَيْنَاهُ، فَنَظَرَ حِزَّةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ، فَنَظَرَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى سُرْنَدِهِ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ. ثُمَّ قَالَ حِزَّةٌ: هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَبِيدُ لَأَبِي؟ فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَدْ كَمَلَ، فَتَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَتَبَةِ الْقَهْقَرَى، وَخَرَجْنَا مَعَهُ»

٣٠٩٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَزِيدِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي هُرَيْرَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ «أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْسِمَ لَهَا مِيرَاثَتَهَا مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا أَفَاءَ

الله عليه

[الحديث ٣٠٩٢ - أخره في : ٣٧١١ ، ٤٠٣٥ ، ٤٢٤٠ ، ٦٧٢٥]

٣٠٩٣ - « قال لما أبو بكر : إن رسول الله ﷺ قال : لا نورث ، ما تركنا صدقة . ففضبت فاطمة بنت رسول الله ﷺ ، فتهجرت أبا بكر ، فلم ترك مهاجرة حتى توفيت ، وعاشت بعد رسول الله ﷺ سنة أشهر . قالت : وكانت فاطمة تسأل أبا بكر نصيبها مما ترك رسول الله ﷺ من خير ، وقدك ، وصدقة بالمدينة ، فأبى أبو بكر عليها ذلك وقال : لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يسل به إلا عملت به ، فأبى أخشى إن تركت شيئاً من أمرو أن أزيغ ، فأما صدقته بالمدينة فدفعتها عمر إلى علي وعباس ، وأما خير وفدك فأمسكها عمر وقال : ها صدقة رسول الله ﷺ ، كانا لحقوقه التي تمروه وتوائبه ، وأمرها إلى ولي الأمر ، قال : فهما على ذلك إلى اليوم »

قال أبو عبد الله : اعتراك ، افطمت ، من هروته فأصبته ، ومنه يعمروه ، واعتراني

[الحديث ٣٠٩٣ - طرقه في : ٣٧١٢ ، ٤٠٣٦ ، ٤٢٤١ ، ٦٧٢٦]

٣٠٩٤ - حدثنا إسحاق بن محمد القروي حدثنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن مالك بن أوس ابن الخديان - وكان محدث بن جبير ذكر لي ذكراً من حديث ذلك ، فانطلقت حتى أدخل على مالك بن أوس فسألته عن ذلك الحديث فقال مالك : - بينما أنا جالس في أهل حين متع النهار ، إذا رسول عمر بن الخطاب يأتيني فقال : أجب أمير المؤمنين ، فانطلقت معه حتى أدخل على عمر ، فإذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش ، متكئ على وسادة من آدم . فسلط عليه ثم جلست ، فقال : يا مال ، إنه قدّم علينا من قومك أهل أبيات ، وقد أمرت فيهم برضخ ، فأقبضه ، فأقبضه بينهم . فقلت : يا أمير المؤمنين ، لو أمرت له غيري . قال : فأقبضه أيها المرء . فبينما أنا جالس عنده أتاه حاجبه يرفأ فقال : هل لك في عينا وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبي وقاص يستأذنون . قال : نعم ، فأذن لهم ، فدخلوا ، فسلموا وجلسوا . ثم جلس يرفأ يسيراً ، ثم قال : هل لك في علي وعباس ؟ قال : نعم ، فأذن لهما ، فدخلوا ، فسلموا فجلسا فقال عباس : يا أمير المؤمنين ، اقض بيني وبين هذا - وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله من مال بني النضير - فقال الرهط - عيان وأصحابه - يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأريح أحدهما من الآخر . فقال عمر : تيدكم ؛ أشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والأرض ، هل تملون أن رسول الله ﷺ قال : لا نورث ، ما تركنا صدقة ؟ يهد رسول الله ﷺ نفسه . قال الرهط : قد قال ذلك . فأقبل عمر على علي وعباس فقال : أشدكما الله

أَتَمَلَّانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ قَالَ ذَلِكَ؟ قَالَا: قَدْ قَالَ ذَلِكَ. قَالَ عُمَرُ: فَإِنِ أَحَدُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ ﷺ فِي هَذَا النَّبِيِّ شَيْئًا لَمْ يُعْطَ أَحَدًا غَيْرَهُ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - قَلِيلٌ﴾ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاللَّهُ مَا اخْتَارَهَا دُونَكُمْ، وَلَا اسْتَأْثَرَ بِهَا عَلَيْكُمْ، قَدْ أَعْطَا كُوهَ وَبَيْتَهَا فِيكُمْ حَتَّى بَقِيَ مِنْهَا هَذَا الْمَالُ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَلَفَتْهُمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ جَمْعَ مَالٍ لِلَّهِ. فَعَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِذَلِكَ حَيَاتِهِ. أُنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ، هَلْ تَعْمَلُونَ ذَلِكَ؟ قَالُوا: نَعَمْ. ثُمَّ قَالَ لِعَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ: أُنْشِدْكُمَا اللَّهَ هَلْ تَعْمَلَانِ ذَلِكَ؟ قَالَ عُمَرُ: ثُمَّ تَوَقَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَخَبَّضَهَا أَبُو بَكْرٍ فَعَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ فِيهَا لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِحَقِّ. ثُمَّ تَوَقَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ. ثُمَّ تَوَقَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ، فَكَانَتْ أَنَا وَلِيُّ أَبِي بَكْرٍ، فَخَبَّضْتُهَا سَنَتَيْنِ مِنْ إِمَارَتِي أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنِّي فِيهَا لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِحَقِّ. ثُمَّ جِئْتَنِي مُسْكِنًا وَكَلَّمْتَنِي وَاحِدَةً وَأَمْرًا وَاحِدًا، جِئْتَنِي بِأَبْنَيْسُ أَمَّا أُنِي نَصِيبُكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ، وَجَاءَنِي هَذَا - يُرِيدُ عَلِيًّا - يُرِيدُ نَصِيبَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا. قُلْتُ لِسُكَا: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا نُورَثُ، مَا تَرَكَنَا صَدَقَةً. فَلَمَّا بَدَأَ أَنْ أَدْفِنَهُ إِلَيْكَ قُلْتُ: إِنَّ شَيْئًا دَفَعْتُمَا إِلَيْكَ عَلَى أَنْ عَلَيْكَ عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لَعَنَهُمَا لَنْ فِيهَا بِمَا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ وَمَا عَمِلَتْ فِيهَا مِنْذُ وَرَيْضَتِهَا. قُلْتُمَا: أَدْفِنْهَا إِلَيْنَا، فَبِذَلِكَ دَفَعْتُمَا إِلَيْكَ. فَأَنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ، هَلْ دَفَعْتُمَا إِلَيْهَا بِذَلِكَ؟ قَالَ الرَّهْطُ: نَعَمْ. ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ فَقَالَ: أُنْشِدْكُمَا بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُمَا إِلَيْكَ بِذَلِكَ؟ قَالَا: نَعَمْ. قَالَ: فَتَلْتَمِسانِ مِنِّي قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ؟ فَوَاللَّهِ الَّذِي بَازَنَهُ تَقَوْمُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، لَا أَقْضِي فِيهَا قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ، فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا قَادِمَا هَا إِلَى، فَإِنِّي أَكْفِيكُمَا هَا.

قَوْلُهُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - كِتَابُ فَرْضِ الْخَسِ) كَذَا وَقَعَ عِنْدَ الْأَصْحَابِ، وَلَا كَثُرَ دَبَابُ، وَحَذَفَ بَعْضُهُمْ، وَثَبَّتَ الْبِسْمَةُ لِلْكَثَرِ. وَدَاخَسَ بَعْضُ الْمُعْجَمَةِ وَالْمِمَّ مَا يُؤْخَذُ مِنَ الْغَنِيمَةِ، وَالْمِرَادُ بِقَوْلِهِ دَفَرْضُ الْخَسِ، أَيْ وَقْتُ فَرْضِهِ أَوْ كَيْفِيَّةُ فَرْضِهِ أَوْ ثُبُوتُ فَرْضِهِ، وَالْجَهْلُورُ عَلَى أَنَّ ابْتِدَاءَ فَرْضِ الْخَسِ كَانَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَاطْلُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ الْآيَةَ، وَكَانَتِ الْغَنَائِمُ تَقْسَمُ عَلَى خُمُسَةِ أَقْسَامٍ: فَيَعْمَلُ خَمْسُ مِنْهَا بِصَرْفٍ فِيمَنْ ذَكَرَ فِي الْآيَةِ، وَسَيَاتِي الْبَحْثُ فِي مُسْتَحَقِّهِ بَعْدَ أَبْوَابٍ: وَكَانَ خَمْسُ هَذَا الْخَسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاخْتَلَفَ فِيمَنْ يَسْتَحِقُّهُ بَعْدَهُ: فَذَهَبَ الشَّافِعِيُّ أَنَّهُ يَصْرَفُ فِي الْمَصَالِحِ، وَعَنْهُ يَرُدُّ عَلَى الْأَصْنَافِ الثَّلَاثَةِ الْمَذْكُورِينَ فِي الْآيَةِ، وَهُوَ قَوْلُ الْحَنْفِيَّةِ مَعَ اخْتِلَافِهِمْ فِيهِمْ كَمَا سَيَأْتِي، وَقِيلَ يَحْتَصُّ بِهِ الْخَلِيفَةُ، وَبِقِسْمِ أَرْبَعَةِ أَمْخَاسِ الْغَنِيمَةِ عَلَى الْغَنَائِمِ

إلا السلب فانه للقاتل على الراجح كما سيأتي . وذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث علي بن أبي طالب في قصة الشارفين ، **قوله** (كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر) الشارف المسن من النوق ، ولا يقال للذكر عند الأكثر ، وحكى إبراهيم الحرني عن الأصمعي جوازه ، قال عباس : جمع فاعل على فعل بضمين قليل . **قوله** (وكان النبي ﷺ أعطاني شارفا من الخس) قال ابن بطال : ظاهره أن الخس شرع يوم بدر ، ولم يختلف أهل السير أن الخس لم يكن يوم بدر ، وقد ذكر اسماعيل القاضي في غزوة بني قريظة قال : قيل لأنه أول يوم فرض فيه الخس ، قال : وقيل نزل بعد ذلك ، قال : ولم يأت مافيه بيان شاف ، وإنما جاء صريحا في غنائم حنين . قال ابن بطال : وإذا كان كذلك فيحتاج قول علي إلى تأويل ، قال : ويمكن أن يكون ما ذكر ابن إسحق في سرية عبد الله بن جحش التي كانت في رجب قبل بدر بشهرين ، وإن ابن إسحق قال : ذكر لي بعض آل جحش أن عبد الله قال لأصحابه إن لرسول الله ﷺ ما غنمنا الخس ، وذلك قبل أن يفرض الله الخس ، فعزل له الخس وقسم سائر الغنمية بين أصحابه ، قال فوقع رضا الله بذلك ، قال فيحمل قول علي : وكان قد أعطاني شارفا من الخس ، أي من الذي حصل من سرية عبد الله بن جحش . قلت : وبمكر عليه أن في الرواية الآتية في المغازي : وكان النبي ﷺ أعطاني ما أفاء الله عليه من الخس يومئذ ، والعجب أن ابن بطال عزا هذه الرواية لابن داود وجعلها شاهدة لما تأوله ، وغفل عن كونها في البخاري الذي شرحه وعن كون ظاهرها شاهدا عليه لاه ، ولم أقف على ما نقله عن أهل السير صريحا في أنه لم يكن في غنائم بدر خس ، والعجب أنه ثبت في غنمية السرية التي قبل بدر الخس ويقول إن الله رضى بذلك وينفيه في يوم بدر مع أن الانفال التي فيها التصريح بفرض الخس نزل غالبيتها في قصة بدر ، وقد جزم الداودي الشارح بأن آية الخس نزلت يوم بدر ، وقال السبكي : نزلت الانفال في بدر وغنائمها . والذي يظهر أن آية قصة الغنمية نزلت بعد تفرقة الغنائم ، لأن أهل السير نقلوا أنه ﷺ قسمها على السواء وأعطاهما لمن شهد الواقعة أو غاب أعذر تكريما منه ، لأن الغنمية كانت أولا بنص أول سورة الانفال التي ﷺ ، قال : ولكن يعكر على ما قال أهل السير حديث علي ، يعني حديث الباب حيث قال : وأعطاني شارفا من الخس يومئذ فانه ظاهر في أنه كان فيها خس . قلت : ويحتمل أن تكون قصة غنائم بدر وقعت على السواء بعد أن أخرج الخس للنبي ﷺ على ما تقدم من قصة سرية عبد الله بن جحش ، وأفادت آية الانفال - وهي قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم) إلى آخرها - بيان مصرف الخس لا مشروعية أصل الخس والله أعلم . وأما ما نقله عن أهل السير فاخرجه ابن إسحق بإسناد حسن يحتاج بمثله عن عبادة بن الصامت قال : فلما اختلفنا في الغنمية وساء أخلاقنا انزعجنا الله منا فجعلها لرسوله ، فقسمها على الناس عن سواء ، أي على سواء ، ساقه مطولا ، وأخرجه أحمد والحاكم من طريقه ، وصححه ابن حبان من وجه آخر ليس فيه ابن إسحق . **قوله** (أبتى بغاطمة) أي ادخل بها ، والبناء الدخول بالزوجة ، وأصله أنهم كانوا من أراد ذلك بنيت له قبة فخلفا فيها بأهلها . واختلف في وقت دخول علي بغاطمة ، وهذا الحديث يشعر بأنه كان عقب وقعة بدر ، ولعله كان في شوال سنة اثنتين ، فإن وقعة بدر كانت في رمضان منها ، وقيل تزوجها في السنة الأولى ، ولعل قاتل ذلك أراد العقد ، ونقل ابن الجوزي أنه كان في صفر سنة اثنتين ، وقيل في رجب ، وقيل في ذي الحجة ، قلت : وهذا الأخير يشبه أن يحمل على شهر الدخول بها ، وقيل تأخر دخوله بها إلى سنة ثلاث ، فدخل بها بعد وقعة أحد ، حكاه ابن عبد البر ، وفيه بعد . **قوله** (واعدت رجلا صواغا) بفتح الصاد المهملة والتشديد ، ولم أقف

على اسمه . ووقع في رواية ابن جريج في الشرب طابع بمهملتين وموحدة وطالع بلام بدل الموحدة أى من بدله ويساعده ، وقد يقال انه اسم الصائغ المذكور ، كذا قال بعضهم وفيه بعد . **قوله** (مناختان) كذا للاكثر ، وهو باعتبار المعنى لأنهما ناقتان . وفي رواية كريمة «مناخان» ، باعتبار لفظ الشاردف . **قوله** (لى جنب حجرة رجل من الانصار) لم أفت على اسمه . **قوله** (فرجعت حين جمعت ما جمعت) زاد في رواية ابن جريج عن ابن شهاب في الشرب «وحمة بن عبد المطلب يشرب في ذلك البيت» ، أى الذى أتاخ الشاردين بجانبه ، ومعناه قينة ، بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون هى الجارية المغنية وقالت : ألا يا حمر للشرف النواء ، والشرف جمع شارف كما تقدم ، والنواء = بكر النون والمد مخففاً - جمع ناوية وهى النافقة السميئة ، وحكى الخطابى أن ابن جرير الطبرى رواه «ذا الشرف» بفتح الشين وفسره بالرفعة وجعله صفة لحزة ، وفتح نون النواء وفسره بالبعد أى الشرف البعيد أى مثاله بعيد ، قال الخطابى : وهو خطأ وتصحيح . وحكى الاسماعيلي أن أبا يعلى حدثه به من طريق ابن جريج فقال «النواء» بالثاء المثناة ، قال فلم نضبطه . ووقع في رواية القابسى والاصيلي النبوى بالقتصر وهو خطأ أيضا ، وقال الداودى : النواء الحباء ، وهذا الخش في القلط . وحكى المرزبانى في معجم الشعراء أن هذا الشعر لعبد الله بن السائب ابن أبى السائب الخزرمي جد أبى السائب الخزرمي المدني ، وبقيته «وهن معقلات بالفناء» ،

ضع السكين في اللبات منها وضرجهن حمزة بالدماء

وجعل من أطايبها لشرب قدبدا من طيبخ أو شواء

والشرب بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة جمع شارب ، كشارج وتجر . والفناء بكسر الفاء والمد : الجانب ، أى جانب الدار التى كانوا فيها . والقديد اللحم المطبوخ . والتضريح بمجمة وجيم : التلطيخ ، فان كان ثابتا فقد عرف بعض المبهم في قوله «في شرب من الانصار» لكن الخزرمي ليس من الانصار ، وكان قائل ذلك أطلقه عليهم بالمعنى الأعم . وأراد الذى نظم هذا الشعر وأمر القينة أن تغنى به أن يبعث حمة حمزة لما عرف من كرمه على نحر الناقتين لياكلوا من لحمها ، وكأ أنه قال : انهض الى الشرف فانحرها ، وقد تبين ذلك من بقية الشعر . وفي قولها «للشرف» بصيغة الجمع مع أنه لم يكن هناك الاثنتان دلالة على جواز اطلاق صيغة الجمع على الاثنين . وقوله «ياحمر» ترخيم وهو بفتح الزاى ويجوز ضمها . **قوله** (قد أجمعت) وقع مثله في رواية عنبة في المغازى ، وهو بضم أوله ، وفي رواية الكشميى هنا «قد جبت» بضم الجيم بغير ألف أى قطعت وهو الصواب ، وعند مسلم من طريق ابن وهب عن يونس «قد اجتبت» وهو صواب أيضا ، والجب الاستئصال في القطع . **قوله** (وأخذ من أكبادها) زاد ابن جريج «قلت لابن شهاب : ومن السنام» قال : قد جب اسنمتهما ، والسنام ما على ظهر البعير . وقوله «بقر» بفتح الموحدة والقاف أى شق . **قوله** (فلم أملك عيني حين رأيت) في رواية الكشميى «حيث رأيت» والمراد أنه بكى من شدة الغهر الذى حصل له . وفي رواية ابن جريج «رأيت منظرا أفظنى» بفاء وظاء مشالة مصححة ، أى خزل في أمر مفظع أى غيف مهول ، وذلك لتصوره تأخر الابتلاء بزوجه بسبب فوات ما يستعان به عليه ، أو لخشيته أن ينسب في حقها إلى تقصير لا مجرد فوات الناقتين . **قوله** (حتى أدخل) كذا فيه بصيغة المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال . **قوله** (فطاف بيلوم حمزة) في رواية ابن جريج «فدخل على حمزة فتغيظ عليه» ،

قوله (هل أنتم إلا عبيد لأبي) في رواية ابن جريج و لآبائي ، قيل أراد أن أباه عبد المطلب جد قتيبي عليه السلام ولعل أيضا ، والمجد يدعى سيدا ، وحاصله أن حمزة أراد الألف بخار عليهم بأنه أقرب إلى عبد المطلب منهم . **قوله** (التمقرى) هو المشي إلى خلف ، وكأنه فعل ذلك خشية أن يزداد عبث حمزة في حال سكره فينتقل من القول إلى الفعل فأراد أن يكون مايقع من حمزة بمرأى منه ليدفعه إن وقع منه شيء . **قوله** (وخرجنا معه) زاد ابن جريج ، وذلك قبل تحريم الخمر ، أى ولذلك لم يؤخذ النبي عليه السلام حمزة بقوله . وفي هذه الزيادة رد على من احتج بهذه القصة على أن طلاق السكران لا يقع ، فانه إذا عرف أن ذلك كان قبل تحريم الخمر كان ترك المواخذة لكونه لم يدخل على نفسه الضرر ، والذي يقول يقع طلاق السكران يحتج بانه أدخل على نفسه السكر وهو محرم عليه فموجب بامضاء الطلاق عليه ، فليس في هذا الحديث حجة لإثبات ذلك ولا نفيه . قال أبو داود : سمعت أحمد بن صالح يقول : في هذا الحديث أربع وعشرون سنة . قلت : وفيه أن الغامع يعطى من الغنيمة من جهتين : من الأربعة أخماس بحق الغنيمة ، ومن الخمس إذا كان من له فيه حق ، وأن لما لك الناقصة الانتفاع بها في الحل عليها . وفيه الأناخة على باب الغير إذا عرف رضاه بذلك وعدم تضرره به ، وأن البكاء الذي يحلبه الحزن غير مدموم ، وأن المرء قد لا يملك دمه إذا غلب عليه الغيظ . وفيه ما ركب في الإنسان من الأسف على فوت ما فيه نفعه وما يحتاج إليه ، وأن استعداد المظلوم على من ظلمه وإخياره بما ظلم به خارج عن الذبابة والغنيمة . وفيه قبول خبر الواحد ، وجواز الاجتماع في الشرب المباح ، وجواز تناول ما يوضع بين أيدي القوم . وجواز الغناء بالمباح من القول ، وإنشاد الشعر والاستماع من الأمة ، والتخير فيما يأكله ، وأكل السكيد وأن كانت دما . وفيه أن السكر كال مباح في صدر الاسلام ، وهو رد على من زعم أن السكر لم يبيع قط ، ويمكن حمل ذلك على السكر الذي يفقد معه التمييز من أصله . وفيه مشروعية وليمة العرس ، وسيأتي شرحها في النكاح ، ومشروعية الصباغة والتكسب بها وقد تقدم في أوائل البيوع ، وجواز جمع الإذخر وغيره من المباحات والتكسب بذلك ، وقد تقدم في أواخر الشرب . وفيه الاستمانة في كل صناعة بالعارف بها ، قال المصنف : وفيه أن العادة جرت بأن جنازة ذوى الرحم مغتفرة . قلت : وفيه نظر لأن ابن أبي شذبة روى عن أبي بكر بن عياش أن النبي عليه السلام أغرم حمزة ثمن الناقتين ، وفيه علة تحريم الخمر ، وفيه أن للإمام أن يمضي إلى بيت من بلغه أنهم على منكر ليعيره ، وقال غيره : فيه حل تذكية الغاصب ، لأن الظاهر أنه ما بقر خواصرها وجب أسنمهما إلا بعد التذكية المعتبرة . وفيه سنة الاستئذان في الدخول ، وأن الاذن الرئيس يشمل أتباعه ، لأن زيد بن حارثة وعليهما دخلا مع النبي عليه السلام وهو الذي كان استأذن فأذنوا له ، وأن السكران يلام إذا كان يعقل اليوم ، وأن للسكبير في بيته أن يلقي رداءه تخفيفا ، وأنه إذا أراد إلقاء أتباعه يكون على أكل هيئة لانه عليه السلام لما أراد أن يخرج إلى حمزة أخذ رداءه . وأن الصاحي لا ينبغي له أن يخاطب السكران ، وأن الذهاب من بين يدي زائل العقل لا يؤليه ظهره كما تقدم . وفيه إشارة إلى عظم قدر عبد المطلب ، وجواز المبالغة في المدح لقول حمزة هل أنتم إلا عبيد لأبي ؟ ومراده كالعبيد ، وتكثيرة لآل أبيه أنهم كانوا عنده في الخضوع له وجواز تصرفه في ما لهم في حكم العبيد . وفيه أن الكلام يختلف باختلاف القائلين . قلت : وفي كثير من هذه الانتراعات نظر والله أعلم . الثاني حديث عائشة في قصة فاطمة ، **قوله** (عن صالح) هو ابن كيسان . **قوله** (أن فاطمة سألت أبا بكر) زاد مصنف عن الزهري ، والعباس أتبا أبا بكر ، وسيأتي في الفرائض . **قوله** (ما ترك) هو بدل من قوله «ميراثها»

وفي رواية الكشميني «ماترك» وفي هذه القصة رد على من قرأ قوله «لا يورث» بالاحتثانية أوله و «صدقة» بالنصب على الحال، وهي دعوى من بعض الرافضة قاضي أن الصواب في قراءة هذا الحديث هكذا، والذي توارد عليه أهل الحديث في القديم والحديث «لانورث» بالنون و «صدقة» بالرفع، وأن الكلام جملتان وهما تركنا، في موضع الرفع بالابتداء و «صدقة» خبره. ويؤيده وروده في بعض طرق الصحيح «ماتركنا فهو صدقة» وقد احتج بعض المخدئين على بعض الإمامية بأن أبا بكر احتج بهذا الكلام على فاطمة رضي الله عنها فيما التمس منه من الذي خلفه رسول الله ﷺ من الأراضي وهما من أفصح الفصحاء وأعلمهم بدلولات الالفاظ، ولو كان الأمر كما يقرؤه الرافضي لم يكن فيما احتج به أبو بكر حجة ولا كان جوابه مطابقا لسؤالها، وهذا واضح لمن أنصف.

قوله (عما أفاء الله عليه) سيأتي بيانه قريبا. **قوله** (إن رسول الله ﷺ) في رواية معمر «سمعت رسول الله ﷺ» وهو يرد تأويل الداودي الشارح في قوله إن فاطمة حملت كلام أبي بكر على أنه لم يسمع ذلك من رسول الله ﷺ وإنما سمعه من غيره ولذلك غضبت، وما قدمته من التأويل أولى. **قوله** (فغضبت فاطمة فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة) في رواية معمر «فهجرت فاطمة فلم تسلمه حتى ماتت»، ووقع عند عمر بن شبة من وجه آخر من معمر «فلم تسلمه في ذلك المال»، وكذا نقل الترمذي عن بعض مشايخه أن معنى قول فاطمة لأبي بكر وعمر «لا ألكما أي في هذا الميراث» وتعبيره الداعي بأن قربنة قوله «غضبت» تدل على أنها امتنعت من الكلام جملة وهذا صريح المخرج، وأما ما أخرجه أحمد وأبو داود من طريق أبي الطفيل قال «أرسلت فاطمة إلى أبي بكر: أنت ورنيت رسول الله ﷺ أم أهله؟ قال: لا بل أهله» قالت: فإني سهم رسول الله ﷺ؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله إذا أطعم نبيا طعمة ثم قبضه جعلها للذي يقوم من بعده، قرأت أن أردته على المسلمين. قالت: فأنت وما سمعته، فلا يمرض ما لي الصحيح من صريح المخرج، ولا يدل على الرضا بذلك. ثم مع ذلك ففيه لفظة منكرة وهي قول أبي بكر «بل أهله» فانه معارض للحديث الصحيح «أن النبي لا يورث» ثم روى البيهقي من طريق الشعبي «أن أبا بكر عاد فاطمة، فقال لها علي: هذا أبو بكر يستأذن عليك». قالت: أتحب أن أذن له؟ قال: نعم، فأذنت له، فدخل عليها فقرأها حتى رضيت، وهو وإن كان مرسلًا فاستاده إلى الشعبي صحيح، وبه يزول الإشكال في جواز تمادي فاطمة عليها السلام على هجر أبي بكر. وقد قال بعض الأئمة: إنما كانت هجرتها انتقباضا عن لقائه والاجتماع به، وليس ذلك من الهجران المحرم، لأن شرطه أن يلتقيا فيعرض هذا وهذا، وكان فاطمة عليها السلام لما خرجت غضبي من عند أبي بكر تمادت في اشتغالها بجزئها ثم بمرضها. وأما سبب غضبها مع احتجاج أبي بكر بالحديث المذكور فاعتقادها تأويل الحديث على خلاف ماتسك به أبو بكر، وكأنها اعتقدت تخصيص العموم في قوله «لانورث» ورأت أن منافع ما خلفه من أرض وعقار لا يمتنع أن تورث عنه، وتمسك أبو بكر بالعموم، واختلفا في أمر محتمل للتأويل، فلما صمم على ذلك انقطعت عن الاجتماع به لذلك، فان ثبت حديث الشعبي أزال الإشكال، وأخلق بالأمر أن يكون كذلك لما علم من وفور عقلها ودينها عليها السلام، وسيأتي في الفرائض زيادة في هذه القصة، ويأتي الكلام فيها إن شاء الله تعالى. وقد وقع في حديث أبي سبرة عن أبي هريرة عند الترمذي «جاءت فاطمة إلى أبي بكر فقالت: من يرثك؟ قال: أهلي وولدي» قالت فإني لا أرث أبي؟ قال أبو بكر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لانورث، ولسكني أعول من كان رسول الله ﷺ يعوله. **قوله** (وكانت فاطمة تسأل أبا

بكر نصيبها مما ترك رسول الله ﷺ من خير وفدك وصدقته بالمدينة (هذا يؤيد ما تقدم من أنها لم تطلب من جميع ما خلف ، وإنما طلبت شيئاً مخصوصاً ، فاما خير ففي رواية معمر المذكورة وسهمه من خير ، وقد روى أبو داود بإسناد صحيح إلى سهل ابن أبي خيثمة قال : قدم رسول الله ﷺ خير نصفين : نصفها لنوائبه وحاجته ، ونصفها بين المسلمين : قسمها بينهم على ثمانية عشر سهماً ، ورواه بمعناه من طرق أخرى عن بشير بن يسار مرسل ليس فيه سهل . وأما فذك وهي بفتح الفاء والمهمله بعدها كاف : بلد بينها وبين المدينة ثلاث مراحل ، وكان من شأنها ما ذكر أصحاب المغازي قاطبة أن أهل فذك كانوا من يهود ، فلما فتحت خير أرسل أهل فذك يطلبون من النبي ﷺ الأمان على أن يتركوا البلد ويرحلوا ، وروى أبو داود من طريق ابن إسحق عن الزهري وغيره قالوا : بقيت بقية من خير تحصنوا ، فدأوا النبي ﷺ أن يحقن دماءهم ويسيرهم ففعل ، فسمع بذلك أهل فذك فزفوا على مثل ذلك ، وكانت لرسول الله ﷺ خاصة ، ولاني داود أيضاً من طريق معمر عن ابن شهاب : صالح النبي ﷺ أهل فذك وقرى سماءا وهو يحاصر قوماً آخرين ، يعني بقية أهل خير . وأما صدقته بالمدينة فروى أبو داود من طريق معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ فذكر قصة بني النضير فقال في آخره : وكانت نخل بني النضير لرسول الله ﷺ خاصة أعطاها إياه فقال (ما آفاه الله على رسوله منهم) الآية ، قال فاعطى أكثرها للمهاجرين ، وبقي منها صدقة رسول الله ﷺ التي في أيدي بني فاطمة ، وروى عمر بن شبة من طريق أبي عون عن الزهري قال : كانت صدقة النبي ﷺ بالمدينة أموالاً لخيريق بالمجعة والغاف مصفر وكان يهودياً من بقايا بني قينقاع نازلاً ببني النضير ، فشهد أحداً يقتل به ، فقال النبي ﷺ : خيريق سابق يهود ، وأوصى خيريق بأمواله للنبي ﷺ ، ومن طريق الواقدي بسنده عن عبد الله ابن كعب قال : قال خيريق إن أصبت فأموالي لمحمد يضعها حيث أراه الله ، فهي عامة صدقة رسول الله ﷺ ، قال : وكانت أموال خيريق في بني النضير ، وعلى هذا فقوله في الحديث الآتي : وهما يختصمان فيما آفاه الله على رسوله من بني النضير ، شمل جميع ذلك . قوله (لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به) في رواية شعيب عن الزهري الآتية في المناقب : وإني والله لا أغير شيئاً من صدقات رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليه في عهد رسول الله ﷺ ، وهذا تمسك به من قال : إن سهم النبي يصرفه الخليفة بعده لمن كان النبي ﷺ يصرفه له ، وما بقي منه يصرف في المصالح ، وعن الشافعي يصرف في المصالح وهو لا ينافي الذي قبله . وفي وجه : هو للإمام . وقال مالك والثوري : يجتهد فيه الإمام . وقال أحمد يصرف في الخيل والسلاح . وقال ابن جرير رد إلى الأربعة قال ابن المنذر : كان أحق الناس بهذا القول من يوجب قسم الزكاة بين جميع الأصناف ، فإن فقد صنف ود على الباقيين يعني الشافعي . وقال أبو حنيفة رد مع سهم ذوى القربى إلى الثلاثة ، وقيل : رد خمس الخس من الغنيمة إلى العائمين ومن النوى إلى المصالح . قوله (فأما صدقته) أي صدقة النبي ﷺ . قوله (فقدمها عمر على علي وعباس) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه ، قوله (وأما خير) أي الذي كان يخص النبي ﷺ منها (وفذك فأمسكها عمر) أي لم يبدفها لغيره ، وبين سبب ذلك . وقد ظهر بهذا أن صدقة النبي ﷺ تختص بما كان من بني النضير ، وأما سهمه من خير وفذك فكان حكمه إلى من يقوم بالأمر بعده ، وكان أبو بكر يقدم نفقة نساء النبي ﷺ وغيرهما ما كان يصرفه فيصرفه من خير وفذك ، وما فضل من ذلك جعله في المصالح . وعمل عمر بعده بذلك . ولما كان عثمان تصرف في فذك بحسب

ماراه ، فروى أبو داود من طريق مفيرة بن مقسم قال : جمع عمر بن عبد العزيز بن مروان فقال إن رسول الله ﷺ كان ينفق من فذلك على بن هاشم ويزوج أيمهم . وإن فاطمة سأله أن يجعلها لها فآبى ، وكانت كذلك في حياة النبي ﷺ . وأبى بكر وعمر ، ثم أقطعها مروان يعني في أيام عثمان ، قال الخطابي ، إنما أقطع عثمان فذلك لمروان لأنه تأول أن الذي يختص بالنبي ﷺ يكون للخليفة بعده ، فاستغنى عثمان عنها بأمراله فوصل بها بعض قرابته . ويشهد لصنيع أبي بكر حديث أبي هريرة المرفوع الآتي بعد باب بلظف : ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة ، فقد عمل أبو بكر وعمر بتفصيل ذلك بالدليل الذي قام لها ، وسألتني تمام البحث في قوله « ولأنوث » في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . **قوله** (فهم على ذلك إلى اليوم) هو كلام الزهري أي حين حدث بذلك . **قوله** (قال أبو عبد الله) أي المصنف (اعتراك افتعلت) كذا فيه ، ولعله كان « افتعلك » ، وكذا وقع في « المجاز » ، لابي عبيدة . وقوله « من عروته فاصبته ومنه يعروه واعتراي » أراد بذلك شرح قوله « يعروه » ، وبين تصاريفه وأن معناه الإصابة كيفما تصرف ، وأشار إلى قوله تعالى (أن تقول إلا اعتراك بعض آهتنا بسوء) وهذه عادة البخاري يفسر اللفظة الغريبة من الحديث بتفسير اللفظة الغريبة من القرآن . الحديث الثالث حديث عمر مع العباس وعلى ، وقع قبله في رواية أبي ذر وحده قصة فذلك ، وكانها ترجمة لحديث من أحاديث الباب ، وقد بينت أمر فذلك في الذي قبله . **قوله** (حدثنا إسحق بن محمد الفروي) هو شيخ البخاري الذي تقدم قريباً في « باب قتال اليهود » ، وقد حدث عنه بواسطة كما تقدم في الصلح ، وفي رواية ابن شيبويه عن الفريدي (حدثنا محمد بن إسحق الفروي ، وهو مقولوب ، وحكي عياض عن رواية الغابسي مثله قال : وهو وهم . قلت : وهذا الحديث مما رواه مالك خارج الموطأ . وفي هذا الاسناد لطيفة من علوم الحديث مما لم يذكره ابن الصلاح وهي تشابه الطرفين ، مثاله ما وقع هنا : ابن شهاب عن مالك وعنه مالك ، الأعلى ابن أوس والأدنى ابن أنس . **قوله** (وكان محمد بن جبير) أي ابن مطعم (قد ذكر في ذكرنا من حديثه ذلك) أي الآتي ذكره . **قوله** (فأنطلقت حتى أدخل) كذا فيه بصيغة المضارعة في موضع الماضي في الموضوعين ، وهي مبالغة لإرادة استحضار صورة الحال ، ويجوز ضم « أدخل » على أن حتى عاطفة ، أي انطلقت فدخلت . والفتح على أن حتى بمعنى إلى أن . **قوله** (مالك بن أوس) ابن الحدادان بفتح المهملةين والمثلثة ، وهو نصرى بالنون المفتوحة والصاد المهملة الساكنة ، وأبوه صحابي ، وأما هو فقد ذكر في الصحابة ، وقال ابن أبي حاتم وغيره لا نصح له صحبة ، وحكى ابن أبي خيثمة عن مصعب أو غيره أنه ركب الخيل في الجاهلية . قلت : فعلى هذا لعله لم يدخل المدينة إلا بعد موت النبي ﷺ كما وقع لقيس بن أبي حازم : دخل أبوه وصحب وتأخر هو مع أمكان ذلك ، وقد تناراك أيضاً في أنه قيل في كل منهما إنه أخذ عن العشرة . وليس لمالك بن أوس هذا في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في البيوع ، وفي صنيع ابن شهاب ذلك أصل في طلب علو الاستناد ، لأنه لم يقتنع بالحديث عنه حتى دخل عليه ليشافه به ، وفيه حرص ابن شهاب على طلب الحديث وتحصيله . (تنبيه) : ظن قوم أن الزهري تفرد برواية هذا الحديث ، فقال أبو علي الكرايبي : أنكره قوم وقالوا هذا من مستنكر ما رواه ابن شهاب ، قال : فإن كانوا علموا أنه ليس بفرد فهيأت ، وإن لم يعلموا فهو جمل ، فقد رواه عن مالك بن أوس حكرمة بن خالد وأيوب بن خالد ومحمد بن عمرو بن عطاء وغيرهم . **قوله** (حين متع النهار) بفتح الميم والمثناة الخفيفة بعدها مهملة أي علا وامتد ، وقيل هو ما قبل الزوال . ووقع في رواية مسلم من طريق جويرية عن مالك

« حين تعالى النهار ، وفي رواية يونس عن ابن شهاب عند عمر بن شبة « بعد ما أرتفع النهار » . **قوله** (إذا رسول عمر) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو يرفا الحاجب الآتي ذكره . **قوله** (على دمال سرير) بكسر الراء وقد تضم ، وهو ما يفسح من سفف النخل . وأغرب الداودي فقال : هو السرير الذي يعمل من الجريد ، وفي رواية جويرية « فوجدته في بيته جالسا على سرير مفضيا إلى دماله ، أي ليس تحته فراش ، والإفضاء إلى الشيء لا يكون بجائل ، وفيه إشارة إلى أن العادة أن يكون على السرير فراش . **قوله** (فقال يا مال) كذا هو بالترخيم أي مالك ، ويجوز في اللام الكسر على الأصل ، والضم على أنه صار اسما مستقلا فيعرب إعراب المنادى المفرد . **قوله** (أنه قدم علينا من قومك) أي من بني نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن . وفي رواية جويرية عند مسلم « دف أهل أبيات ، أي ورد جماعة بأهلهم شيئا بعد شيء . يسرون قليلا قليلا ، والدقيق السير اللين ، وكأنهم كانوا قد أصابهم جذب في بلادهم فانتجعوا المدينة . **قوله** (يرضخ) بفتح الراء وسكون المعجمة بعدها خاء معجمة أي عطية غير كثيرة ولا مقدرة . وقوله (لو أمرت به غيري) قاله تخرجنا من قبل الأمانة ، ولم يبين ما جرى له فيه اكتفاء بقرينة الحال ، والظاهر أنه قبضه لعزم عمر عليه ثاني مرة . **قوله** (أنه حاجبه يرفا) بفتح التحتانية وسكون الراء بعدها فاء مشبعة بغير همز وقد تهمز وهي روايتنا من طريق أبي ذر ، ويرفا هذا كان من موالى عمر أدرك الجاهلية ولا تعرف له صحة ، وقد حجج مع عمر في خلافة أبي بكر ، وله ذكر في حديث ابن عمر ، قال « قال عمر لمولى له يقال له يرفا إذا جاء طعام يزيد بن أبي سفيان فأعلنى » ، فذكر قصة . وروى سعيد بن منصور عن أبي الأحوص عن أبي إسحق عن يرفا قال « قال لي عمر : إنى أزلت نفسي من مال المسلمين منزلة مال اليتيم ، وهذا يشعر بأنه عاش إلى خلافة معاوية . **قوله** (هل لك في عثمان) أي ابن عفان (وعبد الرحمن) ، ولم أر في شيء من طرقه زيادة على الأربعة المذكورين إلا في رواية للنسائي وعمر بن شبة عن طريق عمرو بن دينار عن ابن شهاب وزاد فيها « وطلحة بن عبيد الله ، وكذا في رواية الإمامي عن ابن شهاب عند عمر بن شبة أيضا ، وكذا أخرجه أبو داود من طريق أبي البخترى عن رجل لم يسمه قال « دخل العباس وعلى ، فذكر القصة بطولها وفيها ذكر طلحة . لكن لم يذكر عثمان . **قوله** (فأذن لهم فدخلوا) في رواية شعيب في المغازي « فأدخلهم » . **قوله** (ثم قال : هل لك في علي وعباس) زاد شعيب يستأذنان . **قوله** (فقال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا) زاد شعيب ويونس « فاستب علي وعباس ، وفي رواية عقيل عن ابن شهاب في الفرائض « اقض بيني وبين هذا الظالم ؛ استبأ ، وفي رواية جويرية « وبين هذا الكذاب الآثم الغادر الحائن » ، ولم أر في شيء من الطرق أنه صدر من علي في حق العباس شيء بخلاف ما يفهم قوله في رواية عقيل « استبأ » واستصوب المازري صنيع من حذف هذه الالفاظ من هذا الحديث وقال : لعل بعض الرواة وهم فيها ، وإن كانت محذوفة ، فأجود ما تحتمل عليه أن العباس قالها دلالة على أنه كان عنده بمنزلة الولد ، فأراد دفعه عما يعتقد أنه خطيء فيه ، وأن هذه الأوصاف يتصف بها لو كان يفعل ما يفعله عن عمد ، قال : ولا بد من هذا التأويل لوقوع ذلك بمحض الخليفة ومن ذكر معه ولم يصدر منهم انكار لذلك مع ما علم من تعدد منهم في إنكار المنكر . **قوله** (وهما يحتصنان فيما أفاء الله على رسوله من مال بني النضير) يأتي القول فيه قريبا . **قوله** (فقال الرهط) في رواية مسلم « فقال القوم » ، وزاد « فقال مالك بن أوس : يخيل إلي أنهم قد كانوا قدومهم لذلك » . قلت : ورايت في رواية معمر عن الزهري في مسند ابن أبي عمر « فقال الزبير بن العوام : اقض بينهما ، فأفادت تعيين من بأمر سؤال عمر في

ذلك . **قوله** (تئيدكم) كذا في رواية أبي ذر بفتح المثناة وكسر التحتانية مهموز وفتح الدال ، قال ابن التين أصلها تئيدكم ، والتؤدة الرقيق . ووقع في رواية الاصطلي بكسر أوله وضم الدال وهو اسم فعل كرويد أي أصبروا وأمهلوا وعلى رسلهم . وقيل انه مصدر ناد يتئيد ، كما يقال سيروا سيركم ، ورد بأنه لم يسمع في اللغة . ويؤيد الأول ما وقع في رواية عقيل وشعيب ، ابتدوا ، أي تمهلوا ؛ وكذا عند مسلم وأبي داود . وللإسماعيلي من طريق بشر بن عمر عن مالك ، فقال عمر ابتد ، بلفظ الأمر للفرد . **قوله** (أنشدك أن تملأن أن رسول الله ﷺ قد قال ذلك) كذا فيه ، وفي رواية مسلم ، قالوا نعم ، ومعنى أنشدك أسألك رافعا نشدي أي صوتي . **قوله** (ان الله قد خص رسوله ﷺ في هذا التي بشيء) في رواية مسلم ، وخاصة لم يخص بها غيره ، وفي رواية عمرو بن دينار عن ابن شهاب في التفسير ، كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله ، فكانت له خاصة ، وكان ينفق على أهله منها نفقة سنة ، ثم يجعل ما بقى في السلاح والكرراع عدة في سبيل الله ، وفي رواية سفيان عن معمر عن الزهري الآتية في النفقات وكان النبي ﷺ يبيع نخل بني النضير ويحبس لأهله قوت سنتهم ، أي ثمر النخل . وفي رواية أبي داود من طريق أسامة بن زيد عن ابن شهاب ، وكانت لرسول الله ﷺ ثلاث صفايا : بنو النضير ، وخيبر ، وفدك . فاما بنو النضير فكانت حبيسا لنوابه ، وأما فدك فكانت حبيسا لابناء السبيل ، وأما خيبر فجزأها بين المسلمين ثم قسم جزءا لنفقة أهله ، وما فضل منه جعله في فقراء المهاجرين ، ولا تعارض بينهما لاحتمال أن يقدم في فقراء المهاجرين وفي مشتري السلاح والكرراع ، وذلك منسوخ لرواية معمر عند مسلم ، ويجعل ما بقى منه يجعل مال الله . وزاد أبو داود في رواية أبي البخترى المذكورة وكان ينفق على أهله ويتصدق بفضله ، وهذا لا يعارض حديث عائشة ، أنه ﷺ توفي ودرعه مرهونة على شعير ، لأنه يجمع بينهما بأنه كان يدخر لأهله قوت سنتهم ثم في طول السنة يحتاج لمن بطرقه إلى إخراج شيء منه فيخرجه ، فيحتاج إلى أن يعوض من يأخذ منها عوضه ، فلذلك استدان . **قوله** (ما احتازها) كذا للاكثر بحاء مهملة وزاي معجمة ، وفي رواية الكشميني بخاء معجمة وراء مهملة ، هذا ظاهر في أن ذلك كان مختصا بالنبي ﷺ ، إلا أنه واسى به أقرباءه وغيرهم بحسب حاجتهم . ووقع في رواية عكرمة ابن خالد عن مالك بن أوس عند النسائي ما يؤيد ذلك . **قوله** (ثم قال لعلي وعباس : أنشدك الله هل تملأن ذلك) ؟ زاد في رواية عقيل ، قالوا نعم . **قوله** (ثم توفي الله نبيه ﷺ) فقال أبو بكر : أنا ولي رسول الله ﷺ ، فقبضها أبو بكر ، ففعل فيها بما عمل رسول الله ﷺ) زاد في رواية عقيل ، وأنتما حينئذ - وأقبل على علي وعباس - تزعمان أن أبا بكر كذا وكذا ، وفي رواية شعيب ، كما تقولان ، وفي رواية مسلم من الزيادة ، فجتيا ، تطلب ميراثك من ابن أخيك ، ويطلب هذا ميراث امرأته من أبيها ، فقال أبو بكر قال رسول الله ﷺ : لا نورث ما تركنا صدقة ، فرأيتهم كاذبا آثما غادرا خائنا ، وكان الزهري كان يحدث به تارة فيصرح ، وتارة فيكفي . وكذلك مالك . وقد حذف ذلك في رواية بشر بن عمر عن عمر عنه عند الإسماعيلي وغيره . وهو نظير ما سبق من قول العباس لعلي . وهذه الزيادة من رواية عمر عن أبي بكر حذف من رواية إسحق الفروي شيخ البخاري . وقد ثبت أيضا في رواية بشر بن عمر عنه عند أصحاب السنن والإسماعيلي وعمرو بن مَرْزُوق وسعيد بن داود كلاهما عند الدارقطني عن مالك على ما قال جويرية عن مالك ، واجتماع هؤلاء عن مالك يدل على أنهم حفظوه . وهذا القدر المحذوف من رواية إسحق ثبت من روايته في موضع آخر من الحديث ، لكن جعل القصة فيه لعمر حيث قال دجتمني بإعباس تسألني

نصيبك من ابن أخيك ، وفيه « قتلتم لكما إن رسول الله ﷺ قال : لانورث ، فاشتمل هذا الفصل على مخالفة لإسحق لبقية الرواة عن مالك في كونهم جعلوا القصة عند أبي بكر وجعلوا الحديث المرفوع من حديث أبي بكر من رواية عمر عنه ، وإسحاق الفروي جعل القصة عند عمر وجعل الحديث المرفوع من روايته عن النبي ﷺ بغير واسطة أبي بكر . وقد وقع في رواية شعيب عن ابن شهاب نظير ما وقع في رواية إسحق الفروي سواء ، وكذلك وقع في رواية يونس عن ابن شهاب عند عمر بن شبة ، وأما رواية عقيل الآتية في الفرائض فاقصر فيها على أن القصة وقعت عند عمر بغير ذكر الحديث المرفوع أصلاً ، وهذا يشعر بأن لسياق إسحق الفروي أصلاً ، فلعل القصة بين محظوظان ، وواقصر بعض الرواة على ما لم يذكره الآخر ، ولم يتعرض أحد من الشراح لبيان ذلك . وفي ذلك إشكال شديد وهو أن أصل القصة صريح في أن العباس وعلياً قد علما بأنه ﷺ قال « لانورث ، فان كانا سميما من النبي ﷺ فكيف يطلبانه من أبي بكر ؟ وإن كانا إنما سميما من أبي بكر أو في زمنه بحيث أفاد عندهما العلم بذلك فكيف يطلبانه بعد ذلك من عمر ؟ والذي يظهر - والله أعلم - حل الأمر في ذلك على ما تقدم في الحديث الذي قبله في حق فاطمة ، وأن كلا من علي وفاطمة والعباس اعتقد أن عموم قوله « لانورث ، مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض ، ولذلك نسب عمر إلى علي وعباس أنهما كانا يعتقدان ظلم من خالفهما في ذلك . وأما غاصصة علي وعباس بعد ذلك ثانياً عند عمر فقال اسماعيل القاضي فيما رواه الدارقطني من طريقه : لم يكن في الميراث ، إنما تنازعا في ولاية الصدقة وفي صرفها كيف تصرف ، كذا قال ، لكن في رواية النسائي وعمر بن شبة من طريق أبي البخترى ما يدل على أنهما أرادا أن يقسم بينهما على سبيل الميراث ، ولفظه في آخره « ثم جئتماني الآن تحتصان : يقول هذا أريد نصيب من ابن أخي ، ويقول هذا أريد نصيب من امرأتي ، والله لا أفضي بينكما إلا بذلك ، أي إلا بما تقدم من تسليمها لها على سبيل الولاية . وكذا وقع عند النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن مالك بن أوس نحوه . وفي السنن لأبي داود وغيره و أرادا أن عمر يقسمها لينفرد كل منهما بنظر ما يتولاه ، فامتنع عمر من ذلك وأراد أن لا يقع عليها اسم قسم ولذلك أقسم على ذلك ، وعلى هذا اقتصر أكثر الشراح واستحسنوه ، وفيه من النظر ما تقدم . وأعجب من ذلك جزم ابن الجوزي ثم الشيخ محي الدين بأن علياً وعباساً لم يطلبوا من عمر إلا ذلك ، مع أن السياق صريح في أنهما جاءا مرتين في طلب شيء واحد ، لكن العذر لابن الجوزي والنووي أنهما شرحا اللفظ الوارد في مسلم دون اللفظ الوارد في البخاري والله أعلم . وأما قول عمر « جئتمني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك ، قائما عبر بذلك لبيان قسمة الميراث كيف يقسم أن لو كان هناك ميراث ، لا أنه أراد الغرض منهما بهذا الكلام . وزاد الامام عن ابن شهاب عند عمر بن شبة في آخره « فأصلحا أمركما والام يرجع والله اليكما . فقاما وتركوا الخصومة وأعطيت صدقة ، وزاد شعيب في آخره « قال ابن شهاب تحدثت به عروة فقال : صدق مالك بن أوس ، أنا سمعت عائشة تقول « قد ذكر حديثاً . قال « وكانت هذه الصدقة بيد علي منها عباس فغلب عليها ، ثم كانت بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد علي بن الحسين والحسن بن الحسين ثم بيد زيد بن الحسن وهي صدقة رسول الله ﷺ حقا . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مثله وزاد في آخره : قال معمر ثم كانت بيد عبد الله بن حسن حتى ولي هؤلاء . يعني بني العباس - فقبضوها . وزاد اسماعيل القاضي أن إعراض العباس عنها كان في خلافة عثمان ، قال عمر بن شبة : سمعت أبا عثمان هو محمد بن يحيى المدني يقول : ان الصدقة المذكورة اليوم بيد الخليفة يكتب في عهده يولي عليها من قبله من

يقبضها ويفرقها في أهل الحاجة من أهل المدينة . قلت : كان ذلك على رأس المائتين ، ثم تغيرت الأمور والله المستعان . واختلف العلماء في مصرف النية فقال مالك : النية والخس سواء ، يجعلان في بيت المال ويعطى الإمام أقارب النبي ﷺ بحسب اجتهاده ، وفرق الجمهور بين خمس الغنيمة وبين النية فقال : الخس موضوع فيما عينه الله فيه من الأصناف المسمين في آية الخس من سورة الأنفال لا يتعدى به إلى غيرهم . وأما النية فهو الذي يرجع النظر في مصرفه إلى رأى الإمام بحسب المصلحة . وانفرد الشافعى كما قال ابن المنذر وغيره بأن النية بخمس ، وأن أربعة أخماسه للنبي ﷺ ، وله خمس الخس كما في الغنيمة ، وأربعة أخماس الخس لمستحق نظيرها من الغنيمة . وقال الجمهور : مصرف النية كله إلى رسول الله ﷺ ، واحتجوا بقول عمر ؓ فكانت هذه لرسول الله ﷺ خاصة ، وتأول الشافعى قول عمر المذكور بأنه يريد الأخماس الأربعة . قال ابن بطال : مناسبة ذكر حديث عائشة في قصة فاطمة في باب فرض الخس ، أن النبي ﷺ سأل فاطمة أن تأخذه من جلته خبير ، والمراد به سهمه ﷺ منها وهو الخس ، وسيأتى في المغازى بلفظه ما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خبير ، وفي حديث عمر أنه يجب أن يتولى أمر كل قبيلة كبيرهم لأنه أعرف باستحقاق كل رجل منهم ، وأن الإمام أن ينادى الرجل الشريف الكبير باسمه وبالتزخيم حيث لم يرد بذلك تنقيصه . وفيه استعفاء المرء من الولاية ، وسؤاله الإمام ذلك بالرفق ، وفيه اتخاذ الحاجب ، والجلوس بين يدي الإمام ، والشفاعة عنده في انفاذ الحكم وتبيين الحاكم وجه حكمه . وفيه إقامة الإمام من ينظر على الوقف نيابة عنه ، والتشريك بين الاثنين في ذلك . ومنه يؤخذ جواز أكثر منها بحسب المصلحة . وفيه جواز الادخار خلافاً لقول من أنكروه من مشددي المتزهدين . وأن ذلك لا ينافى التوكل . وفيه جواز اتخاذ العقار واستغلال منفعة ، ويؤخذ منه جواز اتخاذ غير ذلك من الأموال التي يحصل بها النماء والمنفعة من زراعة وتجارة وغير ذلك . وفيه أن الإمام إذا قام عنده الدليل صار إليه وقضى بمقتضاه ولم يحتج إلى أخذه من غيره . ويؤخذ منه جواز حكم الحاكم بعلمه ، وأن الاتباع إذا رأوا من الكبير انقباضاً لم يقاتعوه حتى يماثلهم بالكلام . واستدل به على أن النبي ﷺ كان لا يملك شيئاً من النية ولا خمس الغنيمة إلا قدر حاجته وحاجة من يمونه ، وما زاد على ذلك كان له فيه التصرف بالقسم والعطية . وقال آخرون لم يجعل الله لنبيه ملك رقية ما غنمه ، وإنما ملكه منافعه وجعل له منه قدر حاجته ، وكذلك القائم بالأمر بعده . وقال ابن الباقلاني في الرد على من زعم أن النبي ﷺ يورث : احتجوا بعموم قوله تعالى ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ قال : أما من أنكسر العموم فلا استغراق عنده لكل من مات أنه يورث ، وأما من أثبتة فلا يسلم دخول النبي ﷺ في ذلك ، ولو سلم دخوله لوجب تخصيصه لصحة الخبر ، وخبر الآحاد يخصص وإن كان لا ينسخ ، فكيف بالخبر إذا جاء مثل مجي هذا الخبر وهو « لا نورث »

٢ - باب . أداء الخس من الدين

٣٠٩٥ - حدثنا أبو الثمان حدثنا حماد عن أبي جرة الضبي قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « قدم وفد عبد القيس فقالوا : يا رسول الله ، إنا هذا الحى من ربيعة ، بيننا وبينك كفار مُصَرّ ، فلسنا نصل إليك إلا في الشهر الحرام ، فرمنا بأمره تأخذ به وتذموا إليه من ورائنا . قال : أسركم بأربع ، وأنهاكم

عن أربع : الإيمان بالله شهادة أن لا إله إلا الله - وعقد يده - وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وأن تؤدوا لله خمس ما غنمتم . وأنها كم عن الذبابة ، والتفغير والحفيم ، والمزقت »

قوله (باب أداء الخمس من الدين) أورد فيه حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس ، وقد تقدم شرحه في كتاب الإيمان ، وترجم عليه هناك أداء الخمس من الإيمان ، وهو على قاعدته في ترادف الإيمان والاسلام والدين وقد تقدم في كتاب الإيمان من شرح ذلك ما فيه كفاية ، وتقدم في أول الخمس بيان ما يتعلق به

٣ - **باب نفقة نساء النبي ﷺ** بعد وفاته

٣٠٩٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا ينقسم ورثتي ديناراً ، ما تركت بعد نفقة نسائي ، ومثونه عاملي ، فهو صدقة »

٣٠٩٧ - **حدثنا** عبد الله بن أبي شيبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسامة حَدَّثَنَا هشام عن أبيه عن عائشة قالت « توفي رسول الله ﷺ وما في بيتي من شيء يأكله ذوكي ، إلا شطر شعير في رجلي ، فأكلت منه حتى طال علي ، فبكته ، ففني »

[الحديث ٣٠٩٧ - طرفه في : ٦٤٥١]

٣٠٩٨ - **حدثنا** مسدد حَدَّثَنَا يحيى عن سفيان قال حَدَّثَنِي أَبُو إسحاق قال سمعتُ عمرو بن الحارث قال « ما ترك النبي ﷺ إلا سلاحه وبقلته البيضاء ، وأرضاً تركها صدقة »

قوله (باب نفقة نساء النبي ﷺ بعد وفاته) ذكر فيه ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أبي هريرة ولا تنقسم ورثتي ديناراً ، وقد تقدم بهذا الأسناد في أواخر الوقف ، وقد تقدم ما يتعلق بشرحه قبل بياب ، وسيأتي بقية ما يتعلق منه بالميراث في الفرائض . واختلف في المراد بقوله « عاملي » ، فقيل الخليفة بعده ، وهذا هو المعتمد وهو الذي يوافق ما تقدم في حديث عمر . وقيل : يريد بذلك العامل على النخل ، وبه جزم الطبري وابن بطال . وأبعد من قال : المراد بعامله حافر قبره عليه الصلاة والسلام . وقال ابن دحية في الخصائص : المراد بعامله خادمه . وقيل العامل على الصدقة . وقيل العامل فيها كالأجير . وقوله في هذه الرواية دينار ، كذا وقع في رواية مالك عن أبي الزناد في الصحيحين ، فقيل هو تنبيه بالأدنى على الأعلى . وأخرجه مسلم من رواية سفيان بن عيينة عن أبي الزناد بلفظ « ديناراً ولا درهما » وهي زيادة حسنة ، وتابعه عليها سفيان الثوري عن أبي الزناد عند الترمذي في الشمائل واستدل به على أجرة القسام . ثابها حديث عائشة في قصة الشعير الذي كان في رفقها فمكاته ففني ، وسيأتي بسنده ومثنه وشرحه في الرقاق ، وتقدم الامام بشيء من ذلك في « باب ما يستحب من السكيل » أوائل البيوع . قال ابن المنير : وجه دخول حديث عائشة في الترجمة أنها لو لم تستحق النفقة بعد موت النبي ﷺ لأخذ الشعير منها . ثابها

حديث أبي إسحق وهو السليبي عن عمرو بن الحارث « ماترك النبي ﷺ إلا سلاحه ، الحديث وقد تقدم في الوصايا وأن شرحه يأتي مستوفى في أواخر المغازي ، ووقع عند القاسبي في أوله « حدثنا يحيى عن سفيان ، فسقط عليه شيخ البخاري مسدد ولا بد منه ، نه عليه الجياني ، ولو كان على ظاهر ما عنده لأمكن أن يكون يحيى هو ابن موسى أو ابن جعفر وسفيان هو ابن عيينة »

٤ - باب ماجاء في يوت أزواج النبي ﷺ ، وما نسب من البيوت إليهن ، وقول الله عز وجل [٣٣ الأحزاب] : ﴿ وَفَرَنْ فِي يَوْمٍ نَكُنْ ﴾ ، و [٥٣ الأحزاب] : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ ٣٠٩٩ - **حديث** حبان بن موسى ، ومحمد بن قالا : أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « لما نُقِلَ رسول الله ﷺ استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي ، فأذن له »

٣١٠٠ - **حديث** ابن أبي مريم حدثنا نافع سمعت ابن أبي مليكة قال : قالت عائشة رضي الله عنها ، « ثوَّقَ النبي ﷺ في بيتي ، وفي ثوبي ، وبين سحري ونحري ، وجمع الله بين ربي وربقي . قالت : دخل عبد الرحمن يسألك فضصف النبي ﷺ عنه فأخذته فضصفته ثم سئفتم به »

٣١٠١ - **حديث** سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن علي بن حسين أن صفية زوجة النبي ﷺ أخبرته أنها جاءت رسول الله ﷺ تزوره وهو مكتف في المسجد - في العشر الأخير من رمضان - ثم قامت تنقلب فقام معها رسول الله ﷺ ، حتى إذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب أم سلمة زوجة النبي ﷺ مر بهما رجلان من الأنصار فسلا على رسول الله ﷺ ثم نقذا ، فقال لهما رسول الله ﷺ : على رسلكما . قالا : سبحان الله يا رسول الله ، وكبر عليهما ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : « إن الشيطان يبلي من الإنسان مبلغ الدم ، وإن خشيته أن يذف في قلوبكما شيئا »

٣١٠٢ - **حديث** إبراهيم بن النذير حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن وإسيع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال « ارتفعت فوق بيت حفصة فأريت النبي ﷺ يقضي حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام »

٣١٠٣ - **حديث** إبراهيم بن النذير حدثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن عائشة رضي الله عنها قالت « كان رسول الله ﷺ يصلي العصر والمغرب لم يخرج من حجرتها »

٣١٠٤ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه قال « قام

النبي ﷺ خطيباً فأشار نحو مَسْكَن عائشة فقال : ها هذا الفتنة - ثلاثاً - من حيث يُطالع قرنُ الشيطان »
[الحديث ٣١٠٤ - أطرافه في : ٣٢٧٩ ، ٣٥١١ ، ٥٧٩٦ ، ٧٠٩٢ ، ٧٠٩٣]

٣١٠٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدٍ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ « أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عِنْدَهَا ، وَأُهَا سَمِعَتْ صَوْتَ إِنْسَانٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَاهُ فَلَانًا - لِعَمِّ حَفْصَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ - الرِّضَاعَةُ فَحَرَّمَ مَا تَحَرَّمُ الْوِلَادَةُ ،

قوله (باب جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ وما نسب من البيوت اليهن ، وقول الله عز وجل ﴿ وَقرن في بيوتكن ﴾) و (لا تدخلوا بيوت النبي ﷺ إلا أن يؤذن لکم) قال ابن المنير غرضه بهذه الترجمة أن يبين أن هذه النسبة تحقق دوام استحقاقهن للبيوت ما يقين ، لأن نفقتين وسكنانهن من خصائص النبي ﷺ ، والسرف فيه حجبهن عليه . ثم ذكر فيه سبعة أحاديث : الأول حديث عائشة ، استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي ، ذكره مختصراً . ثانيها حديثها « توفي في بيتي وفي نوبتي ، وفيه ذكر السواك مع عبد الرحمن ، وسيأتي الكلام عليهما مستوفى في أواخر المغازي إن شاء الله تعالى . ثالثها حديث صفية بنت حيي أنها جاءت تزوره وهو معتكف ، والغرض منه قولها فيه « عند باب أم سلمة ، وقد تقدم شرحه في الاعتكاف . رابعها حديث ابن عمر « ارتقيت فوق بيت حفصة ، وقد تقدم شرحه في الطهارة . خامسها حديث عائشة كان يصل العصر والشمس لم تخرج من حجرتها وقد تقدم شرحه في المواقيت . سادسها حديث عبد الله وهو ابن عمر « الفتنة ههنا ، وسيأتي شرحه في الفتن ، والغرض منه قوله « وأشار نحو مسكن عائشة ، واعترض الاسماعيل بأن ذكر المسكن لا يناسب ما قصد ، لأنه يستوي فيه المالك والمستعير وغيرهما . سابعها حديث عائشة « أنها سمعت صوت إنسان يستأذن في بيت حفصة ، وقد تقدم بهذا الإسناد في الشهادات ، ويأتي شرحه في الرضاع . (تنبيه) : وقع في سياقه في الشهادات زيادة على سبيل الوهم في رواية أبي ذر ، وكذا في رواية الأصيلي عن شيخه ، وقد ضرب عليها في بعض نسخ أبي ذر والصواب حذفها ، ولفظ الزيادة « فقلت يا رسول الله أراه فلانا لعلم حفصة من الرضاعة فقالت عائشة ، فهذا القدر زائد والصواب حذفه كما نبه عليه صاحب المشرق ، قال الطبري : قيل كان النبي ﷺ ملك كلاماً من أزواجه البيت الذي هم فيه فسكن بعده فبين بذلك التعليل ، وقيل إنما لم ينازعهن في مساكنهن لأن ذلك من جملة مؤتتهن التي كان النبي ﷺ استثناهن لمن ما كان بيده أيام حياته حيث قال « ما تركت بعد نفقة نسائي » قال : وهذا أرجح ، ويؤيده أن ورتنه لم يرثن عهن منازلهن ، ولو كانت البيوت ملكاً لهن لا تفرقت إلى ورتنه ، وفي ترك ورتنهن حقوقهم منها دلالة على ذلك ، ولهذا زيدت بيوتهن في المسجد النبوي بعد موتهن لعموم نفعه المسلمين كما فعل فيما كان يصرف لهن من النفقات والله اعلم . وادعى المذهب أن النبي ﷺ كان حبس عليهن بيوتهن ، ثم استدلل به على أن من حبس داراً جاز له أن يسكن منها في موضع . وتعقبه ابن المنير بمنع أصل الدعوى ، ثم على التناول لا يوافق ذلك مذهبه إلا إن صرح بالاستثناء ، ومن أين له ذلك ؟

٥ - باب ما ذكر من درج النبي ﷺ وعصاهُ وسيفه وقد حرم وخاتمهُ

وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يذكر قسمته

ومن شعروهم ونهله وآيتهما بما نزلت أحبابه وغيرهم بعد وفاته

٣١٠٦ - **حدثنا** محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثني أبي عن ثمامة حدثنا أنس « أن أبابكر رضي الله عنه لما استخلف بعثه إلى البحرين ، وكعب له هذا الكتاب وختمه بخاتم النبي ﷺ ، وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر : محمد قطر ، ورسول سطر ، والله سطر »

٣١٠٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال : أخرج إلينا أنس نملين جرداوين لهما قبالة ، فحدثني ثابت البناني بعد عن أنس أنها نمل التي ﷺ [الحديث ٣١٠٧ - طرفه في : ٨٥٧ و ٨٥٨]

٣١٠٨ - **حدثني** محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب حدثنا حميد بن هلال عن أبي بردة قال « أخرجت إلينا عائشة رضي الله عنها ركساء ملبداً وقالت : في هذا نزع روح النبي ﷺ . وزاد سليمان عن حميد عن أبي بردة قال : أخرجت إلينا عائشة إزاراً غليظاً مما يصنع باليمن ، وركساء من هذير التي تدعونها للملبدة »

[الحديث ٣١٠٨ - طرفه في : ٨١٨]

٣١٠٩ - **حدثنا** عبدان عن أبي حمزة عن عاصم عن ابن سيرين عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن قدح النبي ﷺ انكسر فاتخذ مكان الشعب سيلة من فضة . قال عاصم : رأيت القدح وشربت فيه »

[الحديث ٣١٠٩ - طرفه في : ٥٦٣٨]

٣١١٠ - **حدثنا** سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي أن الوليد بن كثير حدثه عن محمد بن عمرو بن حنبله الديلمي حدثه أن ابن شهاب حدثه أن علي بن حسين حدثه « أنهم حين قدموا المدينة من هند يزيد بن معاوية فقتل حسين بن علي رحمة الله عليه لقيته المسور بن مخزومة فقال له : هل لك إلى من حاجة تأمرني بها ؟ فقلت له : لا . فقال : فهل أنت معطي سيف رسول الله ﷺ فاني أخاف أن يغلبك القوم عليه ، وإيم الله لئن أعطيتنيهِ لا يخلص إليهم أبداً حتى تبلغ نفسي . إن علي بن أبي طالب خطب ابنة أبي جهل على فاطمة عليها السلام ، فسمعت رسول الله ﷺ يخطب الناس في ذلك على منبره هذا

- وأنا يومئذ المحقّم - فقال : إن فاطمة مني ، وأنا أنخوف أن تُفَنِّى في دينها . ثم ذكر صهر أله من بنى عبد شمس فأبني عليه في مصاهرته إياه قال : حدثني فضدّني ، ووعدني فوق لي ، وإنني لست أحرّم حلالا ولا أحلّ حراما ، ولكن والله لا اجتماع بنت رسول الله (ﷺ) وبنت عدو الله أبدا .

٣١١١ - حدثني قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن محمد بن سوقة عن منذر عن ابن الحنفية قال « لو كان علي رضي الله عنه ذا كرا عثمان رضي الله عنه ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعاة عثمان ، فقال لي علي : اذهب الى عثمان فأخبره أنها صدقة رسول الله (ﷺ) ، فمر سعاتك يعملوا بها . فأبنتها بها فقال : أغنيها عنا . فأبنت بها عليا فأخبرته فقال : ضمتها حيث أخذتها »

[الحديث ٣١١١ - طرفه في ٣١١٢]

٣١١٢ - وقال الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن سوقة قال سمعت منذرا الثوري عن ابن الحنفية قال : أرسلني أبي ، أخذ هذا الكتاب فاذهب به إلى عثمان ، فإن فيه أمر النبي (ﷺ) بالصدقة »

قوله (باب ما ذكر من درج النبي (ﷺ) وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه ، وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك) الفرض من هذه الترجمة نثبت أنه (ﷺ) لم يورث ولا بيع موجوده ، بل ترك يده من صار اليه للتبرك به ، ولو كانت ميراثا لبيعت وقسمت ، ولهذا قال بعد ذلك ، وما لم تذكر قممته ، وقوله ، وما تبرك أصحابه ، أي به ، وحذفه العلم به ، كذا الأصل ، ولا يذعن عن شيوخه وشرك ، بالذين من الشركة وهو ظاهر ، وفي رواية الكشميني « وما يتبرك به أصحابه ، وهو يقوى رواية الأصل . وأما قول الملب : انه انما ترجم بذلك ليتأمن به ولاة الأمور في اتخاذ هذه الآلات ، ففيه نظر ، وما تقدم أول وهو الايق لدخوله في أبواب الخمس . ثم ذكر فيه أحاديث ليس فيها ما ترجم به إلا الخاتم والتعل والسيف ، وذكر فيه الكساء والازار ولم يصرح بهما في الترجمة ، فما ذكره في الترجمة ولم يخرج حديثه في الباب الدرع ، ولعله أراد أن يكتب فيها حديث عائدة انه (ﷺ) توفي ودرعه مرهونة ، فلم يتفق ذلك ، وقد سبق في البيوع والرهن . ومن ذلك العصا ولم يقع لها ذكر في الاحاديث التي أوردها ، ولعله أراد أن يكتب حديث ابن عباس انه (ﷺ) كان يستلم الركن بمحجن ، وقد مضى في الحج وسيأتي في حديث علي في تفسير سورة (والبلل إذا يغشى) ذكر الخضرة وأنه (ﷺ) جعل ينسكت بها في الأرض ، وهي عصا يعسكم الكبر يتسكن عليها ، وكان فضليه (ﷺ) من شوحط ، وكانت عند الخلفاء بعده حتى كسرهما جهجاه الغفاري في زمن عثمان . ومن ذلك الشعر ، ولعله أراد أن يكتب فيه حديث أنس الماضي في الطمارة في قول ابن سيرين « عندنا شعر من شعر النبي (ﷺ) صار لنا من قبل أنس ، وأما قوله وآبنته ، بعد ذكر القدر فمن عطف العام على الخاص ، ولم يذكر في الباب من الآنية سوى القدر ، وفيه كفاية لانه يدل على ما عده . وأما الاحاديث التي أوردها في الباب فالأول منها حديث أنس في الخاتم ، والفرض منه قوله فيه « ان أبا بكر ختم الكتاب بخاتم النبي (ﷺ) ، فانه مطابق لقوله في الترجمة « وما استعمل الخلفاء من ذلك ، وسيأتي في اللباس فيه من

الزيادة أنه كان في يد أبي بكر وفي يد عمر بعده وأنه سقط من يد عثمان ، وبأني شرحه مستوفى هناك إن شاء الله تعالى . الثاني حديث دانه أخرجه نعيم بن جراد بن ، بالجيم أى لاشعر عليهما ، وقيل خاتمتين . **قوله** (لها) في رواية الكشميهني ولها (قبالان) بكسر القاف وتخفيف الموحدة . **قوله** (لخديني ثابت) القائل هو عيسى بن طهمان راوى الحديث عن أنس ، وكأنه رأى الثعلبي مع أنس ولم يسمع منه نسبتهما ، لحدثة بذلك ثابت عن أنس ، وسيأتي شرحه في اللباس أيضا إن شاء الله تعالى . الثالث حديث عائشة : **قوله** (عن أبي بردة) هو ابن أبي موسى . **قوله** (كساء ملبدا) أى نحن وسطه وصفق حتى صار يشبه اللبد ، ويقال المراد هنا المرقع . **قوله** (وزاد سلجان) هو ابن المغيرة (عن حميد) هو ابن هلال ، وصله مسلم عن شيبان بن فروخ عن سلجان بن المغيرة به ، وسيأتي بقية شرحه في كتاب اللباس أيضا . الرابع حديث أنس ، **قوله** (عن أبي حمزة) هو السكري ، **قوله** (عن عاصم عن ابن سيرين) كذا للاكثر ، ووقع في رواية أبي زيد المروزي بإسقاط ابن سيرين وهو خطأ ، وقد أخرجه البزار في مسنده عن البخاري بهذا الاسناد وقال لانه من رواه عن عاصم هكذا إلا أبا حمزة ، وقال الدارقطني : خالفه شريك عن عاصم عن أنس لم يذكر ابن سيرين ، والمصحح قول أبي حمزة : قلت : قد رواه أبو عوانة عن عاصم ففصل بعضه عن أنس وبعضه عن ابن سيرين عن أنس ، وسيأتي بيانه في الأشربة ، ونبه على ذلك أبو علي الجبائي وسيأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى ، **قوله** (أن قدح النبي ﷺ انكسر فالتحن) في رواية أبي ذر بضم المثناة على البناء المفعول ، وفي رواية غيره بفتحها على البناء للمفاعل والضمير للنبي ﷺ أول أنس ، وجزم بعض الشراح بالثاني واحتج برواية باغظ ، لحملت مكان الشعب سلسلة ، ولا حاجة فيه لاحتمال أن يكون لحملت بضم الجيم على البناء للمجهول فرجع إلى الاحتمال لإيهام الجماعل . **قوله** (قال عاصم) هو الأحوال الراوى (رأيت القدح وشربت فيه) . الخامس حديث المسور بن غزمية في خطبة على بنت أبي جهل ، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في التكميل ، والغرض منه مادار بين المسور بن غزمية وعلى بن الحسين في أمر سيف النبي ﷺ ، وأراد المسور بذلك صيانة سيف النبي ﷺ لئلا يأخذ من لا يعرف قدره . والذي يظهر أن المراد بالسيف المذكور ذو الفقار الذي تنفله يوم يند ورأى فيه الرؤيا يوم أحد . وقال الكرماني : مناسبة ذكر المسور لقصة خطبة بنت أبي جهل عند طلبه للسيف من جهة أن رسول الله ﷺ كان يحترز عما يوجب وتوعد التكدير بين الأقرباء ، أى فكذلك ينبغي أن تعطى السيف حتى لا يحصل بينك وبين أقربائك كدورة بسببه ، أو كما أن رسول الله ﷺ كان يرضى جانب بنى عمه العباسيين فانت أيضا راع جانب بنى عمك النوفليين لأن المسور نوفلي ، كذا قال ، والمسور زهرى لا نوفلي ، قال : أو كما أن رسول الله ﷺ كان يحب رفاةية خاطر فاعامة عليها السلام فانا أيضا أحب رفاةية خاطر لكونك ابن ابنها فأعطى السيف حتى أحفظ لك . قلت : وهذا الأخير هو المعتمد وما قبله ظاهر التكلف ، وسأذكر إشكالا يتعلق بذلك في كتاب المنافع إن شاء الله تعالى . السادس ، **قوله** (عن محمد بن سوقة) بضم المهملة وسكون الواو ثقة عابد مشهور ، وهو وشيخه منذر بن يعلى أبو يعلى الثوري كوفيان قربانان من صفار التابعين . **قوله** (لو كان على ذاكر أعثمان) زاد الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن قتيبة : ذاكر أعثمان بسوء ، وروى ابن أبي شبة من وجه آخر عن محمد بن سوقة : حدثني منذر قال : كنا عند ابن الحنفية فقال بعض القوم من عثمان فقال : مه ، فقلنا له أكلن أبوك يسب عثمان ؟ فقال ماسيه ، ولو سبه يوما لسيبه يوم جثته ، فذكره . **قوله** (جاءه ناس فشدكوا

ساعة عثمان) لم أقف على تعيين الثاكي ولا المشكو . والساعة جمع ساع وهو العامل الذي يسمى في استخراج الصدقة من تجب عليه ويحملها إلى الامام . قوله (فقال لي علي : اذهب إلى عثمان فأخبره أنها صدقة رسول الله ﷺ) أي أن الصحيفة التي أرسل بها إلى عثمان مكتوب فيها بيان مصارف الصدقات ، وقد بين في الرواية الثانية أنه قال له وخذ هذا الكتاب فان فيه أمر النبي ﷺ في الصدقة ، وفي رواية ابن أبي شبة وخذ كتاب الساعة فاذهب به إلى عثمان . قوله (اغننا) بهمة مفتوحة ومعجمة ساكنة وكسر النون أي أصرفها تقول : أغن وجهك عن أي أصرفه ، ومثله قوله (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أي يصده ويصرفه عن غيره ، ويقال قوله (اغننا عنا ، بألف وصل من الثلاث) وهي كلمة معناها الترك والاعراض ، ومنه (واستغنى الله) أي تركهم الله لان كل من استغنى عن شيء تركه تقول غنى فلان عن كذا فهو غان بوزن علم فهو عالم ، وفي رواية ابن أبي شبة ولا حاجة لنا فيه ، وقيل كان علم ذلك عند عثمان فاستغنى عن النظر في الصحيفة ، وقال الحميدي في (الجمع) : قال بغض الرواة عن ابن عيينة : لم يجد علي بدا حين كان عنده علم منه أن ينهي اليه ، ونرى أن عثمان إنما رده لأن عنده علما من ذلك فاستغنى عنه ، ويستفاد من الحديث بذل النصيحة للأمرء وكشف أحوال من يقع منه الفساد من أتباعهم والامام التنقيب عن ذلك . ويحتمل أن يكون عثمان لم يثبت عنده ما طعن به على سماته ، أو ثبت عنده وكان التدبير يقتضي تأخير الانكار ، أو كان الذي أنكروه من المستحبات لا من الواجبات ولذلك عذره علي ولم يذكره بسوء . قوله (فأخبرته فقال : ضعها حيث أخذتها) في رواية ابن أبي شبة وضعه موضعه . قوله (وقال الحميدي الخ) هو في (كتاب النوادر) له بهذا الاسناد ، والحميدي من شيوخ البخاري في الفقه والحديث كما تقدم في أول هذا الكتاب ، وأراد بروايته هذه بيان تصريح سفيان بالتحديث ، وكذا التصريح بجماع محمد بن سوفة من منذر ، ولم أرف في شيء من طرقه على تعيين ما كان في الصحيفة ، لكن أخرج الخطابي في (غريب الحديث) من طريق عطية عن ابن عمر قال بعث علي إلى عثمان بصحيفة فيها : لا تأخذوا الصدقة من الرخعة ولا من النخعة ، قال الخطابي : النخعة بنون ومعجمة أولاد الغنم ، والرخعة برا . ومعجمة أيضا أولاد الابل انتهى . وسنده ضعيف لكنه مما يحتمل

٦ - باب الدلائل على أن الحسن لنوابر رسول الله ﷺ والمساكين وإيثار النبي ﷺ أهل الصدقة والأرامل

حين سألته فاطمة وشكت البعير الطعن والرحى أن يخدمها من السبي ، فوكلها إلى الله

٣١١٣ - حشرنا بدل بن الحبر أخبرنا شعبة أخبرني الحكم قال سمعت ابن أبي ليلى أخبرنا علي أن فاطمة عليها السلام اشتكت ما تأتي من الرحى مما تطحنه ، فبكتها أن رسول الله ﷺ أتى بسبي ، فأنته كسأله خادما فلم توافقه ، فذكرت لعائشة ، فجاء النبي ﷺ فذكرت ذلك عائشة له ، فأناها وقوا أخذنا مضاجعنا فذهبنانقوم فقال : علي مكابها ، حتى وجدت برد قدمه على صدرى ، فقال ألا أدلك على خير مما سألتني ؟ إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا الله أربعاً وثلاثين ، واحداً ثلاثاً وثلاثين ، وسبعاً ثلاثاً وثلاثين ، فإن ذلك خير

لما سألناه ،

[الحديث ٣١٣ - أطرافه في : ٣٧٠ ، ٣٦٩ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨]

قوله (باب الدليل على أن الخس) أى خمس الغنمة (لنواب رسول الله ﷺ والمساكين) النوايب جمع نائبة وهو ما ينوب الإنسان من الأمر الحادث (وإيثار النبي ﷺ أهل الصفة والأرامل حين سأته فاطمة وشكت إليه الطعن) في رواية الكشميني والطاجين ، (والرحى أن يخدمها من السي ، فوكما إلى الله تعالى) . ثم ذكر حديث علي د أن فاطمة اشتكت ما تلقى من الرضى مما تطحن ، فبلغها أن النبي ﷺ أتى يسي ، فأته تسأله خادما ، فذكر الحديث وفيه : ألا أدلك على خير مما سألتها ، فذكر الذكر عند النوم ، وسيأتى شرحه في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وليس فيه ذكر أهل الصفة ولا الأرامل ، وكأنه أشار بذلك إلى ما ورد في بعض مارق الحديث كمداته ، وهو ما أخرجه أحد من وجه آخر عن علي في هذه القصة مطولا وفيه : والله لا أعطيك وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع لا أجد ما اتفق عليهم ، ولكن أبيعهم وأتفق عليهم أثمانهم ، وفي حديث الفضل بن الحسن الضمري عن ضباعة أو أم الحكم بنت الزبير قالت د أصاب النبي ﷺ سديا ، فذهبت أنا وأختي فاطمة نسأله ، فقال سبكا يتأذى بدر ، الحديث أخرجه أبو داود ، وتقدم من حديث ابن عمر في الحبة د أن النبي ﷺ أمر فاطمة أن ترسل الدر إلى أهل بيت بهم حاجة ، قال اسماعيل القاضي : هذا الحديث يدل على أن للإمام أن يقسم الخس حيث يرى ، لأن الأربعة الاخماس استحقاق للغائبين ، والذي يختص بالإمام هو الخس ، وقد منع النبي ﷺ ابنته وأعر الناس عليه من أقربيه وصرفه إلى غيرهم ، وقال نحوه الطبري : لو كان سهم ذوى القربى قسما مفروضا لأخدم ابنته ولم يكن ليدع شيئا اختاره الله لها وامتن به على ذوى القربى ، وكذا قال الطحاوى وزاد : وإن أبابكر وعمر أخذوا بذلك وقسما جميع الخس ولم يجعلوا لذوى القربى منه حقا مخصوصا به بل بحسب ما يرى الإمام ، وكذلك فعل علي . قلت : في الاستدلال بحديث علي هذا نظر ، لأنه يحتمل أن يكون ذلك من النبي ، وأما خمس الخس من الغنمة فقد روى أبو داود : من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي قال د قلت يا رسول الله إن رأيت أن توليني حقنا من هذا الخس ، الحديث ، وله من وجه آخر عنه د ولاني رسول الله ﷺ خمس الخس فوضعت مواضعه حياته ، الحديث ، فيحتمل أن تكون قصة فاطمة وقعت قبل فرض الخس والله اعلم . وهو بعيد ، لأن قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه) الآية نزات في غزوة بدر ، وقد مضى قريبا أن الصحابة أخرجوا الخس من أول غنمة غنموها من المشركين فيحتمل أن حصة خمس الخس - وهو حق ذوى القربى من النبي - المذكور - لم يبلغ قدر الرأس الذي طلبته فاطمة فكان حقها من ذلك يسيرا جدا ، يلزم منه أن لو أعطاها الرأس أثر في حق بقية المستحقين من ذكر . وقال المذهب : في هذا الحديث أن للإمام أن يؤثر بعض مستحقى الخس على بعض ، ويعطى الأوكد فالأوكد . ويستفاد من الحديث حل الإنسان أهله على ما يحمل عليه نفسه من التقليل والزهدي في الدنيا والقنوع بما أعد الله لأوليائه الصابرين في الآخرة . قلت : وهذا كله بناء على ما يقتضيه ظاهر الترجمة ، وأما مع الاحتمال الذي ذكرته أخيرا فلا يمكن أن يؤخذ من ذكر الإيثار عدم وقوع الاشتراك في الشيء ، ففي ترك القسمة وإعطاء أحد المستحقين دون الآخر إيثار آخذ على الممنوع ، فلا يلزم منه نفي الاستحقاق وسيأتى مزيد في هذه المسألة بعد ثمانية أبواب

٧ - باب قول الله تعالى [٤١ الأنفال] : « فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُولِ » يعني للرَّسُولِ قسم ذلك

وقال رسول الله ﷺ : « إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَخَازِنٌ ، وَاللَّهُ يُعْطِي »

٣١١٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلْيَانَ وَمَنْصُورٍ وَقَتَادَةَ أَنَّهُمْ سَمِعُوا سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ « وَلِدْتُ لِرَجُلٍ مِّنَّا مِنَ الْأَنْصَارِ غُلَامًا ، فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا - قَالَ شُعْبَةُ فِي حَدِيثِ مَنْصُورٍ : إِنَّ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ : حُلْمُهُ عَلَى عُنُقِي ، فَأُثِّبْتُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ . وَفِي حَدِيثِ سَلْيَانَ : وَلِدْتُ لَهُ غُلَامًا فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا - قَالَ : سَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي ، فَإِنِّي إِنَّمَا جِئْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ . وَقَالَ حُصَيْنٌ : بُشْتُ قَاسِمًا أَقْسَمُ بَيْنَكُمْ . وَقَالَ عَمْرُو : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ سَالِمًا عَنْ جَابِرٍ : أَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ الْقَاسِمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : تَسَمُّوْا بِاسْمِي ، وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي »

[الحديث ٣١١٤ - أطرافه في : ٣١١٥ ، ٣٥٣٨ ، ٦٩٨٦ ، ٦١٨٧ ، ٦١٨٩ ، ٦١٩٦]

٣١١٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ « وَلِدْتُ لِرَجُلٍ مِّنَّا غُلَامًا فَسَاءَ الْقَاسِمُ ، فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ : لَا تَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا تُنْعِمَكَ عَيْنًا . فَأَنَّى النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدْتُ لِي غُلَامًا فَسَمَّيْتُهُ الْقَاسِمَ ، فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ : لَا تَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا تُنْعِمَكَ عَيْنًا . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَحَسَّنَتِ الْأَنْصَارُ ، فَسَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي ، فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ »

٣١١٦ - حَدَّثَنَا جُبَّانُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَدِيٍّ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ ، وَاللَّهُ الْمُعْطِي وَأَنَا الْقَاسِمُ ، وَلَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ ،

٣١١٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ حَدَّثَنَا هِلَالٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَعْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْتَعُكُمْ ، إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ أَصْعُ حَيْثُ أَمْرْتُ »

٣١١٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ ابْنِ أَبِي عِيَّاشٍ - وَاسْمُهُ نَمَانٌ - عَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّصُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ ، فَلَهُمْ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

قوله (باب قوله تعالى (فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُولِ) يعني وللرَّسُولِ قسم ذلك) هذا اختيار منه لأحد الأقوال في تفسير هذه الآية ، والاكثر على أن اللام في قوله « للرَّسُولِ » للملك ، وأن للرَّسُولِ خمس الحسن من الغنيمة

سواء حضر القتال أو لم يحضر ، وهل كان يملكه أو لا ؟ وجهان للشافعية ، ومال البخارى إلى الثانى واستدل له . قال إسماعيل الفاضل : لأحجة لمن ادعى أن الخس يملكه النبي ﷺ بقوله تعالى (واعدوا أنما غنمتم من شيء . فإن لله خمسه والرسول) لأنه تعالى قال (يسألونك عن الأنفال ، قل الأنفال لله والرسول) وانفقوا على أنه قبل فرض الخس كان يعطى الغنيمة للغنائم بحسب ما يؤدى إليه اجتهاده ، فلما فرض الخس تبين للغنائم أربعة أخماس الغنيمة لا يشاركون فيها أحد . وإنما خص النبي ﷺ بنسبة الخس إليه إشارة إلى أنه ليس للغنائم فيه حق بل هو مفوض إلى رأيه ، وكذلك إلى الإمام بعده ، وقد تقدم نقل الخلاف فيه في الباب الأول وأجمعوا على أن اللام في قوله تعالى (لله) للتبرك إلا ما جاء عن أبي العالية فإنه قال : تقسم الغنيمة خمسة أسهم ثم الذهب الأول يقسم قسمين قسم لله وهو للفقراء وقسم الرسول له ، وأما من بعده فيضعه الإمام حيث يراه . **قوله** (وقال رسول الله ﷺ : إنما أنا قاسم وخازن ، والله يعطى) لم يقع هذا اللفظ في سياق واحد ، وإنما هو مأخوذ من حديثين : أما حديث « إنما أنا قاسم ، فهو شرف من حديث أبي هريرة المذكور في الباب ، وتقدم في العلم من حديث معاوية بلفظ « وإنما أنا قاسم والله يعطى » في أثناء حديث . وأما حديث « إنما أنا خازن والله يعطى » فهو طرف من حديث معاوية المذكور ، ويأتى موصولا في الاعتصام بهذا اللفظ . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول حديث جابر ذكره من عرق ، **قوله** (عن سليمان) هو الأعشى ، وبين البخارى الاختلاف على شعبة : هل أراد الانصارى أن يسمى ابنه محمدا أو القاسم ، وأشار إلى ترجيح أنه أراد أن يسميه القاسم برواية سفيان - وهو الثوري - له عن الأعشى فسماه القاسم ، ويترجح أنه أيضا من حيث المعنى لأنه لم يقع الانكار من الانصار عليه لإلا حيث لزم من تسمية ولده تقاسم أن يصير يكنى أبا القاسم ، وسيأتى البحث في هذه المسألة في كتاب الادب إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال شعبة في حديث منصور إن الانصارى قال : حمته على عني) هذا يقتضى أن يكون الحديث من رواية جابر عن الانصارى ، بخلاف رواية غيره فانها من مسند جابر . **قوله** (وقال حصين بعثت قاسما أقسم بينكم) هو من رواية شعبة عن حصين أيضا كما سيأتى في الادب . **قوله** (وقال عمرو) هو ابن مرزوق وهو من شيوخ البخارى ، وطريقه هذه وصلها أبو نعيم في المستخرج ، وكان شعبة كان تارة يحدث به عن بعض مشايخه دون بعض وتارة يجمعهم ويفضل ألقاظهم ، وقوله « لا نكنوا » وقع في رواية الكشميني « ولا نكنوا » بفتح الكاف وتشديد النون ، وقوله في رواية سفيان عن الأعشى « لا نكنكم ولا ننعلمك عينا » وقع في رواية الكشميني بالجزم فهما في الموضعين ، ومعنى قوله « لا ننعلمك عينا » لا نكرمك ولا نقر عينك بذلك ، وسيأتى في الادب من الزيادة من وجه آخر عن جابر « أن النبي ﷺ قال لانصارى : سم ابنك عبد الرحمن » . اثنى حديث معاوية ، وهو يشمل على ثلاثة أحكام : من يرد الله به خيرا بفقده في الدين ، وقد تقدم شرح صدره في كتاب العلم ، ويأتى شرح الاخير منه في الاعتصام ، والغرض منه قوله « والله المعطى وأنا القاسم » وهذا مطابق لاحاديث الباب . الحديث الثالث حديث أبي هريرة ، **قوله** (ما أعطيك ولا منعكم) في رواية أحمد عن شريح بن النعمان عن فليح في أوله « والله المعطى » والمعنى لا تصرف فيكم بعطية ولا منع برأى ، وقوله « إنما أنا القاسم أضع حيث أمرت » أى لا أعطى أحدا ولا أسنح أحدا إلا بأمر الله ، وقد أخرجه أبو داود من طريق همام عن أبي هريرة بلفظ « إن أنا لإخازن » في الرابع **قوله** (حدثنا عبد الله بن يزيد) هو أبو عبد الرحمن المقرئ . **قوله** (حدثنا سعيد) زاد المستمل « ابن أبي أيوب »

وأبو الأسود هو النوفلي الذي يقال له يقيم عروة ، والنعمان بن أبي عياش بالتحانية والمعجمة أنصاري ، وهو ذوق ، وبذلك وصفه الدورقي ، واسم أبي عياش عبيد ، وقيل زيد بن معاوية بن الصامت . **قوله** (عن خولة الانصارية) في روايه الاسماعيل بنت ثامر الانصارية ، وزاد في أوله « والدينيا خضرة حلوة ، وإن رجلا ، وأخرجه الترمذي من طريق سعيد المقبري عن أبي الوليد سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حمزة بن عبد المطاب سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن هذا المال خضرة حلوة ، من أصابه بحقه بورك له فيه . ورب متخوض فيما شاءت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا النار » ، قال الترمذي : حسن صحيح ، وأبو الوليد اسمه عبيد . قلت : فرق غير واحد بين خولة بنت ثامر وبين خولة بنت قيس ، وقيل إن قيس بن فهد باللقاب لقبه ثامر وبذلك جزم على بن المدبني ، فعلى هذا فهي واحدة ، وقوله « خضرة » ، أنث على تأويل الغنيمة بدليل قوله « من ماله الله » ، ويحتمل ما هو أعم من ذلك . وقوله « خضرة » ، أي مشتاة ، والنفوس تميل إلى ذلك . وقوله « من مال الله » ، مطهر أقيم مقام المضر إشعارا بأنه لا ينبغي التخوض في مال الله ورسوله والتصرف فيه بمجرد التشهي ، وقوله « ليس له يوم القيامة إلا النار » ، حكم مرتب على الوصف المناسب وهو الخوض في مال الله ، ففيه إشعار بالقلبة . **قوله** (يتخوضون) بالجمعتين (في مال الله بغير حق) أي يتصرفون في مال المسلمين بالباطل ، وهو أعم من أن يكون بالقسمة وبغيرها ، وبذلك تناسب الترجمة . (تنبيه) : قال الكرماني مناسبة حديث خولة للفرجة خفية ، ويمكن أن تؤخذ من قوله « يتخوضون في مال الله بغير حق » ، أي بغير قسمة حق ، واللفظ وإن كان عاما لكن خصصناه بالقسمة لتفهم منه الترجمة . قلت : ولا تحتاج إلى قيد الاعتذار لأن قوله « وبغير » يدخل في عموم الصورة المذكورة فيصح الاحتجاج به على شرعية القسمة في أموال النبي . والغنيمة بحكم العدل وانباع ما ورد في الكتاب والسنة ، وكان المصنف أراد بإرادته تحريف من يخالف ذلك . ويستفاد من هذه الأحاديث أن بين الاسم والمسمى به مناسبة ، لكن لا يلزم أطراد ذلك ، وأن من أخذ من الغنائم شيئا بغير قسم الإمام كان عاصيا . وفيه ردع الولاة أن يأخذوا من المال شيئا بغير حقه أو يمنعوه من أهله

٨ - **باب قول النبي ﷺ** « أُرِيتُ لَكُمْ الْغَنَائِمُ » . وقال الله عز وجل [٢٠ الفتح] :

(وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَنَافِعَ كَثِيرَةً تَأْخُذُوهَا) الآية . وهي للعامة حتى يبيته الرسول ﷺ

٣١١٩ - **حديث** مسدد حدثنا خالد حدثنا حصين عن عاصم عن روة البارقى رضى الله عنه عن النبي

ﷺ قال « الخيل معقود في نواصيها الخير والأجر والمغنم إلى يوم القيامة » ،

٣١٢٠ - **حديث** أبو البان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه

أن رسول الله ﷺ قال « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده . والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله »

٣١٢١ - **حديث** إسحاق سمع جبررأ عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : قال رسول

الله ﷻ «إِذَا هَلَكَ كَرَسَى فَلَاحِرَى بَعْدَهُ ، وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ . وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُنْفِقُنَّ كَنُوزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ »

[الحديث ٣١٢١ - طرفاه في : ٣٦١٩ ، ٦٦٢٩]

٣١٢٢ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أَهْلَتْ لِيَ الْغَنَائِمُ »**

٣١٢٣ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزُّبَايْدِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « تَسْكُفُّ أَلَمُنُ لَنْ جَاهِدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ ، وَتَصْدِيقُ كَلَامَاتِهِ ، بَأَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ يَرْجُمَهُ إِلَى مَكَانِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ »**

٣١٢٤ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَلَاءِ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَلَامِ بْنِ مُنْبِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ : لَا يَنْتَبِعُنِي رَجُلٌ مَلَكٌ بُضِعَ أَمْرُهُ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِيَ بَهَا وَتَأْتِيَنَّ بِهَا ، وَلَا أَحَدٌ بَنَى بُيُوتًا وَلَمْ يَرْفَعْ سَعُوفَهَا ، وَلَا آخَرُ اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خَلْفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَادَهَا . فَغَزَا مِنْ الْقَرِيبَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ لِلشَّمْسِ : إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ ، اللَّهُمَّ احْبِسِيهَا عَلَيْنَا ، تُحْبِسَتْ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ ، فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ ، فَجَاءَتْ - يَعْنِي الْفَارَ - أَنَا كُلُّهَا فَلَمْ تَطْعَمْنَاهَا ، فَقَالَ : إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا ، فَلَمَّا بَقِيَ مِنْ كُلِّ قَيْلَةٍ رَجُلٌ ، فَلَزَقَتْ يَدُ رَجُلٍ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : فِيكُمْ الْغُلُولُ . فَجَاءُوا بِرَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ فَوَضَعُوهَا ، فَجَاءَتْ النَّارُ فَأَكَلَتْهَا . ثُمَّ أَهْلُ اللَّهِ لِمَا الْغَنَائِمَ ، رَأَى صَدَقَتَنَا وَعَجِزَتَنَا فَأَهْلَمْنَا لَنَا »**

[الحديث ٣١٢٤ - طرفه في : ٥١٥٧]

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ أَهْلَتْ لِيَ الْغَنَائِمُ) كَذَا لِلْجَمِيعِ ، وَوَقَعَ عِنْدَ ابْنِ التَّيْنِ « أَهْلَتْ لِي » وَهُوَ أَشْبَهُ ، لِأَنَّهُ ذَكَرَ بِهَذَا اللفظ في هذا الباب ، وهذا الثاني طرف من حديث جابر الماضي في التيمم ، وقد تقدم بيان ما كان من قبلنا يصنع في الغنيمة . **قَوْلُهُ** (وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ) (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) (الآيَةُ) هذه الآية نزات في أهل الحديبية بالاتفاق ، ولما الصرفوا من الحديبية فتحووا غير كما سيأتي في مكانه . **قَوْلُهُ** (فَهِيَ لِلْعَامَةِ) أي الغنيمة لعموم المسلمين من قائل . **قَوْلُهُ** (حَتَّى يَبْيُتِغَهُ الرُّسُولُ) أي حتى يبين الرسول من يستحق ذلك من لا يستحقه ، وقد وقع بيان ذلك بقوله تعالى (وَأَعْلَوْا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ) (الآيَةُ) ثم ذكر فيه ستة أحاديث : أحدها حديث عروة البارقي في الخيل ، وقد تقدم الكلام عليه في الجهاد ، والغرض منه قوله في آخره « وَالْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ » . ثانياها حديث أبي هريرة ، إِذَا هَلَكَ كَرَسَى فَلَاحِرَى بَعْدَهُ ، وسيأتي الكلام عليه في علامات

النسوة ، والغرض منه قوله « لتنفقن كنوزهما في سبيل الله » ، وقد أنفقت كنوزهما في المغام . ثالثها حديث جابر ابن سمرة مثله ، وإسحق هو ابن راهويه وجريرو هو ابن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير . وذكر أبو علي الجبائي أنه لم ير إسحق هذا منسوبا لاحد من الرواة ، لكن وجدناه بعده في مسند إسحق بهذا السياق ، فطلب على الظن أنه المراد . رابعها حديث جابر بن عبد الله ذكره مختصرا بلفظ « أحلت لي الغنائم » ، وقد تقدم شرحه مستوفى في التيميم . خامسها حديث أبي هريرة « تكفل الله لمن جاهد في سبيله » ، وقد تقدم شرحه في أوائل الجهاد ، والغرض منه قوله في آخره « من أجر أو غنيمة » . سادسها حديثه في قصة النبي الذي غزا القرية ، **قوله** (عن ابن المبارك) كذا في جميع الروايات ، لكن قال أبو نعيم في المستخرج « أخرجه البخاري عن محمد بن العلاء عن ابن المبارك أو غيره » ، وهذا الشك إنما هو من أبي نعيم ، فقد أخرجه الاسماعيلي عن أبي يعلى عن محمد بن العلاء عن ابن المبارك وحده به . **قوله** (غزا نبي من الأنبياء) أي أراد أن يغزو ، وهذا الذي هو يوشع بن نون كما رواه الحاكم من طريق كعب الاحبار وبين تسمية القرية كاسياني ، وقد ورد أصله من طريق مرفوعة صحيحة أخرجه أحمد من طريق هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال « قال رسول الله ﷺ إن الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع بن نون ليأتي سار إلى بيت المقدس » ، وأغرب ابن بطال فقال في « باب استئذان الرجل الإمام » : في هذا المعنى حديث لداود عليه الصلاة والسلام أنه قال في غزوة خرج اليها « لا يذمني من ملك يضع امرأة ولم يبن بها ، أو بني دارا ولم يسكنها » ، ولم أفهم على ما ذكره مسندا ، لكن أخرج الخطيب في « ذم النجوم » له من طريق أبي حذيفة والبخاري والمبتدا ، أنه باسناد له عن علي قال « سألت قوم يوشع منه أن يطلعهم على بدء الخلق وآجالهم ، فأراه ذلك في ماء من غمامة أمطرها الله عليهم ، فكان أحدهم يعلم متى يموت ، فبقوا على ذلك إلى أن قاتلهم داود على الكفر ، فأخرجوا إلى داود من لم يحضر أجله فكان يقتل من أصحاب داود ولا يقتل منهم ، فشكى إلى الله ودعاه فخبست عليهم الشمس فريد في النهار فاختلطت الزيادة بالليل والنهار ، فاختلط عليهم حسابهم » . قلت : واسناده ضعيف جدا ، وحديث أبي هريرة المشار اليه عند أحمد أولى ، فإن رجال اسناده محتج بهم في الصحيح ، فلم يعتمد أنها لم تحبس إلا ليوشع ، ولا يعارضه ما ذكره ابن إسحق في « المبتدا » من طريق يحيى بن عروة بن الزبير عن أبيه « أن الله لما أمر موسى بالمسير بيني إسرائيل أمره أن يحمل تابوت يوسف فلم يدل عليه حتى كاد الفجر أن يطلع ، وكان وعد بني إسرائيل أن يسير بهم إذا طلع الفجر ، فدعا ربه أن يؤخر الطلوع حتى فرغ من أمر يوسف ففعل ، لأن الحصر إنما وقع في حق يوشع بطلوع الشمس فلا ينبغي أن يحبس طلوع الفجر لغيره ، وقد اشتهر حبس الشمس ليوشع حتى قال أبو تمام في قصيدة :

فوالله لا أدرى أحلام نائم أم بنا أم كان في الركب يوشع

ولا يعارضه أيضا ما ذكره يونس بن بكير في زياداته في مغازي ابن إسحق « أن النبي ﷺ لما أخبر قريشا صليحة الاسراء أنه رأى المير التي لم وأنها تقدم مع شروق الشمس ، فدعا الله فخبست الشمس حتى دخلت العير ، وهذا منقطع ، لكن وقع في « الأوسط للطبراني » من حديث جابر « أن النبي ﷺ أمر الشمس فتأخرت ساعة من نهار ، واسناده حسن ، ووجه الجمع أن الحصر محمول على ما مضى للأنبياء قبل نبينا ﷺ فلم تحبس الشمس إلا ليوشع ، وليس فيه نفي أنها تحبس بعد ذلك لنبينا ﷺ . وروى الطحاوي والطبراني في « الكبير » والحاكم والبيهقي في « الدلائل » ،

عن أسماء بنت عيسى أنه عليه السلام دعا لما قام على ركبة على ففاته صلاة العصر فردت الشمس حتى صلى على ثم غربت ، وهذا أبلغ في المعجزة وقد أخطأ ابن الجوزي بإبراده له في الموضوعات ، وكذا ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض ، في زعم وضعه والله أعلم . وأما ما حكى عياض أن الشمس ردت للنبي عليه السلام يوم الخندق لما شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر - كذا قال وعزاه للطحاوي ، والذي رأيته في مشكل الآثار للطحاوي ، ما قدمت ذكره من حديث أسماء . فان ثبت ما قال فهذه قصة ثالثة والله أعلم . وجاء أيضا أنها حبست لموسى لما حل تابوت يوسف كما تقدم قريبا . وجاء أيضا أنها حبست لسليمان بن داود عليهما السلام وهو فجا ذكره الشعبي ثم البغوي عن ابن عباس قال وقال لي علي : ما بلغك في قول الله تعالى حكاية عن سليمان عليه الصلاة والسلام (ردوها علي) ؟ فقلت : قال لي كعب : كانت أربعة عثر فرسا عرضها ، فغابت الشمس قبل أن يصلي العصر ، فأمر بردها فضرب سوقها وأعانها بالسيف فقتلها ، فسلبه الله ملكه أربعة عشر يوما لأنه ظلم الخيل بقتلها ، فقال علي : كذب كعب ، وإنما أراد سليمان جهاد عدوه فتشغل بعرض الخيل حتى غابت الشمس فقال لللائكة الموكلين بالشمس باذن الله لم : ردوها علي ، فردوها عليه حتى صلى العصر في وقتها ، وإن أنبياء الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم . قلت : وأورد هذا الأثر جماعة ساكتين عليه جازمين بقولهم قال ابن عباس قلت لعلي ، وهذا لا يثبت عن ابن عباس ولا عن غيره ، والثابت عن جمهور أهل العلم بالنفس من الصحابة ومن بعدهم أن الضمير المؤنث في قوله (ردوها) للخيل والله أعلم . **قوله** (بضع امرأة) بضم الموحدة وسكون المعجمة البضع يطلق على الفرج والتزويج والجماع ، والمعاني الثلاثة لائقة هنا ، ويطلق أيضا على المهر وعلى الطلاق ، وقال الجوهري : قال ابن السكيت البضع النكاح يقال ملك فلان بضع فلانة . **قوله** (ولما بين بها) أي ولم يدخل عليها لكن التعبير بلما يشعر بتوقع ذلك قاله الزخشي في قوله تعالى (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) ووقع في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند النسائي وأبي عوانة وابن حبان ولا ينفى لرجل بني دارا ولم يسكنها أو تزوج امرأة ولم يدخل بها ، وفي التقييد بعدم الدخول ما يفهم أن الأمر بعد الدخول بخلاف ذلك فلا ينفى فرق بين الأمرين ، وإن كان بعد الدخول ربما استمر تعلق القلب ، لكن ليس هو كما قبل الدخول غالبا . **قوله** (ولم يرفع سقوفها) في صحيح مسلم ومسنده أحمد ولما يرفع سقوفها ، وهو بضم الفاء والقاف لتوافق هذه الرواية ، وهم من ضبطه بالإسكان وتكلف في توجيه الضمير المؤنث للسقف . **قوله** (أو خلفات) بفتح المعجمة وكسر اللام بعدها فاء خفيفة جمع خلفه وهي الحامل من النوق ، وقد يطلق على غير النوق ، ودأب في قوله غنما أو خلفات للتنويع ويكون قد حذف وصف الغنم بالخل لدلالة الثاني عليه ، أو هو على إطلاقه لأن الغنم يقل صبرها فيخشى عليها الضياع بخلاف النوق فلا يخشى عليها إلا مع الخلل ، ويحتمل أن يكون قوله دأب ، للشك أي هل قال غنما بغير صفة أو خلفات أي بصفة أنها حوامل ، كذا قال بعض الشراح . والمعتمد أنها للتنويع ، فقد وقع في رواية أبي يعلى عن محمد بن العلاء دأب رجل له غنم أو بقر أو خلفات . **قوله** (وهو ينتظر ولادها) بكسر الواو وهو مصدر ولد ولادا وولادة . **قوله** (فغزا) أي بمن تبه عن لم يتصف بتلك الصفة . **قوله** (فدنا من القرية) هي أربحا بفتح الهززة وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ومهمله مع الفصر ، سماها الحاكم في روايته عن كعب ، وفي رواية مسلم دأبنا للقرية ، أي قرب جيوشه لها . **قوله** (فقال للشمس أنك مأمورة) في رواية سعيد بن المسيب دأبنا العدو عند غيبوبة الشمس ، وبين الحاكم في روايته عن

كعب سبب ذلك فانه قال : انه وصل الى القرية وقت عصر يوم الجمعة ، فكدت الشمس أن تغرب ويدخل الليل ، وهذا يتبين معنى قوله « وأنا مأمور » ، والفرق بين المأمورين أن أمر الجادات أمر تسخير وأمر العقلاء أمر تكليف ، وخطابه للشمس يحتمل أن يكون على حقيقة وأن الله تعالى خلق فيها تميزاً وإدراكاً كما سيأتي البحث فيه في الفتن في سجودها تحت العرش واستئذانها من أن تطلع ، ويحتمل أن يكون ذلك على مفيد استحضاره في النفس لما تقرر أنه لا يمكن تحولها عن عاداتها إلا بمجرق العادة ، وهو نحو قول الشاعر : شكى لى جلى طول السرى ، ومن ثم قال : اللهم احبسها ، ويؤيد الاحتمال الثاني أن في رواية سعيد بن المسيب فقال : اللهم إنها مأمورة وإنى مأمور فأحبسها على حتى تقضى بيني وبينهم ، فحبسها الله عليه . **قوله** (اللهم احبسها علينا) في رواية أحمد ، اللهم احبسها على شيتاً ، وهو منصوب نصب المصدر ، أى قدر ما تنقضى حاجتنا من فتح البلد ، قال عياض : اختلف في حبس الشمس هنا ، فقيل ردت على أدرجها ، وقيل وقفت ، وقيل بطئت حركتها ، وكل ذلك محتمل والثالث أوجه عند ابن بطال وغيره . ووقع في ترجمة هارون بن يوسف الرمادى أن ذلك كان في رابع عشرى حزيران وحينئذ يكون النهار في غاية الطول : **قوله** (لحبست حتى فتح الله عليه) في رواية أبى يعلى د فواقع القرم فظفر . **قوله** (لجمع الغنائم لجأت يعنى النار) في رواية عبد الرزاق عند أحمد ومسلم و لجمعوا ما غنموا فأقبلت النار ، زاد في رواية سعيد بن المسيب : وكانوا إذا غنموا غنيمة بعث الله عليها النار فتأكلها . **قوله** (فلم تطعمها) أى لم تنق لها طعاماً ، وهو بطريق المبالغة . **قوله** (فقال إن فيكم غولاً) هو السرقة من الغنيمة كما تقدم . **قوله** (فليبا يعنى من كل قبيلة رجل فلزقت) فيه حذف يظهر من سياق الكلام أى فبايعوه فلزقت . **قوله** (فلزقت يد رجلين أو ثلاثة) في رواية أبى يعلى د فلزقت يد رجل أو رجلين ، وفي رواية سعيد بن المسيب « رجلان » بالجرم ، قال ابن المنير جعل الله علامة الغلول الزاق يد الغال ، وفيه تنبيه على أنها يد عليها حق يطلب أن يتخلص منه ، أو أنها يد ينبغي أن يضرب عليها ويحبس صاحبها حتى يؤدى الحق الى الامام ، وهو من جنس شهادة اليد على صاحبها يوم القيامة . **قوله** (فيكم الغلول) زاد في رواية سعيد ابن المسيب « فقال لأجل غلنا » . **قوله** (لجاموا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها ، فجاءت النار فأكلتها ثم أحل الله لنا الغنائم) في رواية النسائى د فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : ان الله أطعمنا الغنائم رحمة رحمتها وتخفيفاً خففه عنا . **قوله** (رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا) في رواية سعيد بن المسيب : ولما رأى من ضعفنا ، وفيه إشعار بأن إظهار العجز بين يدى الله تعالى يستوجب ثبوت الفضل ، وفيه اختصاص هذه الأمة بحل الغنيمة وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر . وفيها نزل قوله تعالى ﴿ فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً ، فأحل الله لهم الغنيمة ، وقد ثبت ذلك في الصحيح من حديث ابن عباس ، وقد قدمت في أوائل فرض الخمس أن أول غنيمة خست غنيمة السرية التى خرج فيها عبد الله بن جحش ، وذلك قبل بدر بشهرين ، ويمكن الجمع بما ذكر ابن سعد أنه ﷺ أخر غنيمة تلك السرية حتى رجع من بدر فقسمها مع غنائم بدر . قال المهبلى : في هذا الحديث أن فتن الدنيا تدعو النفس الى الملح ومحبة البقاء ، لأن من ملك بضع امرأة ولم يدخل بها أو دخل بها وكان على قرب من ذلك فإن قلبه متعلق بالرجوع اليها ويجد الشيطان السبيل الى شغل قلبه عما هو عليه من الطاعة ، وكذلك غير المرأة من أحوال الدنيا ، وهو كما قال ، لكن تقدم ما يعبرك على إلحافه بما بعد الدخول وإن لم يطل بما قبله ، ويدل على التعميم في الأمور الدنيوية ما وقع في رواية سعيد بن المسيب من الزيادة « وأرله حاجة في الرجوع » ، وفيه أن الأمور المهمة لا ينبغي أن تفوض

إلا لحازم يارغ البال لها ، لأن من له تعلق ربما ضعفت عزيمته وقلت رغبته في الطاعة ، والقلب إذا تفرق ضعف لصل الجوارح وإذا اجتمع قوى . وفيه أن من مضى كانوا يفترون ويأخذون أموال أعدائهم وأسلامهم ، لكن لا يتصرفون فيها بل يجمعونها ، وعلامة قبول غزوم ذلك أن تنزل النار من السماء فتأكلها ، وعلامة عدم قبوله أن لا تنزل . ومن أسباب عدم القبول أن يقع فيهم الخلول ، وقد من الله على هذه الأمة ورحمها اشرف نبيها عنده فأحل لهم الغنيمة ، وستر عليهم الخلول ، فطوى عنهم فضيحة أمر عدم القبول ، فله الحمد على نعمه ترى . ودخل في عموم أكل النار الغنيمة والسبي ، وفيه بعد لأن مقتضاه إهلاك الذرية ومن لم يقاül من النساء ، ويمكن أن يستثنوا من ذلك ، ويلزم استثنائهم من تحريم الغنائم عليهم ، ويؤيده أنهم كانت لهم عبيد وإماء فلم يحرم لهم السبي لما كان لهم أرقاء . ويشكل على المحصر أنه كان السارق يسترق كما في قصة يوسف ، ولم أر من صرح بذلك . وفيه معاقبة الجاعة بفعل سفهاها . وفيه أن أحكام الأنبياء قد تكون بحسب الأمر الباطن كما في هذه القصة ، وقد تكون بحسب الأمر الظاهر كما في حديث « إنكم تختصمون إلي » الحديث ، واستدل به ابن بطال على جواز إحراق أموال المشركين ، وتعمق بأن ذلك كان في تلك الشريعة وقد نسخ بحل الغنائم لهذه الأمة ، وأجيب عنه بأنه لا يخفى عليه ذلك ولكن استنبط من إحراق الغنيمة بأكل النار جواز إحراق أموال الكفار إذا لم يوجد السبيل إلى أخذها غنيمة ، وهو ظاهر لأن هذا القدر لم يرد التصريح بنسخه فهو محتمل على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد ناسخه . واستدل به أيضا على أن قتال آخر النهار أفضل من أوله ، وفيه نظر لأن ذلك في هذه القصة إنما وقع اتفاقا كما تقدم ، نعم في قصة النعمان بن مقرن مع المغيرة بن شعبة في قتال الفرس التصريح باستحباب القتال حين نزول الشمس وتهي الرياح ، فلا استدلال به بغنى عن هذا

٩ - باب . للغنيمة لمن شهد الواقعة

٣١٢٥ - حدثنا صدقة أخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال عمر رضي الله عنه « لو لا آخر المسلمين ما فتحت قربة إلا قسمتها بين أهلها كما قسم النبي ﷺ خير »

قوله (باب) بالتون . (الغنيمة لمن شهد الواقعة) هذا لفظ أثر أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن طارق ابن شهاب ، أن عمر كتب إلى عمار أن الغنيمة لمن شهد الواقعة ، ذكره في قصة . قوله (حدثنا صدقة) هو ابن الفضل وقد تقدم هذا الحديث سنداً ومتناً في المزارعة ، ووجه أخذه من الترجمة أن عمر في هذا الحديث أيضاً قد صرح بما دل عليه الأثر إلا أنه عارض عنده حسن النظر لآخر المسلمين فيما يتعلق بالأرض خاصة فوقها على المسلمين وضرب عليها الحراج الذي يجمع مصلحتهم ، وتأول قوله تعالى ﴿ والذين جاءوا من بعدهم ﴾ الآية ، وروى أبو عبيد في كتاب الأموال ، من طريق ابن إسحق عن حارثة بن مضرب عن عمر ، أنه أراد أن يقسم السواد ، فشاور في ذلك ، فقال له علي : دعهم يكونوا مادة للسلبين ، فركمهم ، ومن طريق عبد الله بن أبي قيس ، أن عمر أراد قسمة الأرض ، فقال له معاذ : إن قسمتها صار الربيع العظيم في أيدي القوم يتددرون فيصير إلى الرجل الواحد أو المرأة ، ويأتي القوم يسدون من الاسلام مسداً فلا يجدون شيئاً فانظر أمرا يسع أولهم وآخرهم ، فاقضى رأى عمر تأخير قسم الأرض ، وضرب الحراج عليها للعائمين ولمن يحرم بعدهم ، فبقى ماعداً ذلك على اختصاصي العائمين

به وبه قال الجمهور ، وذهب أبو حنيفة إلى أن الجيش إذا فصلوا من دار الاسلام مددا لجيش آخر فوافوهم بعد الفتح أنهم يشتركون معهم في الغنيمة ، واحتج بما قسم النبي ﷺ للأشعرين لما قدموا مع جعفر من خيبر ، وبما قسم النبي ﷺ لمن لم يحضر الواقعة كعثمان في بدر ونحو ذلك ، فاما قصة الأشعرين فسأقيا سياقها في غزوة خيبر ، والجواب عنها سأتى بعد أبواب ، وأما الجواب عن مثل قصة عثمان فأجاب الجمهور عنها بأجوبة : أحدها أن ذلك خاص به لا بمن كان مثله ، ثانيها أن ذلك حيث كانت الغنيمة كلها للنبي ﷺ عند نزول (يسألونك عن الانفال) ثم نزل بعد ذلك (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول) فصارت أربعة أخماس الغنيمة للعائمين . ثالثها على تقدير أن يكون ذلك بعد فرض الخمس فهو محمول على أنه إعطاء من الخمس ، وإلى ذلك جنح المصنف كما سيأتي . رابعها التفرقة بين من كان في حاجة تتعلق بمنفعة الجيش أو بأذن الامام فيقسم له بخلاف غيره ، وهذا مشهور مذهب مالك . وقال ابن بطال : لم يقسم النبي ﷺ في غير من شهد الواقعة إلا في خيبر ، فهي مستثناة من ذلك فلا يجعل أصلا يقاس عليه . فانه قسم لأصحاب السفينة لشدة حاجتهم ، ولذلك أعطى الانصار عوض ما كانوا أعطوا المهاجرين أول ما قدموا عليهم . قال الطحاوي : ويحتمل أن يكون ﷺ استطاب أنفس أهل الغنيمة بما أعطى الأشعرين وغيرهم ، وهذا كله في الغنيمة المنقولة ، وقد تقدم في المزارعة بيان الاختلاف في الأرض التي يملكها المسلمون عنوة ، قال ابن المنذر : ذهب الشافعي إلى أن عمر استطاب أنفس العائمين الذين افتتحوها أرض السواد ، وأن الحكم في أرض عنوة أن تقسم كما قسم النبي ﷺ خيبر ، وتعقب بأنه يخالف لتعليل عمر بقوله « لولا آخر المسلمين » ، لكن يمكن أن يقال : معناه لولا آخر المسلمين ما استطبت أنفس العائمين ، وأما قول عمر « كما قسم رسول الله ﷺ خيبر » فانه يريد بعض خيبر لا جميعها ، قاله الطحاوي . وأشار إلى ما روى عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار « أن النبي ﷺ لما قسم خيبر عزل نصفها لنوابه وما ينزل به ، وقسم النصف الباقي بين المسلمين ، فلم يكن لهم عمال فدفعوها إلى اليهود ليعملوها على نصف ما يخرج منها ، الحديث ، والمراد بالذي عزله ما افتتح صلحا ، وبالذي قسمه ما افتتح عنوة ، وسيأتي بيان ذلك بأدلتها في المغازي إن شاء الله تعالى . قال ابن المنذر : ترجم البخاري بأن الغنيمة لمن شهد الواقعة ، وأخرج قول عمر المقتضى لوقف الأرض المغنومة وهذا ضد ما ترجم به ، ثم أجاب بأن المطابق لترجمته قول عمر « كما قسم رسول الله ﷺ خيبر » فأوما البخاري إلى ترجيح القسمة الناجزة ، والحجة فيه أن الآتي الذي لم يوجد بعد لا يستحق شيئا من الغنيمة الحاضرة ، بدليل أن الذي يغيب عن الواقعة لا يستحق شيئا بطريق الأولى ، قلت : ويحتمل أن يكون البخاري أراد التوقيف بين ما جاء عن عمر أن الغنيمة لمن شهد الواقعة ، وبين ما جاء عنه أنه يرى أن توقف الأرض ، بحمل الأول على أن عمومها مخصوص بغير الأرض ، قال ابن المنذر : وجه احتجاج عمر بقوله تعالى (والذين جاءوا من بعدهم) أن الواو عاطفة فيحصل اشتراك من ذكر في الاستحقاق والجملة في قوله تعالى (يقولون) في موضع الحال فهي كالشرط للاستحقاق ، والمعنى أنهم يستحقون في حال الاستغفار ، ولو أعربناها استثنائية لزم أن كل من جاء بعدهم يكون مستغفرا لهم والواقع بخلافه فتعين الأول ، واختلف في الأرض التي أبقاها عمر بغير قسمة ، فذهب الجمهور إلى أنه وقفها لنواب المسلمين وأجرى فيها الخراج وضع بيعها وقال بعض الكوفيين : أبقاها ملكا لمن كان بها من الكفرة وضرب عليهم الخراج ، وقد اشتهد نكبر كثير من قضاة أهل الحديث على هذه المقالة ، ولبسطها موضع غير هذا ، والله أعلم

١٠ - باب من قاتل النغم هل ينقص من أجره ؟

٣١٢٦ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن عمرو قال : سمعتُ أبا وائل قال **حدثنا** أبو موسى الأشعري رضى الله عنه قال « قال أعرابي للنبي ﷺ : الرجلُ يُقاتلُ للنغم ، والرجلُ يُقاتلُ ليدكر ، ويقاتلُ ليرى مكانه ، من في سبيلِ الله ؟ فقال : من قاتلَ لئلا يكونَ كلمةُ الله هي العليا فهو في سبيلِ الله »

قوله (باب من قاتل النغم هل ينقص من أجره) ؟ ذكر فيه حديث أبي موسى ، قال أعرابي للنبي ﷺ : الرجلُ يُقاتلُ للنغم ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في أثناء الجهاد ، قال ابن المنير : أراد البخاري أن قصد الغنمة لا يكون منافيا للأجر ولا منقضا إذا قصد معه إعلاء كلمة الله ، لأن السبب لا يستلزم الحصر ، ولهذا ثبت الحكم الواحد بأسباب متعددة ، ولو كان قصد الغنمة يتنافى قصد الإعلاء لما جاء الجواب عاما ولقال مثلا : من قاتل النغم فليس هو في سبيل الله . قلت : وما ادعى أن مراد البخاري فيه بعد ، والذي يظهر أن النقص من الأجر أمر نسبي كما تقدم تحرير ذلك في أوائل الجهاد ، فليس من قصد إعلاء كلمة الله محضا في الأجر مثل من ضم إلى هذا القصد قصدا آخر من غنمة أو غيرها . وقال ابن المنير في موضع آخر : ظاهر الحديث أن من قاتل للنغم - يعنى خاصة - فليس في سبيل الله وهذا لا أجر له البتة ، فكيف يترجم له بنقص الأجر ؟ وجوابه ما قدمته

١١ - باب قسمة الإمام ما يقدم عليه ، ونجبا لمن لم يحضره أو غاب عنه

٣١٢٧ - **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب **حدثنا** حنّاد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة « أن النبي ﷺ أهدبَتْ له أقبية من دِهاج مُرْدَدَةٍ بالذهب ، فقسمها في ناسٍ من أصحابه ، وعزلَ منها واحداً لحُرمةِ بنِ نوفل ، فجاء معه ابنه المسور بن مخرمة ، فقام على الباب ، فقال : ادعُني ، فسمعَ النبي ﷺ صوته فأخذَ قباءً فلقاهُ به واستقبله بأزراره فقال : يا أبا المسور خبأتَ هذا لك ، يا أبا المسور خبأتَ هذا لك ، وكان في خُلقه شيء » . ورواه ابنُ مليكة عن أيوب قال حاتم بن وردان **حدثنا** أيوب عن ابنِ أبي مليكة عن المسور ابنِ مخرمة قدِمَتْ على النبي ﷺ أقبية » . تَابَهُ الليثُ عن ابنِ أبي مليكة

قوله (باب قسمة الإمام ما يقدم عليه) أي من جهة أهل الحرب . **قوله** (ونجبا لمن لم يحضره) أي في مجلس القسمة ، أو غاب عنه أي في غير بلد القسمة . قال ابن المنير : فيه رد لما اشتهر بين الناس أن الهدية لمن حضر . قلت : قد سبق الكلام في الهبة على شيء من ذلك . **قوله** (عن عبد الله بن أبي مليكة أن النبي ﷺ) هذا هو المعتمد أنه من هذا الوجه مرسل ، ووقع في رواية الأصيلي عن ابن أبي مليكة عن المسور ، وهو وهم ، ويدل عليه أن المصنف قال في آخره « رواه ابن علي عن أيوب ، أي مثل الرواية الأولى ، قال وقال حاتم بن وردان عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور ، وتابعه الليث عن ابن أبي مليكة ، فاتفق اثنان عن أيوب على إرساله ووصله ثالث عن أيوب ، ووافقه آخر عن شيخهم ، واعتمد البخاري المرسول لموظ من رساله ، ورواية اسماعيل بن علي تأتي

موصولة في الأدب ، ورواية حاتم بن وردان تقدمت موصولة في الشهادات ، ورواية الليث تقدمت موصولة في الهبة وسيأتي شرح الحديث في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى ، والغرض منه قوله « إن النبي ﷺ أهديت له أقبية ، وقوله فيه « غلبت لك هذا ، وهو مطابق لما ترجم له . قال ابن بطال : ما أهدى إلى النبي ﷺ من المشركين خلال له أخذه لأنه فيه ، وله أن يحب منه ما شاء ونوثر به من شاء كالنور ، وأما من بعده فلا يجوز له أن يختص به لأنه إنما أهدى إليه لكونه أميرهم ، وقد مضى ما يتعلق بذلك في كتاب الهبة

١٢ - باب كيف قسم النبي ﷺ قريظة والنضير ، وما أعطى من ذلك من نوابه

٣١٢٨ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود **حدثنا** معتمر عن أبيه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول « كان الرجل يمسح لى ﷺ للذخلات حتى افتتح قريظة والنضير ، فكان بعد ذلك يرث عليهم ،

قوله (باب كيف قسم النبي ﷺ قريظة والنضير ، وما أعطى من ذلك من نوابه) ذكر فيه حديث أنس وكان الرجل يجعل للنبي ﷺ الذخلات حتى افتتح قريظة والنضير ، وهو مختصر من حديث سيأتي بنهاية مع بيان الكيفية المترجم بها في المغازي ، وتقدم التنبيه عليه في أواخر الهبة . ويحصل القصة أن أرض بني النضير كانت مما آفاه الله على رسوله وكانت له خالصة ، لكنه آثر بها المهاجرين وأمرهم أن يهدوا إلى الانصار ما كانوا واسوهم به لما قدموا عليهم المدينة ولا شيء لهم ، فاستغنى الفريقان جميعا بذلك ، ثم فتحت قريظة لما نقضوا العهد خوفا فزولوا على حكم سعد بن معاذ وقسمها النبي ﷺ في أصحابه وأعطى من نصيبه في نوابه - أى في نفقات أهله ومن يطرأ عليه - ويجعل الباقي في السلاح والكرامع عدة في سبيل الله كما ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن أنس عن عمر في بعض طرقه مختصرا

١٣ - باب بركة الغزى في ماله حيا وميتا ، مع النبي ﷺ وولاية الأمر

٣١٢٩ - **حدثني** إسحاق بن إبراهيم قال قلت لأبي أسامة : أحدكم هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال « لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فقمْتُ إلى جنبه فقال : يا بُني لا يُقتل اليوم إلا ظالم أو مظلوم ، وإنى لا أراي إلا ساقط اليوم مظلوما ، وإن من أكبر هبى لذي ينى ، أفترى ببقى دُبُننا من مِلنا شيئا فقال : يا بُني ، يسع مالنا ، فاقض دَينى . وأوصى بالثلاث ، وأُمِرَ أبوه - ينى بنى عبد الله بن الزبير ، يقول : ثلاث للثلاث - فإن اضل من مالنا فضل بعد قضاء الدين فدينه لولدك . قال هشام : وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض بنى الزبير - حبيب وعباد - وله يومئذ تسعة بنين وأربع بنات . قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول : يا بُني إن عجزت عن شيء منه فاستعين به ولداي . قال : فوالله ما دريت ما أريد حتى قلت : يا أبا من مولاك ؟ قال : ان . قال : فوالله ما وُدت في كربة من دينه إلا قلت : يا مولى الزبير اقض

عنه دينه ، فيقضيه . فقِيلَ الزبيرُ رضى الله عنه ولم يدع ديناراً ولا درهماً ، إلا أرضينَ منها الغابةُ ، وإحدى عشرة داراً بالمدينة ، ودارينِ بالبصرة ، وداراً بالسكوفة ، وداراً بصر . قال : وإنما كان دينه الذى عليه أن الرجل كان يأنه بالمال فيستودعه إياه ، فيقول الزبير : لا ، ولكنه سَلَتْ ، فاني أخشى عليه الضيعة . وما ولى إماره قط ، ولا جباية عراج ولا شيئا إلا أن يكونَ في غزوة مع النبي ﷺ أو مع أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم . قال عبد الله بن الزبير لحسبتُ ما عليه من الدين فوجدته ألفي ألف ومائتي ألف قال : فأتى حاكمُ بن حزام عبد الله بن الزبير فقال : يا ابن أخى : كم على أخى من الدين ؟ فكنهه فقال مائة ألف . فقال حاكمُ : والله ما أرى أموالكم تسعُ لهذه . فقال له عبد الله : أرايتك إن كانت ألقى ألف ومائتي ألف ؟ قال : ما أراكم تطيقون هذا ، فإن عجزتم عن شئ منه فاستعملوا بى . قال : وكان الزبيرُ اشترى الغابةَ بسبعين ومائة ألف . فباعها عبد الله بألف ألف وستمائة ألف . ثم قام فقال : من كان له على الزبير حقٌ فليؤا فينا بالغابة . فأناب عبد الله بن جعفر . وكان له على الزبير أربعمائة ألف . فقال لعبد الله : إن شئتم تركتها لكم . قال عبد الله : لا . قال : فان شئتم جاملتموها فيما تؤخرون إن أخرتم . قال عبد الله : لا . قال قال : فاقطعوا لى قطعة . قال عبد الله : لك من ها هنا الى ها هنا . قال فباع منها فقصى دينه فأوفاه . وبقي منها أربعة أسهم ونصف ، فقدم على معاوية . وعنده عمرو بن عثمان والمُنذر بن الزبير ، وابن زمة . فقال لمعاوية : كم قومت الغابة ؟ قال : كل أسهم مائة ألف . قال : كم بقي ؟ قال : أربعة أسهم ونصف . فقال المنذر بن الزبير : قد أخذتُ سهماً بمائة ألف . وقال عمرو بن عثمان : قد أخذتُ سهماً بمائة ألف . وقال ابن زمة : قد أخذتُ سهماً بمائة ألف . فقال معاوية كم بقي ؟ فقال : سهم ونصف . قال : أخذته بخمسين ومائة ألف . قال : وباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستائة ألف . فلما فرغ ابنُ الزبير من قضاء دينه قال بنو الزبير : اقسِم بيننا ميراثنا . قال : لا والله لا أقسم بينكم حتى أبادى بالموسم أربعَ سنين . ألا من كان له على الزبير دينٌ فليأتنا فلتقضيه : قال : فجعل كل سنة ينادى بالموسم . فلما مضى أربع سنين قَسَمَ بينهم . قال : وكان للزبير أربعُ نسوة ، ورتعُ الثلث فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف .

قوله (باب بركة الغازی فی ماله) هو بالموحدة من البركة ، وصحبها بعضهم فقال « تركه » بالمشناة ، قال عياض : ومي وإن كانت متجهة باعتبار أن في القصة ذكر ما خلقه الزبير ، لكن قوله « حيا وميتا مع النبي ﷺ » وولاء الامر ، يدل على أن الصواب ما وقع عند الجمهور بالموحدة ، وقصة الزبير بن العوام في دينه وما جرى لابنه عبد الله في وفاته من الأحاديث المذكورة في غير مظهرها ، والذي يدخل في المرفوع منه قول ابن الزبير « وما ولى إماره قط »

ولاجباية خراج ولا شيئا ، الا أن يكون في غزوة مع النبي ﷺ ، وهذا القدر هو المطابق للترجمة ، وما عدا ذلك كله موقوف . وقد ذكره في مسند الزبير ، والأولى أن يذكر في مسند عبد الله بن الزبير ، إلا أن يحمل على أنه تلقى ذلك عن أبيه ، ومع ذلك فلا بد من ذكره في حديث عبد الله بن الزبير لأن أكثره موقوف عليه ، وقد روى الترمذى من وجه آخر عن هشام بن عروة عن أبيه قال وأوصى الزبير إلى ابنه عبد الله يوم الجمل وقال : مامنى عضو إلا وقد خرج مع رسول الله ﷺ . وقوله « قلت لأبي أسامة أحدكم هشام بن عروة الخ » لم يقل في آخره نعم ، وهو ثابت في مسند إسحق بن راهويه بهذا الاسناد ، ولم أر هذا الحديث بتمامه إلا من طريق أبي أسامة ، وقد ساقه أبو ذر الهروى في روايته من وجه آخر عنه غالبا فقال « حدثنا أبو إسحق المستملى حدثنا محمد بن عبيد حدثنا جويرة ابن محمد حدثنا أبو أسامة ، ووقفت على قطع منه من رواية على بن مسلم وغيره سائبينها ان شاء الله تعالى . **قوله** (لما وقف الزبير يوم الجمل) يريد الواقعة المشهورة التي كانت بين على بن أبي طالب ومن معه وبين عائشة رضى الله عنها ومن معها ومن جعلتهم الزبير ، ونسبت الواقعة إلى الجمل لأن يعلى بن أمية الصحابي المشهور كان معهم فأركب عائشة على جمل عظيم اشتراه بمائة دينار - وقيل ثمانين وقيل أكثر من ذلك - فوقفت به في الصف ، فلم يزل الذين معها يقاتلون حول الجمل حتى عقر الجمل فوقعت عليهم الهزيمة ، هذا ملخص القصة ، وسأأتى الامام بشيء من سببها في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى : وكان ذلك في جمادى الأولى أو الآخرة سنة ست وثلاثين . **قوله** (لا يقتل اليوم إلا ظالم أو مظلوم) قال ابن بطال : معناه ظالم عند خصمه مظلوم عند نفسه لأن كلا من الفريقين كان يتأول أنه على الصواب ، وقال ابن التين : معناه أنهم إما صحابي متأول فهو مظلوم وإما غير صحابي قاتل لأجل الدنيا فهو ظالم ، وقال الكرماني : إن قيل جميع الحروب كذلك فالجواب أنها أول حرب وقعت بين المسلمين . قلت : ويحتمل أن تكون « أو » للشك من الراوى ، وأن الزبير إنما قال أحد اللعظين ، أو للتنويع والمعنى لا يقتل اليوم إلا ظالم بمعنى أنه ظان ان الله يعجل للظالم منهم العقوبة ، أو لا يقتل اليوم الا مظلوم بمعنى أنه ظن أن الله يعجل له الشهادة ، وظن على التقديرين أنه يقتل مظلوما إما لاعتقاده أنه كان مصيبا وإما لأنه كان سمع من النبي ﷺ ماسمعا على وهو قوله لما جاءه قاتل الزبير « بشر قاتل ابن صفية بالنار » ورفقه إلى النبي ﷺ كما رواه أحمد وغيره من طريق زر بن حبیش عن على باسناد صحيح ، ووقع عند الحاكم من طريق عثمان بن على عن هشام بن عروة في هذا الحديث مختصرا قال « والله لئن قتلت لأقتلن مظلوما ، والله ما فعلت وما فعلت ، يعنى شيئا من المعاصي . **قوله** (وأنى لا أرانى) بضم الهزة من الظن ، ويجوز فتحها بمعنى الاعتقاد ، وظنه أنه سيقتل مظلوما قد تحقق لأنه قتل غدرا بعد أن ذكره على فانصرف عن القتال فنام بمكان ففتك به رجل من بني تميم يسمى عمرو بن جرموز بضم الجيم والميم بينهما واء ساكنة وآخره زاي ، فروى ابن أبي خيثمة في تاريخه من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى قال « لما لمع على لما التقى الصفان فقال : أين الزبير ؟ فجاء الزبير ، فجعلنا ننظر إلى يد على يشير بها اذولى الزبير قبل أن يقع القتال » وروى الحاكم من طرق متعددة أن عليا ذكر الزبير بان النبي ﷺ قال له لتقاتلن عليا وأنت ظالم له ، فرجع لذلك . وروى يعقوب ابن سفيان وخليفة في تاريخهم من طريق عمرو بن جاوران بالجيم قال : فانطلق الزبير منصرفا فقتله عمرو بن جرموز يوادى السباع . **قوله** (وان من أكبر همى لدينى) في رواية عثمان « انظر يا بنى دينى ، فأنى لا أدع شيئا أهم الى منه » **قوله** (وأوصى بالثالث) أى ثالث ماله (وثالثه) أى ثالث الثاثل ، وقد فدره في الخبر . **قوله** (فان فضل من مالنا

فضل بعد قضاء الدين فثله لولدك) قال المذهب : معناه ذلك الفضل الذي أوصى به من الثلث لبنيه ، كذا قال ، وهو كلام معروف من خارج السكينة لا يوضح اللفظ الوارد ، وضبط بعضهم قول « ثلثه لولدك » بتقيد اللام بصيغة الأمر من التثنية وهو أقرب . **قوله** (قال هشام) هو ابن عروة راوى الخبر ، وهو متصل بالاسناد المذكور . **قوله** (وكان بعض ولد عبد الله) أى ابن الزبير (قد وارى) بالزاي أى ساوى ، وفيه استعمال وازى بالواو خلافاً للجوهري فإنه قال يقال آزى بالهمز ولا يقال وازى والمراد أنه ساواهم في السن . قال ابن بطال يحتمل أنه ساوى بنو عبد الله في أنصابتهم من الوصية أولاد الزبير في أنصابتهم من الميراث ، قال : وهذا أولى ، وإلا لم يكن لذكر كثرة أولاد الزبير معنى . قلت : وفيه نظر لأنه في تلك الحالة لم يظهر مقدار المال الموروث ولا الموصى به ، وأما قوله « لا يكون له معنى » فليس كذلك لأن المراد أنه إنما خص أولاد عبد الله دون غيرهم لأنهم كبروا وتأهلوا حتى ساووا أعمامهم في ذلك ، فجعل لهم نصيباً من المال ليتوفر على أبيهم حصته . وقوله « دجيب » بالمعجمة والموحدين مصغر وهو أكبر ولد عبد الله بن الزبير وبه كان يكنى من لا يريد تعظيمه لأنه كنى في الأول بكنية جده لأمه أبى بكر ، وقوله « خبيب وعباد » بالرفع أى هم خبيب وعباد وغيرهما واقتصر عليهما كاشل وإلا ففى أولاده أيضاً من ساوى بعض ولد الزبير في السن ، ويجوز جره على أنه بيان للبعض (١) وقوله « وله » أى للزبير وأغرب الكرماني فجعله ضميراً لعبد الله فلا يفتقر به . وقوله « تسعة بنين وتسع بنات » فاما أولاد عبد الله اذذاك فهم خبيب وعباد وقد ذكرا ، وهاشم وثابت ، وأما سائر ولده فولدوا بعد ذلك ، وأما أولاد الزبير فالتسعة المذكور هم عبد الله وعروة والمنذر أمهم أسماء بنت أبى بكر ، وعمرو وخالد أمهما أم خالد بنت خالد بن سعيد ، ومصعب وحمة أمهما الرباب بنت أنيف ، وعبيدة وجعفر أمهما زينب بنت بشر ، وسائر ولد الزبير غير هؤلاء ماتوا قبله والتسع الاثنا من خديجة الكبرى وأم الحسن وعائشة أمهن أسماء بنت أبى بكر ، وحبيبة وسودة وهند أمهن أم خالد ، ورملة أمها الرباب ، وحفصة أمها زينب ، وزينب أمها أم كلثوم بنت عقبة . **قوله** (الا أرضين منها الغابة) كذا فيه ، وصوابه « منهما » بالثنية . والغابة بالغين المعجمة والموحدة الخفيفة أرض عظيمة شهيرة من عوالى المدينة . **قوله** (ودارا بمصر) استدل به على أن مصر فتحت صلحا ، وفيه نظر لأنه لا يلزم من قولنا فتحت عنوة امتناع بناء أحد الغائبين ولا غيرهم فيها . **قوله** (لا ولكنه سلف) أى ما كان يقبض من أحد وديعة إلا إن رضى صاحبها أن يجعلها في ذمته ، وكان غرضه بذلك أنه كان يخشى على المال أن يضيع فيظن به التقصير في حفظه فرأى أن يجعله مضمونا فيسكون أوثنى لصاحب المال وأبقى لرويته . زاد ابن بطال : وليطبع له ربح ذلك المال . قلت : وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة أن كلاما من عثمان وعبد الرحمن بن عوف ومطيع بن الاسود وأبى العاص بن الربيع وعبد الله بن مسعود والقناد بن عمرو أوصى إلى الزبير بن العوام . **قوله** (وما ولي خراجا قط الخ) أى ان كثرة ماله ما حصلت من هذه الجهات المتقضية لظن السوء بأصحابها . بل كان كسبه من الغنيمة ونحوها . وقد روى الزبير بن بكار بإسناده أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون إليه الخراج ،

(١) قوله « على أنه » بيان للبعض « له » : بإذن الولد . اذهو المحرور بالإشادة لبعض . وصاروا القضاة لاني . وقول القنج « ويجوز جره على أنه بيان للبعض » سهو

وروى يعقوب بن سفيان مثله من وجه آخر . **قوله** (قال عبد الله بن الزبير) هو متصل بالاسناد المذكور . وقوله (لحبش) بفتح السين المهملة من الحساب . **قوله** (فلتى حكيم بن حزام) بالرفع على الغالية ، وعبد الله بالنصب على المفعولية . قال ابن بطال : أما قال له مائة ألف وكنتم الباقي لثلاثا يستعظم حكيم ما استدان به الزبير فيظن به عدم الخزم وبعد الله عدم الوفاء بذلك فينظر إليه بعين الاحتياج إليه ، فلما استعظم حكيم أمر مائة ألف احتاج عبد الله أن يذكر له الجميع ويعرفه أنه قادر على وفائه ، وكان حكيم بن حزام ابن عم الزبير بن العوام قال ابن بطال : ليس في قوله مائة ألف وكنتم الزائد كذب ، لأنه أخبر ببعض ما عليه وهو صادق . قلت : لكن من يعتبر مفهوم العدد يراه إخباراً بغير الواقع ، ولهذا قال ابن التين في قوله « فإن يجزئتم عن شيء فاستغنوا » ، مع قوله في الأول ما أراكم تطيقون هذا ، بعض التجوز ، وكذا في كتاب عبد الله بن الزبير ما كان على أبيه ، وقد روى يعقوب بن سفيان من طريق عبد الله بن المبارك أن حكيم بن حزام بذل لعبد الله بن الزبير مائة ألف إعانة له على وفاء دين أبيه فامتنع ، فبذل له مائتي ألف فامتنع إلى أربع مائة ألف ثم قال : لم أرد منك هذا ، واسكن تنطلق معي إلى عبد الله بن جعفر . فانطلق معه وبعد الله بن عمر يستشفع بهم عليه ، فلما دخلوا عليه ، قال : أجيئت هؤلاء تستشفع بهم علي ؟ هي لك . قال : لا أريد ذلك . قال فأعطى بها لعليك هاتين أو ثلثيها ، قال : لا أريد . قال فهى عليك إلى يوم القيامة ؟ قال : لا . قال : لحبك . قال : أعطيك بها أرضاً . فقال نعم . فأعطاه . قال فرغب معاوية فيها فاشتراها منه بأكثر من ذلك . **قوله** (وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة ألف فباعها عبد الله) أى ابن الزبير (بألف ألف وستائة ألف) كأنه قسمها ستة عشر سهماً لأنه قال بعد ذلك لمعاوية لها قومت كل سهم بمائة ألف . **قوله** (فأتاه عبد الله بن جعفر) أى ابن أبي طالب . **قوله** (وقال عبد الله) أى ابن الزبير . **قوله** (فباع منها) أى من الغابة والدور لا من الغابة وحدها لأنه تقدم أن الدين ألف ألف ومائتا ألف وأنه باع الغابة بألف ألف وستائة ألف ، وقد جاء من وجه آخر أنه باع نصيب الزبير من الغابة لعبد الله بن جعفر في دينه ، فذكر الزبير بن بكار في ترجمة حكيم ابن حزام عن عمه مصعب بن عبد الله^(١) بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال : سمعت أبا يعقوب يقول : قال عبد الله بن الزبير قتل أبى وترك ديناً كثيراً ، فأنتيت حكيم بن حزام استعين برأيه واستشير فذكر نصة وفيها : فقال ابن أخى ذكرت دين أبىك فإن كان ترك مائة ألف فنصفها على ، قلت أكثر من ذلك ، إلى أن قال : لله أنت أكرم ترك أبوك ؟ قال فذكرت له أنه ترك ألفى ألف قال : ما أريد أبوك إلا أن يدعنا عالة . قلت فانه ترك وفاء وإنما جئت استشيرك فيها بسيجارة ألف لعبد الله بن جعفر وله شرك في الغابة ، فقال : اذهب فقاومه فإن سألك البيع قبل القسمة فلا تبعه ثم اعرض عليه فإن رغب فبعه ، قال فحُثت لجل أمر القسمة إلى فقسمتها وقلت : اشتر منى إن شئت ، فقال : قد كان لي دين وقد أخذتها منك به ، قال قلت : هي لك ، فبعث معاوية فاشتراها كلها منه بألفى ألف . ويمكن الجمع باطلاق الكل على المظن ، فقد تقدم أنه كان يبيع منها بغير بيع أربعة أسهم ونصف بأربعمائة ألف وخمسين ألفاً فيكون الحاصل من ثمنها اذ ذاك ألف ألف ومائة ألف وخمسين ألفاً خاصة فيبقى من الدين ألف ألف وخمسون ألفاً : وكأنه باع بها شيئاً من الدور ، وقد وقع عند أبى نعمان في « المستخرج » من طريق على بن مسهر عن هشام

(١) في هامش طبعة بولاق : كننا في نسخة ، وفي أخرى زيادة « ابن مصعب » ،

ابن عروة قال « توفي الزبير وترك عليه من الدين ألف فضمنها عبد الله بن الزبير فأداها ، ولم تقع في التركة داره التي بمكة ولا التي بالكوفة ولا التي بمصر ، هكذا أوردته مختصرا ، فأفاد أنه كان له دار بمكة ولم يقع ذكرها في الحديث الطويل ويستفاد منه ما أولته ، لأنه تقدم أنه كان له إحدى عشرة دارا بالمدينة وداران بالبصرة غير ما ذكر وروى أبو العباس السراج في تاريخه وحدثنا أحمد بن أبي السيف حدثنا أبو أسامة بسنده المذكور قال : لما قدم - يعني عبد الله بن الزبير - مكة فاستقر عنده أي ثبت قتل الزبير نظر فيما عليه من الدين فجاءه عبد الله بن جعفر فقال : أنه كان لي على أخى شيء ولا أحسبه ترك به وفاء أفتحب أن أجعله في حل ؟ فقال له ابن الزبير : وكم هو ؟ قال : أربعائة ألف قال : فإنه ترك بها وفاء بحمد الله ، **قوله** (تقدم على معاوية) أي في خلافته ، وهذا فيه نظر لأنه ذكر أنه آخر القصة أربع سنين استبراء للدين كما سيأتي فيكون آخر الأربع سنة أربعين وذلك قبل أن يجتمع الناس على معاوية ، فلعل هذا القدر من الغاية كان ابن الزبير أخذه من حصته أو من نصيب أولاده ، ويؤيده أن في سياق القصة ما يؤخذ منه أن هذا القدر دار بينهم بعد وفاء الدين ، ولا يمتعه قوله بعد ذلك « فلما فرغ عبد الله من قضاء الدين ، لأنه يحمل على أن قصة وفادته على معاوية كانت بعد وفاء الدين ، وما اتصل به من تأخر القصة بين الورثة لاستبراء بقية من له دين ، ثم وفد بعد ذلك ، وهذا يدفع الاشكال المتقدم وتكون وفادته على معاوية في خلافته جزما والله أعلم **قوله** (وقال ابن زعمة) هو عبد الله (قد أخذت سهما مائة ألف) هو بنصب مائة على نزع الخافض . **قوله** (فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية) أي بعد ذلك (ستائة ألف) أي فربح مائتي ألف . **قوله** (وكان للزبير أربع نسوة) أي مات عنهن ، وهن أم خالد والرباب وزينب المذكورات قبل ، وعاتكة بنت زيد أخت سعيد بن زيد أحد العشرة ، وأما أسماء وأم كلثوم فكان طلقهما ، وقيل أعاد أسماء وطلق عاتكة فقتل وهي في عدتها منه فصولحت كما سيأتي . **قوله** (ووقع الثلث) أي الموصى به . **قوله** (فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف) هذا يقتضي أن الثمن كان أربعة آلاف ومائتا ألف . **قوله** (لجميع ماله خسون ألف ألف ومائتا ألف) في رواية أبي نعيم من طريق أبي مسعود الراوى عن أبي أسامة أن ميراث الزبير قسم على خمسين ألف ألف ومائتي ألف ونيف ، زاد على رواية إسحق ونيف ، وفيه نظر لأنه إذا كان لكل زوجة ألف ألف ومائتا ألف فنصيب الأربع أربعة آلاف ألف ومائتا ألف وهذا هو الثمن ، ويرتفع من ضربه في ثمانية ثمانية وثلاثون ألف ألف وأربعمائة ألف وهذا القدر هو الثلثان ، فإذا ضم اليه الثلث الموصى به وهو قدر نصف الثلثين وجملته تسعة عشر ألف ألف ومائتا ألف كان جملة ماله على هذا سبعة وخمسين ألف ألف وستائة ألف . وقد نبه على ذلك قديما ابن بطال ولم يجب عنه ، لكنه وهم فقال : وتسائة ألف . وتعمقه ابن المنير فقال : الصواب وستائة ألف ، وهو كما قال ابن التين : نقص عن التحرير سبعة آلاف ألف وأربعمائة ألف يعني خارجا عن قدر الدين ، وهو كما قال ، وهذا تفاوت شديد في الحساب . وقد ساق البلاذري في تاريخه هذا الحديث عن الحسين بن علي بن الأسود عن أبي أسامة بسنده فقال فيه « وكان للزبير أربع نسوة فأصاب كل امرأة من ثمن عقاراته ألف ألف ومائة ألف ، وكان الثمن أربعة آلاف ألف وأربعمائة ألف ، وكان ثلثا المال الذي اقتسمه الورثة خمسة وثلاثين ألف ألف ومائتي ألف ، وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي أسامة ، فعلى هذا إذا انضم إليه نصفه وهو سبعة عشر ألف ألف وستائة ألف كان جميع المال اثنين وخمسين ألف ألف ومائتا ألف فيزيد عما وقع في الحديث ألفي ألف وستائة ألف وهو أقرب من الأول

قليل المراد أن القدر المذكور وهو أن لكل زوجة ألف ألف ومائة ألف كان لو قسم المال كله بغير وفاء الدين ولكن خرج الدين من حصة كل أحد منهم فيكون الذي يورث ماعدا ذلك ، وبهذا التقريب يخف الوهم في الحساب ويبقى التفاوت أربعمئة ألف فقط . لكن روى ابن سعد بسند آخر ضعيف عن هشام بن عروة عن أبيه أن تركه الزبير بلغت أحدا أو اثنين وخمسين ألف ألف وهذا أقرب من الاول ، لكنه أيضا لا تحرير فيه ، وكأن القوم أنوا من عدم إلقاء البال لتحرير الحساب ، إذ الغرض فيه ذكر الكثرة التي نشأت عن البركة في تركه الزبير إذ خلف ديناً كثيراً ولم يخلف إلا العقار المذكور ، ومع ذلك فيورك فيه حتى تحصل منه هذا المال العظيم . وقد جرت للعرب عادة بالغاء السكسور تارة وجبرها أخرى فهذا من ذلك ، وقد وقع الغاء السكسور في هذه الفصحة في عدة روايات بصفات مختلفة ، ففي رواية علي بن مسهر عن هشام عند أبي نعم : بلغ ثمن نساء الزبير ألف ألف ، وترك عليه من الدين ألفي ألف ، وفي رواية هشام بن علي عن هشام عند يعقوب بن سفيان : إن الزبير قال لابنه : انظر ديني وهو ألف ألف ومائتا ألف ، وفي رواية أبي معاوية عن هشام أن قيمة ما تركه الزبير كان خمسين ألف ألف وفي رواية السراج أن جملة ما حصل من عقاره ثيف وأربعمائة ألف ألف ، وعند ابن سعد من حديث ابن عيينة أن ميراثه قسم على أربعين ألف ألف ، وهكذا أخرجه الحميدي في النوادر عن سفيان عن هشام بن عروة ، وفي المجالسة للدينوري من طريق محمد بن عبيد عن أبي أسامة أن الزبير ترك من العروض قيمة خمسين ألف ألف ، والذي يظهر أن الرواة لم يقصدوا إلى التحرير البالغ في ذلك كما تقدم ، وقد حكى عياض عن ابن سعد ما تقدم ثم قال : فعلى هذا يصح قوله إن جميع المال خمسون ألف ألف ويبقى الوهم في قوله ومائتا ألف ، قال فان الصواب أن يقول مائة ألف واحدة ، قال وعلى هذا فقد وقع في الأصل الوهم في لفظ مائتا ألف حيث وقع في نصيب الزوجات ، وفي الجملة فانما الصواب مائة ألف واحدة حيث وقع في الموضعين . قلت : وهو غلط فاحش يتعجب من وقوع مثله فيه مع تيقظه للوهم الذي في الأصل وتفرغ باله للجمع والقسمة ، وذلك أن نصيب كل زوجة إذا كان ألف ألف ومائة ألف لا يصح معه أن يكون جميع المال خمسين ألف ألف ومائة ألف ، بل إنما يصح أن يكون جميع المال خمسين ألف ألف ومائة ألف إذا كان نصيب كل زوجة ألف ألف وثلاثة وأربعين ألفا وسبعمائة وخمسين على التحرير ، وقرأت بخط القطب الحلبي عن الديلمي أن الوهم إنما وقع في رواية أبي أسامة عند البخاري في قوله في نصيب كل زوجة إنه ألف ألف ومائتا ألف وأن الصواب أنه ألف ألف سواء بغير كسر ، وإذا اختص الوهم بهذه اللفظة وحدها خرج بقية ما فيه على الصحة لأنه يقتضى أن يكون الثمن أربعة آلاف ألف فيكون ثمننا من أصل اثنين وثلاثين ، وإذا انضم اليه الثلث صار ثمانية وأربعين ، وإذا انضم اليها الدين صار الجميع خمسين ألف ألف ومائتا ألف ، فقل بعض روايته لما وقع له ذكر مائتا ألف عند الجملة ذكرها عند نصيب كل زوجة سهوا ، وهذا توجيه حسن ، ويؤيده ما روى أبو نعيم في المعرفة ، من طريق أبي معشر عن هشام عن أبيه قال : ورثت كل امرأة للزبير ربع الثمن ألف ألف درهم ، وقد وجهه الديلمي أيضا بأحسن منه فقال ما حاصله : أن قوله لجميع مال الزبير خمسون ألف ألف ومائتا ألف صحيح والراد به قيمة ما خلفه عند موته ، وأن الزائد على ذلك وهو تسعة آلاف ألف وستمائة ألف بمقتضى ما يحصل من ضرب ألف ألف ومائتا ألف وهو ربع الثمن في ثمانية مع ضم الثلث كما تقدم ثم قدر الدين حتى يرتفع من الجميع تسعة وخمسون ألف ألف ومائتا ألف حصل هذا الزائد من تمام العقار والأراضي في

المدة التي أخرج فيها عبد الله بن الزبير قسم التركة استبراء للدين كما تقدم ، وهذا التوجيه في غاية الحسن لعدم تكلفه وتيقية الرواية الصحيحة على وجهها ، وقد تلقاه السكرماني فذكره ملخصا ولم ينسب لقائله ولعله من نوادر الخواطر والله أعلم . وأما ما ذكره الزبير بن بكار في النسب في ترجمة عائكة وأخرجه الحاكم في المستدرک ، أن عبد الله بن الزبير صالح عائكة بنت زيد عن نصيبها من الثمن على ثمانين ألفا فقد استشكله الدمياطي وقال : بينه وبين ما في الصحيح بون بعيد ، والعجب من الزبير كيف ما قصدى لتحرير ذلك . قلت : ويمكن الجمع بأن يكون القدر الذي صولحت به قدر ثلثي العشر من استحقاقها وكان ذلك برضاها ، ورد عبد الله بن الزبير ببقية استحقاقها على من صالحها له ، ولا ينافي ذلك أصل الجملة ، وأما ما أخرجه الواقدي عن أبي بكر بن أبي سبرة عن هشام بن عروة عن أبيه قال : قيمة مترك الزبير أحد وخمسون ألف ألف فلا يمارض ما تقدم لعدم تحريره ، وقال ابن عيينة قسم مال الزبير على أربعين ألف ألف أخرجه ابن سعد ، وهو محمول على إلغاء الكسر . وفي هذا الحديث من الفوائد نذب الوصية عند حضور أمر يخشى منه الفوت ، وأن الوصي تأخير قسمة الميراث حتى توفي ديون الميت وتنفذ وصاياهم أن كان له ثلث ، وأن له أن يستبرئ أمر الديون وأصحابها قبل القسمة ، وأن يؤخرها بحسب ما يؤدي إليه اجتهاده ، ولا يخفى أن ذلك يتوقف على إجازة الورثة وإلا فن طلب القسمة بعد وفاة الدين الذي وقع العلم به وصم عليها أوجب إليها ولم يتربص به انتظار شيء متوهم ، فإذا ثبت بعد ذلك شيء استعبد منه ، وبهذا يتبين ضعف من استدلل بهذه القصة لما لك حيث قال : أن أجل المفقود أربع سنين ، والذي يظهر أن ابن الزبير إنما اختار التأخير أربع سنين لأن المدن الواسعة التي بؤق الحجاز من جهتها إذ ذاك كانت أربعاء : اليمن والعراق والشام ومصر ، فبني على أن كل قطر لا يتأخر أهله في الغالب عن الحج أكثر من ثلاثة أعوام فيحسن استيعابهم في مدة الأربع ، ومنهم في طول المدة يبلغ الخبر من وراهم من الأقطار . وقيل لأن الأربع هي الغاية في الأحاد بحسب ما يمكن أن يترك منه العشرات لأن فيها واحدا واثنين وثلاثة وأربعة وبمجموع ذلك عشرة ، واختار الموسم لأنه يجمع الناس من الأفاق ، وفيه جواز التربص بوفاء الدين إذا لم تكن التركة نقدا ولم يختار صاحب الدين إلا النقد ، وفيه جواز الوصية للأحفاد إذا كان من يجههم من الآباء موجودا ، وفيه أن الاستدانة لانكراه لمن كان قادرا على الوفاء ، وفيه جواز شراء الوارث من التركة ، وأن الهبة لا تملك إلا بالقبض ، وأن ذلك لا يخرج المال عن ملك الأول لأن ابن جعفر عرض على ابن الزبير أن يحلهم من دينه الذي كان على الزبير فامتنع ابن الزبير . وفيه بيان جود ابن جعفر لسماحته بهذا المال العظيم ، وأن من عرض على شخص أن يهبه شيئا فامتنع أن الواهب لا يبد راجعا في هبته ، وأما امتناع ابن الزبير فهو محمول على أن بقية الورثة وافقوه على ذلك وعلم أن غير البالغين ينفقون له ذلك إذا بلغوا ، وأجاب ابن بطال بأن هذا ليس من الأمر المحكوم به عند التشاح ، وإنما يؤمر به في شرف النفوس ومحاسن الأخلاق اهـ . والذي يظهر أن ابن الزبير تحمل بالدين كله على ذمته والزم وفاءه ورضى بالباقون بذلك كما تقدمت الإشارة إليه قريبا ، لأنهم لو لم يرضوا لم يفهم ترك بعض أصحاب الدين دينه لنقص الموجود في تلك الحالة عن الوفاء لظهور قلته وعظم كثرة الدين ، وفيه مبالغة الزبير في الاحسان لاصدقائه لأنه وصى أن يحفظ لهم ودائعهم في غيبتهم ، ويقوم بوصاياهم على أولادهم بعد موتهم ، ولم يكتف بذلك حتى احتاط لأموالهم ودعة أو وصية بأن كان يتوصل إلى تصييرها في ذمته مع عدم احتياجها إليها غالبا ، وإنما ينقلها من اليد للذمة

مبالغة في حفظها لهم . وفي قول ابن بطال المتقدم كان يفعل ذلك ليطيب له ريح ذلك المال ، نظرا لانه يتوقف على ثبوت أنه كان يتصرف فيه بالتجارة وأن كثرة ماله إنما زادت بالتجارة ، والذي يظهر خلاف ذلك ، لأنه لو كان كذلك لكان الذي خلفه حال موته بنى بالدين ويزيد عليه ، والواقع أنه كان دون الدينون بكثير إلا أن الله تعالى بارك فيه بأن أتى في قلب من أراد شراء العقار الذي خلفه الرغبة في شرائه حتى زاد على قيمته أضعاضا مضاعفا ، ثم سرت تلك البركة إلى عبد الله بن جعفر لما ظهر منه في هذه القصة من مكارم الأخلاق حتى ربح في نصيبه من الأرض ما أربحه معاوية . وفيه أن لأكراهة في الاستكثار من الزوجات والخدم . وقال ابن الجوزي : فيه رد على من كره جمع الأموال الكثيرة من جملة المزهدين ، وتعب بأن هذا الكلام لا يناسب مقامه من حيث كونه لهجا بالعظ ، فإن من شأن الرأعظ التحريض على الزهد في الدنيا والتقليل منها ، وكون مثل هذا لا يكره للزبير وأنظاره لا يطرد . وفيه بركة العقار والأرض لما فيه من النفع العاجل والآجل بغير كثير تعب ولا دخول في مكروه كاللفو الواقع في البيع والشراء . وفيه إطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد ، والاستفهام لمن لم يقين له ، لأن الزبير نال لانه استمن عليه مولاي ، والمولى لفظ مشترك لجوز ابن الزبير أن يكون أراد بعض عتقائه مثلا فاستقهمه عرف حينئذ مراده ، وفيه منزلة الزبير عند نفسه ، وأنه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والإقبال عليه . الرضا بحكمه والاستعانة به ، ودل ذلك على أنه كان في نفسه محقا مصيبا في القتال ولذلك قال : ان أكبر همه دينه ، ولو كان يعتقد أنه غير مصيب أو أنه أحم بأجهاده ذلك لكان اهتمامه بما هو فيه من أمر القتال أشد ، ويحتمل أن يكون اعتمد على أن المجتهد يؤجر على اجتهاده ولو أخطأ . وفيه شدة أمر الدين ، لأن مثل الزبير مع ماسبق له من السوابق وثبت له من المناقب رهب من وجوه مطالبة من له في جهته حق بعد الموت . وفيه استعمال التجوز في كثير من الكلام كما تقدم ، وقد وقع ذلك أيضا في قوله : أربع سنين في المواسم ، لأنه ان عدم موسم سنة ست وثلاثين فلم يؤخر ذلك إلا ثلاث سنين ونصف ، وان لم يعده فقد أخرج ذلك أربع سنين ونصف ، ففيه إلقاء الكسر أو جبره . وفيه قوة نفس عبد الله بن الزبير لعدم قبوله ما سأله حكيم بن حزام من المعاونة ، وما سأله عبد الله بن جعفر من المحالة

١٤ - باب إذا بعث الإمام رسولا في حاجة ، أو أمره بالمقام ، هل يُسمُّه له ؟

٣١٣٠ - **عز** حاشا موسى حدثنا أبو عوانة حدثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر رضي الله عنهما قال

« إنما تقيَّب عثمان عن بدر فانه كان تحتته بنت رسول الله ﷺ ، وكانت مريضة ، فقال له النبي ﷺ : إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسمَّه »

[الحديث ٣١٣٠ - أخرجه في : ٣٦٩٨ ، ٣٧٠٤ ، ٤٠٦٦ ، ٤٠١٣ ، ٤٠١٤ ، ٤٦٠٠ ، ٤٦٥١ ، ٧٠٩٥]

قوله (باب إذا بعث الإمام رسولا في حاجة ، أو أمره بالمقام) أي يبلده (هل يسمُّه له) أي مع الغائبين أم لا ؟ **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل ، وقوله عثمان بن موهب بوزن جعفر ، قال أبو علي الجبائي : وقع في نسخة أبي محمد عن أبي أحمد - يعنى الأصميلي - عن الجرجاني عمرو بن عبد الله وهو غلط . وذكر الحديث عن ابن عمر مختصرا في قصة تخلف عثمان عن بدر ، وسيأتى مطولا بهذا الاسناد على الصواب في مناقب عثمان ، وقد تقدم بيان

الاختلاف في هذه المسألة في باب الغنيمة لمن شهد الواقعة ،

١٥ - **باب :** ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين ما سأل هوازن النبي ﷺ - برضاءه فيهم - فتخلل من المسلمين ، وما كان النبي ﷺ يريد الناس أن يعطيهم من ثلثي والأقال من الخمس ، وما أعطى الأنصار ، وما أعطى جابر بن عبد الله من ثمر خيبر

٣١٣٢ ، ٣١٣١ - **حدثنا** سعيد بن عفير قال : حدثني أبي قال حدثني عقیل بن ابن شهاب قال : وزعم عروة أن مروان بن الحكم والي الشام أخبره أن رسول الله ﷺ قال حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسأله أن يرده إليهم أموالهم وسببهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : أحب الحديث إلى أصدقاه ، فاختراروا إحدى الطائفتين : إما السبي وإما المال ، وقد كنت استأثرت بهم - وقد كان رسول الله ﷺ انتظرهم بضع عشرة ليلة حين فصل من الطائف - فلما تبين لهم أن رسول الله ﷺ غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا : فإنا نختار سببنا ، فقام رسول الله ﷺ في المسلمين فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد فإن إخوانكم هؤلاء قد جاءونا ثابين ، وإني قد رأيت أن أرد إليهم سببهم ، من أحب أن يطيب فليقبل ، ومن أحب منكم أن يكون على خطوه حتى نعطيه إياه من أول ما بيني وبين الله عابنا فليقبل . فقال الناس قد طابنا ذلك يا رسول الله لهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : إنا لا ندرى من أذن منكم في ذلك ممن لم يذن ، فارجموا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم ، فراجع الناس . فسلكم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فاخبروه أنهم قد طيبوا فاذنوا . فهذا الذي بلغنا عن سببي هوازن .

٣١٣٣ - **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا أيوب عن أبي قلابة . قال حدثني القاسم ابن عاصم الكلبي - وأنا لحديث القاسم أحفظ - عن زهيد قال : كنا عند أبي موسى ، فأتى ذكر دجاجه وعنده رجل من بني تميم . الله أحر كانه من الموالي ، فدعاه للطعام فقال : إني رأيته يأكل شيئا فقدرته فخلقت أن لا آكل . فقال : هلم لأحدنكم عن ذلك : إني أنيت رسول الله ﷺ في نفر من الأشعرين تستحلهم ، فقال : والله لأحلكم ، وما عدى ما أحلكم . وأتى رسول الله ﷺ بنهب إبل فسأل عنها فقال : أين نفر الأشعرين ؟ فأمر لنا بخمس ذود غر لدرى ، فلما انطلقنا قلنا : ما صنعتنا ؟ لا يبارك لنا . فرجعنا إليه قلنا : إنا سألناك أن تحمينا ، فخلقت أن لا نحمينا ، أفتسبت ؟ قال : استأنا حلتكم ، ولكن الله حلكم ، وإني

والله إن شاء الله لا أحاب على يميني فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خيرٌ ومعدلتها »

[الحديث ٣١٣٣ - أطرافه في : ٤٣٨٥ ، ٤٤١٥ ، ٥٥١٧ ، ٥٥١٨ ، ٦٦٦٣ ، ٦٦٤٩ ، ٦٦٧٨ ، ٦٦٨٠ ، ٦٧١٨ ، ٦٧١٩ ، ٦٧٢١ ، ٧٥٥٥]

٣١٣٤ - **حدثنا** عبدُ الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ بث مرة فيها عبدُ الله بن عمرَ قبلَ نجيده ففقدوا إبلاً كثيرة ، فكَات سُمائمهم اثني عشرَ بغيراً أو أحدَ عشرَ بغيراً ، ونُفِلوا بغيراً بغيراً »
[الحديث ٣١٣٤ - طرفه في : ٤٣٣٨]

٣١٣٥ - **حدثنا** يحيى بن بُكَيْرٍ أخبرنا الليثُ عن عُقَيْلٍ عن ابنِ شهابٍ عن سالمٍ عن ابنِ عمرَ رضي الله عنهما « أن رسولَ الله ﷺ كان يُنفِلُ بعضَ من يبعثُ من السرايا لأنفسِهِم خاصةً سيوى قسمَ عامةِ الجيشِ »

٣١٣٦ - **حدثنا** محمد بنُ القلاء حدثنا أبو أسامة حدثنا يزيدُ بنُ عبدِ الله عن أبي بُردةٍ عن أبي موسى رضي الله عنه قال « بَلَّغْنَا نَحْرَجَ النَّبِيَّ ﷺ وَنَحْنُ بِالْمِنِ ، فَخَرَجْنَا مُهَاجِرِينَ إِلَيْهِ - أَنَا وَأَخَوَانِي أَنَا أَصْغَرُهم - أَحَدُهُمَا أَبُو بُرْدَةَ وَالْآخَرُ أَبُو رُمَ - إِمَّا قَالَ فِي بَضْعٍ وَإِمَّا قَالَ فِي ثَلَاثَةِ وَخَمْسِينَ وَأَثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِي ، فَكَرَبْنَا سَفِينَةً ، فَالْتَقَيْنَا سَفِينَتَنَا إِلَى الذَّجَائِي بِالْبَحْشَةِ ، وَوَاتَيْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَصْحَابَهُ عِنْدَهُ ، فَقَالَ جَعْفَرٌ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَنَا هَاهُنَا ، وَأَمَرَنَا بِالْإِقَامَةِ ، فَأَقِيمُوا مَعَنَا . فَأَقْنَا مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا جَمِيعًا ، فَوَافَقَنَا النَّبِيُّ ﷺ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ ، فَأَسْهَمَ لَنَا - أَوْ قَالَ : فَأَعْطَانَا - مِنْهَا ، وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ غَابٍ عَنْ فَتْحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا ، إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ ، إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا مَعَ جَعْفَرَ وَأَصْحَابِهِ ، قَسَمَ لَهُمْ مَعَهُمْ »
[الحديث ٣١٣٦ - أطرافه في : ٣٨٧٦ ، ٤٢٣٠ ، ٤٢٣٣]

٣١٣٧ - **حدثنا** عليُّ بنُ حذَفَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ لَقَدْ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا . فَلَمْ يَجِبْ حَتَّى قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ . فَلَمَّا جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ مُنَادِيًا فَنَادَى : مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دِينَ أَوْ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنَا فَأَنْتَيْتُهُ فَقُلْتُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا . فَخَفْنَا لِي ثَلَاثًا . وَجَعَلَ سُعْيَانُ يَحْمُو بِكَفَيْهِ جَمِيعًا ، ثُمَّ قَالَ لَنَا : هَكَذَا قَالَ لَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ . وَقَالَ مَرَّةً ثَانِيَةً أَمَا بَكْرٍ فَسَأَلْتُ فَلَمْ يُعْطِنِي ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَلَمْ يُعْطِنِي ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ ثَالِثَةً فَقُلْتُ : سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ثُمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ، فَأَنَا أَنْ تَعْطِيَنِي وَإِنِّي أَنْ تَعْطَلَ عَنِّي . قَالَ : قُلْتُ

تَبَخَّلُ عَلَىَّ ، مَأْمَنَتِكَ مِنْ مَرَّةٍ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَكَ ۖ قَالَ سَفِيَانُ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرٍ نَحْنُ عَلَى حَتْمَةٍ وَقَالَ : عُدَّهَا ، فَوَجَدْتُهَا تَحْتِهَا ثَلَاثَةً فَقَالَ : خُذْ مِثْلَهَا مَرَّتَيْنِ ۖ وَقَالَ - يَعْنِي ابْنَ الْمَكْدَرِ - : وَأَيُّ دَاهٍ أَذْوَأُ مِنَ الْبُخْلِ

٣١٣٨ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَيْسِمْ غَنِيمَةً بِالْجَمْرَانَةِ إِذْ قَالَ لَهُ رَجُلٌ : اْعْدِلْ . قَالَ : لَقَدْ شَقِيتُ إِنْ لَمْ اْعْدِلْ »

قوله (باب) بالتنون (ومن الدليل) هو عطف على الترجمة التي قبل ثمانية أبواب حيث قال (الدليل على أن الخس لنواب رسول الله ﷺ ، وقال هنا (لنواب المسلمين) ، وقال بعد باب (ومن الدليل على أن الخس للامام ، والجمع بين هذه التراجم أن الخس لنواب المسلمين وإلى النبي ﷺ مع تولى قسمته أن يأخذ منه ما يحتاج إليه بقدر كفايته ، والحكم بعده كذلك يتولى الامام ما كان يتولاه ، هذا يحصل ما ترجم به المصنف ، وقد تقدم توجيهه وتبيين الاختلاف فيه ، وجوز الكرماني أن تكون كل ترجمة على وفق مذهب من المذاهب ، وفيه بعد ، لأن أحدا لم يقل أن الخس للمسلمين دون النبي ﷺ ودون الامام ولا للنبي ﷺ دون المسلمين وكذا للامام ، فالتوجيه الاول هو اللائق ، وقد أشار الكرماني أيضا إلى طريق الجمع بينهما فقال : لاتفوت من حيث المعنى إذ نواب رسول الله ﷺ نواب المسلمين والتصرف فيه له وللامام بعده . قلت : والاولى أن يقال : ظاهر لفظ التراجم التخالف ، ويرتفع بالنظر في المعنى إلى التوافق ، وحاصل مذاهب العلماء أكثر من ثلاثة : أحدها قول أئمة المخالفة الخس يؤخذ من سهم الله ثم يقسم الباقي خمسة كما في الآية . الثاني : عن ابن عباس خمس الخس لله ولرسول الله ﷺ وأربعة للذكورين ، وكان النبي ﷺ يرد سهم الله ورسوله لذوي القربى ولا يأخذ لنفسه شيئا . الثالث قول زين العابدين : الخس كله لذوي القربى ، والمراد باليتامى يتامى ذوى القربى وكذلك المساكين وابن السبيل ، أخرجه ابن جرير عنه ، لكن السند إليه واه . الرابع هو للنبي ﷺ الخمسة لخاصته وباقيه لتصرفه . الخامس هو للامام ويتصرف فيه بالمصلحة كما يتصرف في النية . السادس برصد لمصالح المسلمين . السابع يكون بعد النبي ﷺ لذوى القربى ومن ذكر بعدهم في الآية . **قوله** (ما سأل هوازن النبي ﷺ برضاعه فيهم فتحلل من المسلمين) هوازن فاعل والمراد القبيلة وأطلتها على بعضهم مجازا ، والنبي بالنصب على المفعولية ، وقوله (برضاعه ، أى بسبب رضاعه ، لأن حليمة السعدية مرضعته كانت منهم ، وقد ذكر قصة سؤال هوازن من طريق المسور بن مخزوم ومروان موصولة ، ولكن ليس فيها تعرض لذكر الرضاع ، وإنما وقع ذلك فيما أخرجه ابن إسحق في المغازي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فذكر القصة مطولة وفيها شعر زهير بن صرد حيث قال فيه :

امتن على نسوة قد كنت ترضعها إذ فوقك يملؤه من محضها الدرر

وسياق بيان ما في سياقه من فائدة زائدة عند الكلام على حديث المسور في المغازي إن شاء الله تعالى . وتقدم شرح بعض ألقاظه في أواخر العتق . **قوله** (وما كان النبي ﷺ يعد الناس أن يعطيهم من النية والانتقال من الخس

وما أعطى الانصار وما أعطى جابر بن عبد الله من تمر خيبر (أما حديث الوعد من النبي فيظهر من سياق حديث جابر ، وأما حديث الانفال من الخس فذكر في الباب من حديث ابن عمر ، وأما حديث إعطاء الانصار فتقدم من حديث أنس قريبا ، وأما حديث إعطاء جابر من تمر خيبر فهو في حديث أخرجه أبو داود ، وظهر من سياقه أن حديث جابر الذي ترجم به المصنف للباب طرف منه . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الاول حديث المسور وقد نهت عليه وتقدم بعضه بهذا الاسناد بعينه في الوكالة . الثاني حديث أبي موسى الأشعري ، **قوله** (قال وحدثنني القاسم بن عاصم الكلبى) بموحدة مصغر ، والقائل ذلك هو أيوب ، بين ذلك عبد الوهاب الثقفى عن أيوب كما سيأتى في الأيمان والنذور . **قوله** (فأتى ذكر دجاجة) كذا لاى ذكر دقأتى ، بصيغة الفعل الماضى من الإتيان و ذكر ، بكسر الهمزة على البناء لما لم يسم فاعله و ذكر ، بفتححتين و دجاجة ، بالنصب والتنوين على المفعولية ، كأن الراوى لم يستغنى عن اللفظ كله وحفظ منه لفظ دجاجة ، قال عياض : وهذا أشبه لقوله في الطريق الأخرى و فأتى بلحم دجاج ، ولقوله في حديث الباب و قدعاه للطعام ، أى الذى في الدجاجة ، وسيأتى في النذور بلفظ و فأتى بطعام فيه دجاج ، وهو المراد . **قوله** (وعنده رجل من بنى تيم الله) هو نسبة إلى بطن من بنى بكر بن عبد مناة وسيأتى الكلام على شرحه مستوفى في الأيمان والنذور ، وأبين هناك ما فىل فى اسمه ومناسبته للترجمة من جهة أنهم سألوه فلم يجد ما يحملهم عليه ، ثم حضر شيء من الغنائم لحملهم منها ، وهو محمول على أنه حملهم على ما يختص بالخس ، ولذا كان له التصرف بالتجنيز من غير تعليق فكذله التصرف بتجنيز ماعلق . الثالث حديث ابن عمر ، **قوله** (بمس سرية) ذكرهما المصنف فى المغازى بعد غزوة الطائف ، وسيأتى بيان ذلك فى مكانه . **قوله** (قبل نجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهتها . **قوله** (فغنموا إبلا كثيرة) فى رواية عند مسلم و فاصبنا إبلا وغنما . **قوله** (فكانت سهانهم) أى أنصبأؤهم ، والمراد أنه بلغ نصيب كل واحد منهم هذا القدر ، وتوهم بعضهم أن ذلك جميع الأنصباء قال التورى وهو غلط . **قوله** (اثنى عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا ، ونفلوا بعيرا بعيرا) هكذا رواه مالك بالشك والاختصار وإهام الذى نفلمهم ، وقد وقع بيان ذلك فى رواية ابن اسحق عن نافع عند أبى داود ولفظه و غرجهت فيها فأصبنا نعما كثيرا وأعطانا أميرنا بعيرا بعيرا لكل إنسان ، ثم قدمنا على النبي ﷺ فقسم بيننا غنيمتنا فأصاب كل رجل منا اثنا عشر بعيرا بعد الخس . وأخرجه أبو داود أيضا من طريق شعيب بن أبى حمزة عن نافع ولفظه و بعشنا رسول الله ﷺ فى جيش قبل نجد و أتبعنا سرية من الجيش ، وكان سهمان الجيش اثنى عشر بعيرا بعيرا اثنى عشر بعيرا ، ونفل أهل السرية بعيرا بعيرا ، فكانت سهمانهم ثلاثة عشر بعيرا ثلاثة عشر بعيرا . وأخرجه ابن المطأ على روايته بالشك ، إلا الوليد بن مسلم فإنه رواه عن شعيب ومالك جميعا فلم يشك ، وكأنه حمل رواية مالك على رواية شعيب . قلت : وكذا أخرجه أبو داود عن القسنى عن مالك والليث بغير شك ، فكأنه أيضا حمل رواية مالك على رواية الليث . قال ابن عبد البر : وقال سائر أصحاب نافع و اثنى عشر بعيرا ، بغير شك لم يقع الشك فيه إلا من مالك . **قوله** (ونفلوا بعيرا بعيرا) بلفظ الفعل الماضى من غير مسمى ، والنفل زيادة بزيادة الغازى على نصيبه من الغنمية ، ومنه نفل العمالة وهو ماعدا الفرض . واختلاف الرواة فى القسم والتفصيل هل

كانا جميعا من أمير ذلك الجيش أو من النبي ﷺ أو أحدهما من أحدهما ، فرواية ابن إسحق صريحة أن التنفيل كان من الأمير والقسم من النبي ﷺ ، وظاهر رواية الليث عن نافع عند مسلم أن ذلك صدر من أمير الجيش ، وأن النبي ﷺ كان مقررا لذلك وبجيزا له لأنه قال فيه : ولم يغيره النبي ﷺ ، وفي رواية عبد الله بن عمر عنده أيضا : وفلانا رسول الله ﷺ بعيرا بهيرا ، وهذا يمكن أن يحصل على التقرير فتجتمع الروايتان . قال النووي : معناه أن أمير السرية نفلمهم فاجازه النبي ﷺ لجازت نسبته لكل منهما . وفي الحديث أن الجيش إذا انفرد منه قطعة فغنموا شيئا كانت الغنيمة للجميع ، قال ابن عبد البر : لا يختلف الفقهاء في ذلك ، أي إذا خرج الجيش جميعه ثم انفردت منه قطعة انتهى . وليس المراد الجيش القاعد في بلاد الإسلام فإنه لا يشارك الجيش الخارج إلى بلاد العدو ، بل قال ابن دقيق العيد : إن الحديث يستدل به على أن المنقطع عن الجيش عن الجيش الذي فيه الإمام ينفرد بما يفتنمه ، قال : وإنما قالوا بمشاركة الجيش لهم إذا كانوا قريبا منهم يلحقهم غنمه وغنمه لو احتاجوا انتهى . وهذا القيد في مذهب مالك . وقال إبراهيم النخعي : للإمام أن ينفل السرية جميع ما غنمته دون بقية الجيش مطلقا ، وقيل أنه انفرد بذلك . وفيه مشروعية التنفيل ، ومعناه تخصيص من له أثر في الحرب بشيء من المال . لكنه خصه عمرو بن شعيب بالنبي ﷺ دون من بعده ، نعم وكره مالك أن يكون بشرط من أمير الجيش كأن يحرض على القتال وبعد بأن ينفل الربع إلى الثلث قبل القسم ، واعتل بأن القتال حينئذ يكون للدينار ، قال فلا يجوز مثل هذا انتهى . وفي هذا رد على من حكى الإجماع على مشروعيته . وقد اختلف العلماء هل هو من أصل الغنيمة أو من الخس أو من خمس الخس أو ما عدا الخس على أقوال ، والثلاثة الأول مذهب الشافعي والأصح عندهم أنها من خمس الخس ، ونقله منذر بن سعيد عن مالك وهو شاذ عندهم . قال ابن بطال : وحديث الباب يرد على هذا لأنهم نفلوا نصف السدس وهو أكثر من خمس الخس وهذا واضح ، وقد زاده ابن المنير أيضا فقال : لو فرضنا أنهم كانوا مائة لكان قد حصل لهم ألف ومائتا بعير ويكون الخس من الأصل ثلاثمائة بعير وخمسمائة ، وقد نطق الحديث بأنهم نفلوا بعيرا بعيرا فتسكون جملة ما نفلوا مائة بعير ؛ وإذا كان خمس الخس ستين لم يف كاه بعير بعير لكل من المائة ، وهكذا كيفما فرضت العدد . قال : وقد ألجأ هذا الإلزام بعضهم فادعى أن جميع ما حصل للفاطمين كان اثني عشر بعيرا ففيل له فيكون خمسمائة ثلاثة أبعرة فيلزم أن تكون السرية كلها ثلاثة رجال كذا قيل ، قال ابن المنير : وهو سهو على التفريع المذكور ، بل يلزم أن يكون أقل من رجل بناء على أن النفل من خمس الخس . وقال ابن التين : قد انفصل من قال من الشافعية بأن النفل من خمس الخس بأوجه : منها أن الغنيمة لم تكن كلها أبعرة بل كان فيها أصناف أخرى ، فيكون التنفيل وقع من بعض الأصناف دون بعض ، ثانيها أن يكون نفلمهم من سهمه من هذه الغزاة وغيرها فضم هذا إلى هذا فذلك زادت العدة ، ثالثها أن يكون نفل بعض الجيش دون بعض . قال : وظاهر السياق يرد هذه الاحتمالات . قال وقد جاء أنهم كانوا عشرة ، وأنهم غنموا مائة وخمسين بعيرا فخرج منها الخس وهو ثلاثون وقسم عليهم البقية لفصل لكل واحد اثنا عشر بعيرا ثم نفلوا بعيرا بعيرا فعلى هذا فقد نفلوا تلك الخس . قلت : إن ثبت هذا لم يكن فيه رد للاحتيال الأعير لأنه يحتمل أن يكون الذين نفلوا ستة من العشرة والله أعلم . قال الأوزاعي وأبو ثور وغيرهم : النفل من أصل الغنيمة . وقال مالك وطائفة لانفل إلا من الخس . وقال الخطابي : أكثر ما روي من الأخبار يدل على أن النفل من أصل الغنيمة . والذي

يقرب من حديث الباب أنه كان من الخمس لانه أضاف الاثنى عشر إلى سهمانهم ، فكأنه أشار إلى أن ذلك قد تقرر لهم استحقاقه من الأخماس الأربعة الموزعة عليهم فبقى للنفل من الخمس . قلت : ويؤيده ما رواه مسلم في حديث الباب من طريق الزهري قال وبلغني عن ابن عمر قال : نفل رسول الله ﷺ سرية بها قبل نجد من ليل جاءوا بها نفلا سوى نصيبهم من الغنم ، لم يبق لهم لفظه وسأله الطحاوي ويؤيده أيضا ما رواه مالك عن عبد ربه بن سعيد عن عمرو بن شعيب أن النبي ﷺ قال دأبى ما أفاء الله عليكم إلا الخمس ، وهو مردود عليكم ، وصله النسائي من وجه آخر حسن عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وأخرجه أيضا بإسناد حسن من حديث عباد بن الصامت فإنه يدل على أن مأسوى الخمس للثلاثة . وروى مالك أيضا عن أبي الزناد أنه سمع سعيد بن المسيب قال وكان الناس يعطون النفل من الخمس . قلت : وظاهره اتفاق الصحابة على ذلك . وقال ابن عبد البر : إن أراد الإمام تفضيل بعض الجيش لمعنى فيه فذلك من الخمس لا من رأس الغنيمة ، وإن انفردت قطعة فأراد أن ينفلها بما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط أن لا يزيد على الثلث انتهى . وهذا الشرط قال به الجمهور . وقال الشافعي لا يتحدد ، بل هو راجع إلى ما يراه الإمام من المصلحة ، ويدل له قوله تعالى ﴿ قل الأنفال لله والرسول ﴾ ففوض إليه أمرها ، والله أعلم . وقال الأوزاعي : لا ينفل من أول الغنيمة ، ولا ينفل ذهب ولا فضة . وغالفة الجمهور . وحديث الباب من رواية ابن إسحاق يدل لما قلناه . واستدل به على تعيين نسبة أعيان الغنيمة لأصحابها ، وفيه نظر لاحتمال أن يكون وقع ذلك اتفاقا أو بيانا للجواز . وعند المالكية فيه أقوال ثالثها التخيير ، وفيه أن أمير الجيش إذا قل مصلحة لم ينقصها الإمام . الرابع حديثه دكان ينفل بعض من يبعث من سرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش . وأخرجه مسلم وزاد في آخره : والخمس واجب في ذلك كله ، وليس فيه حجة لأن النفل من الخمس لا من غيره ، بل هو محتمل لكل من الأنوال . نعم فيه دليل على أنه يجوز تخصيص بعض السرية بالتنفيل دون بعض ، قال ابن دقيق العيد : للحديث تعلق بمسائل الاخلاص في الأعمال ، وهو موضع دقيق المأخذ ، ووجه تعلقه به أن التنفيل يقع للترغيب في زيادة العمل والمخاطرة في الجهاد ، ولكن لم يضرهم ذلك قطعا لكونه صدر لهم من النبي ﷺ فيدل على أن بعض المقاصد الخارجة عن محض التعبد لا تقدر في الاخلاص ، لكن ضبط قانونها وتمييزها بما تضر مداخلته شكل جدا . الخامس حديث أبي موسى في مجيئهم من الحبشة وفي آخره دوما قسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا لمن شهد معه ، إلا أصحاب سفيفتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم ، وسيأتي شرحه مستوفى في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، والفرض منه هذا الكلام الأخير . قال ابن المنير : أحاديث الباب مطابقة لما ترجم به ، إلا هذا الأخير فإن ظاهره أنه عليه الصلاة والسلام قسم لهم من أصل الغنيمة لا من الخمس ، إذ لو كان من الخمس لم يكن لهم بذلك خصوصية ، والحديث ناطق بها ، قال : لكن وجه المطابقة أنه إذا جاز للإمام أن يجتهد وينفذ اجتهاده في الأخماس الأربعة المختصة بالغنائم فيقسم منها لمن لم يشهد الواقعة ، فلأن ينفذ اجتهاده في الخمس الذي لا يستحقه معين وإن استحقه صنف مخصوص أولى . وقال ابن التين : يحتمل أن يكون أعطاهم برضا بقية الجيش انتهى . وهذا جزم به موسى بن عقبة في مغازيه . ويحتمل أن يكون إنما أعطاهم من الخمس ، وهذا جزم أبو عبيد في كتاب الأموال ، وهو الموافق لترجمة البخاري ، وأما قول ابن المنير لو كان من الخمس لم يكن هناك تخصيص فظاهر ، لكن يحتمل أن يكون من الخمس وخصهم بذلك دون غيرهم من كل

من شأنه أن يعطى من الخس ، ويحتمل أن يكون أعطاهم من جميع الغنيمة لكونهم وصلوا قبل قسمة الغنيمة وبعد حوزها ، وهو أحد القولين للشافعي . وهذا الاحتمال يترجح بقوله وأسهم لهم ، لأن الذي يعطى من الخس لا يقال في حقه أسهم له إلا تجوزا ، ولأن سياق الكلام يقتضى الافتخار ويستدعى الاختصاص بما لم يقع لغريم كما تقدم والله أعلم . السادس حديث جابر ، **قوله** (حدثنا علي) هو ابن عبد الله الديني ، وسفيان هو ابن عيينة . **قوله** (لو قد جاءنا مال البحرين) سياق في ذلك في أول باب الجزية ، من حديث عمرو بن عوف وأنه من الجزية ، لسكن فيه . فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين ، فيحمل على أن الذي وعد به النبي ﷺ جابرا كان بعد السنة التي قدم فيها أبو عبيدة بالمال ، وظهر بذلك جهة المال المذكور وأنه من الجزية ، فأغنى ذلك عن قول ابن بطال : يحتمل أن يكون من الخس أو من الف . **قوله** (أمر أبو بكر مناديا قنادى) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون بلالا . **قوله** (لحي لى) بالمهمل والمثلثة . **قوله** (وقال مرة) الغائل هو سفيان بهذا السند ، وقد تقدم الحديث في الهبة بالسند الأول بدون هذه الزيادة إلى آخرها ، وتقدمت الزيادة بهذا الاسناد في الكفالة والحالة إلى قوله وخذ مثلها . **قوله** (قال سفيان) هو متصل بالسند المذكور ، وعمرو هو ابن دينار ، ومحمد بن علي ابن الحسين ابن علي . وظهر من هذه الرواية المراد من قوله في رواية ابن المنكدر و لحي لى ثلاثا ، لكن قوله و لحي لى حشية ، مع قوله في الرواية التي قبلها . ووجه سفيان يحثو بكفيه ، يقتضى أن الحشية ما يؤخذ باليدين جميعا ، والذي قاله أهل اللغة أن الحشية ما يملأ الكف ، والحفنة ما يملأ الكفين . نعم ذكر أبو عبيد الهروي أن الحشية والحفنة بمعنى ، وهذا الحديث شاهد لذلك . وقوله و حشية ، من حثي يحثي ، ويجوز حثوة من حثا يحثو وهما لغتان ، وقوله و تبخل عني ، أى من جهتي . **قوله** (وقال يعني ابن المنكدر) الذي قال وقال ، هو سفيان والذي قال و يعني ، هو علي ابن الديني . **قوله** (وأى داء أدوى من البخل) قال عياض : كذا وقع أدوى ، غير مهموز ، ، من دوى إذا كان به مرض في جوفه ، والصواب أدوا بالهمز لأنه من الداء ، فيحمل على أنهم سهلوا الهمة ، ووقع في رواية الخيلى في مسنده عن سفيان في هذا الحديث وقال ابن المنكدر في حديثه ، فظهر بذلك اتصاله إلى أبي بكر بخلاف رواية الاصيل فانها تشعر بأن ذلك من كلام ابن المنكدر وقدرى حديث و أى داء أدوا من البخل ، ، وقد تقدم في الكفالة توجيهه وفاء أبي بكر لعادات النبي ﷺ ، وكذا في كتاب الهبة ، وأن وعده ﷺ لا يجوز لإخلافه فزل منزلة الضمان في الصحة ، وقيل : إنما فعله أبو بكر على سبيل التطوع ، ولم يكن يلزمه قضاء ذلك ، وما تقدم في باب من أمر بانجاز الوعد ، من كتاب الشهادات أولى ، وأن جابرا لم يدع أن له ديناً في ذمة النبي ﷺ فلم يطالبه أبو بكر ببينة ووفى ذلك له من بيت المال الموكول لأمره إلى اجتهد الامام ، وعلى ذلك يحوم المصنف وبه ترجم ، وإنما أخر أبو بكر إعطاء جابر حتى قال له ما قال إما لأمر أهم من ذلك ، أو خشية أن يجعله ذلك على الحرص على الطلب ، أو لئلا يكثر الطالبون لمثل ذلك ، ولم يرد به المنع على الإطلاق ، ولهذا قال و ما من مرة إلا وأنا أريد أن أعطيك ، وسياق في أوائل الجزية بيان الخلاف في مصرفها ، وظاهر إيراد البخاري هذا الحديث هنا أن مصرفها عنده مصرف الخس ، والله أعلم . الحديث السابع **قوله** (حدثنا مرة) بضم القاف وتثنية الراء ثم هاء ، وفي الاسناد بصريان هو والراوى عنه ، وحجازيان شيخه والضحاك ، وقد خاف زيد بن الحباب مسلم ابن ابراهيم فيه فقال : عن مرة عن أبي الزبير ، بدل عمرو بن دينار أخرجه مسلم ، وسياقه أتم ، ورواية البخاري

أرجح فقد وافق شيخه على ذلك عن قرة عثمان بن عمرو عند الاسماعيلي والتضر بن شميل عند أبي نعيم ، فاتفق هؤلاء الحفاظ الثلاثة أرجح من انفراد زيد بن الحباب عنهم ، ويحتمل أن يكون الحديث عند قرة عن شيخين بدليل أن في رواية أبي الزبير زيادة على ما في رواية هؤلاء كلهم عن قرة عن عمرو ، وسيأتي شرحه مستوفى في استنباط المرتدين عند الكلام على حديث أبي سعيد في المعنى ، وفي حديث أبي سعيد بيان تسمية القاتل المذكور ، وقوله في هذه الرواية : لقد شقيت ، بضم المشاء للاكثر ومعناه ظاهر ولا محذور فيه ، والشرط لا يستلزم الوقوع لأنه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء ، بل هو عادل فلا يشقى . وحكى عياض فتحها ووجهه النووي وحكاة الاسماعيلي عن رواية شيخه المنيعي من طريق عثمان بن عمر عن قرة ، والمعنى لقد شقيت أى ضللت أنت أيها التابع حيث تقتدى بمن لا يعدل ، أو حيث تعتقد في نيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن

١٦ - باب ما من النبي ﷺ على الاسارى من غير أن يُخمسَ

٣١٣٩ - حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا هبة الرزاق أخبرنا معمر بن الزهرى عن محمد بن جبير عن أبيه رضى الله عنه « أن النبي ﷺ قال في أسارى بدر : لو كان المطعم حيا وكلني من هؤلاء الفتي لتركتمهم له »

[الحديث ٣١٣٩ - طرفه في : ٤٠٢٤]

قوله (باب ما من النبي ﷺ على الاسارى من غير أن يخمس) أراد بهذه الترجمة أنه كان له ﷺ أن يتصرف في الغنيمة بما يراه مصلحة فينفل من رأس الغنيمة وتارة من الخس ، واستدل على الاول بأنه كان يمن على الاسارى من رأس الغنيمة وتارة من الخس . فدل على أنه كان له أن ينفل من رأس الغنيمة ، وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك ، وذكر فيه حديث جبير بن مطعم ، لو كان المطعم حيا وكلني من هؤلاء الفتي لتركتمهم له ، قال ابن بطال : وجه الاحتجاج به أنه ﷺ لا يجوز في حقه أن يخبر عن شيء لو وقع لفعله وهو غير جائز ، فدل على أن الامام أن يمن على الاسارى بغير فداء خلافا لمن منع ذلك كما تقدم . واستدل به على أن الغنائم لا يستقر ملك الغانمين عليها إلا بعد القسمة وبه قال المالكية والحنفية وقال الشافعى : يملكون بنفس الغنيمة ، والجواب عن حديث الباب أنه محمول على أنه كان يستطيط أنفس الغانمين ، وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح الاحتجاج به . وللفريقين احتجاجات أخرى وأجوبة تتعلق بهذه المسألة لم أطل بها هنا لأنها لا تؤخذ من حديث الباب لانقيا ولا إنبانا ، واستبعد ابن الخثير المذکور فقال : إن طيب قلوب الغانمين بذلك من العقود الاختيارية فيحتمل أن لا يذعن بعضهم ، فكيف بت أقول بأنه يعطيه إياهم مع أن الأمر موقوف على اختيار من يحتمل أن لا يسمح ؟ قلت : والذي يظهر أن هذا كان باعتبار ما تقدم في أول الأمر أن الغنيمة كانت للنبي ﷺ يتصرف فيها حيث شاء ، وفرض الخس إنما نزل بعد قسمة غنائم بدر كما تقرر فلا حجة إذأ في هذا الحديث لما ذكرنا . وقد أنكر الداودى دخول التخميس في أسارى بدر فقال : لم يقع فيهم غير أمرين إما المن بغير فداء وإما الفداء بمال ، ومن لم يكن له مال علم أولاد الأنصار الكتابة ، وأطال في ذلك ، ولم يأت بباطل . ولا يلزم من وقوع شيء أو شيئين بما خير فيه منع التخير ، وقد قتل النبي ﷺ منهم عقبة بن أبي معيط وغيره ، وادعاه أن قرشا لا يدخلون تحت الرق يحتاج إلى

دليل خاص ، وإلا فأصل الخلاف هل يسترق العربي أولا ثابت مشهور واقعه أعلم ، وسيأتي بقية شرحه في غزوة بدر إن شاء الله تعالى . وقوله «التقى» بنونين مفتوحتين بينهما مشاءة ساكنة مقصور جمع ذنن أو تتين كزمن وذمنى أو جريج وجرجى ، وروى بمهمله فوحدة ساكنة وهـ تصحيف ، وأبعد من جعله هو الصواب

١٧ - باب . ومن الدليل على أن الخس للإمام ، وأنه يُعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم للنبي ﷺ لبني المطلب وبني هاشم من نخس حبيب . قال عمر بن عبد العزيز ، لم يعمهم بذلك ولم يخص قريبا دون من أخرج إليه ، وإن كان الذي أعطى لما يشكو إليه من الحاجة ، ولما استنهم في جنبه من قومهم وحلفائهم

٣١٤٠ - حديث عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عُمَيْلٍ عن ابن شهاب عن ابن السَّيِّد عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قال « مَشَيْتُ أَنَا وَعُمَانُ بْنُ عَفَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَغْطَيْتَ بَنِي الْمُطَلِّبِ وَتَرَكَنَا . وَنَحْنُ وَهُمْ مَدَكَ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا بَنُو الْمُطَلِّبِ وَبَنُو هَاشِمٍ شَيْءٌ وَاحِدٌ » . قَالَ الْبَيْهَقِيُّ : حَدَّثَنِي يُونُسُ وَزَادَ : قَالَ جُبَيْرٌ : وَلَمْ يَقْرَأَ النَّبِيُّ ﷺ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَلَا لِبَنِي نُوْفَلٍ . وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : عَبْدُ شَمْسٍ وَهَاشِمٌ وَالْمُطَلِّبُ إِخْوَةٌ لِأُمِّهِمْ . وَهُمْ عَائِلَتُهُ بَنْتُ مَرْثَةَ . وَكَانَ نُوْفَلٌ أَخَا مِمْ لَأَيْبِهِمْ »

[الحديث ٣١٤٠ - طرقاه في : ٣٥٠٢ ، ٤٢٢٩]

قوله (باب ومن الدليل على أن الخس للإمام) تقدم توجيه ذلك قبل بباب . قوله (وقال عمر بن عبد العزيز لم يعمهم) أى لم يعم قرىشا . وقوله « ولم يخص قريبا دون من أخرج إليه ، أى دون من هو أخرج إليه ، قال ابن مالك : فيه حذف العائد على الموصول وهو قبيل ، ومنه قراءة يحيى بن يعمر (تماما على الذى أحسن) يضم النون أى الذى هو أحسن ، قال : وإذا طال الكلام فلا ضعف ومنه (وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله) أى وفى الأرض هو إله . قوله (وإن كان الذى أعطى) أى أبعد قرابة ممن لم يعط ، ووقع فى هذا اختصار اقتضى توقفا فى فهمه ، وقد من الله وله الحد بتوجيهه ، وسيألفه عند عمر بن شبة فى أخبار المدينة ، موصولا مطولا فقال فيه « وقسم لهم قسما لم يعم عامتهم ولم يخص به قريبا دون من أخرج منه ، ولقد كان يومئذ قيسن أعطى من هو أبعد قرابة ، أى ممن لم يعط . وقوله « لما يشكو ، تعليل لمطبة الأبعد قرابة ، وقوله « فى جنبه ، أى جانبه ، وقوله « من قومهم وحلفائهم ، أى وحلفاء قومهم بسبب الاسلام ، وأشار بذلك إلى مائى النبي ﷺ وأصحابه بمكة من قريش بسبب الاسلام ، وسيأتى بسطه فى موضعه إن شاء الله تعالى . قوله (عن ابن السَّيِّد) فى رواية يونس عن ابن شهاب عند أبي داود « وأخبرنى سعيد بن المسيب » . قوله (عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ) فى المغازى من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب « أن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ » . قوله (مَشَيْتُ أَنَا وَعُمَانُ بْنُ عَفَانَ) زاد أبو داود والنسائى من طريق يونس عن ابن شهاب « فيما قسم من الخس بين بنى هاشم وبني المطلب » ولها من رواية ابن إصحق عن ابن شهاب « وضع سهم ذوى الفزى فى بنى هاشم وبني المطلب وترك بنى نوفل وبني عبد شمس

وأما اختص جبير وعثمان بذلك لأن عثمان من بنى عبد شمس وجبير بن مطعم من بنى نوفل ، وعبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب سواء الجميع بنوعند مناف . فهذا معنى قولها ، ونحن وهم منك بمنزلة واحدة ، أى فى الانتساب إلى عبد مناف . ووقع فى رواية أبى داود المذكورة ، وقرابتنا وقرابتهم منك واحدة ، وله فى رواية ابن اسحق ، وقتلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا تنسرك فضلهم للموضع الذى وضعك الله منهم ، فإلى اخواننا بنى المطلب أعطيهم وتركنا . **قوله** (شئ واحد) لا كثر بالذين المصجمة المفتوحة والهمزة ، وقال عياض ، وروناه هكذا فى البخارى بغير خلاف انتهى . وقد وجدته فى أصل هنا من رواية الكشميهنى وفى المغازى من رواية المستمل وفى مناقب قريش من روايته وفى رواية الخوى بكسر الملهة وتشديد التحتانية ، وكذلك كان يرويه يحيى ابن معين وحده ، قال الخطاطى : هو أجود فى المعنى ، وحكاها عياض رواية خارج الصحيح قال : الصواب رواية الكافة لقوله فيه ، وشبك بين أصابعه ، وهذا دليل على الاختلاط والامتزاج كالشئ الواحد لا على التثنية والتنظير . وهذه الزيادة التى أشار إليها ، وقعت فى رواية ابن اسحق المذكورة ولغظه ، فقال : إنا وبنو المطلب لم نفرق فى جاهلية ولا اسلام ، وإنما نحن وهم شئ واحد ، وشبك بين أصابعه ، ووقع فى رواية أبى زيد المروزى ، شئ أحد ، بغير واو وهمز الألف ، فقبل هما بمعنى ، وقيل الأحاد الذى ينفرد بشئ . لا يشاركه فيه غيره والواحد أول العدد ، وقيل الأحاد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات ، وقيل الأحاد لثنى ما يذكر معه من العدد والواحد اسم لفتح العدد من جنسه ، وقيل لا يقال أحد الله تعالى ، حكاه جميعه عياض . **قوله** (وقال الليث حدثني يونس) أى بهذا الاسناد (وزاد قال جبير ولم يقسم النبي ﷺ لى عبد شمس ولا لى نوفل) هو عندى من رواية عبد الله ابن يوسف أيضا عن الليث فهو متصل ، ويحتمل أن يكون معلقا ، وقد وصله المصنف فى المغازى عن يحيى بن بكير عن يونس بن يونس بتمامه ، وزاد أبو داود فى رواية يونس بهذا الاسناد ، وكان أبو بكر يقسم الخس نحو قسم رسول الله ﷺ ، غير أنه لم يكن يعطى قريش رسول الله ﷺ ، وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده ، وهذه الزيادة بين النهل فى جمع حديث الزهرى ، أنها مدرجة من كلام الزهرى ، وأخرج ذلك مفصلا من رواية الليث عن يونس ، وكان هذا هو السر فى حذف البخارى هذه الزيادة مع ذكره لرواية يونس . وروى مسلم وأبو داود والنسائى وغيرهم من طريق ابن شهاب عن يزيد بن هرم عن ابن عباس فى سهم ذوى القربى قال هو القربى رسول الله ﷺ قسمه لهم النبي ﷺ وقد كان عمر عرض علينا من ذلك شيئا رأيناه دون حقنا ، فرددناه ، وللنساءى من وجه آخر ، وقد كان عمر دعانا أن ينكح أيمنا ويخدم عائمنا ويقضى عن غارمنا فأيمنا إلا أن يسلمه لنا ، قال فتركناه . **قوله** (وقال ابن اسحق الخ) وصله المصنف فى التاريخ ، وقوله ، عاتكة بنت مرة ، أى ابن هلال من بنى سليم ، وقوله ، وكان نوفل أخاهم لا يهيم ، لم يسم أمه وهى واقدة باللقاب بنت أبى عدى واسمه نوفل بن عبادة ، من بنى مازن بن صعصعة . وذكر الزبير ابن بكار فى النسب أنه كان يقال لهاشم والمطلب البدران ، ولعبد شمس ونوفل الأبران ، وهذا يدل على أن بين هاشم والمطلب ابتلافا سرى فى أولادهما من بعدهما ، ولهذا لما كتبت قريش الصحيفة بينهم وبين بنى هاشم وحصرهم فى الشعب دخل بنو المطلب مع بنى هاشم ولم تدخل بنو نوفل وبنو عبد شمس ، وستأتى الإشارة إلى ذلك فى أول المبحث إن شاء الله تعالى . وفى الحديث حجة للشافعى ومن وافقه أن سهم ذوى القربى لى بنى هاشم والمطلب خاصة دون بقية قرابة النبي ﷺ من قريش ، وعن عمر بن عبد العزيز بنو هاشم خاصة . وبه قال زيد بن أرقم وطائفة

من الكوفيين ، وهذا الحديث يدل للاحاق بنى المطلب بهم ، وقبل هم قريش كلها لكن يعطى الامام منهم من يراه ، وهذا قال اصنع ، وهذا الحديث حجة عليه ، وفيه توهين قول من قال ان النبي ﷺ انما أعطاهم بعة الحاجة اذ لو أعطاهم بعة الحاجة لم يخص قوما دون قوم ، والحديث ظاهر في أنه أعطاهم بسبب النصرة وما أصابهم بسبب الاسلام من بقة قومهم الذين لم يسلموا ، والمالخص أن الآية نصت على استحقات قربى النبي ﷺ وهى متحققة فى بنى عبد شمس لانه شقيق ، وفى بنى نوفل اذا لم تعتبر قرابة الام . واختلفت الشافعية فى سبب اخراجهم فقيل : العلة القرابة مع النصرة فذلك دخل بنو هاشم وبنو المطلب ولم يدخل بنو عبد شمس وبنو نوفل لفقدان جزء العلة او شرطها ؛ وقيل : الاستحقاق بالقرابة ، ووجد بنى عبد شمس ونوفل مانع لكونهم انحازوا عن بنى هاشم وحاربوهم . والثالث أن القربى عام مخصوص وبينته السنة . قال ابن بطال : وفيه رد لقوله الشافعى ان خمس الخس يقسم بين ذوى القربى لا يفضل غنى على فقير ، وأنه يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين . قلت : ولا حجة فيه لما ذكر لا إنيانا ولا نسيا ، أما الاول فليس فى الحديث إلا أنه قسم خمس الخس بين بنى هاشم والمطلب ولم يتعرض لتفضيل ولا عدمه ، وإذا لم يتعرض فالأصل فى القسمة إذا أطلقت النسوبة والتعميم ، فالحديث إذا حجة للشافعى لاعليه . ويمكن التوصل إلى التعميم بأن يأمر الإمام نازبه فى كل إقليم بضبط من فيه ويجوز النقل من مكان إلى مكان للحاجة ، وقيل لا بل يختص كل ناحية بمن فيها . وأما الثانى فليس فيه تعرض لكيفية القسم ، لكن ظاهره التسوية وبها قال المازنى وطائفة ، فيحتاج من جعل سبيله سبيل الميراث إلى دليل . والله أعلم . وذهب الاكثر الى تعميم ذوى القربى فى قسمة سهمهم عليهم بخلاف اليتامى فيخص الفقراء منهم عند الشافعى وأحمد ، وعن مالك معهم فى الإعطاء ، وعن أبى حنيفة يخص الفقراء من الصنفين ، وحجة الشافعى أنهم لما منعوا الزكاة عموا بالسهم ولأنهم أعطوا بجهة القرابة لكراماتهم ، بخلاف اليتامى فانهم أعطوا لسد الخلة . واستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة ، فان ذوى القربى لفظ عام يخص بنى هاشم والمطلب ، قال ابن الحاجب : ولم ينقل اقتران اجمالى مع أن الأصل عدمه

١٨ - باب من لم يحنس الأسلاب

وَمَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَكَنُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُحَنَسَ ، وحكم الإمام فيه

٣١٤١ - **حديث** مسدد حدثنا يوسف بن الماجشون عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده قال : بينا أنا واقف فى الصف يوم بدر ، فنظرت عن يمينى وشمالى ، فاذا أنا بفلائين من الأنصار حديثه أسنانها تحببت أن أكون بين أضلع منهما ، فتمزنى أحدهما فقال : يا عم هل تعرف أباهما ؟ قلت : نعم ، ما حاجتك إله يا ابن أخى ؟ قال : أخبرنى أنه يسب رسول الله ﷺ ، والذى نفسى بيده كئن رأيت هلا يفارق سوادى سواده حتى يموت الأعجل منا . فمعجبت لذلك ، فتمزنى الآخر فقال لى مثلها ، فلم أشب أن نظرت إلى أبى جهل يقول فى الناس قلات : ألا إن هذا صاحبكم الذى سألتانى ، فابتدأه بسبقيهما فضر به حتى قتلاه . ثم انصرفا إلى رسول الله ﷺ فأخبراه . فقال : أيسكما قتله ؟ قال كل واحد منهما أنا

فقتله . فقال : هل مسحتما سيفيكما ؟ قالا : لا . فظنَّ في السيفين فقال : كلا كما قتله . سَلَبَهُ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْجَوْحِ . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرَاءَ وَمُعَاذَ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْجَوْحِ .

[الحديث ٣١٤١ - طرفاه في: ٣٩٦٤، ٣٩٨٨]

٣١٤٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَمِيعٍ عَنْ ابْنِ أَفْلَحَ عَنْ أَبِي عَمْرِو مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَلَمَّا اتَّفَقْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ ، فَأُرِيتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَاسْتَدْبَرْتُ حَتَّى أَتَيْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ حَتَّى ضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ ، فَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَّنِي ضِمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ ، ثُمَّ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي ، فَلِحِقْتُ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ : مَا بَالُ النَّاسِ ؟ قَالَ : أُمَرُؤُا اللَّهِ ، ثُمَّ إِنِّي لَنَاسٍ رَجَعُوا ، وَجَلَسَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَكَبَةٌ . فَقُمْتُ فَقُلْتُ : مَنْ يَشْهَدُ لِي ؟ ثُمَّ جَلَسْتُ . ثُمَّ قَالَ : مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَكَبَةٌ . فَقُمْتُ فَقُلْتُ : مَنْ يَشْهَدُ لِي ؟ ثُمَّ جَلَسْتُ . ثُمَّ قَالَ الثَّانِيَةُ مِنْهُ ، فَقُمْتُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا لَكَ يَا أَبَا قَتَادَةَ ؟ فَانْتَصَمْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ ، فَقَالَ رَجُلٌ : صَدَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَسَابُهُ عِنْدِي ، فَأَرْضِهِ عَنِّي . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَا هَا اللَّهُ إِذَا لَا يَعِيدُنِي إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ يُطِيعُكَ سَكَبَةٌ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : صَدَقَ . فَأَعْطَاهُ ، فَأَبْتَقْتُ سَخِرْفَا فِي بَنِي سَلَمَةَ ، فَانْهَ لَأَوَّلُ مَالٍ تَأَمَّلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ »

قوله (باب من لم يخمس الاسلاب) السلب بفتح المهملة واللام بعدها موحدة هو ما يوجد مع المحارب من ملبوس وغيره عند الجهور ، وعن أحد : لا تدخل الدابة ، وعن الشافعي يخمس بأداة الحرب . قوله (ومن قتل قتيلًا فله سلبه من غير أن يخمس ، وحكم الامام فيه) أما قوله « ومن قتل قتيلًا فله سلبه » فهو قطعة من حديث أبي قتادة ثاني حديثي الباب ، وقد أخرجه المصنف بهذا القدر حسب من حديث أنس ، وأما قوله « من غير أن يخمس » فهو من تفقهه ، وكأنه أشار بهذه الترجمة إلى الخلاف في المسألة وهو شهر ، وإلى ما تضمنته الترجمة ذهب الجهور ، وهو أن القاتل يستحق السلب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلًا فله سلبه أو لم يقل ذلك ، وهو ظاهر حديث أبي قتادة ثا ، حديثي الباب . وقال : إنه قترى من النبي ﷺ وإخبار عن الحكم الشرعي ، وعن المالكية والحنفية لا يستحقه القاتل إلا إن شرط له الامام ذلك . وعن مالك يخير الامام بين أن يعطى القاتل السلب أو يخمسه واختاره اسماعيل القاضي ، وعن اسحق إذا كثرت الاسلاب خمست ، ومكحول والثوري يخمس مطلقا ، وقد حكى عن الشافعي أيضا ، وتسكروا بعموم قوله (واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه) ولم يستثن شيئا ، واحتج الجهور بقوله ﷺ « من قتل قتيلًا فله سلبه » فانه خصص ذلك العموم ، وتعقب بانه ﷺ لم يقل من قتل قتيلًا فله سلبه إلا يوم حنين ، قال مالك : لم يلغى ذلك في غير حنين . وأجاب الشافعي وغيره بأن ذلك حفظ عن النبي ﷺ في عدة مواطن ، منها يوم بدر كما في أول حديثي الباب ، ومنها حديث حاطب بن أبي بلتعة أنه قتل رجلا يوم أحد

فسلم له رسول الله ﷺ سلبه أخرجه البيهقي ، ومنها حديث جابر أن عقيل بن أبي طالب قتل يوم مؤتة رجلا فنقله النبي ﷺ دعه . ثم كان ذلك مقرا عند الصحابة كما روى مسلم من حديث عوف بن مالك في قصته مع خالد بن الوليد وإنكاره عليه أخذه السلب من القاتل . . الحديث بطوله ، وكما روى الحاكم والبيهقي بأسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص ، أن عبد الله بن جعش قال يوم أحد تعال بنا ندعو ، فدعا سعد فقال : اللهم ارددني رجلا شديدا بأسه فأقاتله ويقاثنني ثم ارددني عليه الظفر حتى أقتله وأخذ سلبه ، الحديث ، وكما روى أحمد بأسناد قوى عن عبد الله بن الزبير قال : وكانت صفية في حصن حسان بن ثابت يوم الخندق ، فذكر الحديث في قصة قتلها اليهودي ، وقولها لحسان : انزل فاسلبه ؛ فقال : مالي بسلبه حاجة ، وكما روى ابن إسحق في المغازي في قصة قتل علي بن أبي طالب عمرو بن عبدود يوم الخندق أيضا فقال له عمره فلا استلبت دعه فإنه ليس للعرب خير منها ، فقال : إنه اتقاني يسوآته ، وأيضا قال النبي ﷺ إنما قال ذلك يوم حنين بعد أن فرغ القتال ، كما هو صريح في ثاني حديثي الباب ، حتى قال مالك يكره للإمام أن يقول من قتل قتيلا فله سلبه لئلا تضعف نيات المجاهدين ، ولم يقل النبي ﷺ ذلك إلا بعد انقضاء الحرب . وعن الحنفية لا كراهة في ذلك ، وإذا قاله قبل الحرب أو في أثناءها استحق القاتل . ثم أخرج المصنف فيه حديثين : أحدهما حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل ، والغرض منه هنا قوله في آخره : كلا كما قتله ، سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح ، فقد احتج به من قال إن إعطاء القاتل السلب مفوض إلى رأى الامام ، وقرره الطحاوي وغيره بأنه لو كان يجب للقاتل لكان السلب مستحقا بالقتل ولكن جعله بينهما لاشتراكهما في قتله ، فلما خص به أحدهما دل على أنه لا يستحق بالقتل وإنما يستحق بتعيين الامام . وأجاب الجمهور بأن في السياق دلالة على أن السلب يستحقه من أثنى في القتل ولو شاركه غيره في الضرب أو الطعن ، قال المهلب : نظره ﷺ في السيفين واستلته لهما هو يرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دغولهما في جسم المقتول ليحكم بالسلب لمن كان في ذلك أبليغ ، ولذلك سألهما أولا هل مسحتما سيفيكما أم لا ؟ لانهما لو مسحاهما لما تبين المراد من ذلك وإنما قال كلا كما قتله وإن كان أحدهما هو الذي أثنى ليطيب نفس الآخر . وقال الاسماعيلي : أقول إن الانصاريين ضرباه فأنقذه وبلغا به المبلغ الذي يعلم معه أنه لا يجوز بقاءه على تلك الحال إلا قدر ما يطفأ ، وقد دل قوله : كلا كما قتله ، على أن كلا منهما وصل إلى قطع الحشوة وإبانتها أو بما يعلم أن عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر ، غير أن أحدهما سبق بالضرب فصار في حكم المثبت لجراحه حتى وقعت به ضربة الثاني فاشتراكا في القتل ، إلا أن أحدهما قتله وهو بمنتهى الآخر قتله وهو مثبت فذلك قضى بالسلب للسابق إلى انقائه ، وسيأتي تنمة شرحه في غزوة بدر مع قول ابن مسعود أنه قتله ، وثاني كيفية الجمع هناك إن شاء الله تعالى . قوله (حديث) بالجرصة للغلامين و « أسنانهما ، بالرفع . قوله (بين أضلع منهما) كذا للاكثر بفتح أوله وسكون المعجمة وضم اللام لجمع ضلع ، وروى بضم اللام وفتح العين من الضلالة وهي القوة ، ووقع في رواية الجوى وحده « بين أضلع منهما ، بالصاد والحاء المهملتين ونسبه ابن بطال لمسدّد شيخ البخاري ، وقد خالفه إبراهيم بن حزمة عند الطحاوي وموسى بن إسماعيل عند ابن سنجر وعفان عند ابن أبي شبة يعني كلهم عن يوسف شيخ البخاري فيه فقالوا « أضلع ، بالصاد المعجمة والعين ، قال واجتماع ثلاثة من الحفاظ أول من انفرد واحد انتهى . وقد ظهر أن الخلاف على الرواية عن الفربري فلا يليق الجزم بأن مسددا نقلت به هكذا ، وقد رواه أحمد في مسنده وأبو يعلى عن عبيد الله القواريري وبشر بن الوليد وغيرهما كلهم عن

يوسف كالمخاض ، وكذلك أخرجه الاسماعيل من طريق عثمان بن أبي شيبة عن عفان كذلك . **قوله** (لا يفارق سواده) بفتح السين وهو الشخص . **قوله** (حتى يموت الأجل منا) أى الأقرب أجلا ، وقيل إن لفظ الأجل تحريف وإنما هو الأعجز ، وهو الذى يقع فى كلام العرب كثيرا ، والصواب ما وقع فى الرواية لوضوح معناه ، **قوله** (قال محمد) هو المصنف (سمع يوسف) يعنى ابن الماجشون (صالحا) يعنى ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المذكور فى الاسناد (وسمع ابراهيم أباه عبد الرحمن بن عوف) وهذه الزيادة لأبى ذر وأبى الوقت هنا ، وتقدم فى الوكالة فى حديث آخر بهذا الاسناد مثله وبنت هناك سماع ابراهيم من أبيه . وأما سماع يوسف من صالح فوقع فى رواية عفان عند الاسماعيل ، ولعل البخارى أشار إلى أن الذى أدخل بين يوسف وصالح فى هذا الحديث رجلا لم يضبط ، وذلك فيما أخرجه البراز ، والرجل هو عبد الواحد بن أبى عون ، ويحتمل أن يكون يوسف سمعه من صالح وثبتته فيه عبد الواحد والله أعلم . الحديث الثانى حديث أبى قتادة وسيأتى شرحه مستوفى فى المغازى ، وقوله فيه « عن ابن أفلح » نسبة إلى جده ، وهو عمر بن كثير بن أفلح ، وفى الاسناد ثلاثة من التابعين فى نسق وكلهم مدنيون إلا الراوى عن مالك وقد نزلها ، وقوله « فاستدبرت » كذا للاكثر ولا كشميهى « فاستدبرت » بغير موحدة . **قوله** (فقال رجل : صدق يارسول الله ، وسلمه عندي) لم أقف على اسمه ، واستدل به على دخول من لا يسلم له فى عموم قوله « من قتل قتيلًا » وعن الشافعى فى قول ، وبه قال مالك لا يستحق السلب إلا من استحق السهم لأنه قال إذا لم يستحق السهم فلا يستحق السلب بطريق الأولى ، وعورض بأن السهم علق على المظنة ، والسلب يستحق بالفعل فهو أولى ، وهذا هو الأصل ، واستدل به على أن السلب للقاتل فى كل حال حتى قال أبو ثور وابن المنذر : يستحقه ولو كان المقتول منهزما ، وقال أحد لا يستحقه إلا بالمبارزة ، وعن الأوزاعى إذا التزى الزحفان فلا سلب ، واستدل به على أنه مستحق للقاتل الذى أئتمنه بالقتل دون من ذهب عليه كاسيأتى فى قصة ابن مسعود مع أبى جهل فى غزوة بدر ، واستدل به على أن السلب يستحقه القاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة ، وبه قال أبو ثور وابن المنذر ، وقال الجمهور : شرطه أن يكون المقتول من المقاتلة ، واتفقوا على أنه لا يقبل قول من ادعى السلب إلا ببينة تشهد له بأنه قتله ، والحجة فيه قوله فى هذا الحديث « له عليه بينة » ففهموه أنه إذا لم تكن له بينة لا يقبل ، وسيأتى أبى قتادة يشهد لذلك ، وعن الأوزاعى يقبل قوله بغير بينة لأن النبى ﷺ أعطاه لأبى قتادة بغير بينة ، وفيه نظر لأنه وقع فى « مغازى الواقدي » أن أوس بن خولى شهد لأبى قتادة ، وعلى تقدير أن لا يصح فيحمل على أن النبى ﷺ علم أنه القاتل بطريق من الطرق ، وأبعد من قال من المالكية : أن المراد بالبينة هنا الذى أقره أن السلب عنده فهو شاهد ، والشاهد الثانى وجود السلب فانه بمنزلة الشاهد على أنه قتله ولذلك جعل لوثا فى « باب القسامة » ، وقيل إنما استحقه أبو قتادة باقرار الذى هو بيده ، وهذا ضعيف لأن الإقرار إنما يفيد إذا كان المال منسوباً لمن هو بيده فيؤخذ باقراره ، وأمال هنا منسوب لجميع الجيش . وتقل ابن عطية عن أكثر الفقهاء أن البينة هنا شاهد واحد يكتفى به

١٩ - باب ما كان النبى ﷺ يُعطى المؤنفة قلوبهم وغيرهم من الخيل ونحوه

رواه عبد الله بن زيد عن النبى ﷺ

٣١٤٣ - حدثنا عبد بن يوسف حدثنا الأوزاعى عن الزهري عن سعيد بن المسيب ومروة بن الزبير

« أَنْ حَكِيمَ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَانِي ، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ، ثُمَّ قَالَ لِي : يَا حَكِيمُ ، إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرٌ حُلْوٌ ، فَمَنْ أَخَذَهُ بَسَخَاوَرُ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِثْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهِ ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ ، وَالْيَدُ الْعَالِيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى . » قَالَ حَكِيمٌ : قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أُرْزَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا ، فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَدْعُو حَكِيمًا لِيُعْطِيَهُ الْعَطَاءَ فَيَأْتِي أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا ، ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ فَأَيُّ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ ، فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ ، إِنِّي أَعْرَضُ عَلَيْهِ حَقُّهُ لَدَى قَوْمٍ أَفْهَ لَهُ مِنْ هَذَا الْفَيْءِ فَيَأْتِي أَنْ يَأْخُذَهُ . فَلَمْ يَرْزَأُ حَكِيمٌ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ شَيْئًا بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ حَتَّى تَوَفَّى »

٣١٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الدُّعَمَانِ حَدَّثَنَا حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَى عَتِكَافٍ يَوْمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَفِيَ بِهِ . قَالَ : وَأَصَابَ عُمَرُ جَارِيَتَيْنِ مِنْ سَبْيِ حُنَيْنٍ فَوَضَعَهُمَا فِي بَعْضِ بُيُوتِ مَكَّةَ ، قَالَ فَمِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى سَبْيِ حُنَيْنٍ ، لَجَعَلُوا بِسَمَوَاتٍ فِي السَّكَنِ ، فَقَالَ عُمَرُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ انْظُرْ مَا هَذَا ؟ قَالَ : مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى السَّبْيِ ، قَالَ : أَذْهَبَ فَأَرْسِلَ الْجَارِيَتَيْنِ . قَالَ نَافِعٌ : وَلَمْ يَعْتَمِرْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْجِلْفَرَانَةِ ، وَلَوْ اعْتَمَرَ لَمْ يَخَفْ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ »

وَزَادَ جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ « مِنَ الْخَمْسِ »

وَدَوَاهُ مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ فِي الذُّذُرِ وَلَمْ يَقُلْ « يَوْمَ »

٣١٤٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ تَقْلِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْمًا وَمَنْعَ آخَرِينَ ، فَكَأَنَّهُمْ سَمِعُوا عَلَيْهِ فَقَالَ : إِنِّي أَعْطَى قَوْمًا أَخَافُ ظُلْمَهُمْ وَحَزَنَهُمْ ، وَأَكْلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالنَّيِّ ، مِنْهُمْ هَمْرُ بْنُ تَقْلِبٍ . فَقَالَ عُمَرُ بْنُ تَقْلِبٍ : مَا أَحْبَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَمْرُ النَّعَمِ » . زَادَ أَبُو عَاصِمٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ : سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ « حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ تَقْلِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّى بَالٍ - أَوْ بَنِي - فَتَسَمَّاهُ .. بِهَذَا »

٣١٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِنِّي

أَعْطَى قَوْمًا وَأَنَا أَنْفَعُهُمْ ، لَأَنْفَعُهُمْ حَيْثُ عُمِدَ بِجَاهِلِيَّةٍ »

[الحديث ٣١٤٦ - أطرافه في : ٣١٤٧ ، ٣٥٨ ، ٣٧٩٣ ، ٤٣٣١ ، ٤٣٣٢ ، ٤٣٣٣ ، ٤٣٣٤ ، ٤٣٣٧ ، ٥٨٦٠ ، ٦٧٦٢ ، ٧٤٤١]

٣١٤٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَاسًا مِنْ

الأنصار قالوا رسول الله ﷺ حين آفاه الله على رسوله ﷺ من أموال هوازين ما آفاه، فلفق يعطى رجالاً من قريش المائة من الابل، فقالوا: يَغْفِرُ اللهُ لرسول الله ﷺ، يعطى قريشاً ويدعنا، وسبونا فنقطر من دماءهم. قال أنس: «حدث رسول الله ﷺ بمقاتلتهم، فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من أدم، ولم يدع معهم أحداً غيرهم، فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله ﷺ فقال: ما كان حديث بلفنى عنكم؟ قال له فقهاؤهم أما ذوو آرائنا يارسول الله فلم يقولوا شيئاً، وأما أناسٌ منا حديثه أسألتهم فقالوا: يَغْفِرُ اللهُ لرسول الله ﷺ يعطى قريشاً ويترك الأنصار، وسبونا فنقطر من دماءهم. فقال رسول الله ﷺ: إني لأعطي رجالاً حديث عهدكم بكفر، أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال، وترجعوا إلى رجالكم برسول الله (ﷺ)، فوالله ما تنقلون به خير مما ينقلون به. قالوا: بلى يارسول الله، قد رضينا. فقال لهم: إنكم سترون بدى أثرة شديدة، فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله (ﷺ) على الخوض. قال أنس: فلم نصبر»

٣١٤٨ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله الأويسى **حدثنا** إبراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عمر بن محمد بن جبير بن مطعم أن محمد بن جبير قال: أخبرني جبير بن مطعم أنه بيئنا هو مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مقيلاً من حنين علق رسول الله ﷺ الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخلعت رداءه، فوقف رسول الله ﷺ فقال: أعطوني ردائي، فلو كان عدد هذه العصابة أمثال لقسمته بينكم ثم لا تجدوني مقيلاً ولا كذوباً ولا جباناً»

٣١٤٩ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** مالك عن إسحاق بن عبد الله عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال «كنت أمشي مع النبي ﷺ وعليه برد تنجراني غلظ الحاشية، فأدركه أعرابي فجذبني بشدة حتى نظرت إلى صفة عاتق النبي ﷺ قد أترت به حاشية الرداء من شدة جذبته ثم قال: سرلى من مال الله الذي عندك. فالتفت إليه فضحك ثم أمر له بعطاء»

[الحديث ٣١٤٩ - طرقاه في: ٥٨٠٩، ٦٠٨٨]

٣١٥٠ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضى الله عنه قال «لما كان يوم حنين أتر النبي ﷺ أناساً في القسمة: فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الابل. وأعطى عبيدة مثل ذلك. وأعطى أناساً من أشراف العرب فأترهم يومئذ في القسمة. قال رجل: والله إن هذه القسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله. فقلت والله لأخبرن النبي ﷺ. فأنيته فأخبرته. فقال: فمن يعدل؟

إذا لم يعزل الله ورسوله؟ رَجِمَ اللهُ موسى'. قد أُوذِيَ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ»

[المحدث ٣١٥٠ - أطرافه في: ٣٤٠٥، ٤٣٣٥، ٤٣٣٦، ٦٠٥٩، ٦١٠٠، ٦١٩١، ٦٣٣٦]

٣١٥١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَيْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ

رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَتْ «كَتَبْتُ أَقْلُ النَّوَى مِنْ أَرْضِ الزَّبِيرِ الَّتِي أَقَطَّهُهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلَى رَأْسِي . وَهِيَ مَوْقِعٌ عَلَى قُلَيْشَى فَرَسَخَ»

وقال أبو ضمرة عن هشام من أبيه «انَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقَطَعَ الزَّبِيرَ أَرْضًا مِنْ أَسْوَالِ بَنِي النَّضِيرِ»

[المحدث ٣١٥١ - طرفه في: ٥٢٢٤]

٣١٥٢ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْقَدَامِ حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مَوْسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ

ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا «انَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَجْلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ تَحِيْرٍ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا . وَكَانَتْ الْأَرْضُ - لَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهَا - لِلْيَهُودِ وَالرُّسُولِ وَالْمُسْلِمِينَ . فَسَأَلَ الْيَهُودُ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَنْ يَتْرَكَهُمْ عَلَى أَنْ يَسْكفُوا الْعَمَلَ وَلَهُمْ نِصْفُ الثَّمَرِ . فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ نَتْرَكُكُمْ عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا . فَارْقُوا . حَتَّى أَجْلَامَ عُمَرُ فِي إِمَارَتِهِ إِلَى تَبَاةٍ وَأَرْبَعَاءَ»

قوله (باب ما كان رسول الله ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم) سيأتي بيانهم ، وأنهم من أسلم ونبتة ضعيفة ، أو كان يتوقع باعطائه إسلام نظرائه في تفسير براءة . **قوله** (وغيرهم) أى غير المؤلفة ممن تظهر له المصلحة في إعطائه **قوله** (من الخس ونحوه) أى من مال الخراج والجزية والنبي ، قال إسماعيل القاضي : في إعطاء النبي ﷺ للمؤلفة من الخس دلالة على أن الخس إلى الإمام يفعل فيه ما يرى من المصلحة . وقال الطبري استدلل بهذه الأحاديث من زعم أن النبي ﷺ كان يعطى من أصل الغنيمة لغير المقاتلين ، قال : وهو قول مردود بدليل القرآن والآثار الثابتة . واختلف بعد ذلك من أين كان يعطى المؤلفة ؟ فقال مالك وجماعة : من الخس ، وقال الشافعي وجماعة من خمس الخس ، قيل ليس في أحاديث الباب شيء صريح بالاعطاء من نفس الخس . **قوله** (رواه عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثه الطويل في قصة حنين ، وسيأتى هناك موصولا مع الكلام عليه ، والغرض منه هنا قوله « لما أفاء الله على رسوله يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ، الحديث . ثم أورد في الباب تسعة أحاديث : أحدها حديث حكيم بن حزام « سألت رسول الله ﷺ فأعطاني ، الحديث بطوله ، وفيه قصته مع عمر ، وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى في كتاب الزكاة . ثانيها حديث ابن عمر في نذر عمر في الجاهلية وفيه « وأصاب عمر جاريته من سبي حنين وهو موضع الترجمة . **قوله** (عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله انه كان على « احتكاف يوم) كذا رواه حماد بن زيد عن أيوب بن نافع مرسلًا ليس فيه ابن عمر ، وسيأتي في المنازى أن البخاري نقل ابن بعضهم رواه عن حماد بن زيد موصولا ، وهو عند مسلم وابن خزيمة لكن في القصة الثالثة المتعلقة بمعركة الجمرات

لا في جميع الحديث ، وذكر هنا أن معمرا وصله أيضا عن أيوب ، ورواية معمرا وصلها في المغازي وهو في قصة
 النذر فقط ، وذكر في المغازي أيضا أن حماد بن سلمة رواه موصولا ، وسيأتي بيان ذلك واضحا أيضا هناك وأنه
 أيضا في النذر فقط ، وبأني الكلام على ما يتعلق منه بالنذر في كتاب الإيمان والنذور ، والذي قدمته اتفق عليه
 جميع رواة البخاري إلا الجرجاني فقال : عن نافع عن ابن عمر ، وهو وهم منه ، ويظهر ذلك من تصرف البخاري
 هنا وهو في المغازي ، وبذلك جزم أبو علي الجبائي ، وقال الدارقطني : حديث حماد بن زيد برسل وحديث
 جرير بن حازم موصول ، وحماد أثبت في أيوب من جرير ، فأما رواية معمرا الموصولة فهي في قصة النذر فقط دون
 قصة الجاريتين ، قال : وقد روى سفيان بن عيينة عن أيوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وأرسله آخرون .
قوله (فأمره) ، في رواية جرير بن حازم عند مسلم أن سؤله لذلك وقع وهو بالجمعة بعد أن رجع إلى الطائف .
قوله (وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين) أي من هوازن ، لم أر من سماهما ، وفي رواية ابن عيينة عند الاسماعيلي
 موصولا أن عمر قال ، فذكر حديث النذر ، قال ، فأمرني أن أعسكر فلم أعسكر حتى كان بعد حنين ، وكان
 النبي ﷺ أعطاني جارية ، فبينما أنا متكئ إذ سمعت نكبرا ، الحديث . **قوله** (قال من رسول الله ﷺ على السبي)
 ستأتي صفة ذلك في المغازي ، وفي هذا السياق حذف تقديره فنظر أو سأل عن سبب سعيهم في السكك فقيل له فقال
 لعمر ، وفي رواية ابن عيينة المذكورة : **قوله** (فقلت ما هذا ؟ فقالوا السبي أسلموا) فأرسلهم النبي ﷺ ، فقلت والجارية
 فأرسلها . **قوله** (قال أذهب فأرسل الجاريتين) يستفاد منه الأخذ بخبر الواحد . (تنبيه) : اتفقت الروايات كلها
 على أن قوله **ورواه معمر** ، بفتح الميمين بينهما مهمة ساكنة ، وحكي بعض الشراح أنه يضم الميم وبعد العين مثناة
 مفتوحة ثم ميم مكسورة وهو تصحيف . **قوله** (قال نافع : ولم يعتمر رسول الله ﷺ من الجمعة ولو اعتمر لم يحف
 على عبد الله) هكذا رواه أبو الزمان شيخ البخاري مراسلا ، ووصله مسلم وابن خزيمة جميعا عن أحمد بن عبد الله عن
 حماد بن زيد فقال في روايته عن نافع : ذكر عند ابن عمر عمرة رسول الله ﷺ من الجمعة فقال : لم يعتمر منها ،
 وقد ذكرت في أبواب العمرة الأحاديث الواردة في اعتياده من الجمعة ، وتقدم في أواخر الجهاد في باب من قسم
 الغنيمة في غزوه ، أيضا حديث أنس في ذلك ، وذكرت في أبواب العمرة سبب خفاء عمرة النبي ﷺ من الجمعة
 على كثر من أصحابه فليراجع منه ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ . قال ابن الزين : ليس كل ماعله ابن عمر حدث
 به نافعا ، ولا كل ماحدث به نافعا حفظه . قلت : وهذا يرد رواية مسلم التي ذكرتها ، فإن حاصله أن ابن عمر كان
 يعرفها ولم يحدث بها نافعا . ودلت رواية مسلم على أن ابن عمر كان ينفذها . قال ، وليس كل ماعله ابن عمر لم يدخل
 عليه فيه نسيان ، انتهى . وهذا أيضا يقتضي أنه كان عرف بها ونسجها ، وليس كذلك بل لم يعرف بها لاهو ولا غدد
 كثير من الصحابة . ثالثا حديث عمرو بن تغلب يفتح المثناة وسكون المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة وهو النرى
 بفتح النون والميم . **قوله** (أعاف ظلمهم) بفتح الظاء المعجمة المشالة واللام وبالمهلة أي اعوجاجهم (ورجعهم)
 بالهمزة والزاي بوزنه ، وأصل الظلم الميل ، وأطلق هنا على مرض القلب وضعف اليقين . **قوله** (والفناء) بفتح
 المعجمة ثم النون ومد وهو الكفاية ، وفي رواية الكشمة بنى بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر ، وقوله : بكلمة
 رسول الله ﷺ ، أي التي قالها في حقه وهي ادخاله إياه في أهل الخير والفناء ، وقيل المراد الكلمة التي قالها في حق
 غيره ، فالعني لا أحب أن يكون لي حر الزعم بدلا من الكلمة المذكورة لئلا أرى **يكره** لي ذلك ، يقال تلك

الكلمة في حق . **قوله** (زاد أبو عاصم عن جرير) هو ابن حازم ، وقد تقدم موصولا في أواخر الجملة عن محمد بن معمر عن أبي عاصم ، وهو من المواضع التي تمسك بها من زعم أن البخاري قد يملأ عن بعض شيوخه ما بينه وبينهم فيه واسطة مثل هذا ، فإن أبا عاصم شيخه ، وقد علق عنه هذا هنا ، ولما ساقه موصولا أدخل بينه وبين أبي عاصم واسطة . **قوله** (أو بسبي) في رواية الكشميهني « بشيء » وهو أشمل ، رابعها حديث أنس في عطية المؤمنين يوم حنين ، ذكره مطولا ومختصرا ، وسيأتي شرحه مستوفى في غزوة حنين فقد ذكره هناك من أربعة أوجه عن أنس . خامسها حديث جبير بن مطعم ، وإبراهيم في إسناده هو ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وعمر بن محمد بن جبير تقدم ذكره في أوائل الجهاد في « باب الشجاعة في الحرب » مع الكلام على بعض شرح المتن ، وقوله « مقفلة من حنين » أي مرجعه ، كذا الكشميهني ، ووقع الغيرة هنا « مقبلا » وهو منصوب على الحال . و « السمرة » بفتح المهملة وضم الميم شجرة طويلة متفرقة الرأس قليلة الظل صغيرة الورق والشوك صلابة الخشب قاله ابن التين ، وقال الفراء : والعنقاء شجر الشوك كأطلس والموسج والسدر ، وقال الداودي : السمرة هي العنقاء ، وقال الخطابي : ورق السمرة أثبت وظانها أكثف ، ويقال هي شجرة الطلع . واختلفت في واحدة العنقاء فقبل عضه بفتحيتين مثل شفة وشفاه . والأصل عضه وشفته لحذفت الماء ، وقيل واحدها عضاهة . **قوله** (تحفظت رداه) في مرسل عمرو ابن سعيد عند عمر بن شبة في كتاب مكة « حتى عدلوا بناقته عن الطريق ، فر يسمرات فأتسن ظهره وأترعن رداه فقال : ناولوني ردائي » فذكر نحو حديث جبير بن مطعم وفيه « فنزل ونزل الناس معه ، فأقبلت هوازن فقالوا : جئنا نستشفع بالمؤمنين اليك ، ونستشفع بك إلى المؤمنين ، فذكر القصة . وفيه ذم الخصال المذكورة وهي البخل والكذب والجبن ، وأن أمام المسلمين لا يصلح أن يكون فيه خصلة منها . وفيه ما كان في النبي ﷺ من الحلم وحسن الخلق وسعة الجود والصبر على جفأة الأعراب . وفيه جواز وصف المرء نفسه بالخصال الحميدة عند الحاجة كخوف ظن أهل الجهل به بخلاف ذلك ، ولا يكون ذلك من الفخر المذموم . وفيه رضا السائل للحق بالوعد إذا تحقق عن الواعد التنجيز . وفيه أن الإمام مخير في قسم الغنيمة إن شاء بعد فراغ الحرب وإن شاء بعد ذلك ، وقد تقدم البحث فيه . سادسها حديث أنس في قصة الأعرابي الذي جبه رداه النبي ﷺ وهو في معنى الذي قبله . ونجران بنون وجيم وزن شعبان بلدة مشهورة ، وسيأتي شرحه في الأدب ، والفرض منه قوله « ثم أمر له بعطاء » . سابعها حديث ابن مسعود قال « لما كان يوم حنين أثر النبي ﷺ أناسا في القسمة ، الحديث ، وسيأتي شرحه في غزوة حنين إن شاء الله تعالى وعينية بمهمة وتحتمانية مصفرا هو ابن حصن الفزاري . ثامنها حديث أسماء بنت أبي بكر « كنت أنقل النوى من أرض الزبير » الحديث ، وسيأتي في كتاب النكاح بأنهم من هذا السياق ، ويأتي شرحه هناك . وقوله « وقال أبو خزيمة » هو أنس بن عياض ، وهشام هو ابن عروة بن الزبير ، والفرض بهذا التعليق بيان فائدتين : إحداهما أن أبا خزيمة خالف أبا أسامة في وصلة فارسله ، ثانیتهما أن في رواية أبي خزيمة تعيين الأرض المذكورة وأنها كانت بما أضافه الله على رسوله من أموال بني النضير فأقطع الزبير منها ، وبذلك يرتفع إسهال الخطابي حيث قال : لا أدري كيف أقطع النبي ﷺ أرض المدينة وأهلها قد أسلموا راغبين في الدين ، إلا أن يكون المراد ما وقع من الانصار أنهم جعلوا للنبي ﷺ ما لا يبلغه المؤمن من أرضهم ، فأقطع النبي ﷺ من شاء منه . تاسعها حديث ابن عمر في معاملة أهل خيبر ، وفيه قصة إجلال عمر لهم باختصار ، وقد مر شرحه في كتاب المزارعة ، وقوله فيه « نترككم » من الترك ، وفي رواية

الكشميني د قركم ، من التقرير . وقوله هذا ، وكانت الأرض لما ظهر عليها لليهود وللرسول ﷺ والسليين ، كذا للاكثر ، وفي رواية ابن السكن ، لما ظهر عليها لله وللرسول والسليين ، فقد قيل إن هذا هو الصواب ، وقال ابن أبي صفرة والذي في الأصل صحيح أيضا ، قال : والمراد بقوله ، لما ظهر عليها ، أى لما ظهر على فتح أكثرها قيل أن يسأله اليهود أن يصلحوه فكانت لليهود ، فلما صالحهم على أن يبدلوا له الأرض كانت لله ورسوله ، وبمقتضى أن يكون على حذف مضاف أى ثمة الأرض ، وبمقتضى أن يكون المراد بالأرض ما هو أعم من المفتوحة وغير المفتوحة ، والمراد بظهوره عليها غلبته لهم فكان حينئذ بعض الأرض لليهود وبعضها للرسول والسليين . وقال ابن المنير : أحاديث الباب مطابقة للترجمة إلا هذا الأخير فليس فيه للعطاء ذكر ، وإسن فيه ذكر جهات مطابقة للترجمة قد علم من مكان آخر أنها كانت جهات عطاء ، فهذه الطريق تدخل تحت الترجمة ، والله أعلم

٢٠ - باب ما يصب من الطعام في أرض الحرب

٣١٥٣ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا شعبه عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مفضل رضي الله عنه قال « كنا محاصرين قصر خير ، فرمى إنسان بجراب فيه شحم ، فنزوت لأخذه فالتفت فإذا النبي ﷺ ، فاستحييت منه »

[الحديث ٣١٥٣ - طرفه في : ٤٢٢٤ ، ٥٠٠٨]

٣١٥٤ - **حدثنا** مسدد حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا نصيب في تنازينا العسل والعلب ، فأكله ولا نرقه »

٣١٥٥ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول « أصابنا بجاعة ليالى خير ، فلما كان يوم خير وقمنا في الجمر الأهلية فاتحرتناها ، فلما غلت القدور نادى منادى رسول الله ﷺ : أكلتوا القدور فلا تطعموا من لحوم الجمر شيئا »

قال عبد الله : قلنا إنما نهى النبي ﷺ لانها لم تخمس . قال : وقال آخرون حرمتها أئمة وسأت سعيد بن جبيرة قال : حرمتها أئمة

[الحديث ٣١٥٥ - أطرافه في : ٤٢٢ ، ٤٢٢٢ ، ٤٢٢٤ ، ٥٠٣٦]

قوله (باب ما يصب) أى المجاهد (من الطعام في أرض الحرب) أى هل يجب تعميمه في الغنائم ، أو يباح أكله للقاتل ؟ وهى مسألة خلاف ، والجمهور على جواز أخذ الغنائم من القوت وما يصلح به وكل طعام يعتاد أكله عموما ، وكذلك طيف الدواب ، سواء كان قبل القسمة أو بعدها ، باذن الإمام وبغير إذنه . والمعنى فيه أن الطعام يعم في دار الحرب فأبسط للضرورة . والجمهور أيضا على جواز الأخذ ولو لم تكن الضرورة ناجزة . وانفقوا على جواز ركوب دراجهم ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم في حال الحرب ، ورد ذلك بعد انقضاء الحرب

وشرط الأوزاعي فيه إذن الإمام ، وعليه أن يرد كليا فرغت حاجته ، ولا يستعمله في غير الحرب ، ولا ينتظر برده اقتضاء الحرب ثلاثا يعرضه للهلك ، وحجته حديث روي عن بن ثابت مرفوعا ، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذ دابة من المغنم فيركبها حتى إذا أعجزها ردها إلى المغنم ، وذكر في الثوب مثل ذلك ، وهو حديث حسن أخرجه أبو داود والطحاوي ، ونقل عن أبي يوسف أنه حمله على ما إذا كان الآخذ غير محتاج ببقى دابته أو ثوبه بخلاف من ليس له ثوب ولا دابة . وقال الزهري : لا يأخذ شيئا من الطعام ولا غيره إلا باذن الإمام ، وقال سليمان ابن موسى : يأخذ إلا إن نهي الإمام . وقال ابن المنذر : قد وردت الأحاديث الصحيحة في التشديد في الغلول . واتفق علماء الأمصار على جواز أكل الطعام ، وجاء الحديث بنحو ذلك فليقتصر عليه ، وأما العلف فهو في معناه . وقال مالك : يباح ذبح الانعام للأكل كما يجوز أخذ الطعام ، وقيد الشافعي بالضرورة إلى الأكل حيث لا طعام ، وقد تقدم في باب ما يكره من ذبح الابل ، في أواخر الجهاد شيء . من ذلك . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها **قوله** (عن عبد الله بن مغفل) بالمعجمة والفاء وزن محمد ، وفي رواية بهز بن أسد عن شعبة عند مسلم وسمعت عبد الله بن مغفل ، وفي رواية سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال ، وحدثني عبد الله بن مغفل ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (فرى إنسان) لم أقب على اسمه ولا في داود من طريق سليمان بن المغيرة ، دلي بجراب ومخير فالزمته . **قوله** (بجراب) بكسر الجيم . **قوله** (فنزوت) بالنون والزاى أى وثبت مسرعا ، ووقع في رواية سليمان ابن المغيرة ، فالزمته ، فقلت لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئا ، وقد أخرج ابن وهب بسند معضل ، ان صاحب المغنم كتب بن عمرو بن زيد الأنصاري أخذ منه الجراب ، فقال النبي ﷺ خل بينه وبين جرابه ، وبهذا يتبين معنى قوله ، فاستحيت من رسول الله ﷺ ، ولعله استجبا من فعله ذلك ومن قوله معا ، وموضع الحجبة منه عدم انكار النبي ﷺ ، بل في رواية مسلم ما يدل على رضاه فانه قال فيه ، فإذا رسول الله ﷺ متبعا ، وزاد أبو داود الطيالسي في آخره ، فقال هو لك ، وكأنه عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستئثار به . وفي قوله ، فاستحيت ، إشارة إلى ما كانوا عليه من توقير النبي ﷺ ، ومن مما نأه التنزه عن خوارم المروءة . وفيه جواز أكل الشحوم التي توجد عند اليهود ، وكانت محرمة على اليهود . وكرها مالك ، وعن أحمد تحريمها ، وسيأتي ذلك في باب مفرد في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى . فانها حديث ابن عمر ، وكنا نصيب في موازيننا العسل والعنب فنأكله ولا نرفعه ، رواه يونس بن محمد عند أبي نعيم وأحمد بن إبراهيم عند الاسماعيلي كلاهما عن حماد بن زيد فزاد فيه ، والفراكة ، ورواه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن حماد بن زيد ، بلفظ ، وكنا نصيب العسل والسمن في المغازي فنأكله ، ومن طريق جرير بن حازم عن أيوب لم يفظ ، أصبنا طعاما وأغنما يوم اليرموك فلم يقسم ، وهذا الموقف لا يغير الاول لاختلاف السياق . والاول حكم المرفوع للتصريح بكونه في زمن رسول الله ﷺ ، وأما يوم اليرموك فكان بعده فهو موقف يوافق المرفوع . **قوله** (ولا نرفعه) أى ولا نأكله على سبيل الادخار . ويحتمل أن يريد ولا نرفعه إلى متولى أمر الغنime أو إلى النبي ﷺ ولا نستأذنه في أكله اكتفاء بما سبق منه من الاذن . فانها حديث عبد الله بن أبي أوفى في ذبحهم الحر الاهلية يوم خيبر . وفيه الأمر بارتقاها ، وفيه اختلافهم في سبب النهي هل هو لسكونها لم تحبس أو لتحريم الحر الاهلية . وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الذبائح ، والغرض منه هنا أنه يشهد بأن عادتهم جرت بالإسراع إلى المأكولات وانطلاق الأبدى فيها ولو لا ذلك ما فندموا بحضرة النبي ﷺ على ذلك ، وقد ظهر

أنه لم يأمرهم بآرافة لحوم الحر إلا لأنها لم تخمس ، وأما حديث ثعلبة بن الحكم قال : أصبنا يوم خيبر غنما ، فذكر الأمر باكفائها وفيه ، فانها لا تحمل النية ، قال ابن المنذر إنما كان ذلك لأجل ما وقع من النية ، لأن أكل نعم أهل الحرب غير جائز . ومن أحاديث الباب حديث عبد الله بن أبي أوفى أيضا : أصبنا طعاما يوم خيبر ، فكان الرجل يحمي . فبدأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف ، أخرجه أبو داود والحاكم والطحاوي ولفظه : فبدأخذ منه حاجته . قوله (قال عبد الله) هو ابن أبي أوفى راوى الحديث ، وبين ذلك في المغازي من وجه آخر عن الشيباني بلفظ : قال ابن أبي أوفى فتحدثنا ، فذكر نحوه ، وسلم من طريق علي بن مسهر عن الشيباني قال وتحدثنا بيتنا ، أي الصحابة . وقوله وقال آخرون ، أي من الصحابة . والحاصل أن الصحابة اختلفوا في علة النهي عن لحم الحر هل هولذاتها أو لعارض ، وسيأتي في المغازي في هذا الحديث قول من قال : لأنها كانت تأكل العذرة . قوله (وسألت سميد بن جبير) قائل ذلك هو الشيباني ورواية الشيباني عن سميد بن جبير لغير هذا الحديث عند النسائي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٥٨ - كتاب الجزية والموادعة

١ - باب الجزية والموادعة ، مع أهل الذمة والحرب

وقول الله تعالى [٢٩ التوبة] : ﴿ قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ يعني أذلاء . وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس . والمعجم . وقال ابن عيينة عن ابن أبي نجيح : قلت لجاهد ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير ، وأهل اليمن عليهم دينار ؟ قال : جُعلَ ذلك من قبيل اليسار

٣١٥٦ - **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعتُ عمرأ قال « كنتُ جالسا مع جابر بن زيد وعمر بن أوس فحدثهما ببجالة سنة سبعين - عام حج مُعَصَّبُ بن الزبير باهل البصرة - عند درج زمزم قال : كنتُ كاتباً لجزء من معاوية عمّ الاحنف ، فأتانا كتابُ عمر بن الخطاب قبل موته بسنة : فقرأوا بين كل ذى محرم من المجوس . ولم يسكن عمر أخذ الجزية من المجوس »

٣١٥٧ - **حدثنا** عبد الرحمن بن عوف « أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر »

٣١٥٨ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن الشوارب عن حمزة أنه أخبره أن عمر بن عوف الانصاري - وهو حليف لابي عامر بن لؤي ، وكان شهيداً بدار - أخبره « أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبدة بن الجراح إلى البحرين بأبي جزيئها ، وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل

البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحفصم ، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين ، فسويت الامصار بقدم أبي عبيدة فوافقت صلاة الصبح مع النبي ﷺ ، فلما صلى بهم الفجر انصرف ، فتمردوا له ، فنبس رسول الله ﷺ حين رآهم وقال : أظنكم قد سمعتم أن أبا عبيدة قد جاء بشيء ، قالوا : أجل يا رسول الله ، قال : فأبشروا وأملوا مايسركم ، فوالله لا الفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم ، فتبافسوها كما تبافسوها ، وتهلككم كما أهلكتهم »

[الحديث ٣١٥٨ - طرفه في : ٤٠١٥ ، ٦٤٢٥]

٣١٥٩ - حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا المنصور بن سليمان حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزيد بن جبير عن جبير بن حية قال : بعث عمر الناس في أفناء الامصار يلقون للمشركين ، فأسلم الهرمزان ، فقال : إني مستشيرك في معازي هذمه . قال : نعم ، مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له رأس وله جناحان وله رجلان ، فان كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس فان كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس . وإن شدخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس . فالرأس كسر والجناح قصير والجناح الآخر فارس . فإرسل المسلمين فليفتروا إلى كسرى . وقال بكر وزيد جميعا عن جبير بن حية قال : فندبنا عمر . واستعمل علينا الذمان بن مقرن . حتى إذا كنا بارض المدو ، وخرج علينا عامل كسرى في أربعين ألفا ، فقام نرجان فقال : أيكلمني رجل منكم . فقال للميرة : سل عما شئت . قال : ما أنتم ؟ قال : نحن أناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد . نمص الحبل والقوى من الجوع . ونلبس الوبر والشعر . ونعبد الشجر والحجر . فبينما نحن كذلك إذ بعث رب السموات ورب الارضين - تعالى ذكره وجلت عظمتة - إلنا نبيا من أنفسنا نعرف أباه وأمه فأمرنا نبينا رسول ربنا ﷺ أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده . أو تؤدوا الجزية . وأخبرنا نبينا ﷺ عن رسالته ربنا أنه من قتل مقاتلا إلى الجنة في عيم لم ير شيئا قط . ومن بقي منّا ملك رقابكم ،

[الحديث ٣١٥٩ - طرفه في : ٧٥٣٠]

٣١٦٠ - فقال الذمان : ربنا أشهدك الله وثلها مع النبي ﷺ فلم يندمك ولم يحزرك ولكن شهدته القتال مع رسول الله ﷺ ، كان إذا لم يقاتل في أول النهار انظر حتى تهب الارواح . وتخصر الصلوات » قوله (باب الجزية) كذا للاكثر . ووقع عند ابن بطلان وأبي نعيم : كتاب الجزية ، ووقع لجميع النسخة

أوله سوى أبي ذر . **قوله** (الجزية والمواذعة مع أهل الذمة والحرب) فيه لف ونشر مرتب ، لأن الجزية مع أهل الذمة ، والمواذعة مع أهل الحرب . والجزية من جزأت الشيء إذا قسمته ثم سهلت المهمة ، وقيل من الجزاء أى لأنها جزاء تركهم ببلاد الاسلام ، أو من الإجزاء لأنها تكنى من توضع عليه في عصمة دمه . والمواذعة المتاركة ، والمراد بها متاركة أهل الحرب عدة معينة لمصلحة . قال ابن المنير : وليس في أحاديث الباب ما يوافقها الا الحديث الأخير في تأخير النعمان بن مقرن القتال وانتظاره زوال الشمس . قلت : وليست هذه المواذعة المعروفة ، والذي يظهر أن الصواب ما وقع عند أبي نعيم من إثبات لفظ «كتاب» في صدر هذه الترجمة ويكون الكتاب معقودا للجزية والمهادنة ، والابواب المذكورة بعد ذلك مفرعة عنه ، وانه أعلم . قال العلماء : الحكمة في وضع الجزية أن الذل الذي يلحقهم ويحملهم على الدخول في الاسلام مع ما في غلاظة المسلمين من الاطلاع على عاسن الاسلام . واختلف في سنة مشروعيتهما فقيل في سنة ثمان ، وقيل في سنة تسع : **قوله** (وقول الله عز وجل : قاتلوا الذين آخ) هذه الآية هي الأصل في مشروعية الجزية ، ودل منطوق الآية على مشروعيتهما مع أهل الكتاب ، ومفهومها أن غيرهم لا يشاركهم فيها . **قوله** (يعنى أذلاء) هو تفسير (وهم صاغرون) قال أبو عبيدة في المجاز : الصاغر الذليل الحقير . قال : وقوله (عن يد) أى عن طيب نفس ، وكل من أطاع اتاهوا إعطاءه عن طيب نفس من يده فقد أعطاه عن يد . وقيل معنى قوله (عن يد) أى نعمة منكم عليهم ، وقيل يعطونها من يده ولا يبعث بها ، وعن الشافعي : المراد بالصغار هنا التزام حكم الاسلام ، وهو يرجع إلى التفسير المأثور . لأن الحكم على الشخص بما لا يمتدحه ويضطر إلى احتياله يستلزم الذل . **قوله** (والمسكنة مصدر المسكين ، فلان أسكن من فلان أخرج منه ، ولم يذهب إلى السكن) هذا الكلام ثبت في كلام أبي عبيدة في المجاز ، والقائل : ولم يذهب إلى السكن ، قيل هو الفريري الراوى عن البخارى ، أراد أن يثبت على أن قول البخارى «أسكن» من المسكنة لا من السكن ، وإن كان أصل المادة واحدا ، ووجه ذكر المسكنة هنا أنه لما فسر الصغار بالذلة وجاء في وصف أهل الكتاب أنهم (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) ناسب ذكر المسكنة عند ذكر الذلة . **قوله** (وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والمجوس) هذه بقية الترجمة ، قيل وعطاف المعجم على من تقدم ذكره من عطاف الخاص على العام ، وفيه نظر ، والظاهر أن بينهما خصوصا وعموما وجهيا ، فالأيهود والنصارى فهم المراد بأهل الكتاب بالاتفاق ، وأما المجوس فقد ذكر مستثنى في الباب ، وفرق الخنزية فقالوا : تؤخذ من مجوس المعجم دون مجوس العرب ، وحكى الطحاوى عنهم تقبل الجزية من أهل الكتاب ومن جميع كفار المعجم ولا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام أو السيف ، وعن مالك تقبل من جميع الكفار إلا من ارتد ، وبه قال الأوزاعي وفقهاء الشام ، وحكى ابن القاسم عنه لا تقبل من قريش ، وحكى ابن عبد البر الاتفاق على قبولها من المجوس ، لكن حكى ابن التين عن عبد الملك أنها لا تقبل الا من اليهود والنصارى فقط ، ونقل أيضا الاتفاق على أنه لا يحل نكاح نسائهم ولا أكل ذبائحهم ، لكن حكى غيره عن أبي ثور حل ذلك ، قال ابن قدامة : هذا خلاف إجماع من تقدمه . قلت : وفيه نظر ، فقد حكى ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب أنه لم يكن يرى بذبيحة أجنبي بأسا إذا أمره المسلم بذبحها ، وروى ابن أبي شيبة عنه وعن عطاء وطاوس وعروة بن دinar أنهم لم يكرهوا يرون بأسا بالقرى بالمجوسية ، وقال الشافعي : تقبل من أهل الكتاب هربا كانوا أو عجماء وليتحق بهم المجوس في ذلك ، واحتج بالآية المذكورة فإن مفهومها أنها لا تقبل من غير أهل الكتاب وقد أخذها النبي

من المجوس فدل على إلحاقهم بهم واقتصر عليه . وقال أبو عبيد : ثبتت الجزية على اليهود والنصارى بالكتاب وعلى المجوس بالسنة ، واحتج غيره بمعوم قوله في حديث بريدة وغيره « فإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى الإسلام ، فإن أجابوا وإلا فالجزية » واحتجوا أيضا بأن أحدهما من المجوس يدل على ترك مفهوم الآية ، فلما اتبني تخصيص أهل الكتاب بذلك دل على أن لا مفهوم لقوله « من أهل الكتاب » ، وأجيب بأن المجوس كان لهم كتاب ثم رفع ، وروى الشافعي وغيره في ذلك حديثا عن علي ، وسيأتي في هذا الباب ذكره . وتعقب بقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ ، وأجيب بأن المراد بما أطلع عليه القائلون وهم قريش لأنهم لم يشتهر عندهم من جميع الطوائف من له كتاب إلا اليهود والنصارى ، وليس في ذلك نفي بقية الكتب المنزلة كآزبور وصحف إبراهيم وغير ذلك . **قوله** (وقال ابن عيينة الخ) وصله عبد الرزاق عنه به وزاد بعد قوله أهل الشام « من أهل الكتاب » تؤخذ منهم الجزية الخ ، وأشار بهذا الأثر إلى جواز الزمارة في الجزية ، وأقل الجزية عند الجمهور دينار لكل سنة . وخصه الحنفية بالفقير ، وأما المتوسط فعليه ديناران وعلى الثني أربعة . وهو موافق لأثر مجاهد كما دل عليه حديث عمر ، وعند الشافعية أن للامام أن يماكن حتى يأخذها منهم وبه قال أحمد ، روى أبو عبيد عن طريق أبي إسحق عن حذافة بن مضرب « عن عمر أنه بكث عثمان بن حنيف بوضع الجزية على أهل السواد ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين وأثنى عشر ، وهذا على حساب الدينار بأثنى عشر . وعن مالك لا يزداد على الأربعين ، وينقص منها عن لا يطبق . وهذا محتمل أن يكون جملة على حساب الدينار بعشرة ، والقدر الذي لا بد منه دينار ، وفيه حديث مسروق عن معاذ أن النبي ﷺ حين بعثه إلى اليمن قال : خذ من كل حالم دينارا ، أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذي والحاكم ، واختلف السلف في أخذها من الصبي فالجمهور لا على مفهوم حديث معاذ ، وكذا لا تؤخذ من شيخ قان ولا زمن ولا امرأة ولا مجنون ولا عاجز عن الكسب ولا أجبر ولا من أصحاب الصوامع والديارات في قول ، والأصح عند الشافعية الوجوب على من ذكر آخر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث يشتمل الأخير على حديثين : أحدهما حديث عبد الرحمن بن عوف ، **قوله** (سمعت عمرا) هو ابن دينار . **قوله** (كنت جالسا مع جابر بن زيد) هو أبو الشعثاء البصري (وعمر بن أوس) هو الثقفى المتقدم ذكر روايته عن عبد الرحمن بن أبي بكر في الحج وعن عبد الله بن عمرو في التهجيد ، وليست له هذا رواية ، بل ذكره عمرو بن دينار ليبين أن بحالة لم يقصده بالحدث وإنما حدث غيره فسمعه هو ، وهذا وجه من وجوه التحمل بالانفتاح ، وإنما اختلفوا هل يسوغ أن يقول « حدثنا » ؟ والجمهور على الجواز . ومنع منه النسائي وطائفة قليلة ، وقال البرقاني : يقول « سمعت فلانا » . **قوله** (فحدثنا بحالة) هو بفتح الموحدة والجيم الخفيفة تابعى شبيب كبير تميمي بصرى وهو ابن عبدة بفتح المهملة والموحدة . ويقال فيه عبد السكون بلا هاء ، وماله في البخارى سوى هذا الموضع . **قوله** (عام حج مصعب بن الزبير بأهل البصرة) أى وحج حينئذ بحالة معه ، وبذلك صرح أحمد في روايته عن سفيان ، وكان مصعب أميرا على البصرة من قبل أخيه عبد الله بن الزبير . وقتل مصعب بعد ذلك بسنة أو سنتين . **قوله** (كنت كاتباً لجزء) بفتح الجيم وسكون الزاى بعدها همزة هكذا يقوله المحدثون ، وضبطه أهل النسب بكسر الزاى بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة . ومن قاله بلفظ التصغير فقد صحف . وهو ابن معاوية بن حصن بن عبادة التميمي السعدي ، عم الاحنف ابن قيس . وهو معدود في الصحابة . وكان عامل عمر على الاهواز . ووقع في رواية الترمذي أنه كان على تيسار

(قلت) هي من قرى الأهواز . وذكر البلاذري أنه عاش إلى خلافة معاوية ، وولى لزياد بعض عمله . **قوله** (قبل موته بسنة) كان ذلك سنة اثنتين وعشرين ، لأن عمر قتل سنة ثلاث . **قوله** (فرقوا بين كل ذي محرم من الجحوس) زاد مسدد وأبو يعلى في روايتهما « اقتلوا كل ساحر » . قال : فقتلنا في يوم ثلاث سواحر ، وفرقنا بين المحارم منهم ، وصنع طعاما فدعاهم وعرض السيف على فخذيه ، فأكلوا بغير زمزمة ، قال الخطابي : أراد عمر بالتفرقة بين المحارم من الجحوس منهم من إظهار ذلك وإفشاء عقودهم به ، وهو كما شرط على النصارى أن لا يظهروا صليهم . قلت قد روى سعيد بن منصور من وجه آخر عن بحالة ما بين سبب ذلك ولفظه « أن فرقوا بين الجحوس وبين عارمهم كما نلحقهم بأهل الكتاب » ، فهذا يدل على أن ذلك عند عمر شرط في قبول الجزية منهم ، وأما الأمر بقتل الساحر فهو من مسائل الخلاف ، وقد وقع في رواية سعيد بن منصور المذكورة من الزيادة « واقتلوا كل ساحر وكنهم » وسياق الكلام على حكم الساحر في « باب هل يعني عن النبي إذا سحر » . (**قوله**) (ولم يكن عمر أخذ الجزية من الجحوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف) قلت : أن كان هذا من جملة كتاب عمر فهو متصل وتكون فيه رواية عمر عن عبد الرحمن بن عوف ، وبذلك وقع التصريح في رواية الترمذي ولفظه « لجاءنا كتاب عمر : أنظر جحوس من قبلك فخذ منهم الجزية » ، فإن عبد الرحمن بن عوف أخبرني . فذكره . لكن أصحاب الأطراف ذكروا هذا الحديث في ترجمة بحالة بن عبد الرحمن بن عوف ، وليس بمجيد ، وقد أخرج أبو داود من طريق قشير بن عمرو عن بحالة عن ابن عباس قال « جاء رجل من جحوس هجر إلى النبي ﷺ ، فلما خرج قلت له : ما قضى الله ورسوله فيسكن ؟ قال : شر ، الإسلام أو القتل » . قال : وقال عبد الرحمن بن عوف : قبل منهم الجزية . قال ابن عباس . فأخذ الناس بقول عبد الرحمن وتركوا ما سمعت ، وعلى هذا فيجالة يرويه عن ابن عباس سماعا وعن عمر كتابة كلاهما عن عبد الرحمن بن عوف ، وروى أبو عبيد بإسناد صحيح عن حذيفة « لولا أني رأيت أصحابي أخذوا الجزية من الجحوس ما أخذتها ، وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن أبيه « أن عمر قال : لا أدري ما أصنع بالجحوس ؟ فقال عبد الرحمن ابن عوف : أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول : سنوا بهم سنة أهل الكتاب » ، وهذا منقطع مع ثقة رجالة ، ورواه ابن المنذر والدارقطني في « الفرائب » من طريق أبي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه « عن جده » ، وهو منقطع أيضا لأن جده علي بن الحسين لم يلحق عبد الرحمن بن عوف ولا عمر ، فإن كان الضمير في قوله « عن جده » يعود على محمد بن علي فيكون متصلا لأن جده الحسين بن علي سمع من عمر بن الخطاب ومن عبد الرحمن بن عوف ، وله شاهد من حديث مسلم بن العلاء بن الحضرمي أخرجه الطبراني في آخر حديث بلفظه « سنوا بالجحوس سنة أهل الكتاب » ، قال أبو عمر : هذا من الكلام العام الذي أريد به الخاص ، لأن المراد سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية فقط . قلت : وقع في آخر رواية أبي علي الحنفى « قال مالك في الجزية » واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على أنهم ليسوا أهل كتاب ، لكن روى الشافعى وعبد الرزاق وغيرهما بإسناد حسن عن علي « كان الجحوس أهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه ، فشرب أميرهم الخمر فوقع على أخته ، فلما أصبح دعا أهل الطمع فأعطاهم وقال : إن آدم كان يشكك أولاده بنائه . فأطاعوه وقتل من خالفه فأمرى على كتابهم وعلى ماني قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء » ، وروى عبد بن حميد في تفسير سورة البروج بإسناد صحيح عن ابن أزي « لما هزم المسلمون أهل فارس قال عمر : اجتمعوا » . فقال : أن الجحوس ليسوا أهل كتاب فنضع عليهم ، ولا من عبدة الأوثان فتجرى عليهم أحكامهم

فقال علي : بل هم أهل كتاب ، فذكر نحوه لكن قال « وقع على ابنته » وقال في آخره « فوضع الأندود لمن خالفه ، فهذا حجة لمن قال كان لهم كتاب ، وأما قول ابن بطلال : لو كان لهم كتاب ورفع لرفع حكمه ولما استثنى حل ذبايحهم وفكاح نسائهم ، فالجواب أن الاستثناء وقع تبعا للأثر الوارد في ذلك لأن في ذلك شبهة تقتضي حقن الدم ، بخلاف النكاح فإنه مما يحتاط له . وقال ابن المنذر : ليس تحريم نسائهم وذبايحهم متفقا عليه ، ولكن الأكثر من أهل العلم عليه . وفي الحديث قبول خبر الواحد ، وأن الصحابي الجليل قد يغيب عنه علم ما اطلع عليه غيره من أقوال النبي ﷺ وأحكامه ، وأنه لانقص عليه في ذلك . وفيه التسك بالمفهوم لأن عمر فهم من قوله « أهل الكتاب » اختصاصهم بذلك حتى حدثه عبد الرحمن بن عوف بالحاق المجوس بهم فرجع اليه . ثانيا حديث عمرو بن عوف ، **قوله** (الانصاري) المعروف عند أهل المغازي أنه من المهاجرين وهو موافق لقوله هنا « وهو حليف لبني عامر ابن لؤي ، لانه يشعر بكونه من أهل مكة ، ويحتمل أن يكون وصفه بالانصاري بالمعنى الأعم ، ولأمانع أن يكون أصله من الاوس والخزرج ونزل مكة وحالف بعض أهلها فهذا الاعتبار يكون أنصاريا مهاجريا ، ثم ظهر لي أن لفظة الانصاري وهم ، وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ، ورواه أصحاب الزهري كلهم عنه بدونها في الصحيحين وغيرهما ، وهو معدود في أهل بدر باتفاقهم ، ووقع عند موسى بن عقبة في المغازي أنه عمير بن عوف بالتصغير ، وسيأتي في الرقائق من طريق موسى بن عقبة عن الزهري بغير تصغير ، وكأنه كان يقال فيه بالوجهين ، وقد فرق العسكري بين عمير بن عوف وعمرو بن عوف والصواب الوحدة . **قوله** (بعث أبا عبيدة بن الجراح الى البحرين) أي البلد المشهور بالعراق ، وهي بين البصرة وهجر ، وقوله « يأتي مجزئها ، أي مجزئة أهلها ، وكان غالب أهلها اذ ذاك المجوس . ففيه تقوية للحديث الذي قبله ، ومن ثم ترجم عليه النسائي « أخذ الجزية من المجوس » ، وذكر ابن سعد أن النبي ﷺ بعد قصة الغنائم بالجمرة أرسل العلاء إلى المنذر بن ساوى عامل البحرين يدعوه إلى الاسلام فأسلم وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية . **قوله** (وكان النبي ﷺ هو صالح أهل البحرين) كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة ، والعلاء بن الحضرمي صحابي شهير واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن ربيعة ، وكان من أهل حضرموت فقدم مكة لحالف بها بني غزوم ، وقيل كان اسم الحضرمي في الجاهلية زهرم ، وذكر عمر بن شبة في « كتاب مكة » عن أبي غسان عن عبد العزيز بن عمران أن كسرى لما أغار بنو تميم وبنو شيبان على ماله أرسل اليهم عسكريا عليهم زهرم فكانت وقعة ذى قار فقتلوا الفرس وأسروا أميرهم ، فاشتراه صخر بن رزين الديلي فدرقه منه رجل من حضرموت فقبضه صخر حتى اقتداه منه فقدم به مكة ، وكان صناعا فعتق وأقام بمكة وولده أولاد نجباء وتزوج أبو سفيان ابنته الصبية فصارت دعواهم في آل حرب ، ثم تزوجها عبيد الله بن عثمان والد طلحة أحد العشرة فولدت له طلحة . قال وقال غير عبد العزيز أن كاثوم بن رزين أو أخاه الأسود خرج تاجرا فرأى بحضرموت عبدا فارسيا نجارا يقال له زهرم فقدم به مكة ثم اشتراه من مولاه وكان حميريا يكنى أبا رفاعه فأقام بمكة فصار يقال له الحضرمي حتى غلب على اسمه ، فجاور أبا سفيان وانقطع اليه ، وكان آل رزين حلفاء لحرب بن أمية ، وأسلم العلاء قديما ومات الثلاثة المذكورون أبو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف في خلافة عمر رضى الله عنهم . **قوله** (فقدم أبو عبيدة) تقدم في كتاب الصلاة بيان المال المذكور وقدره وقصة العباس في الأخذ منه وهي التي ذكرت هنا أيضا . **قوله** (فسمعت الانصار يقدمون أبي عبيدة فوافقت صلاة الصبح) يؤخذ منه أنهم كانوا لا يجتمعون في كل الصلوات

في الجميع إلا لآسر يطرأ ، وكانوا يصلون في مساجدهم ، إذ كان لكل قبيلة مسجد يجتمعون فيه ، فلأجل ذلك عرف النبي ﷺ أنهم اجتمعوا لآسر ، ودلت القرينة على تعيين ذلك الآسر وهو احتياجهم إلى المال للتوسعة عليهم فأبوا إلا أن يكون للهاجرين مثل ذلك ، وقد تقدم هناك من حديث أنس ، فلما قدم المال رأوا أن لهم فيه حقا . ويحتمل أن يكون وعدمه بأن يعطهم منه إذا حضر ، وقد وعد جابرا بعد هذا أن يعطيه من مال البحرين فوق له أبو بكر . **قوله** (تقرضوا له) أى سأله بالإشارة . **قوله** (قالوا أجل يا رسول الله) قال الأخفش : أجل في المعنى مثل نعم ، لكن نعم يحسن أن يقال جواب الاستفهام ، وأجل أحسن من نعم في التصديق . **قوله** (فأبشروا) أمر معناه الإخبار بمحصل المقصود . **قوله** (فتنافسوها) يأتى الكلام عليه في كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى . وفي هذا الحديث أن طلب العطاء من الإمام لا غضاضة فيه ، وفيه البشرى من الإمام لأتباعه وتوسيع أمهم منه ، وفيه من أعلام النبوة إختياره ﷺ بما يفتح عليهم ، وفيه أن المناقضة في الدنيا قد تجر إلى هلاك الدين . ووقع في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند مسلم مرفوعا : تنافسون ، ثم تتحاسدون ، ثم تتدابرون ، ثم تتباغضون ، أو نحو ذلك ، وفيه إشارة إلى أن كل خصلة من المذكورات مسببة عن التي قبلها ، وسيأتى بقية الكلام على ذلك في الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا المعتمر بن سليمان) كذا في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح المثناة وكسر الميم ، وكذا وقع في مستخرج الإسماعيلي وغيره في هذا الحديث ، وزعم الدمايطي أن الصواب المعمر بفتح المهملة وتشديد الميم المفتوحة بغير مثناة قال : لأن عبد الله بن جعفر الرقي لا يروى عن المعتمر البصري ، وتعقب بأن ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة ، وهب أن أحدهما لم يدخل بلد الآخر أما يجوز أن يكونا التقيا مثلا في الحج أو في النزوى ؟ وما ذكره معارض بمثله ، فإن المعمر بن سليمان رقى وسعيد بن عبيد الله بصري فهما استبعد من لقاء الرقي البصري جاء مثله في لقاء الرقي للبصري ، وأيضا قاله بن جمعوا رجال البخاري لم يذكروا فهم المعمر بن سليمان الرقي وأما بقوا على ذكر المعتمر بن سليمان التيمي البصري ، وأغرب الكرماني لخصي أنه قيل : الصواب في هذا معمر بن راشد يعني شيخ عبد الرزاق . قلت : وهذا هو الخطأ بعينه ، فليست لعبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد رواية أصلا ، والله المستعان . ثم رأيت سلف الدمايطي فيما جزم به فقال ابن قرقول في المطالع : وقع في التوحيد وفي الجزية عن الفضل بن يعقوب عن عبد الله بن جعفر عن معتمر بن سليمان عن سعيد ابن عبيد الله كذا للجميع في الموضعين ، قالوا وهو وهم ، وإنما هو المعمر بن سليمان الرقي ، وكذا كان في أصل الأصيلي فزاد فيه التاء وأصلحه في الموضعين ، قال الأصيلي : المعتمر هو الصحيح ، وقال غيره : المعمر هو الصحيح والرقي لا يروى عن المعتمر ، قال : ولم يذكر الحاكم ولا الباجي في رجال البخاري المعمر بن سليمان ، بل قال الباجي في ترجمة عبد الله بن جعفر : يروى عن المعتمر . ولم يذكر له البخاري عنه رواية . **قوله** (حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي) هو ابن جبير بن حية المذكور بعد ، وإزياد بن جبير شيخه هو ابن عمه . **قوله** (عن جبير بن حية) هو جد زياد وحية أبوه بمهملة وتحتانية مثقلة ، وهو من كبار التابعين ، واسم جده مسعود بن معتب بمهملة ومثناة ثم موحدة ، ومنهم من عده في الصحابة وإيس ذلك عندي ببعيد ، لأن من شهد الفتح في وسط خلافة عمر يكون في عهد النبي ﷺ ، وقد نقل ابن عبد البر أنه لم يبق في سنة حجة الوداع من قريش وتقيف أحد إلا أسلم وشهدها وهذا منهم ، وهو من بيت كبير فإن عمه عروة بن مسعود كان رئيس تقيف في زمانه والمغيرة بن شعبة ابن عمه ،

ووقع في رواية الطبري من طريق مبارك بن فضالة عن زياد بن جبير ، حدثني أبي ، واسميد حفيده رواية أخرى في الأشربة والتوحيد ، وعنه زياد بن جبير تقدمت له روايات أخرى في الصوم والحج ، وذكر أبو الشيخ أن جبير بن حية ولي إمرة أسبهان ومات في خلافة عبد الملك بن مروان . **قوله** (بعث عمر الناس في أفناء الأمصار) أي في مجموع البلاد الكبيرة ، والأفناء بالفاء والنون بمعنى جمع فنو بكسر الفاء وسكون النون ، ويقال فلان من أفناء الناس إذا لم تعين قبيلته . والمصر المدينة العظيمة . ووقع عند السكرماني في الأنصار ، بالنون بدل الميم وشرح عليه ثم قال : وفي بعضها الأمصار . **قوله** (فأسلم الهرمزان) في السياق اختصار كثير لأن إسلام الهرمزان كان بعد قتال كثير بينه وبين المسلمين بمدينة تستر ، ثم نزل على حكم عمر فأمره أبو موسى الأشعري وأرسل به إلى عمر مع أنس فأسلم فصار عمر يقربه ويستشير . ثم اتفق أن عبيد الله - بالتصغير - ابن عمر بن الخطاب اتهمه بأنه واطأ أبا ثؤلوة على قتل عمر فعدا على الهرمزان فقتله بعد قتل عمر ، وستأتي قصة إسلام الهرمزان بعد عشرة أبواب . وهو بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم بعدها زاي ، وكان من عطاء الفرس . **قوله** (اتى مستشيرك في مغازي) بالتشديد ، وهذه إشارة إلى ما في قصده ، ووقع في رواية ابن أبي شبة من طريق معقل بن يسار ، أن عمر شاور الهرمزان في فارس وأصبهان وأذربيجان ، أي بابها يبدأ ، وهذا يشعر بأن المراد أنه استشاره في جهات مخصوصة ، والهرمزان كان من أهل تلك البلاد وكان أعلم بأحوالها من غيره ، وعلى هذا ففي قوله في حديث الباب ، فالرأس كسرى والجناح قيصر والجناح الآخر فارس ، نظر ، لأن كسرى هو رأس أهل فارس ، وأما قيصر صاحب الروم فلم يكن كسرى رأسهم . وقد وقع عند الطبري من طريق مبارك بن فضالة المذكورة قال ، فإن فارس اليوم رأس وجناحنا ، وهذا موافق لرواية ابن أبي شبة وهو أولى ، لأن قيصر كان بالشام ثم ببلاد الشمال ولا تعاق لهم بالعراق وفارس والمشرق . ولو أراد أن يجعل كسرى رأس الملوك وهو ملك المشرق وقيصر ملك الروم دون ذلك جعله جناحا لكان المناسب أن يجعل الجناح الثاني ما يقابله من جهة اليمن كملوك الهند والصين مثلا ، لكن دلت الرواية الأخرى على أنه لم يرد إلا أهل بلاده التي هو عالم بها ، وكان الجيوش إذا كانت بالبلاد الثلاثة ، وأكثرها وأعظمها بالبلدة التي فيها كسرى لأنه كان رأسهم . **قوله** (فر المسلمين فلينفروا إلى كسرى) في رواية مبارك أن الهرمزان قال ، فاقطع الجناحين يلى لك الرأس ، فأنكر عليه عمر فقال ، بل أقطع الرأس أولا ، فيجتمل أنه لما أنكر عليه عاد فأشار عليه بالصواب . **قوله** (واستعمل علينا النعمان بن مقرن) بالفاء وتشديد الراء وهو المزن . وكان من أفاضل الصحابة هاجر هو وإخوة له سبعة وقبل عشرة ، وقال ابن مسعود ، إن للنعمان نبوتا ، وإن بيت آل مقرن من بيوت الإيمان ، وكان النعمان قدم على عمر بفتح القادسية في رواية ابن أبي شبة المذكورة ، فدخل عمر المسجد فإذا هو بالنعمان يصلي ففقد ، فلما فرغ قال : إني مستعملك ، قال أما جاليا فلا ، ولكن غازيا ، قال : فانك غاز ، فخرج معه الزبير وحذيفة وابن عمر والأشعث وعمر بن معديكرب ، وفي رواية الطبري المذكورة ، فأراد عمر المسير بنفسه ، ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجماعة ، وكتب إلى أبي موسى أن يسير بأهل البصرة ، وإلى حذيفة أن يسير بأهل الكوفة ، حتى يجتمعوا ب نهاوند ، وهي بفتح النون والهاء والواو وسكون الثانية . قال : وإذا التقيتم فأمركم النعمان بن مقرن . **قوله** (حتى إذا كنا بارض العدو) وقد عرف من رواية الطبري أنها نهاوند . **قوله** (خرج علينا عامل كسرى) سماه مبارك بن فضالة في

روايته بNDAR ، وعند ابن أبي شيبة أنه ذوالجناحين ، ففعل أحدهما لقبه . **قوله** (فقام ترجان) في رواية الطبري من الزيادة ، فلما اجتمعوا أرسل بNDAR إليهم أن أرسلوا الينا رجلا نكله ، فأرسلوا اليه المغيرة ، وفي رواية ابن أبي شيبة وكان بينهم نهر . فصرح إليهم المغيرة ، فمهر النهر ، فشاوور ذو الجناحين أصحابه كيف قعد للرسول ؟ فقالوا له : أقعد في هيئة الملك ورجلته ، فقدم على سريه ووضع التاج على رأسه وقام أبناء الملك حوله سماطين عليهم أساور الذهب والقرطة والديباج ، قال فأذن للمغيرة فأخذ بضبعيه رجلان ومعه رمح وسيفه ، لجعل يلعن برمحه في بسطهم ليتطروا ، وفي رواية الطبري قال المغيرة : فضيت ونكست رأسي فدفعت فقلت لهم : إن الرسول لا يفعل به هذا . **قوله** (ما أنتم) هكذا خاطبه بصيغة من لا يعقل احتقاراً له ، وفي رواية ابن أبي شيبة وقال أنكم معشر العرب أصابكم جوع وجهد فجتتم ، فأن شتم مرناكم ، بكسر الميم وسكون الراء أى أعطيناكم الميرة أى الزاد ورجعتم . وفي رواية الطبري : أنكم معشر العرب أطول الناس جوعاً وأبعد الناس من كل خير ، وما منننى أن أمر هؤلاء الأساورة أن ينظموكم بالنشاب إلا تنجسوا لجيفكم ، قال وحمدت الله وأثنت عليه ثم قلت : ما أخطأت شيئاً من صفتنا ، كذلك كنا ، حتى بعث الله الينا رسوله . **قوله** (نعرف أباه وأمه) زاد في رواية ابن أبي شيبة في شرف منا ، أو سطنا حسياً ، وأصدقنا حديثاً . **قوله** (فأمرنا فبينما رسول ربنا أن تقاتلتم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية) هذا القدر هو الذى يحتاج إليه في هذا الباب ، وفيه إخبار المغيرة أن النبي ﷺ أمر بقتال الجوس حتى يؤدوا الجزية ، ففيه دفع لقول من زعم أن عبد الرحمن بن عوف تفرد بذلك ، وزاد في رواية الطبري : ولنا والله لا ترجع إلى ذلك الشقاء حتى تنلنكم على ما في أيديكم . **قوله** (فقال النعمان) هكذا وقع في هذه الرواية مختصراً ، قال ابن بطال : قول النعمان للمغيرة وربما أشهدك الله مثلاً ، أى مثل هذه الشدة ، وقوله فلم يندمك ، أى ما لقيت معه من الشدة ولم يحزنك ، أى لو قتلت معه لعلك بما نصير إليه من النعيم وثواب الشهادة ، قال وقوله : ولكن شهدني الخ ، كلام مستأنف وابتداء قصة أخرى اه ، وقد بين مبارك بن فضالة في روايته عن زياد بن جبير ارتباط كلام النعمان بما قبله ، وبسياقه يتبين أنه ليس قصة مستأنفة ، وحاصله أن المغيرة أنكر على النعمان تأخير القتال فاعتذر النعمان بما قاله ، وما أول به قوله فلم يندمك الخ ، فيه أيضاً نظر ، والذي يظهر أنه أراد بقوله فلم يندمك ، أى على التأني والصبر حتى تزول الشمس ، وقوله ولم يحزنك ، شرحه على أنه بالهملة والنون من الحزن وفي رواية المستمل بالحاء المعجمة بغير نون وهو أوجه لوافق ما قبله ، وهو نظير ما تقدم في وفد عبد القيس وغير خزايا ولا ندائى ، ولفظ مبارك ملخصاً أنهم أرسلوا إليهم إما أن تعبروا الينا النهر أو نعبركم ، قال النعمان اعبروا إليهم ، قال قتلافوا وقد قرن بعضهم بعضاً وألقوا حسل الحديد خلفهم لئلا يفروا ، قال فرأى المغيرة كثرتهم فقال لم أركأليوم فشلا أن عدونا يتركون يتأهبون ، أما والله لو كان الأمر إلى لقد أجملتهم . وفي رواية ابن أبي شيبة : فصافناهم ، فرشقونا حتى أسرعوا فينا ، فقال المغيرة للنعمان انه قد أسرع في الناس فلو حملت ، فقال النعمان : إنك لنتو مناقب ، وقد شهدت مع رسول الله ﷺ مثلاً ، وفي رواية الطبري : قد كان الله أشهدك أمثالها ، والله ما منننى أن أناجزهم إلا شئ شهدته من رسول الله ﷺ . **قوله** (حتى تهب الأرواح) جمع ريح وأصله الواو ، لكن لما أنكسر ما قبل الواو الساكنة انقلبت ياء . والجمع يرد الأشياء إلى أصولها ، وقد حكى ابن جنى جمع ريح على أرياح . **قوله** (وتحضر الصلوات) في رواية ابن أبي شيبة وتزول الشمس ، وهو بالمعنى ؛ وزاد في رواية الطبري

« ويطيب القتال ، وفي رواية ابن أبي شبة ، ويزل النصر ، وزادا معا واللفظ لمبارك بن فضالة عن زياد بن جبير » فقال النعمان : اللهم إني أسألك أن تفرعنني اليوم بفتح يسكون فيه عز الاسلام وذل الكفر والشهادة لي ، ثم قال « إني هازل اللواء فتيسروا للقتال » ، وفي رواية ابن أبي شبة « فليقبض الرجل حاجته وليتوضأ ، ثم هازه الثانية قتأهبوا » ، وفي رواية ابن أبي شبة « فلينظر الرجل إلى نفسه ويرمي من سلاحه ، ثم هازه الثالثة فاحلوا ، ولا يلوي أحد على أحد ، ولو قتلت ، فإن قتلت فعلى الناس حذيفة . قال خمل وحمل الناس ، فوالله ما علمت أن أحدا يومئذ يريد أن يرجع إلى أهله حتى يقتل أو يظفر . فثبثوا لنا ، ثم انهزموا ، فجعل الواحد يقع على الآخر فيقتل سبعة ، وجعل الحسك الذي جعلوه خلفهم يهضمهم » ، وفي رواية ابن أبي شبة « ووقع ذو الجناحين عن بغلة شهيد فانشق بطنه ، ففتح الله على المسلمين » ، وفي رواية الطبري « وجعل النعمان يتقدم باللواء . فلما تحقق الفتح جاءته نصابة في غاصرته فصرعته ، نسجاء أخوه معقل ثوبا وأخذ اللواء ، ورجع الناس فزولوا ورايعوا حذيفة ، فكتب بالفتح إلى عمر مع رجل من المسلمين ، قلت : وسماه سيف في « الفتوح » ، طريف بن سهم . وعند ابن أبي شبة من طريق علي بن زيد بن جعدان عن أبي عثمان هو الهندي أنه ذهب بالشارة إلى عمر ، فيمكن أن يكونا ترافقا ، وذكر الطبري أن ذلك كان سنة تسع عشرة وقيل سنة إحدى وعشرين ، وفي الحديث منقبة للنعمان ومعرفة المغيرة بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته ، ولقد اشتمل كلامه هذا الوجيز على بيان أحوالهم الدنيوية من المطعم والملبس ونحوهما ، وعلى أحوالهم الدينية أولا وثانيا ، وعلى معتقدهم من التوحيد والرسالة والإيمان بالمعاد ، وعلى بيان معجزات الرسول ﷺ وإخباره بالمغيبات ووقوعها كما أخبر ، وفيه فضل المشورة وأن الكبير لا تقص عليه في مشاورة من هو دونه ، وأن الفضول قد يكون أميرا على الأفضل ، لأن الزبير بن العوام كان في جيش عليه فيه النعمان بن مقرن والزبير أفضل منه اتفاقا ، ومثله تأمير عمرو بن العاص على جيش فيه أبو بكر وعمر كما سيأتي في أواخر المغازي ، وفيه ضرب المثل وجودة تصور المهرمان ولذلك استشاره عمر وتشديه لغائب الجوس بمحاضر محسوس لتقريبه إلى الفهم ، وفيه الهداية بقتال الأهم فالأهم ، وبيان ما كان العرب عليه في الجاهلية من الفقر وشظف العيش ، والإرسال إلى الإمام بالشارة ، وفضل القتال بعد زوال الشمس على ما قبله ، وقد تقدم ذلك في الجهاد ، ولا يعارضه ما تقدم أنه ﷺ كان يغير صباحا لأن هذا عند المصافعة وذلك عند الغارة

٢ باب إذا وادع الإمام ملك القرية هل يكون ذلك إبقيتهم ؟

٣١٦١ - حدثنا سهل بن بكر حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن أبي حميد الساعدي قال « غزونا مع النبي ﷺ تبوك ، وأهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء ، وكساه بردا ، وكتب له يحرره »

قوله (باب إذا وادع الإمام ملك القرية هل يكون ذلك إبقيتهم) ؟ أي لبقية أهل القرية ، أورد فيه طرفا من حديث أبي حميد الساعدي ، غزونا مع النبي ﷺ تبوك فأهدى ملك أيلة بغلة ، الحديث ، وقد تقدم بينهما في كتاب الزكاة . وقوله « وكساه بردا ، وكذا فيه بالوار ، ولا بد في البقاء وهو أولى لأن فاعل كسا هو النبي ﷺ ،

وقوله « ببحرم ، أى بقريتهم ، قال ابن المنير : لم يقع في لفظ الحديث عند البخارى صيغة الأمان ولا صيغة الطلب لكنه بناء على العادة في أن الملك الذى أهدى إنما طلب إبقاء ملكه ، وإنما يبقى ملكه ببقاء رعيته ، فيؤخذ من هذا أن موادعته موادعة لرعيته . قلت : وهذا القدر لا يكتفى في مطابقة الحديث لترجمة ، لأن العادة بذلك معروفة من غير الحديث ، وإنما جرى البخارى على عادته في الإشارة إلى بعض طرق الحديث الذى يورده ، وقد ذكر ذلك ابن اسحق في السيرة فقال « لما انتهى النبي ﷺ إلى تبوك أتاه بجنة بن ربيعة صاحب أيلة فضالحه وأعطاه الجزية ، وكتب له رسول الله ﷺ كتابا فهو عندهم : بسم الله الرحمن الرحيم . هذه أمانة من الله ومحمد نبي رسول الله لبيعة بن ربيعة وأهل أيلة ، فذكره . قال ابن بطال : العلماء مجمعون على أن الإمام إذا صالح ملك القرية أنه يدخل في ذلك الصلح بقيتهم ، واختلفوا في عكس ذلك وهو ما إذا استأمن لطائفة معينة هل يدخل هو فيهم ؟ فذهب الأكفر إلى أنه لا بد من تعيينه لفظا ، وقال أصبغ وسحنون : لا يحتاج إلى ذلك ، بل يكتفى بالقرينة ، لأنه لم يأخذ الأمان لغيره الا وهو يقصد ادخال نفسه

٣ - باب الوصاة بأهل ذمة رسول الله ﷺ . والذمة العهد ، والإل القرابة

٣١٦٢ - حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا أبو جمرة قال سمعت جويرية بن قدامة التيمي قال : « سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه : قلنا أوصنا يا أمير المؤمنين ، قال : أوصيكم بذمة الله ، فانه ذمة نبيكم ، وورق عيالكم »

قوله (باب الوصاة بأهل ذمة رسول الله ﷺ) الوصاة بفتح الواو والمهملة مخففا بمعنى الوصية ، تقول وصيته وأوصيته توصية والاسم الوصاة والوصية . وقد تقدم بسطه في أول كتاب الوصايا . قوله (والذمة العهد والإل القرابة) هو تفسير الضحاك في قوله تعالى (لا يربقون في مؤمن إلا ولا ذمة) وهو كقول الشاعر :

وأشهد أن إلك من قریش كإل السقب من رأل النعام

وقال أبو عبيدة في الجاهز الإل العهد والميثاق والعين ، ومجاز الذمة التذمم والجمع ذمم . وقال غيره : يطلق الإل أيضا على العهد وعلى الجوار . وعن مجاهد : الإل الله ، وأنكره عليه غير واحد . قوله (حدثنا أبو جمرة) هو بالجيم والراء الضبعي صاحب ابن عباس ، وجويرية بن قدامة بالجيم مضمر ماله في البخارى سوى هذا الموضع ، وهو مختصر من حديث طويل في قصة مقتل عمر ، وسأذكر ما فيه من فائدة زائدة في الكلام على حديث عمر المذكور في مناقبه ، وقيل إن جويرية هذا هو جارية بن قدامة الصحابي المشهور ، وقد بينت في كتابي في الصحابة ما يقويه ، فإن ثبت وإلا فهو من كبار التابعين . قوله (أوصيكم بذمة الله فانه ذمة نبيكم وورق عيالكم) في رواية عمرو بن ميمون « وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله أن يوفى لهم بهدم ، وأن يقاتل من ورائهم ، وأن لا يكلفوا إلا طاعتهم » قلت : ويستفاد من هذه الزيادة أن لا يؤخذ من أهل الجزية إلا قدر ما يطبق المأخوذ منه . وقوله في هذه الرواية « وورق عيالكم ، أى ما يؤخذ منهم من الجزية والخراج ، قال المهلب : في الحديث الحض على الوفاء بالعهد ، وحسن النظر في عواقب الأمور ، والإصلاح لمعانى المال وأصول الاكتساب

٢ - باب ما أقطع النبي ﷺ من البحرين . وما وعد من مال البحرين والجزية

ولمن يقسم لتيه والجزية ؟

٣١٦٣ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال : سمعت أنساً رضي الله عنه قال « دعا النبي ﷺ الأنصار ليكتب لهم بالبحرين ، فقالوا : لا والله حتى تكتب لأخواننا من قريش بمثلها ، فقال : ذاك لهم ما شاء الله على ذلك يقولون له . قال : فانكم سترون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني على الخوض »

٣١٦٤ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا إسماعيل بن إبراهيم قال أخبرني روح بن القاسم عن محمد بن النكدير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « كان رسول الله ﷺ قال لي : لو قد جاءنا مال البحرين قد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا . فما قبض رسول الله ﷺ وجاء مال البحرين قال أبو بكر : من كانت له عند رسول الله ﷺ عدة فليأني ، فأنيتته فقلت : إن رسول الله ﷺ قد كان قال لي : لو قد جاءنا مال البحرين لأعطيتك هكذا وهكذا وهكذا . فقال لي : اخنث . فخنث خثية . فقال لي : عذها - فعدتها ، فإذا هي خمسمائة فاعطاني ألفاً وخمسمائة »

٣١٦٥ - وقال إبراهيم بن طهمان عن هيد العزير بن صهيب عن أنس « أتى النبي ﷺ بمال من البحرين فقال : انثروه في المسجد ، فكان أكره مال أتى به رسول الله ﷺ ، إذ جاءه العباس قال : يا رسول الله أعطني ، فاني فاديت نفسي وفاديت حقيلي . فذل : خذ . فحنا في قومه ، ثم ذهب يُقوله فلم يستطع فقال : أمر بعضهم يرقعه علي ، قال : لا . قال : فارقعه أنت علي ، قال : لا . فذتر منه ثم ذهب يُقوله فلم يرقعه فقال : فرز بعضهم يرقعه علي ، قال : لا . قال : فارقعه أنت علي ، قال : لا . فذتر منه ثم احتمله على كاهله ثم انطلق ، فزال يُبقعه بصره حتى خفي علينا ، عجباً من حرصه . فاقام رسول الله ﷺ وتم منها درهم »

قوله (باب ما أقطع النبي ﷺ من البحرين . وما وعد من مال البحرين والجزية ، ولمن يقسم لتيه والجزية) اشتملت هذه الترجمة على ثلاثة أحكام ، وأحاديث الباب ثلاثة ما رزقه عليها على الترتيب . فاما اقطاعه ﷺ من البحرين فالحدث الأول دال على أنه ﷺ هم بذلك وأشار على الانصار به مراراً فلما لم يقبلوا تركه . فنزل المصنف ما بالقوة منزلة ما بالفعل ، وهو في حقه ﷺ واضح لا يأمراً إلا بما يجوز فعله والمراد بالبحرين البلد المشهور بالعراق ، وقد تقدم في فرض الخسر أن النبي ﷺ كان صالحهم وضرب عليهم الجزية ، وتقدم في كتاب الشرب في الكلام على هذا الحديث أن المراد باقطاعها للانصار تخصيصهم بما يحصل من جزيتها وخراجها لامتلاك رقبته لأن أرض الصلح

لا تقسم ولا تقطع . وأما ما وعد من مال البحرين والجزية لحديث جابر دال عليه وقد مضى في الخس مشروحا .
وأما مصرف النية والجزية فمطاف الجزية على النية من عطف الخاص على العام لانها من جهة النية ، قال الشافعي وغيره من العلماء : النية كل ما حصل للمسلمين بما لم يوجهوا عليه بخيل ولا ركاب ، وحديث أنس المعلق يشعر بأنه راجع إلى نظر الامام بفضل من شاء بما شاء ، وقد تقدم الحديث بهذا الاسناد المعلق بعينه في المساجد من كتاب الصلاة ، وذكرت هناك من وصله وبعض فواتده ، وأعاد في الجهاد وغيره بأخصر من هذا ، وتقدم في الخس أن المال الذي أتى به من البحرين كان من الجزية وأن مصرف الجزية مصرف النية ، وتقدم بيان الاختلاف في مصرف النية ، وأن المصنف يختار أنه إلى نظر الامام والله أعلم . وروى عبد الرزاق في حديث عمر الطويل حين دخل عليه العباس وعلى يختصمان قال : قرأ عمر (ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى) الآية فقالوا : استوعبت هذه المسلمين ، ورواه أبو عبيدة من وجه آخر وقال فيه : فاستوعبت هذه الآية الناس ، فلم يبق أحد إلا له فيها حق ، إلا بعض من تملكوا من أرقائكم ، قال أبو عبيدة : حكم النية والخراج والجزية واحد ، ويلحق به ما يؤخذ من مال أهل الذمة من العشر إذا انجروا في بلاد الاسلام . وهو حق المسلمين يعم به الفقير والغني وتصرف منه أعطية المقاتلة وأرزاق الذرية وما ينوب الامام من جميع ما فيه صلاح الاسلام والمسلمين واختلف الصحابة في قسم النية : فذهب أبو بكر إلى التسوية وهو قول علي وعطاء واختيار الشافعي ، وذهب عمر وعثمان إلى التفضيل وبه قال مالك ، وذهب الكوفيون إلى أن ذلك إلى رأي الامام إن شاء فضل وإن شاء سوى ، قال ابن بطال : أحاديث الباب حجة لمن قال بالتفضيل ، كذا قاله ، والذي يظهر أن من قال بالتفضيل بشرط التعميم بخلاف من قال إنه إلى نظر الامام وهو الذي يدل عليه أحاديث الباب والله أعلم . وروى أبو داود من حديث عوف بن مالك وكان النبي ﷺ إذا جاءه في قسمه من يومه ، فأعطى أهل حطين وأعطي الأعزب حظا واحدا . وقال ابن المنذر : انفرد الشافعي بقوله إن في النية الخس كخمس الغنيمة ، ولا يحفظ ذلك عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم ، لأن الآيات التاليات لآية النية مطوفات على آية النية من قوله (للفقراء المهاجرين) إلى آخرها فهي مفسرة لما تقدم من قوله (ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى) ، والشافعي حل الآية الأولى على أن القسمة إنما وقعت ، لمن ذكر فيها فقط ، ثم لما رأى الاجماع على أن أعطية المقاتلة وأرزاق الذرية وغير ذلك من مال النية تأول أن الذي ذكر في الآية هو الخس لجمع خمس النية ، واجبا لهم ، وغالقه عامة أهل العلم اتباعا لعمر والله أعلم . وفي قصة العباس دلالة على أن سهم ذوي القربى من النية لا يختص بفقيرهم لأن العباس كان من الأغنياء ، قال إسحق بن منصور : قلت لأحد في قول عمر : ما على الأرض مسلم إلا وله من هذا النية حق إلا ما ملكت أيما نكح ، قال يقول : النية للغني والفقير ، وكذا قال إسحق بن راهويه

٥ - باب إثم من قتل معايدا بغير جرم

٣١٦٦ - حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « من قتل معايدا لم يرحم راحة الجنة ، وإن ربحها توجد من

مسيرة أربعين عاماً»

[الحديث ٣١٦٦ - طريقه في : ٦٩١٤]

قوله (باب لائم من قتل معاهدا بغير جرم) كذا قيده في الترجمة، وليس التقييد في الخبر، ولكنه مستفاد من قواعد الشرع، ووقع منصوصاً في رواية أبي معاوية الآتي ذكرها بلفظ «بغير حق»، وفيما أخرجه النسائي وأبو داود من حديث أبي بكر بلفظ «من قتل نفساً معاهدة بغير حاكم حرم الله عليه الجنة، وسيأتي الكلام على المتن في الدييات فإنه ذكره فيه بهذا الاستناد بعينه. وعبد الواحد شيخ شيخه هو ابن زياد، والحسن بن عمرو هو الفقيمي بالفاء والقاف مصغر، كوفي ثقة، ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الأدب. **قوله** (بجاهد عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص، كذا قال عبد الواحد عن الحسن بن عمرو، وتابعه أبو معاوية عند ابن ماجه وعمرو بن عبد الغفار الفقيمي عند الاسماعيلي فمؤلاه ثلاثة رويوه هكذا، وخالفهم مروان بن معاوية فرواه عن الحسن بن عمرو فزاد فيه رجلاً بين مجاهد وعبد الله بن عمرو وهو جنادة بن أبي أمية أخرجه من طريقه النسائي، ورجح الدارقطني رواية مروان لأجل هذه الزيادة، لكن سماع مجاهد من عبد الله بن عمرو ثابت، وليس بمدلس فيحتمل أن يكون مجاهد سمعه أولاً من جنادة ثم لقي عبد الله بن عمرو، أو سمعاه معا وثبت به جنادة لحدث به عن عبد الله بن عمرو تارة وحدث به عن جنادة أخرى، ولعل السر في ذلك ما وقع بينهما من زيادة أو اختلاف لفظ فإن لفظ النسائي من طريقه «من قتل قتيلاً من أهل الذمة لم يجد ربح الجنة، فقال «من أهل الذمة، ولم يقل معاهدا وهو بالمعنى، ووقع في رواية أبي معاوية «بغير حق» كما تقدم، ووقع في رواية الجميع «أربعين عاماً، إلا عمرو بن عبد الغفار فقال «سبعين»، ووقع مثله في حديث أبي هريرة عند الترمذي. (تنبيهان) : أحدهما انفتحت النسخ على أن الحديث من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص، إلا ما رواه الأصمعي عن الجرجاني عن الثوري قال «عبد الله بن عمر» بضم العين بغير واو، وهو تصحيف نه عليه الجبائي. ثانيهما قوله «لم يربح» بفتح ألياء والراء وأصله يربح أي وجد الربح، وحكى ابن التين ضم أوله وكسر الراء، قال : والاول أجود وعليه الأكثر، وحكى ابن الجوزي ثالثة وهو فتح أوله وكسر ثانيه من ربح يربح، والله أعلم

٦ - **باب** إخراج اليهود من جزيرة العرب . وقال عمر عن النبي ﷺ «أفر كم ما أفر كم الله»

٣١٦٧ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث قال **حدثني** سعيد بن المسيب عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «بينما نحن في المسجد خرج النبي ﷺ فقال : انطلقوا إلى يهود، فخرجنا حتى جئنا بيت المقدس فقال : أسلموا تسلموا، واعلموا أن الأرض لله ورسوله، وإني أريد أن أجلبكم من هذه الأرض، فن يحد منكم بماله شيئاً فليبيعه، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله»

[الحديث ٣١٦٧ - طريقه في : ٦٩٤٤ و ٧٤٤٨]

٣١٦٨ - **حدثنا** محمد **حدثنا** ابن عيينة عن سليمان بن أبي مسلم الأخرول سمع سعيد بن جبيرة سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول «يوم الخميس وما يوم الخميس» ثم بكى حتى بل دمه الحصى . قلت : يا ابن

عباس ما يوم الخميس؟ قال: اشهد رسول الله ﷺ رجعه فقال: ائذنى بك تنذر اكذب لكم كتاباً لا تضلوا بعده أبداً فتنارحوا ولا ينفى عنده نبي تنازع. فقالوا: ماله؟ أهجر؟ استفهموه. فقال: ذروني، فالذي أنا فيه خير مما تدعونى إليه. فأمرهم بثلاث قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجزوا الوفد بدهو ما كنت أجيزهم، والثالثة إما أن سكت عنها، وإما أن قالها ففسدتها قال سفيان: هذا من قول سليمان

قوله (باب اخراج اليهود من جزيرة العرب) تقدم الكلام على جزيرة العرب في باب هل يستشفع إلى أهل الذمة، من كتاب الجهاد، وتقدم فيه حديث ابن عباس ثاني حديثي الباب ولفظه: أخرجوا المشركين، وكان المصنف اقتصر على ذكر اليهود لأنهم يهودون الله تعالى إلا التلليل منهم ومع ذلك أمر بإخراجهم فيكون إخراج غيرهم من الكفار بطريق الأولى. **قوله** (وقال عمر عن النبي ﷺ أفركم ما أفركم الله) هو طرف من قصة أهل خيبر، وقد تقدم موصلاً في المزارعة مع الكلام عليه، ثم ذكر فيه حديثين: أحدهما حديث أبي هريرة من قوله ﷺ لليهود: أسلموا تسلموا، وسيأتى بأتم من هذا السياق في كتاب الاكراه وفي الاعتصام، ولم أر من صرح بنسب اليهود المذكورين، والظاهر أنهم بقايا من اليهود تأخروا بالمدينة بعد إجماله بني قيسقاع وقريظة والنضير والفرار من أمرهم، لأنه كان قبل إسلام أبي هريرة، وإنما جاء أبو هريرة بعد فتح خيبر كما سيأتى ببيان ذلك كله في المنازى، وقد أفر النبي ﷺ يهود خيبر على أن يعملوا في الأرض كما تقدم، واستمروا إلى أن أجلاهم عمر، ويحتمل والله أعلم أن يكون النبي ﷺ بعد أن فتح ما بقي من خيبرم بإجماله من بقي من صالح من اليهود ثم سأله أن يعقيم ليعملوا في الأرض فقام، أو كان قد بقي بالمدينة من اليهود المذكورين طائفة استمروا فيها معتمدين على الرضا بأبقائهم للعمل في أرض خيبر ثم منعهم النبي ﷺ من سكنى المدينة أصلاً والله أعلم، بل سياق كلام القرطبي في شرح مسلم يقتضى أنه فهم أن المراد بذلك بنو النضير، ولكن لا يصح ذلك لتقدمه على مجيء أبي هريرة، وأبو هريرة يقول في هذا الحديث إنه كان مع النبي ﷺ، وبيت المدراس بكسر أوله هو البيت الذى يدرس فيه كتابهم، أو المراد بالمدراس العالم الذى يدرس كتابهم، والاول أرجح لأن في الرواية الاخرى حتى أتى المدراس، وقواه: أسلموا تسلموا، من الجناس الحسن لسهولة لفظه وعدم تسكله، وقد تقدم نظيره في كتاب هرقل: أسلم تسلم، وقوله: دأبلوا، جملة مستأفدة كأنهم قالوا في جواب قوله أسلموا تسلموا: لم قلت هذا وكررت؟ فقال: دأبلوا أى أريد أن أجليكم فإن أسلمتم سلمت من ذلك وما هو أشق منه. وقولهم: وقد بلغت، ^(١) كلمة مكر ومداجاة ليدافوه بما يوهمه ظاهرها ولذلك قال ﷺ: ذلك أريد، أى التبليغ **قوله** (فن يجد منكم بماله) من الوجدان أى يجد مشتركا، أو من الوجد أى المحبة أى يحبه، والغرض أن منهم من يشق عليه فراق شيء من ماله بما يعسر تحويله فقد أذن له في بيعه. ثانيهما حديث ابن عباس فيما قال النبي ﷺ عند وفاته، والغرض منه قوله: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، ووقع في رواية الجرجاني: أخرجوا اليهود، والاول أثبت. **قوله** (حدثنا محمد حدثنا ابن عيينة) محمد هذا هو ابن سلام. وقد تقدم في كتاب الوضوء في حديث آخر: حدثنا محمد بن سلام

(١) في هامش حجة بلوتى: وقولهم: قد بلغت، وقوله: دأبلوا، كذا في نسخ تفرج اتى بأيدنا؟ ونس في نسخ البخارى شيء من ذلك، فلعلها رواية وقت له فسكت عليها

حدثنا ابن عيينة ، وسياق الكلام على شرح المتن في الوفاة آخر المغازي إن شاء الله تعالى . قال الطبري : فيه أن على الإمام إخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلد غلب عليها المسلمون عنوة إذا لم يكن بالمسلمين ضرورة اليهم كعمل الارض ونحو ذلك ، وعلى ذلك أقر عمر من أقر بالسواد والشام ، وزعم أن ذلك لا يختص بجزيرة العرب بل يلتحق بها ما كان على حكمها

٧ - باب إذا غدرَ المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم ؟

٣١٦٩ - **حديث** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « لما قُتِلَ خَيْرٌ أَهْدَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ شاةً فيها مُمْ ، فقال النبي ﷺ : ائْتِمُوا لِي مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنْ يَهُودَ ، فُجِئُوا لَهُ ، فَقَالَ : إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ ، فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقٌ عَنْهُ ؟ فَقَالُوا : نَعَمْ . قَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ : مَنْ أَبُوكُمْ ؟ قَالُوا : فُلَانٌ . فَقَالَ : كَذَبْتُمْ ، بَلْ أَبُوكُمْ فُلَانٌ . قَالُوا : صَدَقْتَ . قَالَ : فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقٌ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُ عَنْهُ ؟ فَقَالُوا : نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، وَإِنْ كَذَبْنَا عَرَفْتَ كَذَبْنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي آبِنَا . فَقَالَ لَهُمْ : مَنْ أَهْلُ النَّارِ ؟ قَالُوا : نَكُونُ فِيهَا بَسِيرًا ، ثُمَّ تَخْلُفُونَا فِيهَا . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : احْتَشُوا فِيهَا ، وَاللَّهِ لَا تَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا . ثُمَّ قَالَ : هَلْ أَنْتُمْ صَادِقٌ مِنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ ؟ قَالُوا : نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ . قَالَ : هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سَيْئًا ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : مَا حَلَمَكُمُ عَلَى ذَلِكَ ؟ قَالُوا : إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا نَسْتَرْجِعُ ، وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَضُرْك »

[الحدث ٣١٦٩ - طرفاه في : ٤٢٤٩ ، ٥٧٧٧]

قوله (باب إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة اليهود في سم الشاة بعد فتح خيبر ، وسياق الكلام عليه مستوفى في المغازي ، ولم يحزم البخاري بالحكم إشارة إلى ما وقع من الاختلاف في معاقبة المرأة التي أهدت السم ، وسياق بسطه هناك إن شاء الله تعالى

٨ - باب دعاء الامام على من نسكت عهدا

٣١٧٠ - **حديث** أبو النعمان حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا عاصم قال سألت أنسًا رضي الله عنه عن القنوت قال : قبل الركوع . فقلت إن فُلَانًا يَزْعُمُ أَنَّكَ قُلْتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ ، فقال : كَذَبَ . ثُمَّ حَدَّثَنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَنَتَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ : بَعَثَ أَرْبَعِينَ أَوْ سَبْعِينَ - بِشُكٍّ فِيهِ - مِنَ الْقُرَاهِ إِلَى أَنْاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، فَعَرَضَ لَهُمْ هَوْلًا فَقَتَلُوهُمْ ، وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ عَهْدٌ ، فَأَرَاتِيهِ وَجَدَ عَلَى أَحَدِهِمَا وَجَدَ عَلَيْهِمْ »

قوله (باب دعاء الإمام على من نسكت عهدا) ذكر فيه حديث أنس في القنوت ، وقد سبق شرحه مستوفى في

كتاب الوتر . وقوله (حدثنا ثابت بن يزيد) أوله تحتانية ، وهم من قال فيه زيد بنغير ياء ، وعاصم شيخه هو الأحول ، والاستاد كله بصريون

٩ - باب أمان النساء وجوارهن

٣١٧١ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله أن أبا مرة مولى أم هانئ ابنة أبي طالب أخبره أنه سمع أم هانئ ابنة أبي طالب تقول « ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسترهُ ، فسلمتُ عليه فقال : من هذو ؟ قلتُ أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال : مرحباً بأم هانئ ، فلما فرغ من غسله قام فصلي ثمان ركعات مُتَحَفِّئاً في ثوب واحد . فقلتُ : يا رسول الله ، زعم ابن أُمِّي علي أنه قاتل رجلاً قد أُجْزِيه ؛ فلان ابن هُبيرة . فقال رسول الله ﷺ : قد أُجْرنا من أُجْرْتِ يا أم هانئ . قالت أم هانئ : وذلك ضحى »

قوله (باب أمان النساء وجوارهن) الجوار بكسر الجيم وضمة المجاورة ، والمراد هنا الإجارة ، تقول جلورته أجاروه بمجاورة وجوارا . وأجْرته أجيره إجارة وجوارا . ذكر فيه حديث أم هانئ وقد تقدم في أوائل الصلاة ما يتعلق بالمراد بفلان ابن هُبيرة وغير ذلك من فوائده ، ووقع هنا الداودي الشارح وهم ، فإنه قال : قوله عام الحديبية وهم من عبد الله بن يوسف والذي قاله غيره يوم الفتح ، وتعبه ابن التين بأن الروايات كلها على خلاف ما قال الداودي وليس فيها إلا يوم الفتح على الصراب . قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على جواز أمان المرأة ، إلا شيئاً ذكره عبد الملك - يعني ابن الماجشون صاحب مالك - لا أحفظ ذلك عن غيره قال : إن أمر الأمان إلى الإمام ، وتأول ماورد بما يخالف ذلك على قضايا خاصة ، قال ابن المنذر : وفي قول النبي ﷺ « يسعى بذمتهم أدناهم » دلالة على اغفال هذا القائل انتهى . وجاء عن سحنون مثل قول ابن الماجشون فقال : هو إلى الإمام ، إن أجازَه جاز وإن رده رد

١٠ - باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة ، يسعى بها أدناهم

٣١٧٢ - **حدثني** محمد بن أحمد أخبرنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال « خطبنا على فقال : ما هذنا كتاب نَقَرُوهُ إلا كتاب الله وما في هذو الصحيفة ، فقال : فيها الجراحات ، وأسنان الابل ، وللدينة حرم ما بين غير إلى كذا ، فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى فيها مُجْذِباً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل ، ومن تولى غير مَوَالِيهِ فعليه مثل ذلك . وذمة المسلمين واحدة ، فمن أخفر مسلماً فعليه مثل ذلك »

قوله (باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بذمتهم أدناهم) ذكر فيه حديث على في الصحيفة ، ومحمد شيخه

هو ابن سلام فسيب ابن السكن ، والغرض منه قوله فيه : وذمة المسلمين واحدة ، فمن أخسر مسلدا فعليه مثل ذلك ، أي مثل ما ذكر من الوعيد في حق من أحدث في المدينة حدثا ، وهو ظاهر فيما يتعلق بصدر الترجمة . وأما قوله : يسمى بذيهم أديانهم ، فأشار به إلى ما ورد في بعض طرقه ، وقد تقدم بيانه في فضل المدينة في أواخر الحج ، ويأتي بهذا اللفظ بعد خمسة أبواب ، ودخل في قوله : أديانهم ، أي أقلهم كل وضيع بالنص وكل شريف بالفحوى فدخل في أديانهم المرأة والعبد والصبي والمجنون . فاما المرأة فتقدم في الباب الذي قبله ، وأما العبد فأجاز الجمهور أمانه قاتل أو لم يقتل ، وقال أبو حنيفة : إن قاتل جاز أمانه وإلا فلا ، قال سحنون : إذا أذن له سيده في القتال صح أمانه وإلا فلا . وأما الصبي فقال ابن المنذر : أجمع أهل العلم أن أمان الصبي غير جائز ، قلت : وكلام غيره يشعر بالتفرقة بين المراهق وغيره وكذلك المميز الذي يعقل ، والخلاف عن المالكية والمناظرة . وأما المجنون فلا يصح أمانه بلا خلاف كالسائر . سكن قال الأوزاعي : إن غزا الذي مع المسلمين فأمّن أحدا فان شاء الإمام أمضاه وإلا فليرده إلى مأمنه ، وحكى ابن المنذر عن الثوري أنه استثنى من الرجال الأحرار الأسير في أرض الحرب فقال : لا ينفذ أمانه ، وكذلك الأجير . وقد مضى كثير من فوائد هذا الحديث في فضل المدينة ، وتأتي بقية في كتاب القرائن إن شاء الله تعالى

١١ - باب إذا قالوا صلبنا ولم يُحسِنوا أسامنا

وقال ابن عمر : « جَعَلَ خَالِدٌ يَقُولُ ، فقال النبي ﷺ : أبرا إليك مما صنع خالد »

وقال عمر : إذا قال مَرَسَ فقد آمنه ، إن الله يعلم الألسنة كلها . وقال : تسكلم . لا بأس

قوله (باب إذا قالوا) أي المشركون حين يقتلون (صلبنا) أي أرادوا الأخيار بأنهم أسلموا (ولم يحسنوا أسامنا) أي جريا منهم على لغتهم . هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال عنهم أم لا ؟ قال ابن المنذر : مقصود الترجمة أن المقاصد تعتبر بأدائها كيفما كانت الأدلة لفظية أو غير لفظية بأي لغة كانت . **قوله** (وقال ابن عمر : لجعل خالد يقتل ، فقال النبي ﷺ : أبرا إليك مما صنع خالد) هذا طرف من حديث طويل أخرجه المؤلف في غزوة الفتح من المغازي ، ويأتي الكلام عليه مستوفى هناك ، وحاصله أن خالد بن الوليد غزا بأمر النبي ﷺ قوما فقالوا صلبنا وأرادوا أسلمنا فلم يقبل خالد ذلك منهم وقتلهم بناء على ظاهر اللفظ ، فبلغ النبي ﷺ ذلك فأنكره ، فدل على أنه يكتفي من كل قوم بما يعرف من لغتهم . وقد عذر النبي ﷺ خالد بن الوليد في اجتهاده ، ولذلك لم يقدر منه . وقال ابن بطال : لا خلاف أن الحاكم إذا قضى بحور أو بخلاف قول أهل العلم أنه مردود ، لكن ينظر فإن كان على وجه الاجتهاد فإن الاتهم ساقط ، وأما الضمان فيلزم عند الأكثر . وقال الثوري وأهل الرأي وأحمد وإسحق : ما كان في قتل أو جراح في بيت المال . وقال الأوزاعي والشافعي وصاحبنا أبي حنيفة : على العاقلة . وقال ابن الماجشون لا يلزم فيه ضمان . وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الأحكام ، وهذا من المواضيع التي يتعسك بها في أن البخاري يترجم ببعض ما ورد في الحديث وإن لم يورده في تلك الترجمة فإنه ترجم بقوله « صلبنا » ولم يوردها ، واكتفى بطرف الحديث الذي وقعت هذه اللفظة فيه . **قوله** (وقال عمر : إذا قال مَرَسَ ، فقد آمنه ، إن الله يعلم الألسنة كلها) وصله عبد الرزاق من طريق أبي يائل قال : حادنا كتاب عمر ونحن نحاصر قصر فارس فقال : إذا حاصرتم قسرا

فلا تقولوا أنزل على حكم الله فإنكم لا تدرون ما حكم الله، ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم اقضوا فيهم، وإذا لقي الرجل الرجل فقال لا تخف فقد آمنه، وإذا قال مترس فقد آمنه، إن الله يعلم الآسنة كلها، وأول هذا الاثر أخرجه مسلم من طريق بريدة مرفوعاً في حديث طويل. و«مترس» كلمة فارسية معناها لا تخف وهي بفتح الميم وتشديد المثناة وإسكان الراء بعدها مهملة وقد تخفف التاء وبه جزم بعض من لقيناه من العجم، وقيل بإسكان المثناة وفتح الراء ووقع في الموطأ رواية يحيى بن يحيى الأندلسي مطرس بالطاء. بدل المثناة، قال ابن قرقول: هي كلمة أعجمية، والظاهر أن الراوي غم المثناة فصارت تشبه الطاء كما يقع من كثير من الأندلسيين. **قوله** (وقال تكلم لا بأس) فاعل قال هو عمر، وروى ابن أبي شيبة ويعقوب بن سفيان في تاريخه من طرق بإسناد صحيح عن أنس بن مالك قال وحاصرنا تستر، فنزل الهرمزان على حكم عمر، فلما قدم به عليه استعجم، فقال له عمر: تسكلم لا بأس عليك، وكان ذلك تأمينا من عمر، ورويناه مطولا في سنن سعيد بن منصور حدثنا هشيم أخبرنا حميد، وفي نسخة إسماعيل ابن جعفر من طريق ابن خزيمة عن علي بن حجر عنه عن حميد عن أنس قال: بعث معي أبو موسى بالهرمزان إلى عمر، فجعل عمر يكلمه فلا يتكلم، فقال له: تسكلم، قال: أكلام حي أم كلام ميت؟ قال تسكلم لا بأس، فذكر القصة، قال فاراد قتله فقلت: لا سبيل لي ذلك، قد قلت له تكلم لا بأس، فقال من يشهد لك؟ فشهد لي الزبير بمثل ذلك، فتركة فأسلم، وفرض له في العطاء. قال ابن المنير: يستفاد منه أن الحاكم إذا نسي حكمه فشهد عنده اثنان به نفعه، وأنه إذا توقف في قبول شهادة الواحد فشهد الثاني بوفقه انتفت الزبيرة ولا يكون ذلك قدحا في شهادة الأول، وقوله «إن الله يعلم الآسنة كلها» المراد اللغات، ويقال إنها ثلثان وسبعون لغة: ستة عشر في ولد سام، ومثلها في ولد حام، والبقية في ولد يافث

١٢ - **باب** الوادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يفر بالهدم

وقوله [٦١ الأنفال]: ﴿وإن جنحوا للسلم - جنحوا - طلبوا السلم - فاجنح لها﴾ الآية

٣١٧٣ - **حديث** مسدد حدثنا بشر هو ابن الفضل حدثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن أبي حنيفة قال: انطلق عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود بن زيد إلى حنير، وهي يومئذ صلح، ففرقا، فاني محيصة إلى عبد الله بن سهل وهو يتشخط في دمه فتبلا، فدفعه، ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل ومحيصة وحويصة ابنا مسعود إلى النبي ﷺ، فذهب عبد الرحمن يتكلم، فقال: كبر كبر - وهو أحدث القوم - فسكت، فتكلما، فقال: أنحنون وتستجثون قاتلكم - أو صاحبكم - قالوا وكيف نحيف ولم نشخذ ولم نر؟ قال: فتبترنكم يهود مجرمين. فقالوا: كيف بأخذ أيمان قوم كفار؟ فضحك النبي ﷺ من عنده

(**قوله**) (باب الوادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره) أي كالأمرى. **قوله** (وان جنحوا للسلم - جنحوا طلبوا السلم - فاجنح لها) أي إن هذه الآية دالة على مشروعية المصالحة مع المشركين، وتفسير جنحوا بطلبوا هو للمصنف، وقال غيره: معني جنحوا مالوا، وقال أبو عبيدة: السلم والسلم واحد وهو الصلح. وقال

أبو عمر : والصلح بالفتح الصلح ، والصلح بالكسر الاسلام . ومعنى الشرط في الآية أن الأمر بالصلح مقيد بما إذا كان الاصلح للاسلام المصالحه ، أما إذا كان الاسلام ظاهرا على الكفر ولم تظهر المصلحة في المصالحه فلا . ذكر فيه حديث سهل بن أبي حشمة في قصة عبد الله بن سهل وقتله بخيبر . والفرض منه قوله : اطلق إلى خيبر وهي يومئذ صلح ، وفهم المطلب من قوله في آخره « ففعله النبي ﷺ من عنده » ، أنه يوافق قوله في الترجمة « والمصالحه مع المشركين بالمال » فقال : إنما وداه من عنده استئلافا لليهود وعلماء في دخولهم في الاسلام . وهذا الذي قاله يردّه ما في نفس الحديث من غير هذه الطريق « فكره النبي ﷺ أن يبطل دمه » ، فانه يشعر بأن سبب اعطائه دينه من عنده كان تطييبا لقلوب أهله . ويحتمل أن يكون كل منهما سببا لذلك . وهذا تم الترجمة . وأما أصل المسألة فاختلف فيه . فقال الوليد بن مسلم سألت الأوزاعي عن سوادة إمام المسلمين أهل الحرب على مال يؤدنه اليهم فقال : لا يصلح ذلك إلا عن ضرورة كدغل المسلمين عن حربهم . قال ولا بأس أن يصالحهم على غير شيء يؤدونه إليهم كما وقع في الحديثية . وقال الشافعي : إذا حذف المسلمون عن قتال المشركين جازت لهم مهادنتهم على غير شيء يعطونهم ، لأن القتل للمسلمين شهادة ، وإن الاسلام أعز من أن يعطى المشركون على أن يكفروا عنهم ، إلا في حالة غفلة اصطلام المسلمين لكثرة العدو ، لأن ذلك من معاني الضرورات ، وكذلك إذا أسر رجل مسلم فلم يطلق إلا بفدية جاز . وأما قول المصنف « وإثم من لم يف بالعهد » فليس في حديث الباب ما يشعر به ، وسيأتى البحث فيه في كتاب القسامة من كتاب الدييات إن شاء الله تعالى

(تنبيه) : قوله في نسب محمصة بن مسعود « ابن زيد » يقال إن الصواب « كعب » بدل زيد

١٣ - باب فضل الوفاء بالعهد

٣١٧٤ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن عباس أخبره أن أباسفيان بن حرب أخبره « أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش كانوا تجاراً بالشام في المدة التي مآذ فيها رسول الله ﷺ أباسفيان في كفار قريش »
قوله (باب فضل الوفاء بالعهد) ذكر فيه طرفاً من حديث أبي سفيان في قصة هرقل ، قال ابن بطال : أشار البخاري بهذا إلى أن الغدر عند كل أمة قبيح مذموم ، وليس هو من صفات الرسل

٤ - باب هل يُعفى عن الذنبي إذا سحر ؟

وقال ابن وهب أخبرني يونس « عن ابن شهاب سئل : أعلى من سحر من أهل العهد قتل ؟ قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قد صنع له ذلك فلم يَقْتُلْ من صنعه ، وكان من أهل الكتاب »
٣١٧٥ - **حدثني محمد بن المنثري** حدثنا يحيى حدثنا هشام قال حدثني أبي عن عائشة أن النبي ﷺ سحر حتى كان يُحِيلُ إليه أنه صنع شيئاً ولم يصنعه »

[الحديث ٣١٧٥ - أطرافه في : ٣٢٦٨ ، ٥٧٦٣ ، ٥٧٦٥ ، ٥٧٦٦ ، ٦٠٦٣ ، ٦٣٩١]

قوله (باب هل يعنى عن الذى إذا سحر) قال ابن بطال : لا يقتل ساحر أهل العهد لكن يعاقب ، إلا إن قتل بسحره فيقتل ، أو أحدث حدثا فيؤخذ به . وهو قول الجمهور . وقال مالك : إن أدخل بسحره ضررا على مسلم نقض عهده بذلك . وقال أيضا : يقتل الساحر ولا يستتاب ، وبه قال أحد وجهاءه ، وهو عندهم كالزناديق . وقوله « وقال ابن وهب الخ ، وصله ابن وهب في جامعه هكذا . **قوله** (وكان من أهل الكتاب) قال السكري : ترجم بلفظ الذى وسئل الزهري بلفظ أهل العهد وأجاب بلفظ أهل الكتاب ، فالاولان متقاربان ، وأما أهل الكتاب فراده من له منهم عهد : وكان الأمر في نفس الأمر كذلك . قال ابن بطال : لاجبة لابن شهاب في قصة الذى سحره النبي ﷺ لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، ولأن السحر لم يضره في شيء من أمور الوحي ولا في بدنه ، وإنما كان اعتراه شيء من التخيل ، وهذا كما تقدم أن عفرينا تغفلت عليه ليقطع صلته فلم يتمكن من ذلك ، وإنما ناله من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحصى . قلت : ولهذا الاحتمال لم يحزم المصنف بالحكم . ثم ذكر طرفا من حديث عائشة « ان النبي ﷺ سحر . وأشار بالترجمة الى ما وقع في بقية القصة « ان النبي ﷺ لما عوفي أمر بالهش فرددت وقال : كرهت أن أثير على الناس شرا . وسياق الكلام على شرحه مستوفى حيث ذكره المصنف تاما في كتاب الطب إن شاء الله تعالى

١٥ - باب ما يحذر من القدر

وقول الله تعالى [٦٢ الأنفال] : ﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ ﴾ الآية

٣١٧٦ - **حديث** الحميد بن محمد بن الوليد بن مسلم حدثنا عبد الله بن الوليد بن زبير قال سمعت بسر بن عبيد الله أنه سمع أبا إدريس قال سمعت عوف بن مالك قال « أتيت النبي ﷺ في غزوة تبوك - وهو في فقة من آدم - فقال : اعددتا بين يدي الساعة : موتى ، ثم فتح بيت المقدس ، ثم موتان يأخذ فيكم كقمار الفتم ، ثم استفاضه المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته ، ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر فيميدرون ، فيأتونكم تحت ثمانين غاية ، تحت كل غاية اثنا عشر ألفا »

قوله (باب ما يحذر) بضم أوله مخففا ومثقلا (من القدر) . **قوله** (وقول الله عز وجل) (وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله) الآية هو بالجر عطف على لفظ القدر ، وحسب باسكان المهملة أى كاف . وفي هذه الآية إشارة إلى أن احتيال العدو وللصالح خديعة لا يمنع من الإجابة إذا ظهر للمسلمين ، بل يعزم ويتوكل على الله سبحانه . **قوله** (سمعت بسر بن عبيد الله) بضم الموحدة وسكون المهملة ، والاسناد كله شاميون إلا الشيخ البخاري ، وفي تصريح عبد الله بن العلاء بالسماح له من بسر دلالة على أن الذى وقع في رواية الطبراني من طريق دحم عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ، فزاد في الاسناد زيد بن واقد فهو من المزيد متصل الاسانيد . وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه والاسماعيلي وغيرهم من طرق ليس فيها زيد بن واقد . **قوله** (أتيت النبي ﷺ في غزوة تبوك وهو في فقة من آدم) زاد في رواية انؤمل بن الفضل عن الوليد عند أبي داود

وفصلت فرد . فقال ادخل . فقلت : أكلى بإرسول الله ؟ قال : كلك . فدخلت . فقال الوليد قال عثمان بن أبي العاتكة إنما قال ذلك من سفر القبة . **قوله** (ستا) أى ست علامات لقيام الساعة ، أو لظهور أشرائها المقترنة منها . **قوله** (ثم موتان) بضم الميم وسكون الوار ، قال الفزاز : هو الموت . وقال غيره الموت الكثير الوقوع ، ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم يفتحونها . ويقال للبلد موتان القلب بفتح الميم والسكون ، وقال ابن الجوزى : يغلط بعض المحدثين فيقول موتان بفتح الميم والوار ، وإنما ذلك اسم الأرض التى لم تنم بالزرع والإصلاح . (تنبيه) فى رواية ابن السكن ، ثم موتان ، بلفظ التثنية وحينئذ فهو بفتح الميم . **قوله** كمعاص الغنم) بضم العين المهمة^(١) وتخفيف القاف وآخره مهمة ، هو داء يأخذ الدواب فيسيل من أنوفها شيء فتموت فجأة . قال أبو عبيد : ومنه أخذ الأفعاص وهو القتل مكانه . وقال ابن فارس : العقاص داء يأخذ فى الصدر كأنه يكسر العنق . ويقال إن هذه الآفة ظهرت فى طاعون عمواس فى خلافة عمر وكان ذلك بعد فتح بيت المقدس . **قوله** (ثم استفاضة المال) أى كثرته ، وظهرت فى خلافة عثمان عند تلك الفتوح العظيمة ، والفتنة المشار إليها افتتحت بقتل عثمان ، واستمرت الفتن بعده ، والسادسة لم تنجى بعد . **قوله** (هدنة) بضم الهاء وسكون المهملة بعدها نون هى الصلح على ترك القتال بعد التحرك فيه . **قوله** (بنى الأصفر) هم الروم . **قوله** (غاية) أى راية ، وسميت بذلك لأنها غاية المتبع إذا وقفت وقف . ووقع فى حديث ذى غبر بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الواو عند ابن داود فى نحو هذا الحديث بلفظ (راية ، بدل غاية . وفى أوله) مستأخرون الروم صلحا أمنا ، ثم تغزون أتم وهم عدوا فتنصرون ، ثم تنزلون مرجا فيرفع رجل من أهل الصليب الصليب فيقول غلب الصليب ، فيغضب رجل من المسلمين فيقوم إليه فيدفعه ، فعند ذلك تغدر الدرم ويجمعون للملحمة فيأتون ، فذكره . ولابن ماجه من حديث أبى هريرة مرفوعا : إذا وقعت الملاحم بعث الله بعثا من الموالى يؤيد الله بهم الدين ، وله من حديث معاذ بن جبل مرفوعا الملحمة الكبرى وفتح التسطيطية وخروج الدجال فى سبعة أشهر ، وله من حديث عبد الله بن بسر رفعه : بين الملحمة وفتح المدينة ست سنين ، ويخرج الدجال فى السابعة ، وإسناده أصح من إسناده حديث معاذ ، قال ابن الجوزى : رواه بعضهم (غاية ، بوحدة بدل النجانية والغاية الراجعة كأنه شبه كثرة الرياح بالأجمة . وقال الخطابى : الغاية الغيضة ، فاستعيرت الرايات ترفع لرؤساء الجيش لما يشرع معها من الرياح ، وجملة العدد المشار إليه تسعائة ألف وستون ألفا ، ولعل أصله ألف ألف فألغيت كسوره . ووقع مثله فى رواية ابن ماجه من حديث ذى غبر ولفظه (فيجتمعون للملحمة ، فيأتون تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشر ألفا ، ووقع عند الإسماعيلي من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قال : نذاكرنا هذا الحديث وشيخنا من شيوخ المدينة فقال : أخبرني سعيد بن المسيب عن أبى هريرة أنه كان يقول فى هذا الحديث مكان فتح بيت المقدس وعمران بيت المقدس ، قال : المهلب فيه إن الفد من أشرط الساعة . وفيه أشياء من علامات النبوة قد ظهر أكثرها . وقال ابن المنير : أما قصة الروم فلم تجتمع إلى الآن ولا بلغنا أنهم غزوا فى البر فى هذا العدد فهى من الأمور التى لم تقع بعد . وفيه بشارة ونذارة ، وذلك أنه دل على أن العاقبة للؤمنين مع كثرة ذلك الجيش ، وفيه إشارة إلى أن عدد جيوش المسلمين سيكون

(١) فى هامش طبعة بولاق : كذا فى نسخ الشارح التى بإيدنا ، والذى فى نسخ البخارى بتقديم القاف على العين ، وبه ضبط الصطلاتي ، وهو للنحوص فى كتب اللغة والتشبيح من قول أبى عبيد ، ومنه أخذ الأفعاص

أضفاف ماهو عليه . ووقع في رواية للحاكم من طريق الشعبي عن عوف بن مالك في هذا الحديث ، أن عوف بن مالك قال لماذا في طاعون عمواس أن رسول الله ﷺ قال لي : أعددتا بين يدي الساعة ، فقد وقع منهن ثلاث ، يعني موته ﷺ وفتح بيت المقدس والطاعون ، قال وبقي ثلاث فقال له معاذ : أن لهذا أهلا . ووقع في الفتن لنعيم ابن حماد أن هذه القصة تكبر في زمن المهدي على يد ملك من آل هرقل

١٦ - باب كيف يُنبذ إلى أهل العهد ؟

وقول الله عز وجل [٥٨ الأنفال] : ﴿ وَإِن تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ الآية ٣١٧٧ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرنا محمد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال « بعثني أبو بكر رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر بمي : لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، وإنما قيل « الأكبر » من أجل قول الناس « الحج الأصغر » فنذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام ، فلم يحج عام حجة لوداع الذي حج فيه النبي ﷺ مشرك »

قوله (باب كيف ينبذ إلى أهل العهد ، وقول الله عز وجل) ﴿ وَإِن تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ أى اطرح إليهم عهدهم ، وذلك بأن يرسل إليهم من يعلمهم بأن العهد انتقض ، قال ابن عباس : أى على مثل ، وقيل على عدل ، وقيل أعلمهم أنك قد حاربهم حتى يصيروا مثلك في العلم بذلك . وقال الأزهري : المعنى إذا عاهدت قوما غشيت منهم النقض فلا توقع بهم بمجرد ذلك حتى تعلمهم . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة « بعثني أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر بمي ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في الحج وأنه سيشرح في تفسير براءة ، قال المصنف : خشي رسول الله ﷺ غدر المشركين فلذلك بعث من ينادى بذلك

١٧ - باب لمن من عاهد ثم غدر

وقول الله [٥٦ الأنفال] : ﴿ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ ثَمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَكُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ، وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾

٣١٧٨ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « أربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا : من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر . ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها »

٣١٧٩ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال « ما كتبنا عن النبي ﷺ إلا القرآن ، وما في ذلك الصيغة ، قال النبي ﷺ : المدينة حرام ما بين عائر إلى كذا ، فن أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه

عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ. وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يُسَمَّى بِهَا أَدْنَاهُمْ، فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. وَمَنْ إِلَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ»

٣١٨٠ - قال أبو موسى: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اسْحَدَقُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كَيفَ أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَجْتَبُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا؟ قِيلَ لَهُ: وَكَيْفَ تَرَى ذَلِكَ كَانُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ: إِلَى وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ، عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمُسَدِّقِ. قَالُوا: عَمَّ ذَلِكَ؟ قَالَ: تُنْتَهَكَ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ ﷺ، فَيَسُدُّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلُوبَ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَيَمْنَعُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ»

قوله (باب إثم من عاهد ثم خد) الغند حرام باتفاق، سواء كان في حق المسلم أو الذي. **قوله** (وقوله عز وجل: الذين عاهدت منهم) ذكر فيه ثلاثة أحاديث: أحدها حديث عبد الله بن عمرو في علامات المنافق وهو ظاهر فيما ترجم له، وقد مضى شرحه في كتاب الإيمان. ثانيها حديث علي: ما كتبنا عن النبي ﷺ إلا القرآن، الحديث، وقد تقدم التنبيه عليه قريباً، والمراد منه قوله: من أخفر مسلماً، وهو بالخفاء المعجمة والقاء أي نقض عهده. ثالثها حديث أبي هريرة. **قوله** (وقال أبو موسى) هو محمد بن المثنى شيخ البخاري، وقد تكرّر نقل الخلاف في هذه الصيغة هل تقوم مقام العنينة لتحمل على السماع أو لا تحمل على السماع، إلا من جرت عادته أن يستعملها فيه؟ وهذا الأخير جزم الخطيب. وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في «المستخرج» من طريق موسى ابن عباس عن أبي موسى مثله، ووقع في بعض نسخ البخاري: حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى، والاول هو الصحيح وبه جزم الاسماعيلي وأبو نعيم وغيرهما، (ولسحق بن سعيد) أي ابن عمرو بن سعيد بن العاص، وقد وافقه أخوه خالد ابن سعيد أخرجه الاسماعيلي من طريقه بنحوه. **قوله** (إذا لم تجتبا) من الجباية بالجمع والموحدة وبعد الالف تهماينة، أي لم تأخذوا من الجزية والخراج شيئاً. **قوله** (تنهك) بضم أوله أي تناول بما لا يحل من الجور والظلم. **قوله** (فيمنعون ما في أيديهم) أي يمتنعون من أداء الجزية، قال الحميدي: أخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رفعه ومنعت العراق درهمها وقبضها، وساق الحديث بلفظ الفعل الماضي، والمراد به ما يستعمل مبالغة في الإشارة إلى تحقق وقوعه، ولمسلم عن جابر أيضاً مرفوعاً يوشك أهل العراق أن لا يجتبي إليهم بعير ولا درهم، قالوا: هم ذلك؟ قال: من قبل المعجم يمتنعون ذلك، وفيه علم من أعلام النبوة، والتوصية بالوفاء لاهل الذمة لما في الجزية التي تؤخذ منهم من نفع المسلمين، وفيه التحذير من ظلمهم وأنه متى وقع ذلك نقضوا العهد فلم يجتبي المسلمون منهم شيئاً فتضييق أحوالهم. وذكر ابن حزم أن بعض المالكية احتج بقوله في حديث أبي هريرة: منعت العراق درهمها، الحديث على أن الأرض المغنومة لا تقسم ولا تباع وأن المراد بالمتنع منع الخراج. وردّه بأن الحديث ورد في الإنذار بما يكون من سوء العاقبة وأن المسلمين سيمنعون حقوقهم في آخر الامر، وكذلك وقع

١٨ - باب * ٣١٨١ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا أَبُو حِزَّةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ قَالَ « سَأَلْتُ أَبَا وَائِلَ : شَهِدْتَ صِفِّينَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَسَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حَنْفِيَةَ يَقُولُ : أَتَيْتُمَا رَأْسَكُمْ ، رَأَيْتُنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ وَلَوْ اسْتَطَلَعْتُ أَنْ أُرَدَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ لَدَدَدْتُهُ ، وَمَا وَصَحْنَا أَسِيَّا قَطًّا هَلَى عَوَانِقُنَا لِأَمْرِ يُفْطِنُنَا إِلَّا أَسْهَلَنَا بَنًا إِلَى أَمِيرٍ نَسَرَفَهُ غَيْرَ أَمْرِنَا هَذَا »

[الحديث ٢١٨١ - أطرافه في : ٣١٨٢ ، ٤١٨٩ ، ٤٨٤٤ ، ٧٣٠٨]

٣١٨٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو وَائِلٍ قَالَ « كُنَّا بِصِفِّينَ ، فَقَامَ سَهْلُ بْنُ حَنْفِيَةَ فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ اتَّهَمُوا أَنْفُسَكُمْ ، فَأَنَا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْحَدِيثِيَّةِ وَلَوْ زَرَى قِتَالًا لَقَاتَلْنَا ، فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ ؟ فَقَالَ : بَلَى . قَالَ : أَلَيْسَ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاهُمْ فِي النَّارِ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَلَا مُمْسِكِي الدِّينِيَّةِ فِي دِينِنَا ؟ أُنْزِجُ وَلَا يُحْكَمُ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ؟ فَقَالَ : يَا ابْنَ الْخَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا . فَاثْلُغْ عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِنَبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا . فَتَرَتَّلَتْ سُورَةُ الْفَتْحِ ، فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عُمَرَ إِلَى آخِرِهَا ، فَقَالَ عُمَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ فَتَحَ هُوَ ؟ قَالَ : نَعَمْ »

٣١٨٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « قَدِمْتُ عَلَى أُمِّ وَهْبٍ مُشْرِكَةٍ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ إِذْ عَاهَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَوَدَّعَتْهُمْ مَعَهَا ، فَاسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أُمِّ قَدِمْتُ عَلَى وَهْبٍ رَاغِبَةٍ ، أَفَأَصِلُهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، صِلِيهَا »

قوله (باب) كذا هو بلا ترجمة عند الجميع ، وهو كالفصل من الباب الذي قبله ، وذكر فيه حديثين : أحدهما عن سهل بن حنيف في قصة الحديثية ، وذكره من وجهين ، والطريق الأولى منها مختصرة ، وقد ساقه منها بتمامه في الاعتصام ، وقد تقدمت الإشارة إلى قوائمه في الكلام على حديث المسور في كتاب الشروط ، وسيأتى ما يتعلق منه بصفّين في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . والثاني حديث أسماء بنت أبي بكر في وفود أمها ، ووجه تعلق الأول من جهة ما آل إليه أمر قريش في نقضها العهد من الغلبة عليهم وقهرهم بفتح مكة ، فانه يوضح أن مال العذر مضمون ومقابل ذلك مدح ، ومن هنا يتبين تعلق الحديث الثاني ، ووجهه أن عدم العذر اقتضى جواز صلة القريب ولو تكن على غير دين الراصل ، وقد تقدم حديث أسماء في الهبة مشروحا ، وقول سهل بن حنيف « يوم أبي جندل » أراد به يوم الحديثية ، وانما نسبه لأبي جندل لأنه لم يكن فيه على المسلمين أشد من قصته كما تقدم بيانه ، وعبد

العزير بن سياه في اسناده بالماملة المكسورة بعدها تحتانية خفيفة وبالهاء وصلا ووقفا ، وهو مصروف مع أنه أعجمي ، وكأنه ليس يعلم عندهم . وإنما قال سهل بن حنيف لأهل صفين ما قال لما ظهر من أصحاب علي كراهية التحكيم فأعلمهم بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس للصلح ، ومع ذلك فأعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي ﷺ في الصلح أتم وأحد من رأيهم في المناجزة ، وسيأتي بقية فوائده في كتاب التفسير والاعتصام إن شاء الله تعالى

١٩ - باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم

٣١٨٤ - **حدثنا** أحمد بن عثمان بن حكيم حدثني شريح بن مسلة حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي إسحاق قال حدثني أبي عن أبي إسحاق قال حدثني البراء رضي الله عنه « أن النبي ﷺ لما أراد أن يعتصر أرسل إلى أهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة ، فاشتراطوا عليه أن لا يقيم بها إلا ثلاث ليال ، ولا يدخلها إلا بجلبان السلاح ، ولا يدعو منهم أحدا . قال : فأخذ يكتب للشرط بينهم علي بن أبي طالب ، فكتب : هذا ما قاضي عليه محمد رسول الله . فقالوا : لو علمنا أنك رسول الله لم نمنعك ولنا بمنك ، ولكن اكتب : هذا ما قاضي عليه محمد بن عبد الله . فقال : أنا والله محمد بن عبد الله ، وأنا والله رسول الله . وكان لا يكتب ، قال فقال لعلي أمي رسول الله . فقال علي : والله لا أمناه أبدا . قال فأنزله ، قال فأراه إياه ، فحاه النبي ﷺ بيده . فلما دخلت وصفت الأيام أتوا عليا فقالوا : من صاحبك فليزحم . فذكر ذلك علي رضي الله عنه لرسول الله ﷺ ، فقال : نعم . فزحم . »

قوله (باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم) أي يستفاد من وقوع المصالحة على ثلاثة أيام جوازها في وقت معلوم ولو لم تكن ثلاثة ، وأورد فيه حديث البراء في العرة وقد تقدم في الصلح ، وسيأتي شرح ما يتعلق بكتابة الصلح منه في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

٢٠ - باب المودة من غير وقت ، وقول النبي ﷺ : أفرمكم على ما أفرمكم الله »

قوله (باب المودة من غير وقت ، وقول النبي ﷺ : أفرمكم على ما أفرمكم الله) هو طرف من حديث معاملة أهل خيبر ، وقد تقدم شرحه في المزارعة وبيان الاختلاف في أصل المسألة ، وأما يتعلق بالجهاد فالموادعة فيه لاحد لما معلوم لا يجوز غيره ، بل ذلك راجع إلى رأى الامام بحسب ما يراه الأحظ والاحوط للمسلمين

٢١ - باب طرح جيف المشركين في البئر ، ولا يؤخذ لهم ثمن

٣١٨٥ - **حدثنا** عبدان بن عثمان قال أخبرني أبي عن شعبة عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله رضي الله عنه قال « نبي الله ﷺ ساجد وحوله ناس من قريش من المشركين إذ جاءه عقبه بن أبي

مُعِيطٍ بِسَلَى جَزُورٍ وَقَذَنَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْ فَاطِمَةُ هَالِكًا السَّلَامَ فَأَخَذَتْ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ذَلِكَ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُمَّ عَلَيْكَ الْمَلَأَنْ فَرِيشَ ، اللَّهُمَّ عَلَيْكَ أَبَا جَهْلَ بْنَ هِشَامٍ وَعَتَبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَشَدْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعِيطٍ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلِيفٍ - أَوْ أَبِي بَنَ خَلِيفٍ - فَقَدْ رَأَيْتَهُمْ قَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ فَأَلْقَوْا فِي بَيْرٍ ، غَيْرَ أُمَيَّةٍ - أَوْ أَبِي - فَانْهَكَ رَجُلًا صَاحِبًا ، فَلَمَّا جَرَوْهُ تَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ فِي الْبَيْتِ »

قوله (باب طرح جيف المشركين في البئر ، ولا يؤخذ لهم ثمن) ذكر فيه حديث ابن مسعود في دعاء النبي ﷺ على أبي جهل بن هشام وغيره من قريش وفيه دلفقد رأيتهم قتلوا يوم بدر فألقوا في بئر ، وقد تقدم بهذا الاسناد في باب الطهارة ، ومضى شرحه أيضا . ويأتى في المغازى مزيد لذلك . **قوله** (ولا يؤخذ لهم ثمن) أشار به إلى حديث ابن عباس ، وان المشركين أرادوا أن يشتروا جسد رجل من المشركين فأبى النبي ﷺ أن يبيعههم ، أخرجه الترمذى وغيره ، وذكر ابن إسحق في المغازى ، وان المشركين سألو النبي ﷺ أن يبيعههم جسد نوفل بن عبد الله بن المغيرة ، وكان اقتحم الخندق ؛ فقال النبي ﷺ : لا حاجة لنا بشئ ولا بجسده ، فقال ابن هشام : بلغنا عن الزهري أنهم بذلوا فيه عشرة آلاف ، وأخذ من حديث الباب من جهة أن العادة تشهد أن أهل قتلى بدر لو قهوا أنه يقبل منهم فداء أجسادهم لبذلوا فيها ما شاء الله ، فهذا شاهد لحديث ابن عباس ، وان كان اسناده غير قوى

٢٢ - باب ثمن الغادر للبئر والفاجر

٣١٨٦ ، ٣١٨٧ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان الأعشى عن أبي واثل عن عبد الله - وعن ثابت عن أنس - عن النبي ﷺ قال « لكل غادر لواء يوم القيامة ، قال أحدهما يُنصب - وقال الآخر يرى - يوم القيامة يُعرف به »

٣١٨٨ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « سمعت النبي ﷺ يقول : لكل غادر لواء يُنصب يوم القيامة بنذرتِه »

[الحديث ٣١٨٨ - أطرافه في : ٦١٧٧ ، ٦١٧٨ ، ٦١٦٦ ، ٦١٦٧]

٣١٨٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : لا هجرة ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا . وقال يوم فتح مكة : إن هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والأرض ، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة ، وإن لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة : لا يعضد شوكه ، ولا ينفذ صيده ، ولا يلتقط قطعه إلا من عرفها ، ولا يُبغى خلاؤه . قال العباس : يارسول الله إلا الإذخيرة ، فانه لقينهم وليبؤنهم . قال : إلا الإذخيرة »

قوله (باب أتم الغادر للبر والفاجر) أى سواء كان من بر لفاجر أو بر ، أو من فاجر لبر أو فاجر . وبين هذه الترجمة والترجمة السابقة بثلاثة أبواب عموم وخصوص ، ذكر فيه أربعة أحاديث : أحدها وثانيها حديث ابن مسعود وأنس معا ، ولكل غادر لواء . وقوله وعن ثابت ، قائل ذلك هو شعبة بينه مسلم في روايته من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن ثابت عن أنس ، وقد أخرجه الاسماعيل عن أبي خليفة عن أبي الوليد شيوخ البخاري فيه بالاسنادين معا ، قال في موضعين : وهذا يرد على من جوز أن يكون ذلك معطوفا على قوله ، عن أبي الوليد ، فيكون من رواية الاعمش عن ثابت ، وليس كذلك ، ولم يرقم المزني في التهذيب في رواية الاعمش عن ثابت رقم البخاري . **قوله** (قال أحدهما ينصب - وقال الآخر يرى - يوم للقيامة يعرف به) ليس في رواية مسلم المذكورة ينصب ولا يرى ، وقد زاد مسلم من طريق غندر عن شعبة ، يقال هذه غدره فلان ، وله من حديث أبي سعيد د يرفع له بقدر غدرته ، وله من حديثه من وجه آخر عند استه ، قال ابن المنير كأنه عومل بنقيض قصده لأن عادة اللواء أن يكون على الرأس فنصب عند السفلى زيادة في فضيخته ، لأن الاعين غالبا تمتد إلى الالوية فيكون ذلك سببا لامتدادها إلى التي بدت له ذلك اليوم فيزداد بها فضيحه . ثالثها حديث ابن عمر في ذلك ، **قوله** (ينصب يوم القيامة بغدرته) أى بقدر غدرته كما في رواية مسلم ، قال القرطبي هذا خطاب منه للعرب بنحو ما كانت تفعل ، لأنهم كانوا يرفعون اللواء راية بيضاء ، وللغدر راية سوداء ، ليلوموا الغادر وينموه ، فاقضى الحديث وقوح مثل ذلك للغادر ليشتهر بصفته في القيامة فيذمه أهل الموقف ، وأما اللواء فلم يرد فيه شيء ولا يبعد أن يقع كذلك ، وقد ثبت لواء الحمد لنبينا ﷺ . وقد تقدم تفسير الغدر قريبا والكلام على اللواء وما الفرق بينه وبين الراية في باب مفرد في كتاب الجهاد . وفي الحديث غلط تحريم الغدر لاسيا من صاحب الولاية العامة لأن غدره يتعدى ضرره إلى خلق كثير ، ولأنه غير مضطر إلى الغدر لغدرته على الوفاء ، وقال عياض : المشهور أن هذا الحديث ورد في ذم الإمام إذا غدر في عهوده لرعيته أو لمقاتلته أو للإمامة التي تقلدها والتمز القيام بها ، فتنى خان فيها أو ترك الرفق فقد غدر بعهده . وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر بالإمام فلا تخرج عليه ولا تتعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك من الفتنة . قال : والصحيح الاول . قلت : ولا أدري ما المانع من حمل الخبر على أعم من ذلك ، وسيأتى مزيد بيان لذلك في كتاب الفتن حيث أورده المصنف فيه أتم بما هنا وأن الذي فهمه ابن عمر راوى الحديث هو هذا واقه أعلم . وفيه أن الناس يدعون يوم القيامة بأبائهم لقوله فيه ، هذه غدره فلان ابن فلان ، وهى رواية ابن عمر الآتية في الفتن ، قال ابن دقيق العيد : وإن ثبت أنهم يدعون بأبائهم فقد يخص هذا من العموم . وتمسك به قوم في ترك الجهاد مع ولاية الجور الذين يغدرون كما حكاه الباجي . رابعها حديث ابن عباس د لاهجرة بعد الفتح ساقه بقامه ، وقد تقدم شرحه في أواخر الجهاد وباقيه في الحج ، وفي تعلقه بالترجمة غحوض ، قال ابن بطال : وجهه أن يحارم الله عهوده إلى عياده ، فن انتهك منها شيئا كان غادرا ، وكان النبي ﷺ لما فتح مكة أمن الناس ، ثم أخبر أن القتال بمكة حرام ، فإشار إلى أنهم آمنون من أن يغدر بهم أحد فميا حصل لهم من الأمان . وقال ابن المنير : وجهه أن النص على أن مكة اختصت بالحرمة إلا في الساعة المستثناة لا يختص بالؤمن البر فيها ، اذ كل بقعة كذلك ، فدل على أنها اختصت بما هو أعم من ذلك . وقال الكرمانى : يمكن أن يؤخذ من قوله د وإذا استغفرتم فأنفروا اذ معناه لا تغدروا بالائمة ولا تخالفوهم ، لأن إيجاب الوفاء بالخروج مستلزم لتحريم الغدر ، أو أشار إلى أن

التي ﷺ لم يندد باستحلال القتال بمكة ، بل كان باحلال الله له ساعة ، ولولا ذلك لما جاز له . قلت : ويحتمل أن يكون أشار بذلك إلى ما وقع من سبب الفتح الذي ذكر في الحديث وهو غدر قريش بخزاعة حلفاء النبي ﷺ لما تحاربوا مع بني بكر حلفاء قريش ، فأمدت قريش بني بكر وأعانهم على خزاعة وبيئتهم فقتلوا منهم جماعة ، وفي ذلك يقول شاعرهم يخاطب النبي ﷺ :

إن قريشا أخلفوك الموعدة ونقضوا ميثاقك المؤكدا

وسأني شرح ذلك في المغازي مفصلا ، فكان عاقبة نقض قريش العهد بما فعلوه أن غزاهم المسلمون حتى فتحوا مكة واضطروا إلى طلب الأمان وصادروا بعد العز والفرقة في غاية الوهن إلى أن دخلوا في الإسلام وأكثر لذلك كاره ، ولعله أشار بقوله في الترجمة وبالبر ، إلى المسلمين وبالفاجر ، إلى خزاعة لأن أكرمهم إذ ذاك لم أسلم بعد ، والله أعلم

(خاتمة) : اشتملت أحاديث فرض الخس والجزية والموعدة - وهي في التحقيق بقايا الجهاد ، وإنما أفردت زيادة في الإيضاح ، كما أفردت العمرة وجزاء الصيد من كتاب الحج - من الأحاديث المرفوعة على مائة وستة عشر حديثا ، المعلق منها سبعة عشر طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيها وفيما مضى سبعة وستون حديثا ، البقية خالصة ، وافقه مسلم على تحريرها سوى حديث أنس في صفة نقش الخاتم ، وحديثه في النعلين ، وحديثه في القدح ، وحديث أبي هريرة : ما أعطيتكم ولا أمنعكم ، وحديث خولة : إن رجلا يبخوضون ، وحديث تركة الزبير وحديث سؤال هوازن من طريق عمرو بن شعيب ، وحديث إعطاء جابر من تمر خيبر ، وحديث ابن عمر : لم يعتمد من الجعرانة ، وحديثه : كننا نصيب في مغازينا العسل ، فهذه في الخس ، وحديث عبد الرحمن بن عوف في الجوس ، وحديث عمر فيه ، وحديث ابن عمرو : من قتل معاهدا ، وحديث ابن شهاب فيمن سحر ، وحديث عوف في الملاحم ، وحديث أبي هريرة : كيف أنتم إذا لم تجتنبوا دينارا ولا درهما . وفيها من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم عشرون أثرا . والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٥٩ - كتاب بدء الخلق

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم ، كتاب بدء الخلق) كذا الأكثر ، وسقطت البسملة لابن ذر ، والنفسى ذكره .
بدل كتاب ، ولصغاني وأبراب ، بدل كتاب . و بدء الخلق ، بفتح أوله وبالحمز أى ابتداءه والمراد خلق المخلوق

١ - **باب** ما جاء فى قول الله تعالى [٢٧ اروم] : (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يُعيدُه ، وهو أهونُ عليه) قال الربيعُ بن خُثيم والحسنُ مُكلٌ عليه قَيْن . هَيْنُ وهَيْنٌ : مثلُ لَيْنٍ وَلَيْنٍ ، ومَيّت ومَيّتٌ ، وضيقٌ وضيقٌ . (أقمِينا) : أفاعيا علينا . حينَ أنشأَكَ وأنشأَ خَلْفَكَ . (أفرَب) : الأَصَب . (طارِداً) : طَوْرًا كذا ، وطَوْرًا كذا . عدا طوره : أى قَدَرَه .

٣١٩٠ - **حديث** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين رضى الله عنهم قال جاء نمر من بني تميم إلى النبي ﷺ فقال : يا بنى تميم أبشروا . فقالوا : بَشَرْنَا فأعطنا . فتنبر وجهه . فجاءه أهل البين ، فقال : يا أهل البين اقبِلوا للبشرى إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قَبِلْنَا . فأخذ النبي ﷺ يحدث بدء الخلق والعرش . فجاء رجلٌ فقال : يا عمران راحلتك تفلتت . كَيْتَنى لم أقم . [الحديث ٣١٩٠ - المطافه فى : ٤٣٦٥ ، ٤٣٨٦ ، ٧٤١٨]

٣١٩١ - **حديث** عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبى حدثنا الأعشى حدثنا جامع عن شداد عن صفوان بن محرز أنه حدثه عن عمران بن حصين رضى الله عنهم قال « دخلت على النبي ﷺ وعَفَلْتُ نَاقِي بالباب . فأتاه ناسٌ من بني تميم فقال : اقبِلوا للبشرى يا بنى تميم . قالوا : قد بَشَرْنَا فأعطنا (مرتين) . ثم دخل عليه ناسٌ من أهل البين فقال : اقبِلوا للبشرى يا أهل البين أن لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قَبِلْنَا يا رسول الله . قالوا : جئنا نسألك عن هذا الامر . قال : كان الله ولم يكن شئٌ غيره . وكان عرشه على الماء . وكتب فى الذكر كل شئ . وخلق السموات والارض . فنادى مُنادٍ : ذهب نَاقَتُك يا ابن الحصين . فانطلقت فاذا هى يَقَطِعُ دُونَهَا السَّرَاب . فوالله لو دِدْتُ أنى كنتُ مرََ كُها »

٣١٩٢ - وروى عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال « سمعتُ عمرَ رضى الله عنه يقول : قامَ فينا النبي ﷺ مقاماً ، فاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار

منازل لهم ، حفظ ذلك من حفظه ، ونسيه من نسيه »

٣١٩٣ - **حَرْش** عبد الله بن أبي شَيْبَةَ عن أبي أحمد عن سُفْيَانَ عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : قال الله تعالى : يَشْتُمْنِي ابْنُ آدَمَ . وما ينبغي له أن يشتمنى ويكذبنى وما ينبغي له . أما شتمه فقولهُ : إن لى ولداً . وأما تكذيبه فقولهُ : ليس يعيدنى كما بدأنى » [الحديث ٣١٩٣ - طرفاه في : ٤٩٧٤ و ٤٩٧٥]

٣١٩٤ - **حَرْش** قتيبة بن سعيد حدثنا مُعِينُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الثَّوْرِيُّ عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه ، فهو عنده فوق العرش : إن رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي »

[الحديث ٣١٩٤ - أطرافه في : ٧٤٠٤ ، ٧٤٢٢ ، ٧٤٥٣ ، ٧٥٥٣ ، ٧٥٥٤]

قوله (باب ماجاء في قول الله تعالى (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه) وقال الريح بن خثيم) بالمهجمة والمثلثة مصغر ، وهو كوفى من كبار التابعين ، والحسن هو البصرى . **قوله** (كل عليه حين) أى البدء والإعادة ، أى انهما حملا أهون على غير التفضيل وإن المراد بها الصفة كقول الله أكبر وكقول الشاعر ولعمرك ما أدرى ذللى لأوجل ، أى وإنى لأوجل ، وأثر الريح وصله الطبرى من طريق منذر الثورى عنه نحوه ، وأما أثر الحسن فروى الطبرى أيضاً من طريق قتادة وأظنه عن الحسن والسكن لفظه ، وإعادته أهون عليه من بدئه ، وكل على الله حين ، وظاهر هذا اللفظ إبقاء صيغة أفعل على بابها ، وكذا قال مجاهد فيما أخرجه ابن أبى حاتم وغيره وقد ذكر عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة أن ابن مسعود كان يقرؤها وهو عليه حين ، وحكى بعضهم عن ابن عباس أن الضمير للخلق لأنه ابتدئ نطفة ثم علقه ثم مضغه ، والإعادة أن يقول له كن فيكون ، فهو أهون على المخلوق ، انتهى ، ولا يثبت هذا عن ابن عباس بل هو من تفسير الكلبي كما حكاه الفراء ، لأنه يقتضى تخصيصه بالحيوان ولأن الضمير الذى بعده وهو قوله (وله المثل الأعلى) يصير مطروفاً على غير المذكور قبله قريباً . وقد روى ابن أبى حاتم عن ابن عباس باسناد صحيح في قوله (أهون عليه) أسير . وقال الزجاج : خطوط العباد بما يعقلون لأن عندهم أن اليعت أهون من الابتداء لجهله مثلاً وله المثل الأعلى ، وذكر الريح عن الشافعى في هذه الآية قال (هو أهون عليه) أى فى القدرة عليه ، لا أن شيئاً يعظم على الله ، لأنه يقول : لما لم يكن كن فيخرج متصلاً ، وأخرجه أبو نعيم ، وأخرج ابن أبى حاتم نحوه عن الضحاك واليه نحا الفراء ، والله أعلم . **قوله** (وهين وهين مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق) الأول بالتشديد والثانى بالتخفيف فى الجميع ، قال أبو عبيدة فى تفسير الفرقان فى قوله تعالى (فأحيينا به بلدة ميتاً) : هى غففة بمنزلة هين ولين وضيق بالتخفيف فيها والتشديد ، وسياق ذلك أيضاً فى آخر تفسير سورة النحل ، وعن ابن الأعرابى : أن العرب تمدح بالهين اللين غففاً وتذم بهما مثقلاً ، فالهين بالتخفيف من الهون وهو السكينة والوقار ومنه (يمشون هونا) وعينه واو ، بخلاف الهين بالتشديد . **قوله** (أفعينا أفعيا علينا حين أنشأكم وأنشأ خاضكم . كأنه أراد أن

معنى قوله (أفعبينا) استفهام إنكار ، أى ما أعجزنا الخلق الاول حين أنشأناكم ، وكأنه عدل عن التكلم لى
 الغيبة لمراعاة اللفظ الوارد فى القرآن فى قوله تعالى (هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الأرض) وقد روى الطبرى من
 طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد فى قوله تعالى (أفعبينا بالخلق الاول) يقول : أفأعيا علينا لإنشاؤكم خلفا جديدا
 فتشكروا فى البعث ؟ وقال أهل اللغة : عبيت بالامر إذا لم أعرف وجهه ، ومنه المعنى فى الكلام . **قوله** (لغوب
 النصب) أى تفسير قوله (وما مسنا من لغوب) أى من نصب ، والنصب التعب وزنا ومعنى ، وهذا تفسير
 مجاهد فيما أخرجه ابن أبى حاتم ، وأخرج من طريق قتادة قال : أكذب الله جل وعلا اليهود فى زعمهم أنه
 استراح فى اليوم السابع فقال (وما مسنا من لغوب) أى من إعياء ، وغفل الداودى الشارح غفل أن النصب
 فى كلام المصنف يسكون الصاد وأنه أراد ضبط اللغوب فقال متعبا عليه ، لم أر احدا نصب اللام فى الفعل ، قال
 وانما هو بالنصب الاحتمال . **قوله** (أطوارا أطورا كذا وطورا كذا) يريد تفسير قوله تعالى (وقد خلقكم أطوارا)
 والأطوار الاحوال المختلفة واحدها طور بالفتح ، وأخرج ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن
 عباس فى معنى الأطوار كونه مرة نطفة ومرة علقة الخ ، وأخرج الطبرى عن ابن عباس وجماعة نحوه وقال : المراد
 اختلاف أحوال الانسان من صحة وسقم ، وقيل معناه أصنافا فى الألوان واللغات . ثم ذكر المصنف فى الباب
 أربعة أحاديث : أحدها حديث عمران بن حصين ، **قوله** (عن صفوان بن محرز عن عمران) فى رواية أبى عاصم عن
 صفيان فى المغازى : حدثنا صفوان حدثنا عمران ، **قوله** (جاء نفر من بنى تميم) يعنى وفدكم ، وسياق بيان وقت
 قدمهم ومن عرف منهم فى أواخر المغازى . **قوله** (أبشروا) بهمة قطع من البشارة . **قوله** (فقالوا بشرتنا)
 القائل ذلك منهم الأقرب بن حابس ، ذكره ابن الجوزى . **قوله** (فتغير وجهه) إما للأسف عليهم كيف آثروا
 الدنيا ، وإما لكونه لم يحضره ما يعطيهم فيثابروا به ، أو لئلا ينهوا . **قوله** (فجاء أهل اليمن) هم الأشعريون
 قوم أبى موسى ، وقد أورد البخارى حديث عمران هذا وفيه ما يستأنس به لذلك . ثم ظهر لى أن المراد بأهل اليمن
 هنا نافع بن زيد الخيزرى مع من وفد معه من أهل حمير ، وقد ذكرت مسند ذلك فى باب قدوم الأشعريين وأهل
 اليمن ، وأن هذا هو السر فى عطف أهل اليمن على الأشعريين مع أن الأشعريين من جملة أهل اليمن ، لما كان زمان
 قدوم الطائفتين مختلفا ولكل منهما قصة غير قصة الآخرين وقع العطف . **قوله** (اقبلوا البشرى) بضم أوله وسكون
 المعجمة والقصر أى اقبلوا منى ما يقتضى أن تبشروا إذا أخذتم به بالجنة ، كالفقه فى الدين والعمل به ، وحكى عياض
 أن فى رواية الاصبلى اليسرى ، بالتحمانية والمهمة ، قال : والصواب الاول . **قوله** (اذ لم يقبلها) فى الرواية
 الأخرى : أن لم يقبلها ، وهو بفتح ، وأن ، أى من أجل تركهم لها ، ويروى بكسر ان . **قوله** (فأخذ النبي ﷺ)
 يحدث بدء الخلق والعرش ، أى عن بدء الخلق وعن حال العرش ، وكأنه ضمن ويحدث ، معنى يذكر ، وكأنهم سألوا
 عن أحوال هذا العالم وهو الظاهر ، ويحتمل أن يكونوا سألوا عن أول جنس المخلوقات ، فعلى الاول يقتضى
 السياق أنه أخبر أن أول شئ خلق منه السموات والأرض ، وعلى الثانى يقتضى أن العرش والماء تقدم خلقهما قبل
 ذلك ، ووقع فى قصة نافع بن زيد : نسألك عن أول هذا الامر ، **قوله** (قالوا جئتنا نسألك) كذا للكشمينى ،
 ولغيره : جئناك نسألك ، وزاد فى التوحيد ، وتنفقه فى الدين ، وكذا هى فى قصة نافع بن زيد التى أشرت اليها
 آنفا . **قوله** (عن هذا الامر) أى الحاضر الموجود ، والامر يطلق ويراد به المأمور ويراد به الشأن والحكم

والحس على الفعل غير ذلك . قوله (كان الله ولم يكن شيء غيره) في الرواية الآتية في التوحيد ، ولم يكن شيء قبله ، وفي رواية غير البخاري ، ولم يكن شيء معه ، والقصة متحدة فاقضى ذلك أن الرواية وقعت بالمعنى ، ولعل راويها اخذها من قوله **يخلق** في دعائه في صلاة الليل - كما تقدم من حديث ابن عباس - ، أنت الاول فليس قبلك شيء ، لكن رواية الباب اصرح في العدم ، وفيه دلالة على أنه لم يكن شيء غيره لا الماء ولا العرش ولا غيرهما ، لأن كل ذلك غير الله تعالى ، ويكون قوله ، وكان عرشه على الماء ، معناه أنه خلق الماء سابقا ثم خلق العرش على الماء ، وقد وقع في قصة نافع بن زيد الخيري بلفظ ، كان عرشه على الماء ثم خلق القلم فقال : اكتب ما هو كائن ، ثم خلق السموات والارض وما فيهن ، فصرح بترتيب المخلوقات بعد الماء والعرش . قوله (وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، وخلق السموات والارض) هكذا جاءت هذه الامور الثلاثة معطوفة بالواو ، ووقع في الرواية التي في التوحيد ، ثم خلق السموات والارض ، ولم يقع بلفظ « ثم » ، إلا في ذكر خلق السموات والارض . وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا ، ان الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء ، وهذا الحديث يؤيد رواية من روى ، ثم خلق السموات والارض ، باللفظ الدال على الترتيب . (تنبيه) : وقع في بعض الكتب في هذا الحديث ، وكان الله ولا شيء معه ، وهو الآن على ما عليه كان ، وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث ، نبه على ذلك العلامة تقي الدين بن تيمية ، وهو مسلم في قوله ، وهو الآن ، إلى آخره ، وأما لفظ ، ولا شيء معه ، فرواية الباب بلفظ ، ولا شيء غيره ، بمعناها . ووقع في ترجمة نافع بن زيد الخيري المذكور ، كان الله لا شيء غيره ، بغير واو . قوله (وكان عرشه على الماء) قال الطيبي : هو فصل مستقل لأن القديم من لم يسبقه شيء ، ولم يعارضه في الاولية ، لكن أشار بقوله ، وكان عرشه على الماء ، إلى أن الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خلقا قبل خلق السموات والارض ، ولم يكن تحت العرش إذ ذاك الا الماء . وحصل الحديث أن مطلق قوله ، وكان عرشه على الماء ، مقيد بقوله ، ولم يكن شيء غيره ، والمراد بكان في الاول الازلية وفي الثاني الحدوث بعد العدم . وقد روى أحمد والترمذي وصححه من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا ، ان الماء خلق قبل العرش ، وروى السدي في تفسيره بأسانيد متعددة ، ان الله لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء ، وأما ما رواه أحمد والترمذي وصححه من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا ، أول ما خلق الله القلم ، ثم قال اكتب ، فخرى بما هو كائن إلى يوم القيامة ، فيجمع بينه وبين ما قبله بأن أولية القلم بالنسبة إلى ما عدا الماء والعرش أو بالنسبة إلى ما منه صدر من الكتابة ، أي أنه قيل له اكتب أول ما خلق ، وأما حديث ، أول ما خلق الله العقل ، فليس له طريق ثبت ، وعلى تقدير ثبوته فهذا التقدير الاخير هو تأويله والله أعلم . وحكى أبو العلاء الهمداني أن للعلماء قولين في أيهما خلق أولا العرش أو القلم ؟ قال : والأكثر على سبق خلق العرش ، واختار ابن جرير ، ومن تبعه الثاني ، وروى ابن أبي حازم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ، خلق الله اللوح المحفوظ مسيرة خمسمائة عام ، فقال للقلم قبل أن يخلق الخلق وهو على العرش : اكتب ، فقال وما اكتب ؟ قال علمي في خلقي إلى يوم القيامة ، ذكره في تفسير سورة سبحان ، وليس اليه سبق خلق القلم على العرش ، بل فيه سبق العرش . وأخرج البيهقي في الاسماء والصفات ، من طريق الاعمش عن أبي طيخان عن ابن عباس قال ، أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب ، فقال : يا رب وما اكتب ؟ قال اكتب القدر ،

الجرى بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة ، وأخرج سعيد بن منصور عن أبي عوانة عن أبي بشر عن مجاهد قال : بدء الخلق العرش والماء والهواء ، وخلق الأرض من الماء ، والجمع بين هذه الآثار واضح . **قوله** (وكتب) أى قدر (فى الذكر) أى فى محل الذكر أى فى اللوح المحفوظ (كل شيء) أى من الكائنات ، وفى الحديث جواز السؤال عن مبدأ الأشياء والبحث عن ذلك وجواز جواب العالم بما يستحضره من ذلك ، وعليه الكف إن غشى على السائل ما يدخل على معتقده . وفيه أن جنس الزمان ونوعه حادث ، وأن الله أوجد هذه المخلوقات بعد أن لم تكن ، لا هن يجز عن ذلك بل مع القدرة . واستنبط بعضهم من سؤال الأشعريين عن هذه القصة أن الكلام فى أصول الدين وحديث العلم مستمران فى ذويتهم حتى ظهر ذلك منهم فى أبي الحسن الأشعري ، أشار إلى ذلك ابن عساكر . **قوله** (فنادى مناد) فى الرواية الأخرى : لجاء رجل فقال : يا عمران ، ولم أقف على اسمه فى شيء من الروايات . **قوله** (ذهبت نافذة يا ابن الحصين) أى انفلتت ، ووقع فى الرواية الأولى : لجاء رجل فقال : يا عمران راحلتك ، أى أدرك راحلتك فهو بالنصب ، أو ذهبت راحلتك فهو بالرفع ، ويؤيده الرواية الأخرى ولم أقف على اسم هذا الرجل . وقوله : ففلتت ، بالفاء أى شردت . **قوله** (فإذا هى يقطع) بفتح أوله (دونها السراب) بالضم أى يحول بينى وبين رؤيتها ، والسراب بالمهمل معروف ، وهو ما يرى نهاراً فى الفلاة كأنه ماء . **قوله** (فوالله لوددت أنى كنت تركتها) ، فى التوحيد : أنها ذهبت ولم أقم ، يعنى لأنه قام قبل أن يكمل النبى ﷺ حديثه فى ظنه ، فتأسف على ما فاته من ذلك . وفيه ما يكن عليه من الحرص على تحصيل العلم . وقد كنت كثير التظلم لتحصيل ما ظن عمران أنه فاته من هذه القصة لى أن وقفت على قصة نافع بن زيد الحيرى فى ظنى أنه لم يفقه شيء من هذا القصة بخبر صاحبها لخالق قصة نافع بن زيد عن قائد على حديث عمران ، إلا أن فى آخره بعد قوله وما فئىن : واستوى على عرشه عز وجل . . الحديث الثانى حديث عمر قال : قام فينا رسول الله ﷺ مقاما فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم . الحديث . **قوله** (وروى عيسى عن رقية) كذا الأكثر وسقط منه رجل فقال ابن الفلكى : ينبغي أن يكون بين عيسى ورقية أبو حمزة ، وبذلك جزم أبو مسعود ، وقال الطرقى : سقط أبو حمزة من كتاب الفربرى وثبت فى رواية حماد بن شاذكر فعنده عن البخارى : وروى عيسى عن أبي حمزة عن رقية قال ، وكذا قال ابن ربيع عن الفربرى ، قلت : وبذلك جزم أبو نعيم فى « المستخرج » وهو يروى الصحيح عن الجرجاني عن الفربرى . فالاختلاف فيه حينئذ عن الفربرى ، ثم رأيت سقط أيضاً من رواية النسبى ، لكن جعل بين عيسى ورقية ضبة . ويغلب على الظن أن أبا حمزة ألحق فى رواية الجرجاني وقد وصفوه بقلة الاتقان ، وعيسى المذكور هو ابن موسى البخارى ولقبه غنجار بمعجمة مضمومة ثم نون ساكنة ثم جيم ، وليس له فى البخارى إلا هذا الموضع ، وقد وصل الحديث المذكور من طريق عيسى المذكور عن أبي حمزة وهو محمد بن ميمون السكرى عن رقية الطبراني فى مستدرقة المذكور ، وهو بفتح الراء والقاف والموحدة الخفيفة ابن مصقلة بفتح الميم وسكون الصاد المهملة وقد تبدل سينا بعدها قاف ، ولم يتفرد به عيسى فقد أخرجه أبو نعيم من طريق علي بن الحسن بن شقيق عن أبي حمزة نحوه ، لكن باسناد ضعيف . **قوله** (حتى دخل أهل الجنة) هى غاية قوله : أخبرنا ، أى أخبرنا عن مبدأ الخلق شيئاً بعد شيء إلى أن انتهى الأخبار عن حال الاستقرار فى الجنة والدار ، ووضح الماضى موضح المضارع بمبالغة التحقق المستفاد من

خير الصادق ، وكان السياق يقتضى أن يقول : حتى يدخل ، ودل ذلك على أنه أخبر في المجلس الواحد بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت إلى أن تقضى إلى أن تبعث ، فمدل ذلك الإخبار عن المبدأ والمعاش والمعاد ، وفي تيسير لإيراد ذلك كله في مجلس واحد من خوارق العادة أمر عظيم ، ويقرب ذلك مع كون معجزاته لا مربة في كثرتها أنه ﷺ أعطى جوامع الكلم ، ومثل هذا من جهة أخرى ما رواه الترمذى من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان ، فقال للذى في يده اليمنى : هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آباءهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً ، ثم قال للذى في شماله مثله في أهل النار ، وقال في آخر الحديث : فقال بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العباد ، فريق في الجنة وفريق في السعير ، وأسناده حسن . ووجه التشبه بينهما أن الأول فيه تيسير القول الكثير في الزمن القليل ، وهذا فيه تيسير الجرم الواسع في الظرف الضيق ، وظاهر قوله فنبذهما بعد قوله وفي يده كتابان أنهما كانا مرتين ثم والله أعلم . ولحديث الباب شاهد من حديث حذيفة سبأني في كتاب القدر إن شاء الله تعالى ، ومن حديث أبي زيد الانصارى أخرجه أحمد ومسلم قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح ، فصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ، ثم نزل فصل بنا الظهر . ثم صعد المنبر فخطبنا ثم صلى العصر كذلك حتى غابت الشمس ، فخطبنا بما كان وما هو كائن ، فأعلمنا أحفظنا ، لفظ أحمد . وأخرجه من حديث أبي سعيد مختصراً ومطولاً ، وأخرجه الترمذى من حديثه مطولاً ، وترجم له : باب ما قام به النبي ﷺ ما هو كائن إلى يوم القيامة ، ثم ساقه بلفظ وصلى بنا رسول الله ﷺ يوماً صلاة العصر ثم قام يحدثنا فلم يدع شيئاً يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به ، حفظه من حفظه ونسبه من نسبه ، ثم ساق الحديث وقال : حسن . وفي الباب عن حذيفة وأبي زيد بن أسيد وأبي مريم والمنيرة بن شعبة انتهى . ولم يقع له حديث عمر حديث الباب وهو على شرطه ، وأفاد حديث أبي زيد بيان المقام المذكور زماناً ومكاناً في حديث عمر رضي الله عنه وأنه كان على المنبر من أول النهار إلى أن غابت الشمس ، والله أعلم . ثالثاً حديث أبي هريرة ، وهو من الأهمية ، **قوله** (عن أبي أحمد) هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري وسفيان هو الثوري . **قوله** (يشتمني ابن آدم) بكسر التاء من : يشتمني ، والشتم هو الوصف بما يقتضى النقص ، ولا شك أن دعوى الولد لله يستلزم الامكان المستدعى للحدوث ، وذلك غاية النقص في حق البارئ سبحانه وتعالى ، والمراد من الحديث هنا قوله ليس يبدئي كما بدأني وهو قول منكبري البعث من عباد الاوثان . رابعاً حديث أبي هريرة أيضاً ، **قوله** (لما قضى الله الخلق) أى خلق الخلق كقوله تعالى (فقضاهن سبع سموات) أو المراد أوجد جنسه ، وقضى بطل بمعنى حكم وأتقن وفرغ وأمضى . **قوله** (كتب في كتابه) أى أمر القلم أن يكتب في اللوح المحفوظ ، وقد تقدم في حديث عبادة بن الصامت قريباً : فقال للقلم اكتب ، فخرى بما هو كائن ، ويحتمل أن يكون المراد بالكتاب اللفظ الذى قضاء ، وهو كقوله تعالى (كتب الله لأبواب) أنا ورسلى . **قوله** (فهو عنده فوق العرش) قيل معناه دون العرش ، وهو كقوله تعالى (بوضعه فافوقها) ، والحامل على هذا التأويل استبعاد أن يكون شيئاً من المخلوقات فوق العرش ، ولا محذور في إجراء ذلك على ظاهره لأن العرش خلق من خلق الله ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله : فهو عنده ، أى ذكره أمر عليه فلا تكون الهندية مكانية بل هى إشارة إلى كمال كونه غفياً عن الخلق مرفوعاً عن حين ادراكهم ، وحكى الكرماني أن بعضهم زعم أن لفظ : فوق ، زائد كقوله

(فإن كن نساء فوق اثنتين) والمراد اثنتان فصاعدا ، ولم يتعقبه وهو متعقب ، لأن عمل دعوى الزيادة ما إذا بق الكلام مستقيما مع حذفها كما في الآية ، وأما في الحديث فإنه يبقى مع الحذف ، فهو عنده العرش وذلك غير مستقيم . قوله (إن رحمتي) بفتح ان على أنها بدل من كتب ، وبكرها على حكاية مضمون الكتاب . قوله (غلبت) في رواية شعيب عن أبي الزناد في التوحيد «سبقت» بدل غلبت ، والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب ، لأن السبق والغلبة باعتبار التعلق ، أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب . لأن الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فإنه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث ، وبهذا التقرير يتدفع استشكل من أورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواطن ، كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعة وغيرها . وقيل معنى الغلبة السكينة والشمول ، تقول غلب على فلان السكرم أي أكثر أفعاله ، وهذا كله بناء على أن الرحمة والغضب من صفات الذات ، وقال بعض العلماء الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات ، ولا مانع من تقدم بعض الأفعال على بعض فتسكون الإشارة بالرحمة إلى إسكان آدم الجنة أول ما خلق مثلا ومقابلها ما وقع من إخراجها منها ، وعلى ذلك استمرت أحرار الامم بتقديم الرحمة في خلقهم بالتوسع عليهم من الرزق وغيره ، ثم يقع بهم العذاب على كفرهم . وأما ما أشكل من أمر من يذهب من الموحدين فالرحمة سابقة في حقهم أيضا ، ولولا وجودها لخنرا أبدا . وقال الطبري في سبق الرحمة إشارة إلى أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وأنها تنالهم من غير استحقاق وأن الغضب لا ينالهم إلا باستحقاق ، فالرحمة تشمل الشخص جنينا ورضيعا وطفليما وناشئا قبل أن يصدر منه شيء من الطاعة ، ولا بإحقيقه الغضب إلا بعد أن يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك

٢ - باب ما جاء في سبع أرضين ، وقول الله تعالى [١٢ الطلاق] : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ، يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ ﴾ . ﴿ وَالسَّعْيِ الرُّفُوعِ ۝ ﴾ : السماء . ﴿ تَسْكُمُ ۝ ﴾ : بناءها . ﴿ الْحُبُكُ ۝ ﴾ : استواؤها وحسنها . ﴿ وَأُذُنَتْ ۝ ﴾ : سمعت وأطاعت . ﴿ وَالْقَت ۝ ﴾ : أخرجت ما فيها من الموتى . ﴿ وَتَخَلَّت ۝ ﴾ : عنهم . ﴿ طَحَاها ۝ ﴾ : أى دحاها . ﴿ بِالسَّاهِرَةِ ۝ ﴾ : وجه الأرض ، كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم

٣١٩٥ - حدثنا علي بن عبد الله أخبرنا ابن علقمة عن علي بن المبارك حدثنا يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم بن الحارث عن أبي سلمة بن عبد الرحمن - وكانت بينه وبين أناس خصومة في أرض ، فدخل على عائشة فذكر لها ذلك - فقالت : يا أبا سلمة اجنب الأرض ، فإن رسول الله ﷺ قال « مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِبْرٍ طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ »

٣١٩٦ - حدثنا بشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله عن موسى بن عتبة عن سالم عن أبيه قال : قال النبي

﴿قَالَ﴾ : مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ خَسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ .

٣١٩٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ (نَحْنُ أَخْبَرُ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِنَّ الزَّمَانَ قِدَاسُ دَارِ كَيْثِيَّةٍ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ . لَلْسَنَةِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ : ثَلَاثَةٌ مُتَوَالِيَاتٌ - ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَةِ وَالْحَرَمُ - وَرَجَبُ مَضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ »

٣١٩٨ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نَفِيلٍ « أَنَّهُ خَاصَمْتُهُ أَرْوَى - فِي حَقِّ زَعْمَتِهِ أَنَّهُ انْقَصَهُ لَهَا - إِلَى مُرْوَانَ ، فَقَالَ سَعِيدٌ : أَنَا أَنْتَقِصُ مِنْ حَقِّهَا شَيْئًا ؟ أَشْهَدُ لِسَمْعَتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » . قَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ لِي سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ « دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . . . »

قوله (باب ما جاء في سبع أرضين) أو في بيان وضعها . قوله (وقول الله سبحانه وتعالى ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ الآية) قال الداودي : فيه دلالة على أن الأرضين بعضها فوق بعض مثل السباوات وتقل عن بعض المتكلمين أن المثلية في العدد خاصة وأن السبع متجاورة ، وحكى ابن التين عن بعضهم أن الأرض واحدة ، قال وهو مردود بالقرآن والسنة . قلت : لعله أقول بالتجاور ، والافيصير صريحاً في المخالفة ، ويدل للقول الظاهر ما رواه ابن جرير من طريق شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ قال : في كل أرض مثل إبراهيم ، ونحو ما على الأرض من الخلق ، هكذا أخرجه مختصراً وإسناده صحيح . وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن السائب عن أبي الضحى مطولاً وأوله أى سبع أرضين « في كل أرض آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسى ونبي كنبيناكم ، قال البيهقي : إسناده صحيح ، إلا أنه شاذ بمرة . وروى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد عن ابن عباس قال : لو حدثكم بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفركم تكذيبكم بها . ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نحوه وزادوه من مكتوبات بعضهم على بعض . وظاهر قوله تعالى ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ يرد أيضاً على أهل الهيئة قولهم أن لامتسافة بين كل أرض وأرض وإن كانت فوقها ، وإن السابعة سماء لاجوف لها ، وفي وسطها المركز وهي نقطة مقدرة متوهمة ، إلى غير ذلك من أقوالهم التي لا برهان عليها . وقد روى أحمد والترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً « أن بين كل سماء وسماء خمسمائة عام ، وأن سماء كل سماء كذلك ، وإن بين كل أرض وأرض خمسمائة عام ، وأخرجه إسماعيل بن راهويه والبخاري من حديث أبي ذر نحوه ، ولابن داود والترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب مرفوعاً « بين كل سماء وسماء إحدى أو اثنتان وسبعون سنة ، وجمع بين الحديثين بأن اختلاف المسافة بينهما باعتبار هذه السير وسرعته قوله (والسقف المرفوع السماء) هو تفسير مجاهد ، أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وغيرهما من طريق ابن أبي نجيم عنه ، ومن طريق قتادة نحوه ، وسيأتي عن علي بن ماله في « باب الملائكة » ، ولابن أبي حاتم من طريق الربيع بن

أنس «السقف المرفوح المرش كذا قال ، والاول أكثر ، وهو يقتضى الرد على من قال إن السماء كرية لأن السقف في اللغة العربية لا يكون كريا . قوله (سمكيا) بفتح المهملة وسكون الميم (بنامها) بالمد ، يريد تفسير قوله تعالى (رفع سمكها) أى رفع بنائها ، وهو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وزاد «بغير عمد ، ومن طريق قتادة مثله . قوله (والحيك استواؤها وحسبها) هو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه ، وأخرج من طريق سعد الإسكاف عن عكرمة عنه بلفظ «ذات الحيك ، أى البهاء والجمال ، غير أنها كالبرد المسلسل ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه قال «ذات الحيك أى الخلق الحسن ، والحيك بضمين جمع حبيكة كطرق وطريقة وزنا ومعنى ، وقيل واحداها حباك كثال ومثل ، وقيل الحيك الطريق التى ترى في السماء من آثار النجوم ، وروى الطبري عن الضحاك نحوه ، وقيل هى النجوم أخرجه الطبري بإسناد حسن عن الحسن ، وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو أن المراد بالسماء هيا السماء السابعة . قوله (أذنت : سمعت وأطاعت) يريد تفسير قوله تعالى (إذا السماء انشقت ، وأذنت لربها وحقت) ومعنى سمعها وإطاعتها قبولها مايراد منها ، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : (وأذنت لربها) أى أطاعت ، ومن طريق الضحاك (أذنت لربها) أى سمعت ، ومن طريق سعيد بن جبير (وحقت) أى حق لها أن تطيع . قوله (وألقت) أخرجت ما فيها من اللوث (وتخلت) أى عنهم) يريد تفسير بقية الآيات ، وهو عند ابن أبي حاتم من طريق مجاهد نحوه ، ومن طريق سعيد بن جبير ألقت ما استودعها الله من عبادته وتخلت عنهم اليه . قوله (طحاها دحاما) هو تفسير مجاهد أخرجه عبد بن حميد وغيره من طريقه ، والمعنى بسطها يميناً وشمالاً من كل جانب ، وأخرج ابن أبي حاتم أيضاً من طريق ابن عباس والسدى وغيرهما : دحاما أى بسطها . قوله (بالساهرة وجه الأرض ، كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم) هو تفسير عكرمة أخرجه ابن أبي حاتم ، أو المراد بالأرض أرض القيامة ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد في قوله (فاذا هم بالساهرة) قال : أرض يعضاء عفراء كلفزة ، وسيأتى من وجه آخر عن أبي حازم مرفوعاً في الرقاق لكن ليس فيه تفسير الساهرة . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : أحدها حديث عائشة «من ظلم فيد شبر ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب المظالم . ثانيها حديث ابن عمر في المعنى ، وقد تقدم هناك أيضاً ، وعبد الله في إسناده هو ابن المبارك ، والزاوي عنه بشر بن محمد مروزي سمع من ابن المبارك بخراسان ، وهو يؤيد البحث الذي قدمته من أنه لا يلزم من كون هذا الحديث ليس في كتب ابن المبارك بخراسان أن لا يكون حدث به هناك ، وبمحتمل أن يكون بشر صحب ابن المبارك قسمه منه بالبصرة فيصح أنه لم يحدث به إلا بالبصرة والله أعلم . ثالثها حديث أبي بكر «ان الزمان قد استدار كهيئته ، وسيأتى بأنهم من هذا السياق في آخر المغازي في الكلام على حجة الوداع ، ويأتى شرحه في تفسير براءة ، ومضى شرح أكثره في العلم وبعضه في الحج . قوله (عن محمد بن سيرين عن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة) اسم ابن أبي بكرة عبد الرحمن كما تقدم في «باب رب مبلغ أوعى من سامع ، في كتاب العلم من وجه آخر عن أيوب ، وذكر أبو علي الجبائي أنه سقط من نسخة الاصيل هنا عن ابن أبي بكرة وثبت لسائر الرواة عن الفربري ، قلت : وكذا ثبت في رواية النسفي عن البخاري ، قال الجبائي : ووقع في رواية القابسي هنا عن أيوب عن محمد بن

أبي بكرة، وهو وهم فاحش. قلت: وافق الاصمعيلى لكن صحف د عن، فصارت د ابن، فذلك وصفه بفحش الوهم وسباني هذا الحديث بالسند المذكور هنا في د باب حجة الوداع، من كتاب المغازى على الصواب للجماعة أيضا حتى الاصمعيلى، واستمر القابى على وهمه فقال هناك أيضا د عن محمد بن أبي بكرة. رابعها حديث سعيد بن زيد في قصته مع أروى بنت أبيس في محاصمتها له في الأرض، وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في كتاب المظالم. **قوله** (كهيته) الكفاف صفة مصدر محذوف تقديره استدار استدارة مثل صفته يوم خلق السماء. والزمان اسم لقليل الوقت وكثيره، وزعم يوسف بن عبد الملك في كتابه د تفصيل الازمنة، أن هذه المقالة صدرت من النبي ﷺ في شهر مارس وهو آذار وهو برمهات بالقبطية، وفيه يستوى الليل والنهار عند حلول الشمس برج الحمل. **قوله** (وقال ابن أبي الزناد عن هشام) أى ابن عروة (عن أبيه قال لى سعيد بن زيد) أراد المصنف بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيداً، وقد لقي عروة من هو أقدم وفاة من سعيد كوالده الزبير وحلى وغيرهما

٣ - **باب في النجوم.** وقال قتادة (ولقد زيننا السماء للذي نينا بمصابيح) [ه الملك]: خالق هذه النجوم لثلاث: جعلها زينة للسماء، ورجوماً لشيأماين، وعلامات يُهتدى بها، فمن تناول فيها ينير ذلك خطأ وأضاع نصيبه وتسكف ما لا علم له به. وقال ابن عباس: (هشياً) متغيراً. والأب: ما ياكل الانعام. والانام الخلق. برزخ: حاجب. وقال مجاهد (ألفافاً): مُمَيَّنَةً. والغلب: المنة: فراشا: مهاداً. كقوله (واسمك في الارض مُستقر) (نسكداً): قليلا

قوله (باب في النجوم. وقال قتادة الخ) وصله عبد بن حميد من طريق شيبان عنه به وزاد في آخره د وان ناسا جهلة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة: من غرس بنجم كذا كان كذا ومن سافر بنجم كذا كان كذا ولعمري ما من النجوم نجم إلا ويولد به الطويل والقصير والأحر والأبيض والحسن والدميم، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر شيء من هذا الغيب انتهى. وبهذه الزيادة تظهر مناسبة إيراد المصنف ما أورده من تفسير الأشياء التي ذكرها من القرآن وان كان ذكر بعضها وقع استطراداً والله أعلم. قال الداودي: قول قتادة في النجوم حسن، إلا قوله د أخطأ وأضاع نفسه، فانه قصر في ذلك، بل قاتل ذلك كافس انتهى. ولم يتعين الكفر في حق من قال ذلك، وإنما يكفر من نسب الاختراع إليها، وأما من جعلها علامة على حدوث أمر في الأرض فلا، وقد تقدم تقرير ذلك وتفصيله في الكلام على حديث زيد بن خالد فهمن قال د مطرنا بنوء كذا، في د باب الاستسقاء، وقال أبو على الفارسي في قوله تعالى (وجعلناها رجوماً): الضمير للسماء، أى وجعلناها شهباً رجوماً على حذف مضاف، فصار الضمير للمضاف إليه. وذكر ابن دحية في د التنوير، من طريق أبي عثمان النهدي عن سليمان الفارسي قال: النجوم كلها معلقة كالقناديل من السماء الدنيا كتمليق القناديل في المساجد. **قوله** (وقال ابن عباس هشياً متغيراً) لم أره عنه من طريق موصولة. لكن ذكره اسماعيل بن أبي زياد في تفسيره عن ابن عباس. وقال أبو عبدة: قوله (هشياً) أى يابساً متفتتاً، (وتدروا الزباج) أى تفرقه. **قوله** (والأب ما تأكل الانعام) هو تفسير ابن عباس أيضاً، وصله ابن أبي حاتم من طريق عاصم بن كليب عن أبيه عنه قال: الأب

ما أنبتت الأرض مما تأكله الدواب ولا تأكله الناس ، ومن طريق ابن عباس قال : الأب الحشيش ، ومن طريق عطاء والضحاك : الأب هو كل شيء ينبت على وجه الأرض ، زاد الضحاك : إلا الفاكهة . وروى ابن جرير من طريق إبراهيم التيمي : أن أبا بكر الصديق سئل عن الأب فقال : أي سماء تظني وأي أرض تقني إذا قلت في كتاب الله بغير علم ، وهذا منقطع . وعن عمر أنه قال : عرفنا الفاكهة فما الأب ، ثم قال : أن هذا هو النسكف ، فهو صحيح عنه ، أخرجه عبد بن حميد من طرق صحيحة عن أنس عن عمر ، وسيأتي بيان ذلك في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . **قوله** (والآنم الخلق) هو تفسير ابن عباس أيضا ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله تعالى (والارض وضعا للآنام) قال : للخلق ، والمراد بالخلق المخلوق ، ومن طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : الآنم الناس ، وهذا أخص من الذي قبله ، ومن طريق الحسن قال : الجن والإنس . وعن الشعبي قال : هو كل ذي روح . **قوله** (برزخ حاجب) في رواية المستمل والكشميني « حاجز ، بالزاي ، وهذا تفسير ابن عباس أيضا وصله ابن أبي حاتم من الوجه المذكور لإقوله (وقال مجاهد ألقافا ملتفة ، والغلب الملتفة) وصلهما عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال (وجنات ألقافا) قال : ملتفة . ومن طريقه قال (وحدائق غلبا) أي ملتفة ، وروى ابن أبي حاتم من طريق عاصم بن كليب عن أبيه عن ابن عباس : الحدائق ما التفت والغلب ما غلظ . ومن طريق عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به . ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه قال (وجنات ألقافا) أي مجتمعة . وقال أهل اللغة : الألقاف جمع لف أو لفيف . وعن الكسائي : هو جمع الجمع . وقال الطبري : اللفاف جمع لفيفة وهي الغليظة . وليس الالتفاف من الغلظ في شيء إلا أن يراد أنه غلظ بالالتفاف . **قوله** (فراشا مهادا كقوله : ولكم في الأرض مستقر) هو قول قتادة والربيع بن أنس وصله الطبري عنهما ، ومن طريق السدي بإسناده (فراشا) هي فراش يثني عليها وهي المهاد والقرار . **قوله** (نسكدا قليلا) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق السدي قال (لا يخرج إلا نسكدا) قال : النسكد الشيء القليل الذي لا ينفع ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هذا مثل ضرب للنسكفار كالبلد السبخة المألحة التي لا تخرج منها البركة

٤ - **باب** صفة الشمس والقمر . (**بَحْثُ بَابِ**) قال مجاهد : كحشبان الرحي . وقال غيره : بحساب ومنازل لا يندو وإنها . **حُسمَان** : جماعة الحساب ، مثل شهاب وشهبان . **مُحَاهَا** : ضوؤها . **أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ** : لا يَسْتَرْضُوهُ أَحَدُهُمَا ضَوْءَ الْآخَرِ ، ولا ينبغي لها ذلك . **سَابِقُ النَّهَارِ** : يَتَقَالَبَانِ حَتْمَيْنِ . **نَسْلَخُ** : نخرج أحدهما من الآخر ، ونخرج كل واحد منهما . **وَاهِيَةٌ** : تَشَقُّقُهَا . **أَرْجَانُهَا** : مَالِمٌ يَنْشَقُّ مِنْهَا ، فهو على حافتَيْهَا كقولك : على أرجاء البحر . **أَغْطَسَ وَجْهٌ** : أَظْلَمَ . وقال الحسن : **كَوَّرَتْ** : تَكَوَّرُ حَتَّى يَذْهَبَ ضَوْوُهَا . **وَالْقِيلِ وَمَا وَتَقَى** : أي جمع من دابة . **أَسَقَى** : استوى . **بُرُوجًا** : منازل الشمس والقمر . **قَالِحُورٌ** : بالتهاء مع الشمس . وقال ابن عباس : **رُؤُوبَةٌ** : الحرور بالليل ، **وَالسُّمُومُ** : بالتهاء . يقال : **يُوجُّ** يُكَوِّرُ وَلِجَةً ، كلُّ شَيْءٍ أَدْخَلَتْهُ فِي شَيْءٍ

٣١٩٩ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ لابي ذر حين غربت الشمس : أمدري أين تذهب ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، تستأذن فيؤذن لها ، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها ، وتستأذن فلا يؤذن لها ، فيقال لها : ارجعي من حيث جئت ، فتطلع من مغربها . فذلك قوله تعالى [٢٨ يس] : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ، ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ ٢٨ ﴾ »

[الحديث ٣١٩٩ - أخره في : ٤٨٠٢ ، ٤٨٠٣ ، ٧٤٢٤ ، ٧٤٢٣]

٣٢٠٠ - **حديث** مسدد حدثنا عبد العزيز بن الحنفار حدثنا عبد الله الداناج قال : حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « الشمس والقمر مكروران يوم القيامة »

٣٢٠١ - **حديث** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يخبر عن النبي ﷺ قال « إن الشمس والقمر لا يَخِفَّانِ لموت أحد ولا لحياة ، ولكنهما آية من آيات الله ، فإذا رأيتموه فاصلوا »

٣٢٠٢ - **حديث** إسماعيل بن أبي أويس حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا يَخِفَّانِ لموت أحد ولا لحياة ، فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله »

٣٢٠٣ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرته « أن رسول الله ﷺ يوم خَسَفَتِ الشمس قام فكبر وقرأ قراءة طويلة ، ثم رَكَعَ رُكْعًا طويلاً ، ثم رفع رأسه فقال : سمع الله لمن حمده ، وقام كما هو قَرَأَ قِرَاءَةً طويلاً وهي أدنى من القراءة الأولى ، ثم رَكَعَ رُكْعًا طويلاً وهي أدنى من الركعة الأولى ، ثم سجد سجوداً طويلاً ، ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ، ثم سلم وقد تجلَّتِ الشمس ، فخطب للناس فقال في كسوف الشمس والقمر : إنهما آيتان من آيات الله ، لا يَخِفَّانِ لموت أحد ولا لحياة ، فإذا رأيتموهما فافزعا إلى الصلاة »

٣٢٠٤ - **حديث** محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيس عن أبي مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « الشمس والقمر لا يَخِفَّانِ لموت أحد ولا لحياة ، ولكنهما آيتان من آيات الله ، فإذا رأيتموهما فاصلوا »

قوله (باب صفة الشمس والقمر بحسبان) أى تفسير ذلك ، وقوله «قال بجاهد كحسبان الرضى» وصله الفريابي في تفسيره من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد ، ومراده أنهما يجريان على حسب الحركة الروحية الدورية وعلى وضعها ، وقوله (وقال غيره بحسب منازل لا يعدوانها) ، ووقع في نسخة الصنفاني هو ابن عباس وقد وصله عبد بن حميد من طريق أبي مالك وهو الغفاري مثله ، وروى الحربي والطبري عن ابن عباس نحوه باسناد صحيح وبه جزم الفراء . **قوله** (حسبان جماعة الحساب) يعنى أن حسيبان جماعة الحساب كشهيان جمع شهاب ، وهذا قول أبي عبيدة في الجواز ، وقال الاسماعيلي من جملة من الحساب احتمل الجمع واحتمل المصدر ، تقول حسب حسيباناً ، ثم هو من الحساب بالفتح ومن الظن بالكسر أى في الماضي . **قوله** (ضواها ضوؤها) وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد قال (والشمس وضحاها) قال : ضوؤها . قال الاسماعيلي : يريد أن الضحى يقع في صدر النهار وعنده تشتت إضاءة الشمس ، وروى ابن أبي حاتم من طريق قتادة والضحاك قال : ضحاها النهار . **قوله** (أن تدرك القمر : لا يستر ضوء أحدهما ضوء الآخر الخ) وصله الفريابي في تفسيره من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد بتامه . **قوله** (نسلخ نخرج الخ) وصله الفريابي من طريقه أيضاً بلفظ يخرج أحدهما من الآخر ويجرى كل منهما في فلك . **قوله** (واهية : وهما تشققها) هو قول الفراء ، وروى الطبري عن ابن عباس في قوله (واهية) قال متمزقة ضعيفة . **قوله** (أرجأها : ما لم تنشق منها فهو على حاققتها) يريد تفسير قوله تعالى (والمالك على أرجائها) ووقع في رواية الكشمشني : فهو على حاققتها ، وكأنه أفرد باعتبار لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس ، وروى عبد بن حميد من طريق قتادة في قوله (والمالك على أرجائها) أى على حافات السماء ، وروى الطبري عن سعيد بن المسيب مثله ، وعن سعيد بن جبير : على حافات الدنيا ، وصوب الاول ، وأخرج عن ابن عباس قال والمالك على حافات السماء حين تنشق ، والأرجاء بالمد جمع رجا بالفصر والمراد النواحي . **قوله** (أعطش وجن : أظلم) يريد تفسير قوله تعالى (أعطش ليلها) وتفسير قوله (فلما جن عليه الليل) أى أظلم في الموضعين ، والاول تفسير قتادة أخرجه عبد بن حميد من طريقه قال : قوله (أعطش ليلها) أى أظلم ليلها ، وقد توقف فيه الاسماعيلي فقال : معنى أعطش ليلها جعله مظلماً ، وأما أعطش غير متمدد فإن ساغ فهو صحيح المعنى ولكن المعروف أظلم الوقت جاءت ظلمته وأظلمنا وقعنا في ظلمة . قلت : لم يرد البخاري القاصر لانه في نفس الآية متمدد ولما أراد تفسير قوله أعطش فقط ، وأما الثاني فهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) أى غطى عليه وأظلم . **قوله** (وقال الحسن : كورت تكور حتى يذهب ضوؤها) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي رجا عنه ، وكان هذا كان يقوله قبل أن يسمع حديث أبي سلمة عن أبي هريرة الآتي ذكره في هذا الباب ، وإلا فعنى التكوير اللب تقول كورت العامة تكويراً إذا لغمتها ، والتكوير أيضاً الجمع تقول كورته إذا جمعته ، وقد أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إذا الشمس كورت) يقول : أظلمت ، ومن طريق الربيع بن خيثم قال : كورت أى دس بها ، ومن طريق أبي يحيى عن مجاهد كورت قال : اضمحلت . قال الطبري : التكوير في الاصل الجمع وعلى هذا فالمراد أنها تلف ويرى بها فيذهب ضوؤها . **قوله** (والليل وما وسق أى جمع من دابة) وصله عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه . **قوله** (اتسق استوى) وصله عبد بن

حميد أيضا من طريق منصور عنه في قوله (والقمر إذا اتسق) قال: استوى. قوله (وبروجا: منازل الشمس والقمر) وصله ابن حميد، وروى الطبري من طريق مجاهد قال: البروج الكواكب ومن طريق أبي صالح قال هي النجوم الكبار، وقيل هي قصور في السماء رواه عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع، ومن طريق قتادة قال هي قصور على أبواب السماء فيها الحرم، وعند أهل الهيئة أن البروج غير المنازل، فالبروج اثنا عشر والمنازل ثمانية وعشرون، وكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها. قوله (فالخروج بالنهار مع الشمس) وصله إبراهيم الحربي عن الأثرم عن أبي عبيدة قال: الخروج بالنهار مع الشمس، وقال الفراء: الخروج الحر الدائم ليلا كان أو نهارا، والسموم بالنهار خاصة. قوله (وقال ابن عباس ودوثة: الخروج بالليل والسموم بالنهار) أما قول ابن عباس فلم أره موصولا عنه بعد، وأما قول روثبة وهو ابن العجاج التميمي الرازي المشهور فذكره أبو عبيدة عنه في المجاز، وقال السدي: المراد بالظل والخروج في الآية الجنة والنار أخرجه ابن أبي حاتم عنه. قوله (يقال يولج يَكُور) كذا في رواية أبي ذر، ورأيت في رواية ابن شبيب د يكون، بنون وهو أشبه، وقال أبو عبيدة: يولج أي ينقص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار، وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال: ما نقص من أحدهما دخل في الآخر يتفاضلان ذلك في الساعات. ومن طريق قتادة نحوه قال: يولج ليل الصيف في نهاره أي يدخل، ويدخل نهار الشتاء في ليله. قوله (وليجة: كل شيء أدخلته في شيء) هو قول عبيدة قال قوله: من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة، كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة، والمعنى لا تتخذوا أولياء ليس من المسلمين. ثم ذكر المصنف في الباب ستة أحاديث: أولها حديث أبي ذر في تفسير قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) وسيأتي شرحه مستوفى في تفسير سورة يس، والغرض منه هنا بيان سير الشمس في كل يوم وليلة، وظاهره مغاير لقول أهل الهيئة أن الشمس مرضعة في الفلك، فانه يقتضي أن الذي يسير هو الفلك وظاهر الحديث أنها هي التي تسير وتجري، ومثله قوله تعالى في الآية الأخرى (كل في فلك يسبحون) أي يدورون، قال ابن العربي: أنكر قوم سجودها وهو صحيح ممكن، وتأوله قوم على ما هي عليه من التسخير الدائم، ولأمانع أن تخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع. قلت: إن أراد بالخروج الوقوف فواضح، والأقلا دليل على الخروج، ويحتمل أن يكون المراد بالسجود سجود من هو موكل بها من الملائكة، أو تسجد بصورة الحال فيكون عبارة عن الزيادة في الانقياد والخضوع في ذلك الحين. ثانيا حديث أبي هريرة، قوله (عن عبد الله الدانا) بتخفيف النون وآخره جيم هو لقبه ومعناه العالم ببلغة القوس، وهو في الأصل دانا ففرب، وعبد الله المذكور تابعي صغير، وأمام أبيه فيروز، وذكر البراد أنه لم يرو عن أبي سلمة بن عبد الرحمن غير هذا الحديث، ووقع في روايته من طريق يونس بن محمد عن عبد العزيز بن المختار عنه سمعت أبا سلمة يحدث في زمن خالد القسري هذا المسجد وجاء الحسن أي البصري مجلس إليه، فقال أبو سلمة: حدثنا أبو هريرة، فذكره، ومثله أخرجه الاسماعيلي وقال: في مسجد البصرة، ولم يقل خالد القسري، وأخرجه الخطابي من طريق يونس بهذا الاسناد فقال: في زمن حميد بن عبد الله أي ابن أسيد أي يفتح الحمزة وهو أصح فإن خالد هذا كان قد ولي البصرة لعبد الملك قبل الحجاج بخلاف خالد القسري. قوله (مكوران) زاد في رواية البراد ومن ذكر معه في النار، فقال الحسن: وما ذنبهما؟ فقال أبو سلمة أحدك

عن رسول الله ﷺ وتقول وما ذنبهما ، قال البرار لا يروى عن أبي هريرة إلا من هذا الوجه انتهى . وأخرج أبو يعلى معناه من حديث أنس وفيه إبراهيم من عبدتهما ، كما قال تعالى ﴿ انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ . وأخرجه الطيالسي من هذا الوجه مختصرا . وأخرج ابن وهب في كتاب الاحوال ، عن عطاء بن يسار في قوله تعالى ﴿ وجمع الشمس والقمر ﴾ قال : يجمعان يوم القيامة ثم يقذفان في النار ، ولابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه موقوفا أيضا ، قال الخطابي : ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما بذلك ، ولكنه تبكيتهما لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لها كانت باطلا . وقيل إنهما خلقا من النار فأعيدا فيها . وقال الاسماعيلي : لا يلزم من جعلهما في النار تعذيبهما ، فان الله في النار ملائكة وحجارة وغيرها لتسكون لأهل النار عذابا وآلة من آلات العذاب وما شاء الله من ذلك ، فلا تكون هي معذبة . وقال أبو موسى المديني في «غريب الحديث» لما وصفا بأههما يسبحان في قوله ﴿ كل في فلك يسبحون ﴾ وأن كل من عبد من دون الله إلا من سبقت له الحسنى يكون في النار وكانا في النار يعذب بهما أهلهما بحيث لا يبرحان منهما فصارا كأنهما نوران عقيران . ثالثها بقية الأحاديث عن عبد الله بن عمرو ومن بعده في ذكر الكسوف ، وقد تقدمت كلها مشروحة في كتاب الكسوف ، وقوله في الحديث الأخير «عن أبي مسعود كذا في الأصول بإداة السكتية ، وهو أبو مسعود البدرى ، ووقع في بعض النسخ «عن ابن مسعود ، بالوحدة والتون وهو تصحيف

٥ - باب ما جاء في قوله [٥٧ الاعراف] : ﴿ وهو الذي يرسل الرياح نُشْراً بين يدي رحمته ﴾

قاصفاً : تَقْصِفُ كُلُّ شَيْءٍ . لَوَافِحٌ : مَلَاقِحٌ مُلَقَّحَةٌ . إعصارٌ : رِيحٌ عَاصِفٌ تَهْبُّ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ كَمَوْدٍ فِيهِ نَارٌ . صِرٌّ : بَرْدٌ . نُشْرًا : مُتَفَرِّقَةً

٣٢٠٥ - حَدَّثَنَا آدمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مجاهدٍ عن ابن عباسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : «نُعِيرَتُ بِالصَّبَا ، وَأُهْلِكَتْ عَادٌ بِالْأَبُورِ»

٣٢٠٦ - حَدَّثَنَا مَكِّي بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عطاءٍ عَنْ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا رَأَى مَخِيلَةً فِي السَّمَاءِ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ وَدَخَلَ وَخَرَجَ وَتَبَيَّرَ وَجْهَهُ ، فَإِذَا أَمْطَرَتِ السَّمَاءُ مُرِّئِي عَنْهُ ، فَرَفَّتْ عَنْهُ عَائِشَةُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : «وَمَا أَدْرَى لَهُ» كَمَا قَالَ قَوْمٌ [٢٤ الاحقاف] : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ ﴾ الْآيَةُ

[الحديث ٣٢٠٦ - طرفه في : ٤٨٢٩]

قوله (باب ما جاء في قوله تعالى : وهو الذي يرسل الرياح نُشْراً بين يدي رحمته) نشرنا بضم النون والمعجمة - سيأتي تفسيره في الباب . قوله (قاصفاً تَقْصِفُ كُلُّ شَيْءٍ) يريد تفسير قوله تعالى ﴿فيرسل عليكم قاصفاً من الريح﴾ قال أبو عبيدة هي التي تقصف كل شيء أي تحطم . وروى الطبري من طريق ابن جريج قال : قال ابن عباس القاصف نلّي تفرق ، هكذا ذكره منقطعاً . قوله (ز لوافح ملائحة منقحة) يريد تفسير قوله تعالى ﴿وارسلنا الرياح لواقح﴾

وأن أصل لواقع ملافح وواحدها ملقحة ، وهو قول أبي عبيدة وفاقا لابن إسحق ، وأنكره غيرهما قالوا لواقع جمع لاقحة ولاقح ، وقال الفراء : فإن قيل الريح ملقحة لأنها تلقح الشجر فكيف قيل لها لواقع ؟ فالجواب على وجهين : أحدهما أن تحمل الريح هي التي تلقح برورها على الزاب والماء فيكون فيها اللقاح فيقال ربح لافح كما يقال ماء ملافح ، ويؤيده وصف ربح العذاب بأنها عقيم . ثانيهما أن وصفها باللقح لكون اللقاح يقع فيها كما نقول : ليل نائم ، وقال الطبري : الصواب أنها لاقحة من وجه ، ملقحة من وجه لأن لقحها حملها الماء ، واللقاحها عملها في السحاب . ثم أخرج من طريق قوى عن ابن مسعود قال : يرسل الله الرياح فتحمل الماء فتلقح السحاب ، وتمر به فتدور كما تدور اللقحة . ثم تملأ ، وقال الأزهري : جعل الريح لافحا لأنها نقل السحاب وتصرفه ، ثم تمر به فتستديره ، والعرب تقول الريح الجنزب : لافح وحامل ، والبناء : حائل وعقيم . **قوله** (إعصار) : ربح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار) يريد تفسير قوله تعالى (فأصابها إعصار) وهو تفسير أبي عبيدة بلفظه ، وروى الطبري عن السدي قال : الإعصار الريح . والنار السهرم . وعن الضحاك قال : الإعصار ربح فيها برد شديد . والاول أظهر . لقوله تعالى (فيه نار) . **قوله** (صر : برد) يريه تفسير قوله تعالى (ريح فيها عمن) قال أبو عبيدة : الصر شدة البرد . وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق معمر قال كان الحسن يقول (فأصابها إعصار) يقول صر برد . كذا قال . **قوله** (فثرا متفرقة) هو مقتضى كلام أبي عبيدة فإنه قال : قوله (نثرا) أي من كل مهب وجانب وناحية . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث ابن عباس ، قوله (عن الحكم) هو ابن عتيبة بالمشاة والموحدة مصغر . **قوله** (نصرت بالاصبا) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة مقصور هي الريح الشرقية ، والدبور بفتح أوله وتخفيف الموحدة المضمومة مقابلها ، يشير **عليه السلام** إلى قوله تعالى في قصة الأحزاب (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) وروى الشافعي بإسناد فيه انقطاع أن النبي **صلى الله عليه وسلم** قال : نصرت بالاصبا ، وكانت عذابا على من كان قبلنا ، وقيل إن الصبا هي التي حلت ربح قيس يوسف إلى يعقوب قيل أن يصل إليه ، قال ابن بطال : في هذا الحديث تفضيل بعض المخلوقات على بعض ، وفيه إخبار المرء عن نفسه بما فضله الله به على سبيل النحدث بالنعمة لا على الفخر ، وفيه الإخبار عن الأمم الماضية وإهلاكها . ثانيهما حديث عائشة وقد تقدم شرحه في كتاب الاستسقاء ، وقوله فيه (خيلة) بفتح الميم وكسر المعجمة بعدها تحتانية ساكنة هي السحابة التي يخال فيها المطر . **قوله** (فاذا أمطرت السماء سري عنه) فيه رد على من زعم أنه لا يقال أمطرت إلا في العذاب ، وأما الرحمة فيقال أمطرت ، وفونه سري عنه ، بضم الهمزة وتشديد الزاء بلفظ مجهول أي كشف عنه . وفي الحديث تذكر ما ينزل المرء عنه من اللام الحالية بوالتحذير من السير في سبيلهم خشيته من وقوع مثل ما أصابهم . وفيه شقيقته **عليها السلام** على أمته ورأفته بهم كما وصفه الله تعالى . قال ابن العربي : فإن قيل كيف يخشى النبي **صلى الله عليه وسلم** أن يعذب القوم وهو فيهم مع قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) والجواب أن الآية نزلت بعد هذه القصة ، ويتمين الخلل على ذلك لأن الآية دلت على كرامة له **صلى الله عليه وسلم** ورفعته فلا يتخيل انحطاط درجته أصلا . قلت : ويعبر عليه أن آية الانفال كانت في المشركين من أهل بدر ، وفي حديث عائشة لإشعار بأنه كان يواطىء على ذلك من صنعته ، كان إذا رأى فعل كذا . والاولى في الجواب أن يقال إن في آية الانفال احتمال التخصيص بالمذكورين أو بوقت دون وقت أو مقام الخوف يقتضي غلبة عدم الأمن من مكر الله ، وأولى من الجميع أن يقال خشي على من ليس هو فيهم أن يقع بهم العذاب ،

أما المؤمن فشقة عليه لإيمانه ، وأما الكافر فلرجا ، إسلامه ، وهو بمك رحمة للعالمين

٦ - باب ذكر الملائكة

وقال أنس : قال عهدُ الله بنُ سلامَ لَنبيِّ ﷺ : إنَّ جبريلَ عليه السلامَ عدُوٌّ لليهودَ مِنَ الملائكةِ

قال ابنُ عباسٍ (لنحْنُ الصَّافُونَ) : الملائكةُ

٢٢٠٧ - حَدَّثَنَا هُذَيْفَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا كَثَامٌ عَنْ قَتَادَةَ . وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرْعَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ وَهْشَامٌ قَالَا : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَهْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّاسِ وَالْبَيْتِ طَائِفٌ - وَذَكَرَ بَعْضُ رِجَالِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ - فَأُتِيتُ بِطَيْئَةٍ مِنْ ذَهَبٍ مِلَانٍ حَكَمَةٌ وَإِيمَانًا ، نَشَقُّ مِنَ النَّحْرِ إِلَى مَرْقِئِ الْبَطْنِ ، ثُمَّ غَسِلَ الْبَطْنُ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ، ثُمَّ مُلِيَ حَكَمَةٌ وَإِيمَانًا . وَأُتِيتُ بِدَابِقٍ أبيضَ دُونَ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحَارِ الْبُرَاقُ ، فَانْطَلَقْتُ مَعَ جِبْرِيلَ ، حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ، قِيلَ : مِنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مِنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعْمَ الْهَيُّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى آدَمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ نَبِيٍّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ . قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعْمَ الْهَيُّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى عِيسَى وَيَحْيَى ، فَقَالَا : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنَبِيٍّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّلَاثَةَ . قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعْمَ الْهَيُّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى يُوسُفَ فَسَلَّمْتُ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنَبِيٍّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعْمَ الْهَيُّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى إِدْرِيسَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنَبِيٍّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الْخَامَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعْمَ الْهَيُّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى هَارُونَ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنَبِيٍّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ السَّادِسَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ مَرْحَبًا بِهِ ، نَعَمْ الْهَيُّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى مُوسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنَبِيٍّ . فَلَمَّا جَاوَزْتُ بُكَيَّ ، فَقِيلَ : مَا أَبْكَاك ؟ قَالَ : يَارَبِّ ، هَذَا الضَّلَامُ الَّذِي يُبْعَثُ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَفْضَلُ ثَمًّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ السَّابِعَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ مَرْحَبًا بِهِ وَلِنَعْمَ الْهَيُّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ

فَسَلْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ ابْنِ زَيْنٍ ، فَرَفَعْنَا لِي الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ ، فَسَأَلْتُ جَبْرِيلَ فَقَالَ : هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ ، يُصَلِّي فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ، إِذَا خَرَجُوا لَمْ يَمُودُوا إِلَيْهِ آخَرُ مَا عَلَيْهِمْ . وَرُفِعَتْ لِي سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى ، فَاذًا نَبِيُّهَا كَأَنَّهُ قَلَالٌ هَجَرٌ ، وَوَرَقُهَا كَأَنَّهُ آذَانُ الْفَيْوَلِ ، فِي أَصْلِهَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ : نَهْرَانِ بَاطِلَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ . فَسَأَلْتُ جَبْرِيلَ فَقَالَ : أَمَّا الْبَاطِلَانِ فِي الْجَنَّةِ ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فِي النَّبِيلِ وَالْفُرَاتِ . ثُمَّ قُرِئَتْ عَلَيَّ خُسُوفُ صَلَاةٍ ، فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ مُوسَى فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : قُرِئَتْ عَلَيَّ خُسُوفُ صَلَاةٍ . قَالَ : أَنَا أَعْلَمُ بِالنَّاسِ مِنْكَ ، طَالِبْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ لِلْعَاجِلَةِ ، وَإِنْ أَمَلْتُكَ لَا يُطِيقُ ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَأَلَهُ . فَجِئْتُ فَسَأَلْتُهُ ، فَجَعَلَهَا أَرْبَعِينَ ، ثُمَّ مَثَلُهُ نَمٌّ ثَلَاثِينَ ، ثُمَّ مَثَلُهُ خَمَلٌ عَشْرِينَ ، ثُمَّ مَثَلُهُ خَمَلٌ عَشْرًا . فَأَنْبِئْتُ مُوسَى فَقَالَ مَثَلُهُ فَجَعَلَهَا خَسَاً : فَأَنْبِئْتُ مُوسَى فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : جَعَلَهَا خَمْسًا . فَقَالَ مَثَلُهُ . قُلْتُ : فَسَأَلْتُ . فَنُذِرْتُهُ : إِنْ قَدْ أُمْنِيتُ فَرِيضَتِي . وَخَفَنْتُ عَنْ عَهْدِي ، وَأَجْزَى الْحَسَنَةِ عَشْرًا .

وَقَالَ كَهَمٌ مِنْ قِدَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « فِي الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ »

[الحديث ٣٢٠٧ - أطرافه في : ٣٣٩٣ ، ٣٤٣٠ ، ٣٩٨٧]

٣٢٠٨ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ - قَالَ « إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْمَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَبْتَثُ اللَّهُ مَلَكَ يُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ وَيَقَالَ لَهُ : أَكْتُبْ تَحْتَهُ وَرِزْقَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ . ثُمَّ يُدَنِّخُ فِيهِ الرُّوحَ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْقُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ . وَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

[الحديث ٣٢٠٨ - أطرافه في : ٣٣٣٧ ، ٦٥٩٤ ، ٧٤٥٤]

٣٢٠٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ

قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَنَابَهُ أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ الْعَبْدَ نَادَى جَبْرِيلُ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَحْبِبْهُ ، فَيُحِبُّهُ جَبْرِيلُ . فَيَنَادِي جَبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَحْبِبُوهُ ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ . ثُمَّ يُرْضِعُهُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَمْسِ »

[الحديث ٣٢٠٩ - أطرافه في : ٦٠٤٠ ، ٧٤٨٥]

٣٢١٠ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سُرَيْمٍ أَخْبَرَنَا الْقَيْثُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ اللَّائِكَةَ تَنْزِلُ فِي السَّمَاءِ - وَهُوَ السَّحَابُ - فَتَذْكُرُ الْأَمْرَ الْقَضَى فِي السَّمَاءِ ، فَتَسْتَرْقِي الشَّيَاطِينَ لِلَّسَعِ فَتَسْمَعُهُ فَنُوحِيهِ إِلَى السَّكَنَانِ ، فَيَكْذِبُونَ مِنْهَا مَائَةَ كَذِبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ »**

[الحديث ٣٢١٠ - أطرافه في : ٤٣٣٨ ، ٥٧٦٢ ، ٦٧١٢ ، ٧٥٩١]

٣٢١١ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَالْأَعْرَجُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِذَا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ الْمَلَائِكَةُ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ ، فَذَا جَلَسَ الْإِمَامُ طَوَّأُوا الصَّحُفَ وَجَاءُوا بِسِتْرَتَيْنِ لِدُكْرِ »**

٣٢١٢ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ « مَرَّ عَمْرُو بْنُ الْمَسْجِدِ وَحَسَّانُ يُنْشِدُ فَقَالَ : كُنْتُ أُنْشِدُ فِيهِ وَفِيهِ مِنْ هَرَجٍ خَيْرٌ مِنْكَ . ثُمَّ الذَّفْتُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ : أُنْشِدْكَ بِاللَّهِ أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : أَجِبْ عَنِّي ، أَيُّهُمْ أَيْدُهُ بَرُّوحِ الْقُدُّوسِ ؟ قَالَ : نَعَمْ »**

٣٢١٣ - **حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لِحَسَّانٍ : أَهْجُهِمْ - أَوْ هَاجِجِهِمْ - وَجَبْرِيلَ مَعَكَ »**

[الحديث ٣٢١٣ - أطرافه في : ٤١٢٤ ، ٤١٢٤ ، ٦١٥٢]

٣٢١٤ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ . ح . وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ : سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ هَلَالٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى مُجَارٍ سَاطِعٍ فِي سِكَّةٍ بَنَى قَوْمٌ . زَادَ مُوسَى : مَوْكَبَ جَبْرِيلَ »**

٣٢١٥ - **حَدَّثَنَا فَرْوَةُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ : كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَسْخُ ؟ قَالَ : كُلُّ ذَلِكَ . يَأْتِيَنِ الْمَلَكُ أَحْيَانًا فِي مَثَلِ صَلَافَةٍ الْجَرَسِ ، فَيَقْبِصُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتَ مَا قَالُ ، وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَيَّ ، وَبَتَّمَثَلُ لِي الْمَلَكُ أَحْيَانًا رَجُلًا لَا يَكَلِّمُنِي ، فَأَمَى مَا يَقُولُ »**

٣٢١٦ - **حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ « مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَعَتْهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ : أَيْ قُلُومُهُمْ . » فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ**

٣٢١٧ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها « أن النبي ﷺ قال لها : يا عائشة ، هذا جبريل يقرأ عليك السلام ، فقالت : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ، ترى ما لا أرى . تريد النبي ﷺ »

٢٢١٨ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ ذَرٍّ ح. قَالَ وَدَّعْنَا يَحْيَى بْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ عَمْرِو

ابن ذرّہ عن اُمّیہ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال « قال رسول اللہ ﷺ لجبریل : اَلَا تَزُورُنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا ؟ قال : [۶۴ مرہم] : ﴿ وما ننزل إلاّ بأمر ربك ﴾ ، له ما بین اُیدیہما وما اَلَقْنَا الآلۃ

۳۲۱۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي سَلْيَانُ عَنْ يُونُسَ بْنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « أَقْرَأَنِي جِبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ ، فَلَمْ أَزَلْ أُسْتَزِيدُهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَافٍ »

۳۲۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ

عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «كان رسول الله ﷺ أجود الناس، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل، وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن. قال رسول الله ﷺ حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة. وعن عبد الله حدَّثنا معمر بهذا الاسناد نحوه وروى أبو هريرة وقاطمه رضي الله عنهما عن النبي ﷺ «ان جبريل كان يُعارضه القرآن،

[illegible]

۳۲۲۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ

وَهَبَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : قَالَ لِي جَبْرِيلُ : مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، أَوْ لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ . قَالَ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ؟ قَالَ : وَإِنْ ،

٣٢٢٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : «لِلْمَلَائِكَةِ يَتَقَابِقُونَ : مَلَائِكَةٌ بِالْقَبِيلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ ، وَبِجَمْعِهِمْ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَفِي صَلَاةِ الْمَعْرِ ، ثُمَّ يَعْرِجُ إِلَيْهِ الَّذِينَ كَانُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ - فَيَقُولُ : كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي ؟ فَقَالُوا : تَرَكْنَاهُمْ يَصَلُّونَ ، وَاتَّقِينَاهُمْ يُصَلُّونَ »

قوله (باب ذكر الملائكة) جمع ملك بفتح اللام ، فقليل مخفف من مالك وقيل مشتق من اللوكة وهي الرسالة وهذا قول سيويه والجمهور ، وأصله لأك ، وقيل أصله الملك بفتح ثم سكون وهو الأخذ بقوة وحينئذ لا مدخل للميم فيه ، وأصل وزنه مفعل فتركت الهزنة لكثرة الاستعمال وظهرت في الجمع وزيدت الهاء إما للبالغة وإما لتأنيث الجمع ، وجمع على القاب والافئيل مائة ، وعن أبي عبيدة الميم في الملك أصلية وزنه فعل كأسد هو من الملك بالفتح وسكون اللام وهو الأخذ بقوة ، وعلى هذا فوزن ملائكة فعائلة ، ويؤيده أنهم جوزوا في جمعه أملاك ، وأفعال لا يكون جمعا لما في أوله ميم زائدة ، قال جمهور أهل الكلام من المسلمين : الملائكة أجسام لطيفة أعطيت قدرة على التشكل بأشكال مختلفة ومسكنها السموات ، وأبطل من قال إنها الكواكب : أو أنها الانفس الخيرية التي فارقت أجسادها وغير ذلك من الأقوال التي لا يوجد في الأدلة السمعية شيء منها . وقد جاء في صفة الملائكة وكثرتهم أحاديث : منها ما أخرجه مسلم عن عائشة مرفوعا «خلقت الملائكة من نور ، والحديث ، ومنها ما أخرجه الترمذي وابن ماجه والبخاري من حديث أبي ذر مرفوعا «أطت السماء وحق لها أن تنشط ، ما فيها موضع أربع أصابع إلا وعليه ملك ساجد ، الحديث ، ومنها ما أخرجه الطبراني من حديث جابر مرفوعا «ما في السماوات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف إلا وفيه ملك قائم أو راجع أو ساجد ، وللطبراني نحوه من حديث عائشة . وذكر في دربيع الأبرار ، عن سعيد بن المسيب قال الملائكة ليسوا ذكورا ولا إناثا ولا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون . قلت وفي قصة الملائكة مع إبراهيم وسارة ما يؤيد أنهم لا يأكلون ، وأما ما وقع في قصة الأكل من الشجرة أنها شجرة الخلد التي تأكل منها الملائكة فليس بثابت ، وفي هذا وما ورد من القرآن رد على من أنكر وجود الملائكة من الملاحظة . وقدم المصنف ذكر الملائكة على الأنبياء لا لسكونهم أفضل عنده بل لتقديمهم في الخلق ولسبق ذكرهم في القرآن في عدة آيات كقوله تعالى (كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) ، (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله) ، (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين) . وقد وقع في حديث جابر الطويل عند مسلم في صفة الخلق «ابدؤا بما بدأ الله به ، ورواه النسائي بصيغة الأمر ابدأ بما بدأ الله به ، ولأنهم وساطة بين الله وبين الرسل في تبليغ الوحي والشرائع فناسب أن يقدم السلام فيهم على الأنبياء ، ولا يلزم من ذلك أن يكونوا أفضل من الأنبياء ، وقد ذكرت مسألة تفضيل الملائكة في كتاب التوحيد عند شرح حديث ذكرته في ملاخير مهم ، واه أعلم . ومن أدلة كثرتهم ما يأتي في حديث الاسراء «ان البت

المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون ، **قوله** . (وقال أنس قال عبد الله بن سلام الخ) هو طرف من حديث وصله المصنف في كتاب الهجرة ؛ وسيأتي بأتم من هذا السياق هناك مع شرحه . **قوله** (وقال ابن عباس) (لنحن الصافون) الملائكة (وصله عبد الرزاق من طريق سماك عن عكرمه عنه ، والطبراني عن عائشة مرفوعاً ما في الساء موضع قدم الا وعليه ملك قائم أو ساجد ، فذلك قوله تعالى (وانا لنحن الصافون) . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث تريد على ثلاثين حديثاً ، وهو من نوادر ما وقع في هذا الكتاب ، أعني كثرة ما فيه من الأحاديث ، فان عادة المصنف غالباً يفصل الأحاديث بالتراجع ولم يصنع ذلك هنا . وقد اشتملت أحاديث الباب على ذكر بعض من اشتهر من الملائكة كجبريل ، ووقع ذكره في أكثر أحاديثه ، وميكائيل وهو في حديث سمرة وحده ، والملك الموكل بتصوير ابن آدم ، وملك خازن النار ، وملك الجبال ، والملائكة الذين في كل سماء ، والملائكة الذين يزولون في السحاب ، والملائكة الذين يدخلون البيت المعمور ، والملائكة الذين يكتبون الناس يوم الجمعة ، وخزنة الجنة ، والملائكة الذين يتعاقبون . ووقع ذكر الملائكة على العموم في كونهم لا يدخلون بيتاً فيه تصاوير ، وأنهم يؤمنون على قراءة المصلى ويقولون : ربنا ولك الحمد ؛ ويدعون المنتظر الصلاة ، ويلعنون من هجر فرائض زوجها ، وما بعد الاول محتمل أن يكون المراد خاصاً منهم ، فأما جبريل فقد وصفه الله تعالى بأنه روح القدس وبأنه الروح الأمين وبأنه رسول كريم ذو قوة مكين مطاع أمين ، وسيأتي في التفسير أن معناه عبد الله ، وهو وإن كان سريانيا لكنه وقع فيه موافقة من حيث المعنى للغة العرب لان الجبر هو اصلاح ما وهى ، وجبريل موكل بالوحى الذى يحصل به اصلاح العام ، وقد قيل انه عربي وانه مشتق من جبروت الله ، واستبعد الاتفاق على منع صرفه . وفي اللفظة ثلاث عشرة لغة أولها جبريل بكسر الجيم وسكون الموحدة وكسر الراء وسكون التحتانية بغير همز ثم لام خفيفة روى قراءة أبي عمرو وابن عامر ونافع ورواية عن عاصم ، ثانياً بفتح الجيم قرأها ابن كثير ، ثالثاً مثله لكن بفتح الراء ثم همزة قرأها حمزة والكسائي ، رابعاً مثله بحذف ما بين همزة واللام قرأها يحيى بن يعمر ورويت عن عاصم . خامساً بتشديد اللام رويت عن عاصم . سادساً بزيادة ألف بعد الراء ثم همزة ثم ياء ثم لام خفيفة قرأها عكرمة . سابعاً مثلها بغير همز قرأها الاعمش . ثامناً مثل السادسة إلا أنها بياء قبل الهمز . تاسعاً جبرال بفتح ثم سكون وألف بعد الراء ولام خفيفة . عاشراً مثله لكن بياء بعد الالف قرأها طلحة بن مصرف . حادى عشرها جرين مثل كثير لكن بنون . ثانياً عشرها مثله لكن بكسر الجيم . ثالث عشرها مثل حمزة لكن بنون بدل اللام لحضته من د لغراب السمين ، وروى الطبري عن أبي العالاية قال : جبريل من الكرويين وهم سادة الملائكة وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال ، قال رسول الله ﷺ لجبريل على أى شئ أنت ؟ قال على الریح والجنود ، قال وعلى أى شئ ميكائيل ؟ قال على الثبات والقطر ، قال : وعلى أى شئ ملك الموت ؟ قال على قبض الاورواح ، الحديث وفي اسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد ضعف اسناده وحفظه ولم يترك . وروى الترمذى من حديث أبي سعيد مرفوعاً وزيد أى من أهل السماء جبريل وميكائيل الحديث . وفي الحديث الذى أخرجه الطبراني في كيفية خلق آدم ما يدل على أن خلق جبريل كان قبل خلق آدم ، وهو مقتضى عموم قوله تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وفي التفسير أيضاً أنه يموت قبل موت ملك الموت بعد فناء العالم ، والله أعلم . وأما ميكائيل فروى الطبراني عن أنس أن النبي ﷺ قال لجبريل ما لم أر ميكائيل ضاحكاً قال : ما ضحك منذ خلقت النار ، وأما

ملك التصوير فلم أنف على اسمه . وأما مالك خازن النار فيأتي ذكره في تفسير سورة الزخرف إن شاء الله تعالى ، وأما ملك الجبال فلم أنف على اسمه أيضا ، ومن مشاهير الملائكة اسرافيل ولم يقع له ذكر في أحاديث الباب ، وقد روى النعاش أنه أول من سجد من الملائكة لجوزي بولاية الروح المحفوظ ، وروى الطبراني من حديث ابن عباس أنه الذي نزل على النبي ﷺ بغيره بين أن يكون نبيا عبدا أو نبيا ملكا ، فإشار إليه جبريل أن تواضع ، فاختار أن يكون نبيا عبدا ، وروى أحمد والترمذي عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : كيف أنعم وصاحب القرن قد التزم القرن وحن وجهته وانتظر أن يؤذن له ، الحديث ، وقد اشتمل كتاب العظمة لأبي الشيخ ، من ذكر الملائكة على أحاديث وأثار كثيرة فليطلبها منه من أراد الوقوف على ذلك ، وفيه عن علي أنه ذكر الملائكة فقال : منهم الأمانة على وجهه ، والحفظة لعباده ، والسدنة لجنانته ، والباقية في الأرض السفلى أقدامهم ، المارقة من السماء العليا أعناقهم ، الخارجة عن الأفطار أكشافهم ، الماسة لغوايم العرش أكشافهم . الحديث الأول حديث الاسراء أورده بطوله من طريق قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وسأذكر شرحه في السيرة النبوية قبيل أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا ما يتعلق بالملائكة ، وقد ساقه هنا على لفظ خليفة ، وهناك على لفظ هبة بن خالد ، وسأبين ما بينهما من التفاوت إن شاء الله تعالى . وقوله : بطئت من ذوب ملآن ، كذا الأكثر ، ولستكمهني دملأى ، والتذكير باعتبار الاناء ، والتأنيث باعتبار الطست لأنها مؤنثة ، ووجنت بخط الديلم على دملأى ، بضم الميم على لفظ الفعل الماضي ، فعلى هذا لا تغاير بينه وبين قوله : ملآن ، وقوله : مرقا البطن ، بفتح الميم وتخفيف الراء وتشديد القاف هو ما أسفل من البطن ورق من جلده ، وأصله مراقق ، وسميت بذلك لأنها موضع رقة الجلد . وقوله : بداية أبيض ، ذكره باعتبار كونه مركوبا ، وقوله في آخره : وقال همام عن قتادة الخ ، يريد أن هماما فصل في سياقه قصة البيت المعمور من قصة الاسراء ، فروى أصل الحديث عن قتادة عن أنس ، وقصة البيت عن قتادة عن الحسن ، وأما سعيد وهو ابن أبي عروبة وهشام وهو الدستوائي فأدرجا قصة البيت المعمور في حديث أنس ، والصواب رواية همام وهي موصولة هنا عن هبة عنه ، وهم من زعم أنها معلقة ، فقد روى الحسن بن سفيان في مسنده الحديث بطوله عن هبة فاقصص الحديث إلى قوله : ورفع لي البيت المعمور ، قال قتادة : لحدثنا الحسن عن أبي هريرة أنه رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ولا يعودون فيه ، وأخرجه الاسماعيل عن الحسن بن سفيان وأبي يعلى والبخاري وغير واحد كلهم عن هبة به مفصلا ، وعرف بذلك مراد البخاري بقوله : في البيت المعمور ، وأخرج الطبري من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : ذكر لنا أن رسول الله ﷺ قال : البيت المعمور مسجد في السماء بمعداء الكعبة لو خر لخر عليها ، يدخله سبعون ألف ملك كل يوم إذا خرجوا منه لم يعودوا ، وهذا وما قبله يشعر بأن قتادة كان تارة يدرج قصة البيت المعمور في حديث أنس وتارة يفصلها ، وحين يفصلها تارة يذكر سندها وتارة يهمله ، وقد روى إسحق في مسنده والطبري وغير واحد من طريق خالد بن عرعة عن علي : أنه سئل عن السقف المرفوع قال : السماء ، وعن البيت المعمور قال : بيت في السماء بجبال البيت حرمته في السماء كحرمة هذا في الأرض ، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ولا يعودون إليه ، وفي رواية للطبري أن السائل عن ذلك هو عبد الله بن الكوا ، ولابن مردويه عن ابن عباس نحوه وزاد : وهو على مثل البيت الحرام لو سقط لسقط عليه ، من حديث عائشة ، ونحوه بإسناد صالح ، ومن حديث عبد الله بن عمرو نحوه بإسناد ضعيف

وهو عند الفاكهي في كتاب مكة ، باسناد صحيح عنه لكن موقوفا عليه ، وروى ابن مردويه أيضا وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة مرفوعا نحو حديث علي وزاد وفي السماء نهر يقال له نهر الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينفس ثم يخرج فينتفض فيخبر عنه سبعون ألف فطرة يخلق الله من كل فطرة ملكا ، فهم الذين يصلون فيه ثم لا يعودون إليه ، واسناده ضعيف ، وقد روى ابن المنذر نحوه بدون ذكر النهر من طريق صحيحة عن أبي هريرة لكن موقوفا ، وجاء عن الحسن ومحمد بن عباد بن جعفر أن البيت المعمور هو الكعبة ، والاول أكثر وأشهر ، وأكثر الروايات أنه في السماء السابعة . وجاء من وجه آخر عن أنس مرفوعا أنه في السماء الرابعة ، وبه جزم شيخنا في القاموس ، وقيل هو في السماء السادسة ، وقيل هو تحت العرش ، وقيل انه بناء آدم لما أهبط إلى الارض ثم رفع زمن الطوفان ، وكان هذا شبهة من قال إنه الكعبة ، ويسمى البيت المعمور الضراح والضريح . الحديث الثاني حديث ابن مسعود وحدثنا الصادق المصدوق ، وسيأتي شرحه في كتاب القدر ، والغرض منه قوله فيه « ثم يبعث الله ملكا ويؤمر بأربع كلمات ، فان فيه أن الملك موكل بما ذكر عند تصوير الآدمي ، وسيأتي ما وقع فيه من الاختلاف هناك ، والمراد بقوله و الصادق ، أي في قوله و المصدوق ، أي قبا وعنده به ربه . الحديث الثالث حديث أبي هريرة أورده من طريقين موصولة ومعلقة وسأفه على لفظ المعلقة ، وهي متابعة أبي حاتم ، وقد وصلها في الأدب عن عمرو بن علي عن أبي حاتم ، وسأفه على لفظه هنا ، وهو أحد المواضع التي يستدل بها على أنه قد يعلني عن بعض مشايخه ما هو عنده عنه بواسطة ، لأن أبا حاتم من شيوخه . قوله (إذا أحب الله العبد الخ) زاد روح بن عباد عن ابن جريج في آخره عند الاسماعيلي « وإذا أبغض فثل ذلك ، وقد أخرجه أحمد عن روح بدون الرواية ، وسيأتي تمام شرحه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث عائشة ، قوله (حدثنا محمد حدثنا ابن أبي مريم) قال الجياني : محمد هذا هو الذهلي ، كذا قال ، وقد قال أبو ذر بعد أن سأفه : محمد هذا هو البخاري ، وهذا هو الأرجح عندي ، فان الاسماعيلي وأبا نعيم لم يجدا الحديث من غير رواية البخاري فأخرجاه عنه ، ولو كان عند غير البخاري لما ضاق عليهما بخرجه ، ونصف هذا الاسناد الأعلى مدنيون ونصفه الأدنى مصريون ، ولبيت في هذا الحديث شيخ آخر سيأتي في صفة إبليس قريبا ، ويأتي شرحه مستوفى في الطب ، وقوله « العنان » هو السحاب وزنا ومعنى وواحدة عناية كسحابة كذلك ، وقوله وهو السحاب من تفسير بعض الرواة أدرجه في الخبر . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، وقد تقدم شرحه في الجملة ، وقوله فيه « عن أبي سلة » هو ابن عبد الرحمن ، وقوله « والأعر » كذا الأكثر بالمعجمة والراء الثقيلة ، ووقع في رواية الكشميني والأعرج بالعين المهمة الساكنة وآخره جيم ، والاول أرجح فانه مشهور من رواية الأعر ، نعم أخرجه النسائي من وجهين آخرين عن الزهري عن الأعرج وحده ، ورواية يحيى بن سعيد الانصاري عن الزهري عن أبي سلة وسعيد بن المسيب وأبي عبد الله الأعر ثلاثتهم عن أبي هريرة ، أفاده الجياني عن ابن السكن قال : وبأن بذلك أن الحديث حديث الأعر لا الأعرج . قلت : بل ورد من رواية الأعرج أيضا أخرجه النسائي من طريق عقيل ، ومن طريق عمرو بن الحارث كلاهما عن الزهري عن الأعرج عن أبي هريرة ، فظهر أن الزهري عمله عن جماعة ، وكل تارة يفرد عن بعضهم وتارة يذكره عن اثنين منهم وتارة عن ثلاثة ، والله أعلم . وقد تقدم في الجملة من رواية ابن أبي ذئب . وأخرجه مسلم من رواية يونس عن الزهري عن الأعر وحده ، وأخرجه النسائي أيضا من

رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن أبي سلة والأخر جمع بينهما كإبراهيم بن سعد ، وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سفيان عن الزهري عن سعيد وحده ، ورواه مالك عن الزهري عن ابن سلة وحده . الحديث السادس حديث أبي هريرة في الدعاء لحسان ، والغرض منه ذكر روح القدس ، وقد تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة وبينت أنه من رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أو عن حسان وأنه لم يحضر مراجعته لحسان . وقد أخرجه الإسماعيلي من رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان قال : ما حفظت عن الزهري إلا عن سعيد عن أبي هريرة ، فعلى هذا فكأن أبا هريرة حدث سعيداً بالقصة بعد وقوعها بمدة ، ولهذا قال الإسماعيلي : سياق البخاري صورته صورة الإرسال . وهو كما قال ، وقد ظهر الجواب عنه بهذه الرواية . الحديث السابع حديث البراء بن عازب في ذكر حسان أيضاً والغرض منه الإشارة إلى أن المراد بروح القدس في الحديث الذي قبله جبريل ، وسيأتي شرحه في كتاب الأدب ، وقوله ، قال النبي ﷺ ، يقتضى أنه من مسند البراء بن عازب ، ولكن أخرجه الترمذي من رواية يزيد بن زريع عن سعيد لعله من رواية البراء عن حسان . الحديث الثامن حديث أنس ، وكان أنظر إلى غبار ساطع في سكة بني غنم ، السكة بكسر المهملة والتشديد الزقاق ، وبني غنم بفتح المعجمة وسكون النون بطن من الخزدج . وهم بنو غنم بن مالك بن النجار . منهم أبو أيوب الأنصاري وآخرون . وهم من زعم أن المراد بهم هنا بنو غنم حتى من بني تغلب بفتح المثناة وسكون المعجمة فإن أولئك لم يكونوا بالمدينة يومئذ . قوله (زاد موسى موكب جبريل) موسى هو ابن اسماعيل التبوذكي . ومراده أنه روى هذا الحديث عن جبريل ابن حازم بالاسناد المذكور فزاد في المتن هذه الزيادة . وطريق موسى هذه موصولة في المغازي عنه وهو مما يدل على أنه قد يعلن عن بعض مشايخه ماسمعه منه فلم يطرد له في ذلك عمل مستمر فإن كلا من أبي عاصم وموسى من مشايخه ، وقد علق عن أبي عاصم ما أخذه عنه بواسطة ، وعلق عن موسى ما أخذه عنه بغير واسطة ، ففيه رد على من قال : كل ما يعلقه عن مشايخه محمول على أنه سمعه منهم ، وفيه رد على من قال : إن الذي يذكر عن مشايخه من ذلك يكون مما حله عنهم بالمناولة لانه صرح في المغازي بتحديث موسى له بهذا الحديث ، فلو كان مناولة لم يصرح بالتحديث . وقوله ، موكب جبريل ، يجوز فيه الحركات الثلاث كتنظيره ، ورجح ابن التين الحفص . واصلح المذكور في الرواية الأولى هو ابن راهويه كما بينه ابن السكن وجزم به الكلاباذي ، وسيأتي بقية شرح المتن في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع حديث عائشة ، أن الحارث بن هشام سأل عن كيفية مجيئ الوحي ، وقد تقدم شرحه في أول الكتاب ، وقدمت أن عامر بن صالح الزبيري رواه عن هشام لعله من رواية عائشة عن الحارث بن هشام ، وإن وجدت له متابعا على ذلك عند ابن منده ، وهو يتضمن الرد على الحاكم حيث زعم أن عامر بن صالح تفرد بالزيادة المذكورة ، والمتابع المذكور أخرجه ابن منده من طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن عائشة عن الحارث بن هشام قال ، سألت . الحديث العاشر حديث أبي هريرة ، من أنفق زوجين ، وقد تقدم الكلام عليه في أول الجهاد والغرض منه ذكر خزنة الجنة وقوله في الاسناد ، حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلة عن أبي هريرة ، قال الإسماعيلي في الجهاد : أدخل الأوزاعي بين يحيى وأبي سلة في هذا الحديث محمد بن إبراهيم التيمي . قلت : روايته عنه عند النسائي ، ويحيى معروف بالرواية عن أبي سلة ، فعلى محمد أنبئه في هذا الحديث . الحديث الحادي عشر حديث عائشة في سلام جبريل ، وسيأتي الكلام عليه في المناقب ، واسماعيل شيخ البخاري فيه هو

ابن أبي أويس^(١) وسليمان هو ابن بلال ، ويونس هو ابن يزيد الأيلي ، وقد خالفه معمر عن الزهري في استناده فقال عن عروة عن عائشة أخرجه النسائي وقال : هذا خطأ والصواب رواية يونس . الحديث الثاني عشر حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى (وما ننزل إلا بأمر ربك) وسيأتي شرحه في تفسير سورة مريم ، وسيأتي هنا على لفظ وكيع ، ويحي الراوي عنه هو ابن موسى ، ويقال ابن جعفر وعمر بن ذر بضم العين اتفاقاً ، وغلط من قال فيه عمرو . الحديث الثالث عشر حديثه في الأحرف السبعة ، وسيأتي شرحه في فضائل القرآن . الحديث الرابع عشر حديثه في مداورة جبريل في رمضان ، وقد تقدم شرحه في كتاب الصيام ، وقوله وعن عبد الله أخبرنا معمر بهذا الأسناد ، هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك كان يفصل الرواية فيه عن شيخه ، وقد تقدم نظير ذلك في بدء الوحى . الحديث الخامس عشر والسادس عشر قوله وروى أبو هريرة وفاطمة رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أن جبريل كان يعارضه القرآن . أما حديث أبي هريرة فوصله في فضائل القرآن ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى ، وأما حديث فاطمة فوصله في علامات النبوة ويأتي شرحه هناك أيضاً إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث أبي مسعود في صلاة جبريل بالنبي ﷺ ، وتقدم مشروحاً في أوائل الصلاة ، وقوله فصل أمام رسول الله ﷺ ، بفتح الهزء من أمام ، وحكى ابن مالك أنه روى بالكسر واستشكله ، لأن « إمام » معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتأويل . الحديث الثامن عشر حديث أبي ذر وقد تقدم مضموماً إلى حديث آخر في كتاب الاستقراض ، ويأتي مطوراً في الاستئذان ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقوله هنا قال وان زنى ، لم يعين القائل ، وبين في تلك الرواية أنه أبو ذر الراوى ، وقوله في آخره « قال وان » فيه دلالة على جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرفه ، قاله ابن مالك ، وفيه نظر لأنه يتبين بالرواية الأخرى أن هذا من تصرف بعض الرواة . الحديث التاسع عشر حديث أبي هريرة « الملائكة يتعاقبون ، تقدم مشروحاً في أوائل الصلاة

٧ - باب إذا قال أحدكم « آمين » والملائكة في السماء فوافقت إحداها الأخرى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

٣٢٢٤ - **حدثنا** محمد بن أحمد بن محمد أخبرنا ابن جرير عن اسماعيل بن أمية أن نافعاً حدثه أن القاسم بن محمد حدثه عن عائشة رضى الله عنها قالت « حَشَوْتُ لِنَبِيِّ ﷺ وَسَادَةٍ فِيهَا تَمَثِيلُ كَأَنَّهَا نَمْرُوقٌ ، فَجَاءَ قَامٌ بَيْنَ النَّاسِ وَجْهٌ لَمْ يَتَغَيَّرْ وَجْهُهُ ، فَقُلْتُ : مَا لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : مَا بَالُ هَذِهِ ؟ قُلْتُ : وَسَادَةٌ جَمَلَتْهَا لَكَ لَتَصْلُحَ عَلَيْهَا . قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ ؟ وَأَنَّ مِنْ صَنِيعِ الصُّورَةِ يُصَدَّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ : أَخْبِرُوا مَا خَلَقْتُمْ ،

(١) في هامش طبعة بولاق : هذا ليس سند الحديث الحادي عشر في نسخ المثل التي بأيدينا بل سند الحديث الثالث عشر ، ومتناه إلى ابن عباس لا إلى عائشة ، فلما في كلامه سبق قلم ولما نسخته التي شرح عليها غير نسختنا التي بأيدينا

٣٢٢٥ - **حدثنا** ابنُ مِقَاتٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ سَمْعَ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا طَلْحَةَ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ تَمَائِيلٌ »

[الحديث ٣٢٢٥ - أخرجه في : ٣٢٢٦ ، ٣٢٢٧ ، ٤٠٠٢ ، ٥٩٤٩ ، ٥٩٥٨]

٣٢٢٦ - **حدثنا** أحمدُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو أَنَّ بُسَيْرَ بْنَ الْأَشْجِ حَدَّثَهُ أَنَّ بُسَيْرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُمَيْيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ - وَمَعَ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عُبَيْدُ اللَّهِ الْخُلَوَانِيُّ الَّذِي كَانَ فِي حَبْرٍ مِمَّنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ - حَدَّثَهُمَا زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ » قَالَ بُسَيْرٌ : فَرَضَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ ، فَلَمَّا نَاهُ ، فَادَّخَلْنِي فِي بَيْتِهِ بِسَرٍّ فِيهِ تَصَاوِيرُ ، فَقُلْتُ لِعُبَيْدِ اللَّهِ الْخُلَوَانِيِّ : أَمْ يَدْخُلَانِي فِي التَّصَاوِيرِ ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ قَالَ « إِلَّا رَقَمٌ فِي نُوبٍ » أَلَا سَمِعْتَهُ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : بَلَى قَدْ ذَكَرَ .

٣٢٢٧ - **حدثنا** يحيى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « وَعَدَ النَّبِيُّ ﷺ جَبْرِيلُ فَقَالَ : إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ »

[الحديث ٣٢٢٧ - أخرجه في : ٥٩٦٠]

٣٢٢٨ - **حدثنا** إسماعيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ثُمَيْمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حِدَّهُ ، فَقَالُوا : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، فَانْهَ مِنْ وَاقِفٍ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ تُغْفَرُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ »

٣٢٢٩ - **حدثنا** إبراهيمُ بْنُ النَّذَرِ حَدَّثَنَا ابْنُ فُلَيْحٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِنَّ أَحَدَكُمْ فِي صَلَاةٍ مَادَامَتْ الصَّلَاةُ تَحْبِيهِ ، وَالْمَلَائِكَةُ تَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ ، مَا لَمْ يَقُمْ مِنْ صَلَاةٍ أَوْ يُخْذِثَ »

٣٢٣٠ - **حدثنا** عليُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرُو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صفوانِ بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمَذْبَحِ وَنَادُوا يَا مَالٍ قَالَ سَفْيَانُ : فِي قِرَافَةِ عَبْدِ اللَّهِ : وَنَادُوا يَا مَالٍ »

[الحديث ٣٢٣٠ - أخرجه في : ٣٢٦٦ ، ٤١١٩]

٣٢٣١ - **حدثنا** عبدُ اللَّهِ بْنُ يُوْسُفَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ : هَلْ أَتَى عَلَيْكَ يَوْمٌ

كان أشدَّ من يوم أُحُدٍ؟ قال: لقد آليتُ من قومك مالقيت، وكان أشدَّ مالقيتُ منهم يومَ القمبةِ إذ عرضتُ نفسي على ابنِ عبدِ ياليل بنِ عبدِ كلال فلم يُجِبنِي إلى ما أردتُ، فانطلقتُ. وأنا مهمومٌ، على وجعِي، فلم أستقيقُ إلا وأنا بقرنِ الثعالبِ، فرأيتُ راسِي، فإذا أنا بسحابةٍ قد أظلمتني، فظننتُ فإذا فيها جبريلُ، فناداني فقال: إنَّ اللهَ قد سمعَ قولَ قومِكَ لك وماردُوا عليك، وقد بعثَ اللهُ إليك ملكَ الجبالِ لتأمرَهُ بما شئتَ فيهم، فناداني ملكُ الجبالِ فسلمَ علي ثم قال: يا محمد، فقال: ذلِكَ فيما شئتُ، إن شئتُ أن أطبقَ عليهم الأخشبينَ. فقال النبيُّ ﷺ: بل أرجو أن يخرجَ اللهُ من أصلابهم من يعبُدُ اللهَ وحدهُ لا يُشركُ به شيئاً.

[الحديث ٣٢٢٩ - طرقة في: ٧٣٨٩]

٣٢٣٢ - **حديث** مُقْبِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ: سَأَلْتُ زُرَّارَ بْنَ حَبِيشٍ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى [٩: الذِّكْرِ] (فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى)، فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ﴿﴾ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ لَهُ سِتْمَاةٌ جَنَاحُ

[الحديث ٣٢٣٢ - طرقة في: ٤٨٥٦، ٤٨٥٧]

٣٢٣٣ - **حديث** حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى) ﴿﴾ قَالَ «رَأَى رُفُوعًا أَخْضَرَ سَدَّ أَفْقَ السَّمَاءِ»

[الحديث ٢٢٣٣ - طرقة في: ٤٨٥٨]

٣٢٣٤ - **حديث** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ ابْنِ بَرْزَنْ أَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَنْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ أَعْظَمَ، وَلَكِنْ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ فِي صُورَتِهِ وَخَلَقَهُ سَادًّا مَا بَيْنَ الْأَفْقِ،

[الحديث ٣٢٣٤ - أطرافه في: ٣٢٣٥، ٤٦١٢، ٤٨٥٥، ٧٣٨٠، ٧٥٣١]

٣٢٣٥ - **حديث** مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ ابْنِ الْأَشْوَغِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ «قَالَ لِعَائِشَةَ: فَأَيْنَ قَوْلُهُ (نَمَّ) ذَا فَتَدَلَّى، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى)؟ قَالَتْ: ذَاكَ جِبْرِيلُ كَانَ يَأْتِيهِ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ، وَإِنَّمَا أَتَى هَذِهِ الْمَرَّةَ فِي صُورَتِهِ الَّتِي هِيَ صُورَتُهُ، فَذَلِكَ الْأَفْقُ»

٣٢٣٦ - **حديث** مُوسَى حَدَّثَنَا جَبْرِ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ ثَمْرَةَ قَالَ «قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: رَأَيْتُ الْإِلَهَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي قَالَا: الَّذِي يوقِدُ النَّارَ مَالِكُ خَازِنُ النَّارِ، وَأَنَا جِبْرِيلُ، وَهَذَا مِيكَائِيلُ»

٣٢٣٧ - **حديث** مسندُ حدثنا أبو عَوَانَةَ عن الأعمش عن أبي حازِمٍ عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ « إذا دعا الرجلُ امرأته إلى فراشه فأبت ، فبات غضبانَ عليها ، لمَغْنَمًا للملائكة حتى تُصبح » . تابعه شعبه وأبو حمزة وابن داود وأبو معاوية عن الأعمش [الحديث ٣٢٣٧ - طريقه في : ٥١٩٣ ، ٥١٩٤]

٣٢٣٨ - **حديث** عبدُ الله بن يوسف أخبرنا الليثُ قال حدثني عُقَيْلٌ عن ابن شهاب قال سمعتُ أبا سلمة قال : أخبرني جابرُ بن عبد الله رضى الله عنهما أنه سمعَ النبي ﷺ يقول « نِمَّ فَرَقَرَّ عَنِّي الْوَحْيُ فَفَرَقَرَّ ، فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ ، فَرَفَعْتُ بَصَرِي فَقِيلَ السَّمَاءُ فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي قَدْ جَاءَنِي بِمِرَاءٍ قَاعِدٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَجِئْتُ مِنْهُ حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ ، فَجِئْتُ أَهْلِي فَقُلْتُ زَمَلُونِي زَمَلُونِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ) إِلَى قَوْلِهِ (وَالرَّجَزَ طَاهِرًا) . قال أبو سلمة : والرَّجَزُ الْأَوْتَانُ »

٣٢٣٩ - **حديث** محمد بن بشارٍ حدثنا غندَرٌ حدثنا شعبه عن قتادة . وقال لي خليفة : حدثنا يزيدُ بن زُرَيْعٍ حدثنا سعيدٌ عن قتادة عن أبي العالِية حدثنا ابنُ عمِّ نَبِيكُم - يعني ابنَ عباسٍ رضى الله عنهما - عن النبي ﷺ قال « رأيتُ إلهَ أُمِّي بِي مُوسَى رَجُلًا أَدَمٌ طَوَالًا جَدًّا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةِ ، ورأيتُ عيسى رَجُلًا صَرَبَوًّا ، مَرْبُوعٌ اتَّخَذَ إِلَى الْخُرْزِ وَالْبَيَاضِ ، سَبَطَ الرَّاسَ ، ورأيتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ ، وَاللَّجَّالَ فِي آيَاتِ أَرَاهُنَّ اللَّهُ إِيَّاهُ ، فَلَا تَسْكُنُ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ . قال أنسٌ وأبو بكرٌ عن النبي ﷺ : نَحْرُسُ الْمَلَائِكَةَ الْمَدِينَةَ مِنَ اللَّجَّالِ »

[الحديث ٣٢٣٩ - طريقه في : ٣٢٩٦]

الحديث العشرون حديث أبي هريرة ، وإذا قال أحدكم آمين ، الحديث وهو باسناد الذي قبله عن أبي اليمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عنه ، ووقع في كثير من النسخ هذا باب إذا قال أحدكم ، إلى آخر الحديث فصار ترجمة بفهر حديث وصارت الأحاديث التي تلوها لاتعلق لها به فأشكَل أمره جدا ، وسقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر نغف الاشكال لكن لو قال وهذا الاسناد أو وبه قال أو نحو ذلك لزال الاشكال ، وقد صنع ذلك الاسماعيلي فانه ساق حديث « يتعابون » فلما فرغ قال « وهذا الاسناد إذا قال أحدكم » فساق من طريقين عن أبي الزناد كذلك ، وظاهر هذا أن هذا الحديث وما بعده من الأحاديث بقية ترجمة ذكر الملائكة والله أعلم . الحديث الحادي والعشرون حديث عائشة « حدثت وسادة » تقدم في البيوع ويأتي شرحه في اللباس ، ومحمد شيخ البخاري فيه هو ابن سلام ، وقد تقدم قبل أبواب حديث آخر قال فيه « حدثنا ابن سلام حدثنا محمد بن يزيد » . الحديث الثاني والعشرون حديث أبي طلحة ، وشيخ البخاري فيه هو أحمد بن صالح كما جزم به أبو نعيم ، قال الدارقطني : لم يذكر الاوزاعي ابن عباس في اسناده ، يعني حيث رواه عن الزهري عن عبيد الله ، قال : والتول قول من أثبتة ، قال :

ورواه سالم أبو النضر عن عبيد الله نحو رواية الأوزاعي . قلت : هو عند الترمذي والنسائي من طريق أبي النضر عن عبيد الله بن عبد الله قال : دخلت على أبي طلحة ، نحوه ، وأخرج النسائي رواية الأوزاعي فأثبت ابن عباس تارة وأسقطه تارة ورجح رواية من أثبت ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث والعشرون حديث ابن عمر ، **قوله** (حدثني عمرو) كذا للكثر ، وظن بعضهم أنه ابن الحارث ، وهو خطأ لأنه لم يدر ذلك سالما والصواب عمر بضم العين بغير واو ، وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وثبت كذلك في رواية الكشميني ، وكذا وقع في اللباس عن يحيى بن سليمان بهذا الاسناد ، وقوله : وعد النبي ﷺ جبريل فقال أنا لاندخل ، كذا أورده هنا مختصرا وساقه في اللباس بتمامه ، وسيأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى .

الحديث الرابع والعشرون حديث أبي هريرة : إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده ، تقدم مشروحا في صفة الصلاة .

الحديث الخامس والعشرون حديثه : أحكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه ، وقد تقدم مشروحا أيضا في صفة الصلاة ، وإن فليح هو محمد ، ووقع في بعض النسخ ابن أفلح وهو تصحيف . الحديث السادس والعشرون حديث يعلى بن أمية ، **قوله** (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، وعمر هو ابن دينار ، وعطاء هو ابن أبي رباح ، وصفيان ابن يعلى أي ابن أمية ، وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق وهم مكين . **قوله** (يقرأ على المنبر : ونادوا يا مال) في رواية الكشميني . (ونادوا يا مالك) وسيأتي الكلام عليه في التفسير . **قوله** (قال سفيان) هو ابن عيينة (في قراءة عبد الله) أي ابن مسعود (ونادوا يا مال) يعني بغير كاف . الحديث السابع والعشرون حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد ، الحديث . **قوله** (ابن عبد الباقيل) بتحتانية وبعد الألف لام مكسورة ثم تحتانية ساكنة ثم لام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وآخره لام واسمه كنانة ، والذي في المغازي أن الذي كله هو عبد ياليل نفسه ، وعند أهل النسب أن عبد كلال أخوه لا أبوه وأنه عبد ياليل بن عمرو بن عمير بن عوف ، ويقال اسم ابن عبد ياليل مسعود وله أخ أمي له ذكر في السيرة في قذف النجوم عند المبعث النبوي ، وكان ابن عبد ياليل من أكابر أهل الطائف من ثقيف ، وقد روى عبد بن حميد في تفسيره من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى (على رجل من القريتين عظيم) قال نزلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد ياليل الثقفي ، ومن طريق قتادة قال : هما الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود ، ورواه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد وقال فيه : يعني كنانة . وروى الطبري من طريق السدي قال : هما الوليد بن المغيرة وكنانة بن عبد بن عمرو بن عمير عظيم أهل الطائف . وقد ذكر موسى بن حبة وابن إسحق أن كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة عشر فأسلوا ، وذكره ابن عبد البر في الصحابة لذلك ، لكن ذكر المديني أن الوفد أسلوا لا كنانة فخرج إلى الروم ومات بها بعد ذلك والله أعلم . وذكر موسى بن عتبة في المغازي عن ابن شهاب أنه **قوله** لما مات أبو طالب توجه إلى الطائف رجاء أن يؤوه ، فمعد إلى ثلاثة نفر من ثقيف وهم ساداتهم وهم إخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمرو فعرض عليهم نفسه وشكى إليهم ما انتهك منه قومه فردوا عليه أقبح رد ، وكذا ذكره ابن إسحق بغير اسناد مطولا ، وذكر ابن سعد أن ذلك كان في شوال سنة عشر من المبعث وأنه كان بعد موت أبي طالب وخديجة . **قوله** (على وجهي) أي على الجهة المواجهة لى . **قوله** (بقرن الثعالب) هو ميقات أهل نجد ويقال له قرن المنازل أيضا ، وهو على يوم ولية من مكة ، وقرن كل جبل صغير منقطع من جبل كبير ، وحكي

حياض أن بعض الرواة ذكره بفتح الراء قال : هو غلط ، وحكى التائبي أن من سكن الراء أراد الجبل وسن حركها أراد الطريق التي يقرب منه ، وأفاد ابن سعد أن مدة إقامته **بج** بالطائف كانت عشرة أيام . **قوله** (ملك الجبال) أى الملوك بها . **قوله** (فسلم على ثم قال : يا محمد ، فقال : ذلك فيما شئت ان شئت) كذا لابن ذر عن شيخه ، وله عن الكشميهني مثله إلا أنه قال « فاشئت » . وقد رواه الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ البخاري فقال « يا محمد إن الله بعثني إليك وأنا ملك الجبال لتأمرني بأمرك فيما شئت ان شئت ، قوله ذلك ، مبتدأ وخبره محذوف تقديره كما علمت أو كما قال جبريل ، وقوله « ماشئت » استفهام وجزاؤه مقدر (١) أى ان شئت فعلت . **قوله** (الاخشيبن) بالمعجمتين هما جبلا مكة أبو قبيس والذي يقابله وكأنه قميعةان ، وقال الصغاني : بل هو الجبل الأحمر الذي يشرف على قميعةان ، وهم من قال هو نور الكرماني ، وسما بذلك لصلابتهما وغلظ حجارتهما . والمراد بأعقابهما أن يلتقيا على من يمكة ، ويحتمل أن يريد أنهما يصيران طبقة واحدة . **قوله** (بل أرجو) كذا لاكثرهم ، وللكشميهني « أنا أرجو » وفي هذا الحديث بيان شفقة النبي **ﷺ** على قومه ، ومنزلة صبره وحله . وهو موافق لقوله تعالى (فبما رحمة من الله لنت لهم) وقوله (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) . الحديث الثامن والعشرون حديث ابن مسعود في قوله تعالى (فكان قاب قوسين) وسيأتي الكلام عليه في تفسير سورة النجم . الحديث التاسع والعشرون حديثه في قوله تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) وسيأتي الكلام عليه أيضا في تفسير سورة النجم ، وقوله فيه « رأى رفقا أخضر » كذا للاكثر ، وفي رواية الجوى والمستمل « خضرا » وهو بفتح أوله وكسر ثانيه مصروفا يقولون أخضر خضر كما قالوا : أعور عور ، ولبعضهم يسكون ثانيه بلفظ التأنيث ، ويحتاج إلى ثبوت أن الرفرف يؤنث ، وقد زعم بعضهم أنه جمع رفرة فعلى هذا فينتجه . وقال الكرماني تبعا للخطابي : يحتمل أن يكون جبريل بسط أجنته كما يبسط الثوب ، وهذا لا يخفى بعده . الحديث الثلاثون حديث عائشة ، ذكره من وجهين : أحدهما من رواية القاسم عنها قالت « من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم » أى دخل في أمر عظيم ، أو الخبر محذوف (٢) والثاني من رواية مسروق قال « قلت لعائشة : فأين قوله ثم دنى فتدلى » الحديث نحوه ، ومحمد بن يوسف شيخه فيه هو البيهقي كذا جزم به أبو علي الجبائي ، وابن أشوع بالمعجمة وزن أحمد واسمه سعيد بن عمرو بن أشوع نسبة لجده ، ولأكثر ابن الأشوع ، وهم من قال هنا عن أبي الأشوع فإنها ليست كنيته ، وسيأتي شرحه أيضا في تفسير سورة النجم . الحديث الحادى والثلاثون حديث سمرة « رأيت الليلة رجلين أتياني ذكره مختصرا جدا ، وقد مضى مطولا في أواخر الجنائز ، والمقصود منه ذكر مالك غازن النار وجبريل وميكائيل . الحديث الثانى والثلاثون حديث أبي هريرة « اذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه » الحديث . **قوله** (تابعه شعبة وأبو حمزة وابن داود وأبو معاوية عن الأعمش) أى عن أبي حازم عن أبي هريرة ، فاما متابعة شعبة فوصلها المؤلف في النكاح وسيأتي شرح المتن هناك ، وأما متابعة أبي حمزة فلم أجدها ، وأما متابعة ابن داود وهو عبد الله الخريبي بالمعجمة والراء والموحدة مصنف فوصلها مسند في مسنده

(١) قال مصحح طيبة بولاق : لعل فيه سقطا ، والاصل والله أعلم « وقوله ماشئت استفهام » وقوله ان شئت شرط وجزاؤه مقدر .

(٢) قال مصحح طيبة بولاق : لعل الاولى « أو المفعول محذوف » كما صرح به القسطلاني

الكبير منه ، وأما متابعة أبي معاوية فوصلها مسلم والنسائي من طريقه . الحديث الثالث والثلاثون حديث جابر في فترة الوحى ، وقد تقدم مشروحا في بدء الوحى . الحديث الرابع والثلاثون حديث ابن عباس في رؤية الانبياء ومالك غازي النار وغير ذلك ، وسيأتى شرحه في أحاديث الانبياء إن شاء الله تعالى . قال الاسماعيلي : جمع البخاري بين روايتي شعبة وسعيد وساقه على لفظ سعيد ، وفي روايته زيادة ظاهرة على رواية شعبة . قلت : سأبين ذلك هناك إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس والثلاثون والسادس والثلاثون ، قوله (قال أنس وأبو بكره عن النبي ﷺ : تحرس الملائكة المدينة من الدجال) أما حديث أنس فوصله المؤلف في فضل المدينة أواخر الحج وتقدم الكلام عليه هناك ، وكذا حديث أبي بكره وقد وصله المؤلف أيضا في الفتن ، ويأتى الامام بما يتعلق به هناك إن شاء الله تعالى . وقوله (آدم طولا) هو بعد ألف آدم كلفظ جد البشر ، والمراد هنا وصف موسى بالآدمه ومى لون بين البياض والسواد

٨ - باب ما جاء في صفة الجنة وأهلها مخلوقة

قال أبو العالمة (مطهرة) : من الخيض والبول والبصاق . (كما رزقوا) : أتوا بشئ ، ثم أتوا بآخر . (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) : أوتينا من قبل . (وأتوا به متشابها) : يشبه بعضه بعضا ويختلف في العلم . (قطوفها) : يقطعون كيف شاءوا . (دانية) : قريبة . (الأرائك) : السرير . وقال الحسن : النضرة في الوجوه ، والسرور في القلب . وقال مجاهد (سنسبلا) : حديدة الجرنية . (عول) : وجع البطن . (ينزفون) لانهب عقولهم . وقال ابن عباس (دهاقا) : ممتلئا . (كواب) : نواهد . (الرحيق) : الخمر . (التلثم) يعلو شراب أهل الجنة . (ختامه) : طينه (مسك) . (نضاختان) : فياضتان . يقال (موضونة) : منسوجة ، منه (وضيئ الفاقة) . و « الكوب » مالا أذن له ولا عروة ، و « الأباريق » ذوات الأذنان والعمرا . (عربا) : مثقاة ، واحدها عرب ، مثل صبور وضبر ، يسميها أهل مكة « القرية » ، وأهل المدينة « الفجعة » وأهل العراق « الشكيلة » . وقال مجاهد (روح) : جنة ورخاء . (والريحان) : الرزق . و (المنضود) : لأوز . و (المنضود) : للوقر سحلا ، ويقال أيضا لاشوك له . (والعرب) : الحببات إلى أزواجهن . ويقال (مسكوب) : جار . و (فرش مرفوعة) : بمضها فوق بعض . (أنوا) : باطلا . (تانيا) : كذبا . (أفنان) أغصان . (وجنى الجنة دان) : ما يجتنى قريب . (مداهمتان) : سوداوان من الرمي

٣٣٤٠ - حدثنا أحمد بن يوسف حدثنا الليث بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال

قال رسول الله ﷺ : إذا مات أحدكم فانه يعرض عليه مَقْعَدُهُ بالتدات والعشي ، فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فن أهل النار

٣٢٤١ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا سلم بن زرير حدثنا أبو رجاء عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ قال « أظلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، وأظلمت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء »

[الحديث ٣٢٤١ - أطرافه في : ٥١٩٨ ، ٦٤٤٩ ، ٦٥٤٦]

٣٢٤٢ - **حدثنا** سعيد بن أبي مريم حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سمير ابن السيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « بينا نحن عند النبي ﷺ إذ قال : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا القصر ؟ فقالوا : لعمر بن الخطائب ، فذكرت خبرته ، فقلت مذبراً - فبكي عمر وقال : أهلك أغار يارسول الله ؟ »

[الحديث ٣٢٤٢ - أطرافه في : ٣٦٨٠ ، ٥٢٢٧ ، ٧٠١٣ ، ٧٠٢٥]

٣٢٤٣ - **حدثنا** حجاج بن منهال حدثنا هشام قال سمعت أبا عمران الجوني يحدث عن أبي بكر ابن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي ﷺ قال « الخيمة ذرة مبحرة طوفها في لسان ثلاثين ميلاً في كل زاوية منها المؤمن أهل لا يرام الآخرون ، »

قال أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران « سيتون ميلاً »

[الحديث ٣٢٤٣ - طرفه في ٤٨٧٩]

٣٢٤٤ - **حدثني** أبي حمزة حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « قال الله : أعددت لإيادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . فأقروا إن شئتم » (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين)

[الحديث ٣٢٤٤ - أطرافه في : ٤٧٧٩ ، ٤٧٨٠ ، ٧٤٩٨]

٣٢٤٥ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن هشام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر ، لا يصبغون فيها ولا يمتخطون ولا يتقوطلون . آيينهم فيها الذهب ، أمشاطهم من الذهب والفضة ، وتجاريهم الآلوة ، ورشحهم المسك . ولكل واحد منهم زوجتان يرى مئخ سوقهما من وراء اللحم من الحسن . لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم قلب واحد ، يسبحون الله بكرة وعشياً »

[الحديث ٣٢٤٥ - أطرافه في : ٣٢٤٦ ، ٣٢٥٤ ، ٣٣٧٧]

٣٢٤٦ - **حدثنا** أبو الليان أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «أَوَّلُ زُمرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالَّذِينَ عَلَى أَرْحَامِ كَأَنَّهُمْ كَوْكَبٌ إِضَاءَةٌ، فُلُوقُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ، لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ، اسْكُلُ أَمْرِي مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ: كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا يَرَى مُخَافَتَهُمَا مِنْ وَرَاءِ لِحْيَاهَا مِنَ الْخَلْقِ. يُبْهِجُونَ اللَّهَ بِكُرَّةٍ وَعَشِيَّةٍ. لَا يَسْتَمُونَ، وَلَا يَتَحَطَّوْنَ وَلَا يَبْهَتُونَ. آتِيَهُمُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ، وَأَمَّا طَهُمُ الذَّهَبِ، وَوَقُودُ تَجَارِمِهِمُ الْآتُوءُ - قَالَ أَبُو الْيَمَانِ: يَعْنِي الْعُودَ - وَرَضِجُهُمُ الْمِسْكُ»

قال مجاهد: الإِبْكَارُ أَوَّلُ الْفَجْرِ، وَالْعَشِيُّ مَيْلُ الشَّمْسِ إِلَى أَنْ - أَرَاهُ - تَغْرُبُ

٣٢٤٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ «لَيَدْخُلَنَّ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا - أَوْ سَبْعَائِةُ أَلْفٍ - لَا يَدْخُلُونَ أَوْلَمَ حَتَّى يَدْخُلَ آخِرُهُمْ، وَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ» [المحدث ٢٢٤٧ - طَرَفَاهُ فِي: ٦٥٤٣، ٦٥٤٤]

٣٢٤٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيُّ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «أَهْدَى لِلنَّبِيِّ ﷺ جَبَّةٌ سُدُسِيَّةٌ، وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ، فَجَعِبَ النَّاسُ مِنْهَا، فَقَالَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ يَدَيْهِ، لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا»

٣٢٤٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَفْيَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ ابْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَثَّ مِنْ حَرِيرٍ، فَجَمَلُوا يَعْبَتُونَ مِنْ حُسْنِهِ وَلِينِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا» [المحدث ٣٢٤٩ - طَرَفَاهُ فِي: ٣٨٠٢، ٥٨٣٦، ٦٦٤٠]

٣٢٥٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَوْضِعُ سُوطِي فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»

٣٢٥١ - حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَوْ مِنْ حَدَّثَنَا يُزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يُسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا»

٣٢٥٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا دِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَثْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يُسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ

صفة ، وقرأوا إن شئتم ﴿ وَظِلَّ تَمْدُودُ ﴾

[الحديث ٢٢٥٢ - طرته في : ٤٨٨١]

٢٢٥٣ - « وَأَقَابَ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ أَوْ تَنَزَّهَتْ »

٢٢٥٤ - **حدثنا** إبراهيم بن الفضل **حدثنا** محمد بن فضال **حدثنا** أبي عن هلال بن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ «أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والذين على آثارهم كأحسن كوكب دري في السماء إضاءة، قلوبهم على قلب رجل واحد، لا تبغض بينهم ولا تحسد، لكل امرئ زوجتان من الحور العين، يرسي مئخ سوقهن من وراء العظام والعجم»

٢٢٥٥ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** شعبة قال عدى بن ثابت أخبرني قال «سمعت البراء رضى الله

عنه عن النبي ﷺ قال لما مات إبراهيم قال : إن له مريضاً في الجنة»

٢٢٥٦ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال **حدثني** مالك بن أنس عن صفوان بن سليم عن عطاء

ابن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن أهل الجنة يترءون أهل الترف من قورقهم كما يترءون الكوكب الدري العابر في الأفق من المشرق أو المغرب، لتفاضل ما بينهم. قالوا : يا رسول الله، تلك منازل الأنبياء لا يبلغونها غيرهم ؟ قال : بلى والذي نفسي بيده ، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين»

[الحديث ٣٢٥٦ - طرته في : ٦٥٥٦]

قوله (باب ماجاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة) أى موجودة الآن ، وأشار بذلك إلى الرد على من زعم من المعتزلة أنها لا توجد الا يوم القيامة ، وقد ذكر المصنف في الباب أحاديث كثيرة دالة على ما ترجم به : فمنها ما يتعلق بكونها موجودة الآن ، ومنها ما يتعلق بصفاتها . وأصرح بما ذكره في ذلك ما أخرجه أحمد وأبو داود بإسناد قوى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «لما خلق الله الجنة قال لجبريل : اذهب فانظر اليها ، الحديث . **قوله** (وقال أبو العالية : مطهرة من الخمير والبول والبصاق ، وكذا رزقوا منها (١) الخ) وصله ابن أبي حاتم من طريقه مفرقا دون أوله ، وأخرج من طريق مجاهد نحوه وزاد «ومن المنى والولد ، ومن طريق قتادة سكن قال «من الأذى والائم» وروى هذا عن قتادة موصولا قال : عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعا ، ولا يصح إسناده . وأخرج الطبري نحوه ذلك عن عطاء وأتم منه ، وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق يحيى بن أبي كثير قال يطوف الولدان على أهل الجنة بالغواكه فيأكلونها ، ثم يؤتون بمثلها ، فيقول أهل الجنة هذا الذى أتيتمونا به آنفا ، فيقولون لم كلوا فان اللون واحد والطعم مختلف ، وقيل المراد بالقبلية هنا ما كان في الدنيا . وروى ابن أبي حاتم أيضا والطبري ذلك من طريق السدي بأسانيد قال «أتوا بالثمرة في الجنة ، فلما نظروا اليها قالوا هذا الذى رزقنا من قبل في الدنيا ، ورجح

(١) قال مصحح طبعة بولاق : نسخ المتن الى ما يدلنا ليس فيها لفظ «لها»

هذا الطبري من جهة ما ذلت عليه الآية من محرم قولهم ذلك في كل ما رزقوه قال فيدخل في ذلك أول رزق ورزقوه فيتمين أن لا يكون قبله الا ما كان في الدنيا . **قوله** (يشبه بهضه بعضا ويختلف في الطعم) هو كقول ابن عباس ليس في الدنيا ما في الجنة الا الاسماء . وقال الحسن : معنى قوله «مقتضاها» أي خيارا لارداءة فيه . (تنبيه) : وقع في رواية الكشميني «هذا الذي رزقنا من قبل آتينا» وغيره «أو ثلثها» وهو الصواب . قال ابن التين : هو من أوثيته بمعنى أعطيته ، وليس من آثيته بالقصر بمعنى جثته . **قوله** (قطوفها) يقطفون كيف شاءوا . دانية : قريبة) أما قوله « يقطفون كيف شاءوا » فرواه عبد بن حميد من طريق إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء قال في قوله قطوفها دانية قال : يتناول منها حيث شاء ، وأما قوله دانية قريبة فرواه ابن أبي حاتم من طريق الثوري عن أبي إسحق عن البراء أيضا ، ومن طريق قتادة قال : دنت فلا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك . **قوله** (الارائك السرر) رواه عبد بن حميد باسناد صحيح من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال : الارائك السرر في الحجال . ومن طريق منصور عن مجاهد نحوه ولم يذكر ابن عباس . ومن طريق الحسن ومن طريق عكرمة جميعا أن الأريكة هي الحجلة على السرير . وعن ثعلب الأريكة لا تكون الا سريرا متخذة في قبة عليه شواره . **قوله** (وقال الحسن : النضرة في الوجه والسرور في القلب) رواه عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن في قوله تعالى (ولقاهم نضرة وسرورا) فذكره . **قوله** (وقال مجاهد : سلسيلا حديدية الجرية) وصله سعيد بن منصور وعبد بن حميد من طريق مجاهد ، وحديدة بفتح الهمزة وبدالين مهملتين أيضا أي قوية الجرية . وذكر عياض أن التابسي رواها « حريدة » براء بدل الدال الاولى وفسرها بليئة . قال : والذي قاله لا يعرف وإنما فسروا السلسيل بالسهلة الليئة الجرية . قلت : يشير بذلك الى تفسير قتادة ، رواه عبد بن حميد عنه قال في قوله تعالى (عينا فيها تسلى سلسيلا) قال سلسلة لهم يصرفونها حيث شاءوا . وقد روى عبد بن حميد أيضا عن مجاهد قال : تجري شبه السيل ، وهذا يؤيد رواية الأصل أن أراد : قوة الجري ، والذي يظهر أنهما لم يتواردا على عمل واحد بل أراد مجاهد صفة جرى العين ، وأراد قتادة صفة الماء . وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : السلسيل اسم العين المذكورة وهو ظاهر الآية ، ولكن استبعد لوقوع الصرف فيه ، وأبعد من زعم أنه كلام مفصول من فعل أمر واسم مفعول . **قوله** (غول) وجع البطن . ينفون : لا تذهب عقولهم) رواه عبد بن حميد من طريق مجاهد قال في قوله لاقبها غول ولا هم عنها ينفون فذكره . **قوله** (وقال ابن عباس : دهاقا مملئة) وصله عبد بن حميد من طريق عكرمة عنه قال : السكاس الدهاق المملئة المتتابعة ، وسيأتي في أيام الجاهلية من وجه آخر . **قوله** (كواعب أترابا) قال : نواهد انتهى . وهو جمع ناهد والناهد هي التي بدا نهداها . **قوله** (الرحيق الخمر) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (رحيق مختوم) قال الخمر ختم بالمسك ، وقيل : الرحيق هو الخالص من كل شيء . **قوله** (التسليم) يعلمو شراب أهل الجنة) وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : التسليم يعلمو شراب أهل الجنة ، وهو صرف البقرين ، ويمزج لاصحاب اليمن . **قوله** (ختامه طينه مسك) وصله ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله (ختامه مسك) قال : طينه مسك . قال ابن القيم في « حادى الارواح » تفسير مجاهد هذا يحتاج إلى تفسير ، والمراد ما يبق آخر الإناء من الدردى مثلا . قال وقال بعض الناس معناه آخر

شربهم يحتم برائحة المسك . قلت : هذا أخرجه ابن أبي حاتم أيضا من طريق أبي الدرداء قال في قوله ختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يحتمون به آخر شراهم ، وعن سعيد بن جبير : ختامه آخر طامعه . **قوله** (نضاختان قياضتان) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (يقال موضونة منسوجة ، منه وضين الناقة) هو قول الفراء ، قال في قوله «موضونة» أي منسوجة ، وإنما سميت العرب وضين الناقة وضينا لانه منسوج . وقال أبو عبيدة في الجاز في قوله (على سرد موضونة) يقال متداخلة كما يوصل حلق الدرع بعضها في بعض مضاعفة . قال : والوضين البطن إذا نسج بعضه على بعض مضاعفا ، وهو وضين في موضع موضون . وروى ابن أبي حاتم من طريق الضحاك في قوله (موضونة) قال : التوضين التشبيك والفسج ، يقول وسطها مشبك منسوج . ومن طريق عكرمة في قوله (موضونة) قال : مشبكة بالدر والياقوت : **قوله** (والكوب مالا أذن له ولا عروة ، والاباديق ذوات الآذان والعري) هو قول الفراء سواء ، وروى عبد بن حميد من طريق قتادة قال : الكوب الذي دون الأبريق ليس له عروة . **قوله** (عربا مثقلة) أي مضومة الرأ . (واحدا عروب مثل صبور وصبر) أي على وزنه ، وهذا قول الفراء ، وحكى عن الأعمش قال : كنت أسمعهم يقولون (غربا) بالتخفيف وهو كالرسل والرسل بالتخفيف في لغة تميم وبكر ، قال الفراء والوجه التنقيط لأن كل قول أو فعل أو فعال جمع على هذا المثال فهو مثل مذكر كان أو مؤنثا ، قلت : مرادهم بالتنقيط الضم وبالتخفيف الاسكان . **قوله** (يسميا أهل مكة العربية الخ) جزم الفراء بأنها الغنجة . وأخرجه ابن أبي حاتم عن عكرمة ومن طريق بريدة قال : هي الشكفة بلغة أهل مكة والمنسوجة بلغة أهل المدينة ، ومثله في «كتاب مكة للغاكبي» ، وروى ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم قال : هي الحسنة الكلام ، ومن طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرفوعا «العرب كلامهن عربي» وهو ضعيف منقطع ، وأخرج الطبري عن طريق تميم بن حذاف في قوله «عربا» قال : العربية الحسنة التبعيل ، كانت العرب تقول إذا كانت المرأة حسنة التبعيل أنها لعربية . ومن طريق عبد الله بن عبيد ابن عمير المسكي قال : العربية التي تشبه زوجها ، ألا ترى أن الرجل يقول للناقة إنها لعربية . **قوله** (وقال مجاهد : روح جنة ووعاء ، والريحان الرزق) يريد تفسير قوله تعالى (فروح وريحان) قال الفريابي : حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (فروح) قال جنة (وريحان) قال رزق . وأخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم عن ورقاء بسنده بلفظ (فروح وريحان) قال الروح جنة ووعاء ، والريحان رزق . **قوله** (والمعنضود الموز والمعنضود الموقر حلا ، ويقال أيضا الذي لاشوك له) وصله الفريابي والبيهقي عن مجاهد في قوله (وطلع معنضود) قال الموز المترام . والسدر المعنضود الموقر حلا . ويقال أيضا الذي لاشوك فيه ، وذلك لأنهم كانوا يعجبون بوج وظلاله من طلع وسدر . قلت : وج بفتح الواو وتشديد الجيم بالطائف ، وكان عياضا لم يقف على ذلك فزعم في أواخر المشرق أن الذي وقع في البخاري تخليط ، قال : والصواب والطلع الموز والمعنضود الموقر حلا الذي نضد بعضه على بعض من كثرة حمله . كذا قال ، وقد نقل الطبري القولين عن جمع من العلماء بأسانيدهم إليهم ، فنقل الأول عن مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير ، ونقل الثاني عن ابن عباس وقاتدة وعكرمة وقسامة بن زهير وغيرهم ، وكان عياضا لتفسير الخضد بالتقل لأن الخضد في اللغة القطع ، وقد نقل أهل اللغة أيضا أن الخضد الثني ، وعليه يحمل التأويل الأول أي أزم من كثرة حمله اثني ، وأما التأويل الذي ذكره

هو فقد نقل الطبري اتفاق أهل التأويل من الصحابة والتابعين على أن المراد بالطلع المنضود الموز ، وأسند عن علي أنه كان يقولها والطلع بالعين ، قال فقيهل له : أفلا تقرأها ؟ قال : إن القرآن لأجاء اليوم فظهر بذلك قساد الاحتراض ، وإن الذي وقع في الأصل هو الصواب والله أعلم . **قوله** (والعرب المحببات إلى أزواجهن) كذا أخرجه عبد بن حميد والفريابي والطبري وغيرهم من طريق مجاهد وغيره ، ورواه الفريابي من وجه آخر عن مجاهد قال : العرب العواشي ، وأخرج الطبري نحوه عن أم سلمة مرفوعا . **قوله** (مسكوب جا) يريد تفسير قوله تعالى (وما مسكوب) وقوله (وفرش مرفوعة) بعضها فوق بعض ، وصله والذي قبله الفريابي أيضا عن مجاهد . وقال أبو عبيدة في الجاز : المرفوعة العالية ، تقول بناء مرتفع أى عال . وروى ابن حبان والترمذي من حديث أبي سعيد الخدري في قوله وفرش مرفوعة قال : ارتفاعها مسيرة خمسمائة عام ، قال القرطبي : معناه أن الفرش للدرجة وهذا القدر ارتفاع ، قال : وقيل المراد بالفرش المرفوعة النساء المرتفعات القدر الحسنين وجمالهن . **قوله** (لغوا باطلا ، تأثبا كذا) يريد تفسير قوله تعالى (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثبا) وقد وصله أيضا الفريابي عن مجاهد كذلك . **قوله** (أفنان أغصان) يريد تفسير قوله تعالى (ذراتا أفنان) وقوله (وجنى الجنة دان) ما يحتق من قريب ، وصل ذلك الطبري عن مجاهد ، وعن الضحاك يعنى أفنان ألوان من الفاكهة وواحدها على هذا فن وعلى الأول فن ، وقوله (مدهامتان) سوداوان من الرى ، وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ مسوداتان ، وقال الفراء : قوله (مدهامتان) يعنى خضراوان إلى السواد من الرى ، وعن عطية : كذا أن تكونا سوداوين من شدة الرى وهما خضراوان إلى السواد . ثم ذكر المصنف في الباب ستة عشر حديثا : الأول حديث ابن عمر في عرض مقعد الميت عليه ، وقد تقدم شرحه في أواخر الجنائز ، وهو من أوضح الأدلة على مقصود الترجمة ، وقوله في آخره (فن أهل النار ، زاد إبراهيم بن شريك عن أحمد بن يونس شيخ البخارى فيه (حتى يبعثه الله يوم القيامة) أخرجه الاسماعيل ، وقد تقدمت هذه الزيادة أيضا والكلام عليها في الجنائز . الثاني حديث أبي رجاء وهو الطاردي عن عمران بن حصين في أكثر أهل الجنة ، وسيأتى شرحه في كتاب الرقاق مع بيان الاختلاف فيه على أبي رجاء ، والفرض منه هنا قوله (اطلعت في الجنة) فانه يدل على أنها موجودة حالة اطلاقه ، وهو مقصود الترجمة . ود سلم ، بفتح المهلة وسكون اللام و زير ، بوزن عظيم أوله زأى بعدها راء وآخره راء أيضا . الثالث حديث أبي هريرة في قصة القصر الذى رأى لعمر في الجنة ، وسيأتى شرحه في مناقبه ، والفرض منه قوله (رأيتني في الجنة) وهذا وإن كان مناما لكن رؤيا الأنبياء حق ، ومن ثم أحمل حكم غيره عمر حتى امتنع من دخول القصر . وقد روى أحمد من حديث معاذ قال (إن عمر من أهل الجنة ، وذلك أن النبي ﷺ كان ما يرى في يقظته أنومه سواء ، وأنه قال (بينا أنا في الجنة إذ رأيت فيها جارية قلقت : لمن هذه ؟ فقيل لعمر بن الخطاب) . الرابع حديث أبي موسى (الخيمة درة بجوفة طولها ، كذا للاكثر والسرخصى والمستمل) ودر بجوف طولها ، وقع عندهما بصيغة المذكر ، ووجه أن المقصود معنى الخيمة وهو الشيء السائر ونحو ذلك ، وسيأتى شرح هذا الحديث في تفسير سورة الرحمن ، وقوله (وقال أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلا) يعنى أنهما رويها هذا الحديث بهذا الاسناد فضلا (ستون) بدل قول هام (ثلاثون) وطريق أبي عبد الصمد وهو عبد العزيز ابن عبد الصمد العمى وصلها المؤلف هناك ، وطريق الحارث بن عبيد وهو ابن قدامة وصلها مسلم وانظره (إن

للجنة في الجنة نخيمة من أو لؤة مجوفة طولها ستون ميلا . الحديث الخامس حديث أبي هريرة فيما أهد لأهل الجنة سيأتي شرحه في تفسير سورة السجدة . الحديث السادس والسابع حديث أبي هريرة في صفة أهل الجنة أورده من طريقين ، وقد ذكره من طريق ثالثة سيأتي في هذا الباب أيضا ، وقد ذكر بعضه في صفة آدم من وجه رابع . **قوله** أول زمرة (أى جماعة . **قوله** (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) أى في الاضاءة ، وسيأتي بيان ذلك في الرقائق بلفظ . يدخل الجنة من أمي سمون ألفا نضي . وجوهم اضاءة القمر ليلة البدر ، وفي الرواية الثانية هنا والذين على أترهم كأشد كوكب اضاءة ، زاد مسلم في رواية أخرى د ثم هم بعد ذلك منازل . **قوله** (لا يصقون فيها ولا يمتخطون ولا يتغوطون) زاد في صفة آدم د ولا يولون ولا يتفلون ، وفي الرواية الثانية د لا يسقون ، وقد اشتمل ذلك على نفى جميع صفات النقص عنهم . ولمسلم من حديث جابر د يأكل أهل الجنة ويشربون ولا يولون ولا يتغوطون طعامهم ، ذلك جشاء كريخ المسك ، وكأنه مختصر عما أخرجه النسائي من حديث زيد بن أرقم قال د جاء رجل من أهل الكتاب فقال : يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون ، قال نعم ، إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع ، قال : الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أدنى ، قال : تكون حاجة أحدهم رشعا يفيض من جلودهم كرشح المسك ، وسمى الطبراني في روايته هذا السائل ثعلبة بن الحارث ، قال ابن الجوزي : لما كانت أغذية أهل الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لم يكن فيها أدنى ولا فضلة تستقدر ، بل يتولد عن تلك الأغذية أطيب ريح وأحسنه . **قوله** (آتيتهم فيها الذهب) زاد في الرواية الثانية د والفضة ، وقال في الامشاط عكس ذلك ، وكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر أحدهما عن الآخر فانه يحتمل أن يكون الصنفان لكل منهم ، ويحتمل أن يكون أحد الصنفين لبعضهم والآخر للبعض الآخر ، ويؤيده حديث أبي موسى مرفوعا د جنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وجنتان من فضة آتيتهما وما فيهما الحديث متفق عليه ، ويؤيد الأول ما أخرجه الطبراني بأسناد قوى عن أنس مرفوعا أن أدنى أهل الجنة درجة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم بيد كل واحد صحنتان واحدة من ذهب والاخرى من فضة الحديث . (تنبيه) : المشط بتثنية الميم والأفصح ضمها . **قوله** (وبجارم الآلوة) الآلوة العود الذي يبخر به ، قيل جعلت بجارم نفس العود ، لسكن في الرواية الثانية د ووقود بجارم الآلوة ، فعل هذا في رواية الباب تجوز ، ووقع في رواية الصغاني بعد قوله الآلوة د قال أبو النجبان يعنى العود ، والجارم جمع بجرة وهي المبخرة سميت بجرة لأنها بوضع فيها الجرار ليفوح به ما يوضع فيها من البخور ، والآلوة بفتح الهمزة ويجوز ضمها وبضم اللام وتشديد الواو وحكى ابن التين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة أصلية وقيل زائدة ، قال الأصمعي أراها فارسية عربت ، وقد يقال إن رائحة العود اتما تفوح بوضعه في النار والجنة لا نار فيها ومن ثم قال الاسماهيلي بعد تخريج الحديث المذكور : ينظر هل في الجنة نار ؟ وبجواب احتمال أن يشتعل بغير نار بل بقوله كن ، وانما سميت بجرة باعتبار ما كان في الأصل ، ويحتمل أن يشتعل بنار لا ضرر فيها ولا إحراق ، أو يفوح بغير اشتعال ، ونحو ذلك ما أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود مرفوعا د أن الرجل في الجنة ليشتهي الطير فيخبر بين يديه مشوبا ، وفيه الاحتمالات المذكورة ، وقد ذكر نحو ذلك ابن القيم في الباب الثاني والاربعين من د حادى الادواح ، وزاد في الطير أو يشوى خارج الجنة أو بأسباب قدرت لا تضاهيه ولا تتعين النار ، قال : وقريب من ذلك قوله تعالى (ثم وأزواجهم في ظللال أكلام دائم وظلالهم) وهي لا تسمى فيها ، وقال القرطبي : قد يقال أى حاجة لهم إلى المشط وهم مرد

وشعورهم لا يتسخ؟ وأي حاجة لهم إلى البخور وريحهم أطيب من المسك؟ قال: ويحجب بأن نعيم أهل الجنة من أكل وشرب وكسوة وطيب ليس عن ألم جوع أو ظمأ أو عرى أو تنن، وإنما هي لذات متتالية ونعم متوالية، والحكمة في ذلك أنهم ينعمون بنوع ما كانوا يتمتعون به في الدنيا. وقال النووي: مذهب أهل السنة أن تنعم أهل الجنة على هيئة تنعم أهل الدنيا إلا ما بينهما من التفاضل في اللذة، ودل الكتاب والسنة على أن نعيمهم لا انقطاع له. **قوله** (ولكل واحد منهم زوجتان) أي من نساء الدنيا، فقد روى أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً في صفة أدنى أهل الجنة منزلة «وإن له من الحور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا» وفي سنده شهر بن حوشب وفيه مقال، ولا ينبغي في حديث الصور الطويل من وجه آخر عن أبي هريرة في حديث مرفوع «فيدخل الرجل على ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وزوجتين من ولد آدم»، وأخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد رفعه «إن أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجة، وقال غريب، ومن حديث المقدم بن معد يكره عنده وللشهيد ست خصال، الحديث وفيه «ويتزوج ثنتين وسبعين زوجة من الحور العين، وفي حديث أبي أمامة عند ابن ماجه والدارمي رفعه «ما أحد يدخل الجنة إلا زوجة الله ثنتين وسبعين من الحور العين وسبعين وثنتين من أهل الدنيا» وسنده ضعيف جداً، وأكثر ما وقفت عليه من ذلك ما أخرجه أبو الشيخ في العظمة، والبيهقي في «المعجم»، من حديث عبد الله بن أبي أوفى رفعه «إن الرجل من أهل الجنة ليزوج خصيئته حوراء أو أنه ليفضي إلى أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب، وفي الطبراني من حديث ابن عباس «إن الرجل من أهل الجنة ليفضي إلى مائة عذراء، وقال ابن القيم: ليس في الأحاديث الصحيحة زيادة على زوجتين سوى ما في حديث أبي موسى «إن في الجنة للنؤمن لحيمة من تؤاذه له فيها أهلون يطوف عليهم». قلت: الحديث الأخير صححه الضياء، وفي حديث أبي سعيد عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجاته، والذي يظهر أن المراد أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان، وقد أجاب بعضهم باحتيال أن تكون الثنية نظيراً لقوله جنتان وعينان ونحو ذلك، أو المراد ثنية التكثير والتعظيم نحو لييك وسعديك، ولا يخفى ما فيه. واستدل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه، وهو واضح لكن يعارضه قوله **عليه السلام** في حديث الكسوف المتقدم «رأيت سبعين ألف امرأة وأكثرهن في النار» وأكثرهن في النار نفي أكثرتهن في الجنة، لكن يشكل على ذلك قوله **عليه السلام** في الحديث الآخر اطلعت في الجنة فرأيت أقل ساكنها النساء، ويحتمل أن يكون الراوي دواه بالمعنى الذي فهمه من أن كونهن أكثر ساكني النار يلزم منه أن يكن أقل ساكني الجنة، وليس ذلك بلازم لما قدمته، ويحتمل أن يكون ذلك في أول الأمر قبل خروج العصاة من النار بالشفاعة، والله أعلم. (تنبيه): قال النووي كذا وقع زوجتان بناءً التأنيت وهي لغة تكرر في الحديث والأكثر خلافها وبه جاء القرآن. وذكر أبو حاتم السجستاني أن الاصمعي كان ينكر زوجة وإنما هي زوج، قال فأنددناه قول الفرزدق:

وإن الذي يسمى ليفسد زوجتي لساع إلى أسد الشرى يستنيلها

قال فسكت. ثم ذكر له شواهد أخرى. **قوله** (من سرقها من وراء اللحم) في الرواية الثالثة «والعظم، والمخ بعنم الميم» وتشديد المعجمة ما في داخل العظم، والمراد به وصفها بالصفاء البالغ وأن ما في داخل العظم لا يستتر

بالعظم والرحم والجلد . ووقع عند الترمذى د ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى عظامها ونحوه لأحد من حديث أبى سعيد وزاد د ينظر وجهه فى خدهما أصنى من المرأة . **قوله** (قلب واحد) فى رواية الأكثر بالإضافة ، وللبستلى بالتونين د قلب واحد ، وهو من التشبيه الذى حذف أداته أى كقلب رجل واحد ، وقد فسر بقوله د لا تعامد بينهم ولا اختلاف ، أى ان قلوبهم ظهرت عن مذموم الاخلاق . **قوله** (يسبحون الله بكرة وعشيا) أى قدرهما ، قال القرطبي : هذا التيسيح ليس عن تكليف وإلزام ، وقد فسر جابر فى حديثه عند مسلم بقوله د يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس ، ووجه التشبيه أن تنفس الانسان لا كلمة عليه فيه ولا بد له منه ، لجمال تنفسهم تسبيحا ، وسببه أن قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلات بحبه ، ومن أحب شيئا أكثر من ذكره . وقد وقع فى خبر ضعيف د ان تحت العرش ستارة معلقة فيه ثم تطوى ، فاذا نشرت كانت علامة البكور ، وإذا طويت كانت علامة العشى . **قوله** فى آخر الرواية الثانية (قال مجاهد : الا بكار أول الفجر والعشى ميل الشمس إلى أن - أراه - تقرب) كذا فى الأصل ، وكان المصنف شك فى لفظ تقرب فأدخل قبلها أراه وهو بضم الهزة أى أظنه فهى جملة معترضة بين أن والفعل ، وقد وصله عبد بن حيد والطبري وغيره من طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد بلفظ د إلى أن تغيب ، وهو بالمعنى الذى ظنه المصنف ، قال الطبري د الا بكار ، مصدر تقول أبكر فلان فى حاجته بىكر ابكارا إذا خرج من بين طلوع الفجر إلى وقت الضحى ، وأما العشى فن بعد الزوال قال الشاعر :

فلا الظل من برد الضحى يستطيعه ولا النىء من برد العشى يندوق

قال : والنىء يكون من عند زوال الشمس ويتناهى بمغيبها . الحديث الثامن حديث سهل بن سعد فى عدد من يفضل الجنة بغير حساب ، وسيأتى شرحه فى الرقاق ان شاء الله تعالى . الحديث التاسع حديث أنس د أهدى للنبي **ﷺ** جبة سندس ، الحديث ، وسيأتى شرحه فى كتاب اللباس ومضى معظمه فى كتاب الهبة ، والغرض منه هنا ذكر مناديل سعد بن معاذ فى الجنة . الحديث العاشر حديث البراء بن عازب فى ذلك ، وذكره عقب حديث أنس لأن فى حديث أنس تعجب الناس منها ، وبين ذلك فى حديث البراء حيث وقع فيه د لجمعوا يعجبون من حسنه وليته ، وسيأتى شرحه أيضا فى اللباس ان شاء الله تعالى . الحديث الحادى عشر حديث سهل بن سعد د موضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها ، وقد تقدم شرحه فى أول الجهاد من حديث أنس . الحديث الثانى عشر حديث أنس د ان فى الجنة لشجرة . **قوله** (حدثنا روح بن عبد المؤمن) هو بفتح الزاء وهو بصرى مشهور وكذا بقية رجال الاسناد وسعيد هو ابن أبى هريرة ، وليس لروح بن عبد المؤمن فى البخارى سوى هذا الحديث الواحد ، وقد أخرجه الترمذى من طريق معمر عن قتادة وزاد فى آخر الحديث د وان شتم فارقوا وظل مدود . الحديث الثالث عشر حديث أبى هريرة فى ذلك ، وفيه الزيادة المشار إليها ، وفيه د ولقاب قوس ، وهذا الأخير تقدم فى الجهاد مع الكلام عليه ، والشجرة المذكورة قال ابن الجوزى : يقال أنها طوبى (قلت) وشاهد ذلك فى حديث عتبة بن عبد السلى عنه أحد الطبراني وابن حبان ، فهذا هو المعتمد خلافا لمن قال إنما نكسرت للتنبية على اختلاف جنسها بحسب شهور أهل الجنة . **قوله** (يسير الراكب) أى أى راكب فرض ، ومنهم من حمله على الوسط المعتدل ، وقوله د فى ظله ، أى فى نعيمها وراحتها ومنه قولهم عيش ظليل ، وقيل معنى ظله ناحيتها وأشار بذلك إلى امتدادها

ومنه قولهم أنا في ظلك أي ناحيتك ، قال القرطبي والمحوج إلى هذا التأويل أن الظل في عرف أهل الدنيا ما بقى من حر الشمس وأذاها وليس في الجنة شمس ولا أدنى ، وروى ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا في صفة الجنة عن ابن عباس قال : الظل الممدود شجرة في الجنة على ساق قدر ما يسير الراكب الجدد في ظلها مائة عام من كل نواحيها فيخرج أهل الجنة يتعبدون في ظلها فيستحي بعضهم الله فيسئل الله ربحاً فيحرك تلك الشجرة بكل لحو كان في الدنيا . الحديث الرابع عشر تقدم في السادس . الحديث الخامس عشر حديث البراء ، لما مات إبراهيم - يعني ابن النبي ﷺ - فقال النبي ﷺ : إن له مرضعاً في الجنة ، وقد تقدم الكلام عليه في الجنائز . الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد في تفاضل أهل الجنة ، قوله (عن صفوان بن سليم) عند مسلم في رواية ابن وهب عن مالك أخبرني صفوان : وهذا من صحيح أحاديث مالك التي ليست في الموطأ ، وهم أيوب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن أسلم بدل صفوان ذكره الدارقطني في « الغرائب » وكأنه دخل له إسناد حديث في إسناد حديث ، فإن رواية مالك عن زيد بدل صفوان ، فهذا السند وقفت عليه في حديث آخر سيأتي في أواخر الرقاق وفي التوحيد . قوله (عن أبي سعيد) في رواية فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة أخرجه الترمذي وبصححه وابن خزيمة ، ونقل الدارقطني في « الغرائب » عن الذهلي أنه قال : لست أدفع حديث فليح ، يجوز أن يكون عطاء بن يسار حدث به عن أبي سعيد وعن أبي هريرة انتهى . وقد رواه أيوب بن سويد عن مالك فقال عن أبي حازم عن سهل بن سعد ذكره الدارقطني في « الغرائب » وقال إنه وهم فيه أيضاً ، قلت ولكنه له أصل من حديث سهل بن سعد عند مسلم ويأتي أيضاً في « باب صفة أهل الجنة والنار » في الرقاق من حديث سهل أيضاً لكنه مختصر عند الشيخين . قوله (يترادون) في رواية لمسلم « يرون » والمعنى أن أهل الجنة تتفاوت منازلهم بحسب درجاتهم في الفضل ، حتى أن أهل الدرجات العليا إبراهيم هو أسفل منهم كالنجوم . وقد بين ذلك في الحديث بقوله « لتفاضل ما بينهم » . قوله (الدردى) هو النجم الشديد الاضاءة ، وقال الفراء : هو النجم العظيم المقدار ، وهو بضم المهملة وكسر الراء المشددة بعدها تحتانية نهيمة وقد تسكن وبعدها همزة ومد وقد يكسر أوله على الحالين فتلك أربع لغات ، ثم قيل إن المعنى مختلف ، فبالتشديد كأنه منسوب إلى الدر لبياضه وضيائه ، وبالحمز كأنه مأخوذ من درأ أى دفع لاندفاعه عند طلوعه . ونقل ابن الجوزي عن السكاسي ثلثت الدال قال : فبالضم نسبة إلى الدر وبالكسر الجارى وبالفتح اللامع . قوله (الغابر) كذا لاكثر وفي رواية الموطأ الغابر بالتحتانية بدل الموحدة ، قال عياض كأنه الداخل في الغروب . وفي رواية الترمذي « الغارب » وفي رواية الاصيل بالمهملة والزاي ، قال عياض : معناه الذى يبعد للغروب ، وقيل معناه الغائب ، ولكن لا يحسن هنا لأن المراد أن بعده عن الأرض كبعد غرف الجنة عن بعضها في رأى العين ، والرواية الأولى هي المشهورة ، ومعنى الغابر هنا الذهاب ، وقد فسر في الحديث بقوله « من المشرق إلى المغرب » والمراد بالافق السماء وفي رواية مسلم من الآفاق من المشرق أو المغرب ، قال القرطبي من الأولى لا يتبادر الغاية أو هي للظرفية ، ومن الثانية مبنية لها ، وقد قيل انها ترد لانتهاء الغاية أيضاً قال : وهو خروج عن أصلها وليس معروفاً عند أكثر النحويين ، قال : ووقع في نسخ البخارى « إلى المشرق » وهو أوضح ، ووقع في

(١) كذا في نسخ الصحاح وهو رواه التي شرح عليها ، وأما رواية أبي ذر فهي « إن أهل الجنة يترادون » ، يوزن بفعلات

رواية سهل بن سهل عند مسلم : كما تراءون السكوكب البدرى فى الأفق الشرقى أو الغربى ، واستشكله ابن التين وقال : إنما تغور السكوكب فى المغرب خاصة فكيف وقع ذكر المشرق ؟ وهذا مشكل على رواية الغابر بالاحتثانية ، وأما بالموحدة فالغابر يطلق على الماضى والباقى فلا إشكال . **قوله** (قال بلى) قال القرطبى : بلى حرف جواب وتصديق ، والسياق يقتضى أن يكون الجواب بالإضراب عن الأول وإيجاب الثانى ، فلعلها كانت بلى فغيرت ببلى ، وقوله « رجال » خبر مبتدأ محذوف تقديره « هم رجال » أى تلك المنازل منازل رجال آمنوا . قلت : حكى ابن التين أن فى رواية أبى ذر « بلى ، بدل بلى » ويمكن توجيه « بلى » بأن التقدير نعم هى منازل الانبياء بإيجاب الله تعالى لهم ذلك . ولكن قد يتفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول إلى تلك المنازل . وقال ابن التين : يحتمل أن تكون بلى جواب النفى فى قولهم لا يبلغها غيرهم ، وكأنه قال : بلى يبلغها رجال غيرهم . **قوله** (وصدقوا المرسلين) أى حق تصديقهم وإلا لكان كل من آمن بالله وصدق رسله وصل إلى تلك الدرجة وليس كذلك ، ويحتمل أن يكون التذكير فى قوله رجال يشير إلى ناس مخصوصين موصوفين بالصفة المذكورة ، ولا يلزم أن يكون كل من وصف بها كذلك لاحتمال أن يكون لمن بلغ تلك المنازل صفة أخرى ، وكأنه سكنت عن الصفة التى اقتضت لهم ذلك ، والسرفيه أنه قد يبلغها من له عمل مخصوص ، ومن لا عمل له كان بلوغها إنما هو برحمة الله تعالى . وقد وقع فى رواية الترمذى من وجه آخر عن أبى سعيد « وإن أبابكر وعمر لهم وأنبا » ، وروى الترمذى أيضا عن على مرفوعا « إن فى الجنة لغيرا ترى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها » فقال أعرابى لى « هى يارسول الله ؟ قال : هى لمن ألان الكلام وأدام الصيام ، وصلى بالليل والناس نيام » . وقال ابن التين : قيل إن المعنى أنهم يبلغون درجات الانبياء . وقال الداودى معنى أنهم يبلغون هذه المنازل التى وصف ، وأما منازل الانبياء فانها فوق ذلك . قلت : وقع فى حديث أبى هريرة عند أحمد والترمذى « قال بلى والذى نفسى بيده ، وأقوام آمنوا بالله ورسوله ، هكذا فيه بزيادة الواو العاطفة ففسد تأويل الداودى . والله المستعان . ويحتمل أن يقال : إن الغرف المذكورة لهذه الأمة ، وأما من دونهم فهم الموحدون من غيرهم ، أو أصحاب الغرف الذين دخلوا الجنة من أول وهلة ، ومن دونهم من دخل بالشفاعة . ويؤيد الذى قبله قوله فى صفتهم « هم الذين آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » ، وتصديق جميع المرسلين إنما يتحقق لأمة محمد ﷺ بخلاف من قبلهم من الأمم فانهم وإن كان فهم من صدق بمن سيجىء من بعده من الرسل فهو بطريق التوقع لا بطريق الواقع ، والله أعلم

٩ - باب صفة أبواب الجنة

وقال النبى ﷺ « مَنْ أَتَى زَوْجَيْنِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجَنَّةِ » . فى عبادة عن النبى ﷺ

٢٢٥٧ - **حديث** سعيد بن أبى مرجم حدثنا محمد بن مطرف قال حدثنى أبو حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « فى الجنة ثمانية أبواب ، فيها باب يسمى الرِّبَّانَ لا يدخله إلا الصائمون » **قوله** (باب صفة أبواب الجنة) هكذا ترجم بالصفة ، ولعله أراد بالصفة العدد أو التسمية ، فانه أورد فيه حديث سهل بن سعد مرفوعا « فى الجنة ثمانية أبواب » الحديث ، وقال فيه « قال النبى ﷺ » من اتفق زوجين فى

سبيل الله دعى من باب الجنة ، وأشار بهذا إلى حديث أسنده في الصيام وفي الجهاد من حديث أبي هريرة وفيه : فن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ، الحديث ، وقد سبق شرح حديث سهل بن سعد في الصيام ، وحديث أبي هريرة فيه وفي الجهاد ، وبأقرب بقية شرعه في فضل أبي بكر ان شاء الله تعالى . قوله (فيه عبادة) كأنه يشير إلى ما وصله هو في ذكر عيسى من أحاديث الأنبياء من طريق جنادة بن أبي أمية عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : « من شهد أن لا إله إلا الله ، الحديث وفيه ، أدخله الله من أبواب الجنة الثمانية أي شاء ، ، وقد وردت هذه المدة لأبواب الجنة في عدة أحاديث : منها حديث أبي هريرة المعلق في الباب ، ومنها حديث عبادة المعلق فيه أيضا وعن عمر عند أحد وأعجاب السنن ، وعن عتبة بن عبيد عند الترمذى وابن ماجه ، وورد في صفة أبواب الجنة أن ما بين المصراعين مسيرة أربعين سنة ، ومن حديث أبي سعيد ومعاوية ابن حيدة ولقيط بن عامر ، وأحاديث الثلاثة عند أحمد وهي مرفوعة ، ولها شاهد عند مسلم من حديث عتبة بن غزوان لكنه موقوف . (تنبيه) : وقع حديث سهل المسند مقديما على الحديثين المعلقين في رواية أبي ذر ، ووقع لغيره تأخير المسند عن المعلقين

١٠ - باب صفة النار وأنها مخلوقة

(غَسَاظًا) يقال غَسَقَتْ عَيْنُهُ . وَيَسْقُ الْجَرْحُ . وَكَانَ الْقَسَاقَ وَالْفَيْقَ واحد . (غِيَابِينَ) : كلُّ شَيْءٍ غَسَقَتْ لَخْرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ غِيَابِينَ ، فَيُغَيَّبُ مِنَ الْقَسَلِ ، مِنَ الْجَرْحِ وَالْكَرْبِ . وقال عكرمة (حَصْبُ جَهَنَّمَ) : حَصْبُ الْجَهَنَّمِ . وقال غيره : (حاصبا) الريح العاصف ، والحاصب ما ربه الريح ، ومنه حَصَبَ جَهَنَّمَ : يُرَى بِهِ فِي جَهَنَّمَ . ثم حَصَبُهَا ، ويقال : حَصَبَ فِي الْأَرْضِ ذَهَبٌ ، وَالْحَصَبُ مشتقٌّ من حَصَبَاءِ الْحَجَارَةِ . (صَدِيدٌ) : قَيْحٌ وَدَمٌ . (حَبَّتْ) : طَفَتْ . (مُنُورُونَ) : تَسْخِرُونَ ، أَوْدَتْ : أَوْدَتْ . (الْمُقَوِّينَ) : لِلْمَسَافِرِينَ . وَالْقِيَّ : الْقَفَرُ . وقال ابن عباس (مِرَاطُ الْجَهَنَّمَ) : سَوَاءُ الْجَهَنَّمَ وَوَسَطُ الْجَهَنَّمَ . (لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ) : يُخْلَطُ طَائِفُهُمْ وَيَسَاطُ بِالْحَمِيمِ . (زَفِيرٌ وَشَيْهِقٌ) : صَوْتُ شَدِيدٌ وَصَوْتُ ضَعِيفٌ . (وَرْدًا) : حِطَاشًا . (غَيْثًا) : خُسْرَانًا . وقال مجاهد (يُجَرَّدُونَ) : مُنَوَّدٌ لَمْ يَلَمْسْ النَّارَ . (وَنَحَاسٌ) : الصَّرْصُ يُصَبُّ عَلَى رُءُوسِهِمْ . (يُقَالُ ذُوقُوا) : يَأْتِرُوا وَجَرُّوا ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ ذُوقِ الْقَمِ . (مَارِجٌ) : خَالِسٌ مِنَ النَّارِ ، مَرَجَ الْأَمِيرُ رَعِيَّتَهُ إِذَا خَلَّاهُمْ يَتَدَوُّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ . (مَرِيجٌ) : مُلْتَبِسٌ . مَرَجَ أَمْرُ النَّاسِ : اخْتَلَطَ . (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) : تَرَجَّتْ دَابَّتُكَ تَرَجُّجًا .

٣٢٥٨ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبه عن مهاجر أبي الحسن قال سمعت زبدي بن وهب يقول : سمعت

أبا ذر رضي الله عنه يقول : كان النبي ﷺ في سفر فقال : أنبره ، ثم قال : أنبره ، حتى قال : لا - يعني لثقل -

ثم قال : أبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم .

٣٢٥٩ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفيان عن الأعمش عن ذكوان عن أبي سعيد رضى الله عنه

قال « قال النبي ﷺ : أبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم »

٣٢٦٠ - **حدثنا** أبو ليان أخبرنا شبيب عن الزهري قال **حدثنا** أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا

هريرة رضى الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « اشتكت النار إلى ربها فقالت : رب أكل بعضي بعضاً ،

فأذن لها بقفسين : قفس في الشتاء وقفس في الصيف ، فأشد ما يجدون من الحر ، وأشد ما يجدون

من الزمهرير »

٣٢٦١ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** أبو عامر هو التقي حدثنا هشام عن أبي جرة الضبي قال

« كنت أجالس ابن عباس بمكة ، فأخذتني الحصى فقال : أبردنا منك بما زعم ، قال رسول الله ﷺ

قال : هي الحصى من فيح جهنم ، فأبردوها بالماء ، أو قال : بما زعم . شك هشام »

٣٢٦٢ - **حدثني** عمرو بن عباس **حدثنا** عبد الرحمن **حدثنا** سفيان عن أبيه عن عباد بن رافة قال :

أخبرتني رافع بن خديج قال « سمعت النبي ﷺ يقول : الحصى من فور جهنم ، فأبردوها عنكم بالماء »

[الحديث ٣٢٦٢ - طريقه في : ٥٧٦١]

٣٢٦٣ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل **حدثنا** زهير **حدثنا** هشام عن عروة عن عائشة رضى الله عنها عن

النبي ﷺ قال « الحصى من فيح جهنم ، فأبردوها بالماء »

[الحديث ٣٢٦٣ - طريقه في : ٥٧٢٥]

٣٢٦٤ - **حدثنا** مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال **حدثني** نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي

ﷺ قال « الحصى من فيح جهنم ، فأبردوها بالماء »

[الحديث ٣٢٦٤ - طريقه في : ٥٧٢٣]

٣٢٦٥ - **حدثنا** إسماعيل بن أبي أوس قال **حدثني** مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم . قيل : يا رسول الله إن

كانت لكافية ، قال : فضلت عليهن بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها »

٣٢٦٦ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان عن عمرو سمع عطاة مغيرة عن صفوان بن يحيى عن أبيه أنه

« سمع النبي ﷺ يقول : « نادوا يا مالك » ،

٣٢٦٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُذْرَةَ عَنْ سَمِيانَ بْنِ الْأَحْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ «قِيلَ لِلْأَسَامَةِ لَوْ أُتِبْتَ فَلَانًا فَكَلَّمْتُهُ، قَالَ: إِنَّكُمْ تَزَوُّونَ أَنِّي لَا أَكَلِمَةً إِلَّا أُسَمِّكُمْ، أَنِّي أَكَلِمَةً فِي السَّرِّ دُونَ أَنْ أُنْفِخَ بَابًا لَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ، وَلَا أَقُولُ لِرَجُلٍ - أَنْ كَانَ عَلَى أَمِيرِكَ - إِنَّهُ خَيْرٌ لِلنَّاسِ، بَعْدَ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .
قَالُوا: وَمَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ؟ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: يُجَاهِدُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَلْقَى فِي النَّارِ، فَتَقْدَلِقُ أَقْتَابَهُ فِي النَّارِ، فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِجَارُ بِرَحَاهُ، فَيَجْتَسِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ أَيْ فُلَانٌ مَا شَأْنُكَ؟ أَلَيْسَ كُنْتَ قَامِرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَهْتَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ؟ قَالَ: كُنْتُ أَمْرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ، وَأَنَا كَمِ عَنْ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ»، رَوَاهُ عُذْرَةُ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ الْأَحْمَشِ
[الحديث ٣٢٦٧ - طرقة في: ٧٠٩٨]

قوله (باب صفة النار وأنها مخلوقة) القول فيه كالقول في «باب صفة الجنة» سواء . **قوله** (غساقا، يقال غسقت عينه، ويشق الجرح) وهذا مأخوذ من كلام أبي عبيدة، فإنه قال في قوله تعالى (إلا حسيما وغساقا): الحميم الماء الحار، والغساق ما همى وسال، يقال غسقت من العين ومن الجرح، ويقال عينه تنسقت أى تسيل، والمراد في الآية ما سال من أهل النار من الصديد، رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ قَوْلِ قَتَادَةَ وَمِنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ وَعَطِيَةَ بْنِ سَعْدٍ وَغَيْرِهِمْ، وَقِيلَ مِنْ دَمْعِهِمْ أَخْرَجَهُ أَيْضًا مِنْ قَوْلِ عِكْرَمَةَ وَغَيْرِهِ، وَقِيلَ الْغَسَاقُ الْبَارِدُ الَّذِي يَجْرُقُ بِبُرْدِهِ رَوَاهُ أَيْضًا مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَاهِدٍ وَأَبِي الْعَالِيَةِ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُرَوِيُّ: مَنْ قَرَأَهُ بِالْتَّشْدِيدِ أَرَادَ السَّائِلَ، وَمَنْ قَرَأَهُ بِالِتَّخْفِيفِ أَرَادَ الْبَارِدَ. وَقِيلَ الْغَسَاقُ الْمُنْتَنِ رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ وَقَالَ: إِنَّهَا بِالِطَّخَارَةِ، وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ مَرْفُوعًا «لَوْ أَنَّ دُلُومًا مِنْ غَسَاقِ يَهْرَاقَ إِلَى الدُّنْيَا لَأَتَيْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا، وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو مَوْقُوفًا: الْغَسَاقُ الْقَيْحُ الْغَلِيظُ، لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنْهُ تَرَاقَ بِالْمَغْرِبِ لَأَتَيْنَ أَهْلَ الْمَشْرِقِ. **قوله** (وكان الغساق والغسق واحد) كذا لا بد، والغسق بوزن فعيل، واغسقه والغسق بفتحتين، قال الطبري في قوله تعالى (ومن شر غاسق إذا وقب) الغاسق الليل إذا لبس الأشياء وغطاها، وإنما أريد بذلك هجومه على الأشياء هجوم السيل، وكان المراد بالآية السائل من الصديد الجامع بين شدة البرد وشدة النتن وبهذا تجتمع الأقوال واثقه أعلم. **قوله** (غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسليين، فلعين من الغسل من الجرح والدبر) هو كلام أبي عبيدة في المجاز، وقد روى الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الغسليين صديد أهل النار، والدبر بفتح المهملة والموحدة هو ما يصيب الأبل من الجراحات. (تنبيه): قوله تعالى في هذه الآية (ولا طعام إلا من غسلين) يعارضه ظاهر قوله تعالى في الآية الأخرى (ليس لهم طعام إلا من ضريع) وجمع بينهما بأن الضريع من الغسليين، وهذا يرد ما سياتي في التفسير أن الضريع نبات، وقيل الاختلاف بحسب من يطعم من أهل النار، فمن أنصف بالصفة الأولى فطعامه من غسلين، ومن أنصف بالثانية فطعامه من ضريع، والله أعلم. **قوله** (وقال عكرمة: حصب جهنم حطب بالحبشية. وقال غيره: حاصبا الريح العاصف، والحاصب ما يرمى

به الريح ، ومنه حسب جهنم يرمى به في جهنم ثم حصبها) أما قول عكرمة فوصله ابن أبي حاتم من طريق عبد الملك بن أنجر سمعت عكرمة بهذا ، وروى الطبري عن مجاهد مثله لكن لم يقل بالحبيشة ، وروى الفراء عن علي وعائشة أنهما قرأها وحطبت ، بالطاء ، وروى الطبري عن ابن عباس أنه قرأها بالصاد المعجمة قال : وكأنه أراد أنهم الذين تسجر بهم النار لأن كل شيء هبجت به النار فهو حسب لها ، وأما قول غيره فقال أبو عبيدة في قوله تعالى (أو يرسل عليكم حصابا) : أي دجاء صفا يحصب ، وفي قوله (حسب جهنم) : كل شيء ألقيته في النار فقد حصبتها به ، وروى الطبري عن الضحاك قال في قوله (حسب جهنم) قال تحصب بهم جهنم وهو الرمي يقول يرمى بهم فيها . قوله (ويقال حسب في الأرض ذهب ، والحصب مشتق من حصاء الحجارة) روى الطبري عن ابن جريج في قوله (أو يرسل عليكم حصابا) قال مطر الحجارة . قوله (صديد : قبيح ودم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ويسقي من ماء صديد) قال : الصديد القبيح والدم . قوله (خبت طفت) أخرجه الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله تعالى (كلما خبت) قال : طفت ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : سكنت ، ومثله قال أبو عبيدة ورجع لأنهم يقولون للنار إذا سكن لها وعلا الجمر رماد : خبت ، فإن طنى معظم الجمر قالوا خمدت ، فإن طنى كله قالوا همدت ، ولا شك أن نار جهنم لا تطفأ . قوله (تورون : تستخرجون ، أوردت : أوقدت) يريد تفسير قوله تعالى (أفرأيتم النار التي تورون) وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (تورون) أي تستخرجون من أوردت ، قال : وأكثر ما يقال وريت . قوله (للفقيرين : للسافرين ، والنقي : الفقر) روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال (للفقيرين) للسافرين ، ومن طريق قتادة والضحاك مثله ، ومن طريق مجاهد قال : للفقيرين أي المستمعين المسافر والمخاض . وقال الفراء : قوله تعالى (ومتاعا للفقيرين) أي منقمة للسافرين إذا نزلوا بالأرض ، والأرض التي - يعني بكسر الناف والنشديد - الفقر الذي لا شيء فيه ، ورجع هذا الطبري واستشهد على ذلك . قوله (وقال ابن عباس (صراط الجحيم) سواء الجحيم ووسط الجحيم) روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (فاطلع فرأه في سواء الجحيم) قال : في وسط الجحيم ، ومن طريق قتادة والحسن مثله . قوله (لشوبا من حيم) ينقلب ملأهم ويساط بالجحيم) روى الطبري من طريق السدي قال في قوله تعالى (ثم إن لهم عليها لشوبا من حيم) الشوب الخلط وهو المزج ، وقال أبو عبيدة تقول العرب كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب . قوله (زفير وشهيق : صوت شديد وصوت ضعيف) هو تفسير ابن عباس أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، ومن طريق أبي العالية قال : الزفير في الخلق والشهيق في الصدر ، ومن طريق قتادة قال : هو كهو الخمار أوله زفير وآخره شهيق ، وقال الداودي الشهيق هو الذي يبق بعد الصوت الشديد من الخمار . قوله (وردا عطاشا) روى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ونسوق الجرمين إلى جهنم وردا) قال : عطاشا ، ومن طريق مجاهد قال : منقطة أعناقهم من العطش ، وقوله وردا هو مصدر وردت والتقدير ذوى ورد وهذا ينافي العطش ، لكن لا يلزم من الورد على الماء الوصول إلى تناوله ، فسيأتي في حديث الشفاعة أنهم يشككون العطش فترفع لهم جهنم سراب ماء فيقال : ألا تردون ؟ فيردونها فيتساقطون فيها ، . قوله (غيا : خسرا) أخرجه ابن أبي حاتم من هذا الوجه في قوله تعالى (فسوف يلقون غيا) قال : خسرا ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه

في هذه الآية قال : واد في جهنم بعيد القمر خبيث الطعم . **قوله** (وقال مجاهد : يسبحون توقد لهم النار) كذا في رواية أبي ذر ولغيره . **قوله** (ونحاس الصفير يصب على رؤوسهم) أخرجه عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد به . **قوله** (ونحاس الصفير يصب على رؤوسهم) أخرجه عبد بن حميد عن طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى (رسول عديد شواطئ من نار) قال قطعة من نار حراء ، ونحاس قال يذاب الصفير فيصب على رؤوسهم . **قوله** (يقال ذوقوا باثروا وجربوا ، وليس هذا من ذوق الفم) لم أر هذا لغير المصنف وهو كال قال ، والذوق يطلق ويراد به حقيقة وهو ذوق الفم ، ويطلق ويراد به الذوق المعنوي وهو الإدراك وهو المراد في قوله (ذوقوا ما كنتم تعملون) وقوله (ذلکم فذوقوه) وقوله (ذق انك أنت العزيز الكريم) وكذلك في قوله (لا يذوقون فيها الموت) وبلغني عن بعض علماء العصر أنه فسره هنا بمعنى التنبيل وجعل الاستثناء متصلا وهو دقيق ، وروى ابن أبي حاتم عن طريق أبي برزة الأسلمي مرفوعا والطبري من حديث عبد الله بن عمرو موقوفا . لم ينزل على أهل النار آية أشد من هذه الآية : فذوقوا قلن تزيدكم الا عذابا . **قوله** (مارج خالص من النار) روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وخلق الجن من مارج من نار) قال : من خالص النار ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : خلقت الجن من مارج ، وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا التهمت ، وسيأتي قول مجاهد في ذلك في تفسير سورة الرحمن إن شاء الله تعالى . وقال الفراء : المارج نار دون الحجاب ، ويروي خلق السماء منها ومنها هذه الصواعق . **قوله** (مرج الأمير رعيته إذا غلام) يعنى بعضهم على بعض ، فهم في أمر مرج أمر ملتبس (١) ومرج أمر الناس اختلط) في رواية الكشيحي « أمر منتشر » وهو تصحيف قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فهم في أمر مرج) أي مختلط يقال مرج أمر الناس أي اختلط وأهل ، وروى الطبري عن ابن عباس في قوله تعالى (فهم في أمر مرج) قال عطاء ، ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد قال : ملتبس ، ومن طريق قتادة قال : من ترك الحق مرج عليه رايه والتبس عليه دينه . **قوله** (مرج البحرين : مرجت دابتك تركتها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان) هو كقولك مرجت دابتك خلعت عنها وتركتها ، وقال الفراء : قوله (مرج البحرين يلتقيان) قال أرسلهما ثم يلتقيان بعد ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المراد بالبحرين هنا بحر السماء والأرض يلتقيان كل عام ، ومن طريق سعيد بن جبير وابن أبي عمير ، ومن طريق قتادة والحسن قال : صابرا فارس والروم ، قال الطبري : والاول أولى لانه سبحانه وتعالى قال بعد ذلك (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وإنما يخرج اللؤلؤ من أصداف بحر الأرض عن قطر السماء . قلت : وفي هذا دفع لمن جزم بأن المراد بهما البحر الحلو والبحر المالح وجعل قوله « منهما » من مجاز التقليل . ثم ذكر المصنف في الباب عشرة أحاديث ، الاول حديث أبي ذر في الأمر بالبراد ، وفيه قصة وقد تقدم شرحه في المواقيت من كتاب الصلاة ، والنرض منه قوله « فان شدة الحر من فيح جهنم » . الثاني حديث أبي سعيد في ذلك وليس فيه قصة وقد تقدم كذلك . الثالث حديث أبي هريرة « اشتكت النار إلى ربها ، الحديث ، وقد تقدم كذلك . وهذه الأحاديث من أقوى الأدلة على ما ذهب اليه الجمهور من أن جهنم موجودة الآن . الرابع حديث ابن عباس في أن الحى من فيح جهنم . الخامس حديث رافع بن خديج في ذلك . السادس حديث عائشة في ذلك . السابع حديث ابن عمر في ذلك ، وسيأتي شرح

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في جميع نسخ الفرح ، وهذه الجملة « واد مجر » ليست في نسخ اللان التي بأيدينا فهي نسخة

الجميع في الطب إن شاء الله تعالى . الثامن حديث أبي هريرة ، **قوله** (ناركم جزء) زاد مسلم في روايته « جزء واحد » قوله (من سبعين جزءا) في رواية لأحمد « من مائة جزء » والجمع بأن المراد المبالغة في الكثرة لا العدد الخاص أو الحكم للزائد ، زاد الترمذي من حديث أبي سعيد « لكل جزء منها حرها » . **قوله** (إن كانت لكافية) « أن ، هي الخفيفة من الثقلة أى إن نار الدنيا كانت مجزئة لتعذيب العصاة . **قوله** (فضلت عليهن) كذا هنا والمعنى على نيران الدنيا ، وفي رواية مسلم « فضلت عليها ، أى على النار » ، قال الطبري ما يحصله : إنما أعاد **عليهن** حكاية تفضيل نار جهنم على نار الدنيا إشارة إلى المنع من دعوى الأجزاء ، أى لا بد من الزيادة ليشهد ما يصدر من الخالق من العذاب على ما يصدر من خلقه . **قوله** (مثل حرها) زاد أحمد وابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة « وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتفع بها أحد » ، ونحوه للحاكم وابن ماجه عن أنس وزاد « فلما اتدعو الله أن لا يعيدها فيها » ، وفي « الجامع لابن عيينة » عن ابن عباس رضى الله عنهما « هذه النار ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد » . التاسع حديث يعلى بن أمية ، وقد تقدمت الإشارة إليه في « باب الملائكة » . العاشر حديث أسامة بن زيد ، **قوله** (لو أتيت فلانا فكلتمه) هو عثمان كما في صحيح مسلم ، وسيأتي بيان ذلك وبيان السبب فيه في كتاب الفتن ، وكذا طريق غندر عن شعبة التي علقها المصنف هنا فقد وصلها هناك ، والله أعلم

١١ - باب صفه إبليس وجنوده

وقال مجاهد (يُقَدِّفُونَ) : يُرمون . (دُحُورًا) : مطرودين . (واصب) : دام . وقال ابن عباس (مدحورا) : مطرودا ، يقال (مَرِيدًا) متمرداً . **يَتَسَكَّمُ** : قطعه . (واستغفر) : استغف . (**يَحْيِيكَ**) : القربان . (**الرَّجُلُ**) : الرجل ، واحداً واحداً ، مثل صاحب وصاحب ، وتاجر وتاجر . (**لَأَحْتَبِسَنَّ**) : لأستأصلن (**قَرِين**) : شيطان

٣٢٦٨ - **عنه** إبراهيم بن موسى أخبرنا عيسى عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « **سُحِرَ** النبي **ﷺ** » . وقال الأئمة : كتب إلى هشام أنه سمعه ووعاه عن عائشة قالت « **سُحِرَ** النبي **ﷺ** » حتى كان يحيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ، حتى كان ذات يوم دعا وعاهم قال : أشعرت أن الله أفتاني فيها فيه شفتي ؟ أتاني رجلان فقدم أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ، فقال أحدهما للآخر : ما وجع الرجل ؟ فقال : مطلوب . قال : ومن طلبه ؟ قال : كهيد بن الأعصم . قال : فيها ذا ؟ قال : في مشيط ومُشَاقٍ وجُفْ طُلعة ذَكَرَ . قال : فأين هو ؟ قال : في بئر ذَرَوَانَ . فخرج إليها النبي **ﷺ** ، ثم رجع فقال لعائشة حين رجع : تحملها كأنه روس الشياطين . فقلت : استخرجته ؟ فقال : لا . أمّا أنا فقد شفاني الله ، وخشيت أن يُشِيرَ ذلك على الناس شرّاً . ثم دُفِنَ البئر »

٣٢٦٩ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ** قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ - ثَلَاثَ عُقَدٍ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا: عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ، فَارْقُدْ». فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ تَوَسَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدُهُ كُلُّهَا فَاصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كِلَانٍ»

٣٢٧٠ - **حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَةً حَتَّى أَصْبَحَ، قَالَ: ذَلِكَ رَجُلٌ بَالِ الشَّيْطَانِ فِي أَذُنَيْهِ، أَوْ قَالَ: فِي أُذُنِهِ»

٣٢٧١ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ** حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ بْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «أَمَّا إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا اتَى أَهْلَهُ وَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ! الشَّيْطَانُ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا، فَرَزَقًا وَلَدًا، لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ»

٣٢٧٢ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ** أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَرَبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ، وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ»

٣٢٧٣ - **وَلَا تَحْتَمِلُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا، فَإِنَّمَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ. أَوْ لِلشَّيْطَانِ، لَا أُدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَ هِشَامٌ»**

٣٢٧٤ - **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ** حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ حَمِيدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ نَفْسٌ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَمْنَعْهُ، فَإِنْ أَبَى فَلْيَمْنَعْهُ، فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ»

٣٢٧٥ - **وَقَالَ عُمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ** حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «وَكَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ؛ فَأَتَانِي آيَةُ الْفِعْلِ يَحْتَوِي مِنَ الطَّعَامِ، فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ: لَأَرْضَعَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَقَالَ -: إِذَا أُوتِيَ إِلَى فِرَاشِكَ فَانْزِلْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ، لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ»

من الله حافظ ، ولا يقربك شيطان حتى أصبح . فقال النبي ﷺ : صدقت وهو كذب ، ذاك شيطان »

٣٢٧٦ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الليث عن عُقَيْل عن ابن شهاب قال : أخبرني عروة بن الزبير قال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله ﷺ « يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خَلَقَ كذا ؟ من خَلَقَ كذا ؟ حتى يقول : من خَلَقَ رَبَّكَ ؟ فإذا بكته فليستِ بالله ولينته »

٣٢٧٧ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الأيُّب قال حدثني عُقَيْل عن ابن شهاب قال حدثني ابن أبي أنس مولى التميميين أن أباہ حدثه أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب جهنم وسلت الشياطين »

٣٢٧٨ - **حدثنا** الحيدى **حدثنا** سفیان **حدثنا** عمرو قال : أخبرني سعيد بن جبيرة قال : قلت لابن عباس قال « **حدثنا** أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إن موسى قال لفتاه آتينا أقداما ، قال : أرأيت إذ أوتينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، ولم يحذ موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به ، »

٣٢٧٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبيد الله بن عمر رضى الله عنها قال « رأيت رسول الله ﷺ يشير إلى المشرق فقال : ها إن الفتنه ها هنا ، إن الفتنه ها هنا ، من حيث يطلع قرن الشيطان »

٣٢٨٠ - **حدثنا** يحيى بن جعفر **حدثنا** محمد بن عبد الله الأنصاري **حدثني** ابن جريج قال أخبرني عطاء بن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إذا استجبح الليل - أو كان جنح الليل - فكفوا صبيانكم فان الشياطين تنقش حبلنذ ، فإذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم ، وأغلق بابك واذكر اسم الله ، وأطفي مصباحك واذكر اسم الله ، وأوك ميقاك واذكر اسم الله ، وتجر إناذك واذكر اسم الله ولو تعرض عليهم شيئا » [الحديث ٣٢٨٠ - أطرافه في : ٣٣٠٤ ، ٣٣١٦ ، ٥٦٢٣ ، ٥٦٢٤ ، ٦٦٩٥ ، ٦٦٩٦]

٣٢٨١ - **حدثنا** محمود بن غيلان **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** مَعْمَر عن الزهري عن علي بن حسين عن صفية بنت حيي قالت « كان رسول الله ﷺ مُتَكَفِّمًا ، فأتته أزوجه ليلاً ، فحدثته ثم قت فالتفت ، فقام معي ليلتي - وكان سكنها في دار أسامة بن زيد - فر رجلان من الأنصار ، فلما رأيا النبي ﷺ أسرعا فقال النبي ﷺ : علي رسلكما ، إنها صفية بنت حيي . قال : سبحان الله يا رسول الله . قال : إن الشيطان

يمر من الإنسان بحرق الدم ، وإن شئت أن يقذف في قلبك سوءاً . أو قال : شيئاً »

٣٢٨٢ - **حدثنا** عبدان عن أبي حنيفة عن الأعمش عن عدي بن ثابت عن ساجان بن مرد قال : « كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يستنانه ، فأحدهما أحرَّ وجهه وانفمخت أوداجه ، فقال النبي ﷺ : إني لأعلم كة لو قالها ذهب عنه ما يجد ، لو قال : أعوذ بالله من الشيطان ذهب عنه ما يجد . فقالوا له : إن النبي ﷺ قال : تموذ بالله من الشيطان ، فقال : وهل بي جنون ؟ »

[الحديث ٣٢٨٢ - طرفاه في : ٦٠٤٨ ، ٦١١٥]

٣٢٨٣ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة **حدثنا** منصور عن سالم بن أبي الجندب عن كريب عن ابن عباس قال : قال النبي ﷺ : « لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال : اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتني ، فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان » ولم يسلط عليه »

قال : وحدثنا الأعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس . . مثله

٣٢٨٤ - **حدثنا** محمود **حدثنا** شعبة **حدثنا** عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه « عن النبي ﷺ أنه صلى صلاة فقال : إن الشيطان عرض لي فشدت على يقطعه الصلاة على ، فأمكنني الله منه . . فذكره »

٣٢٨٥ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « إذا نودى بالصلاة أذبر الشيطان وله ضراط ، فإذا قضى أقبل ، فإذا نوب إليها أذبر ، فإذا قضى أقبل حتى يحط ببن الإنسان وقلبه فيقول : اذكر كذا وكذا ، حتى لا يدرى أملاً صلى أم أربعاً ، فإذا لم يدر ثلاثاً صلى أو أربعاً سجدة سجدت السهو »

٣٢٨٦ - **حدثنا** أبو الجان أخبرنا شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « كل بني آدم بطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد ، غير عيسى بن مريم ذهب بطعن فطعن في الحجاب »

[الحديث ٣٢٨٦ - طرفاه في : ٣٤٣١ ، ٤٥٤٨]

٣٢٨٧ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل **حدثنا** إسرائيل عن الغيرة عن إبراهيم عن علقمة قال : « قدمت الشام ، قالوا : أبو الدرداء ، قال : أفبكم الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ﷺ » **حدثنا** ساجان بن حرب **حدثنا** شعبة عن مغيرة « الذي أجاره الله على لسان نبيه ﷺ ، يعني عماراً »

[الحديث ٣٢٨٧ - أطرافه في : ٣٧٤٣ ، ٣٧٦١ ، ٤٩٤٤ ، ٤٩٤٤ ، ٦٢٧٨]

٣٢٨٨ - قال : وقال النبي ﷺ حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال أن أبا الأسود أخبره عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال « اللامسكة تتحدث في التبان - والعنان التبان - بالأمور يكون في الأرض ، فتسعى الشياطين للكتابة فتقرؤها في أذن السكمان كما تقر القارورة ، فيزدنون معها مائة كذبة »

٣٢٨٩ - **حدثنا** عاصم بن علي حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « الذنائب من الشيطان ، فإذا كثاب أحدكم فليردّه ما استطاع ، فإن أحدكم إذا قال ما ضحك الشيطان »

[الحديث ٣٢٨٩ - طراه في : ٦٧٧٣ ، ٦٧٢٦]

٣٢٩٠ - **حدثنا** زكرياء بن يحيى حدثنا أبو أسامة قال هشام أخبرنا عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما كان يوم أحد هزم المشركون ، فصاح إبليس : أي عباد الله ، أхраك ، فرجعت أولام فاجلذت هي وأحرام ، فنظر حذيفة فإذا هو بأبيه البنان ، فقال : أي عباد الله ، أبي أبي . فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة : غفر الله لكم . قال عروة : فما زالت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله »

[الحديث ٣٢٩٠ - أطراه في : ٢٨٧٤ ، ٤٠٦٥ ، ٦٦٦٨ ، ٦٨٨٢ ، ٦٨٩٠]

٣٢٩١ - **حدثنا** الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن أشعث عن أبيه عن مسروق قال « قالت عائشة رضي الله عنها : سألت النبي ﷺ عن الثفات الرجل في الصلاة فقال : هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة أحدكم »

٣٢٩٢ - **حدثنا** أبو المغيرة حدثنا الأوزاعي قال حدثني يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي ﷺ . وحدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال : قال النبي ﷺ « الرضا الصالحة من الله ، والحلم من الشيطان فإذا حلم أحدكم يحلفه فليصق من يساره وليتعوذ بالله من شرها ، فإنها لا تضره »

[الحديث ٣٢٩٢ - أطراه في : ٥٧٤٧ ، ٦٦٨٤ ، ٦٦٨٦ ، ٦٦٩٥ ، ٦٦٩٦ ، ٧٠٠٥ ، ٧٠٤٤]

٣٢٩٣ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الله وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة

وكانت له حيزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحدٌ بأفضل مما جاء به إلا أحدٌ عجلَ أكثراً من ذلك ،

[الحديث ٣٢٩٣ - طرفه في : ٦٤٠٣]

٣٢٩٤ - **حديث** علي بن عبيد الله حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح بن ابن شهاب قال أخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد أن محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أباه سعد بن أبي وقاص قال : استأذن عمرُ علي رسول الله ﷺ وعندَهُ نساء من قرش يُكَلِّمُهُنَّ وَيَسْتَكْثِرُهُنَّ عَالِيَةً أَصْوَاتُهُنَّ ، فلما استأذن عمرُ قنَّ يبتدرنَ الحجاب ، فأذن له رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ يضحك ، فقال عمرُ : أضحك الله منك يا رسول الله ، قال : هَجِيتُ مِنْ هُؤُلَاءِ اللَّائِي كُنَّ عِنْدِي ، فلما سَمِعَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ الحجاب . قال عمرُ : فانت يا رسول الله كُنتَ أَحَقُّ أَنْ يَهَبْنَ . ثم قال : أَيُّ عِدْوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ ، أَهَبْنِي وَلَا تَهَبْنِ رسول الله ﷺ ؟ قلن : نعم ، أنت أَفْظُ وَأَغْظُ مِنْ رسول الله ﷺ . قال رسول الله ﷺ : والقدى نفسى يده ، مَالَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا جَبًّا إِلَّا سَلَكَ جَبًّا غَيْرَ جَبِّكَ »

[الحديث ٣٢٩٤ - طرفه في : ٣٦٨٣ ، ٦٠٨٥]

٣٢٩٥ - **حديث** إبراهيم بن حزمة قال حدثني ابنُ أبي حازم عن يزيد بن محمد بن إبراهيم عن عيسى بن طلحة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « إذا استيقظ - أراه أحدكم - من مَماهِ فوضوا فليستدبروا ثلاثاً ، فإنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ »

قوله (باب صفة إبليس وجنوده) إبليس اسم أجمعى عند الأكثر ، وقيل مشتق من أبلس إذا أبتس ، قال ابن الأنباري : لو كان عربياً لصرف كالليل ، وقال الطبري : إنما لم يصرف وإن كان عربياً لقلة نظيره في كلام العرب فشبهه بالعجمي ، وتعقب بأن ذلك ليس من مواضع الصرف وبأن له نظائر كأخريط وإضليت ، واستبعد كونه مشتقاً أيضاً بأنه لو كان كذلك لكان اسم إبليس بعد يأسه من رحمة الله بطرده ولعنه ، وظاهر القرآن أنه كان يسمى بذلك قبل ذلك ، كذا قيل ولا دلالة فيه ، لجواز أن يسمى بذلك باعتباره ماسقاً له ، نعم روى الطبري وابن أبي الدنيا عن ابن عباس قال : كان اسم إبليس حيث كان مع الملائكة عزازيل ثم إبليس بعد . وهذا يؤيد ذلك القول والله أعلم . ومن أسماءه الحارث والحكم ، وكنيته أبو مرة . وفي كتاب دليس لابن خالويه ، كنيته أبو الكرويين ، وقوله وجنوده ، كأنه يشير بذلك إلى حديث أبي موسى الأشعري مرفوعاً قال : إذا أصبح إبليس بجنوده فيقول : من أضل مسلماً ألبسته التاج ، الحديث أخرجه ابن حبان والحاكم والطبراني . وسلم من حديث جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول : يقول إبليس على البحر ، فيبعث سراياه فيفتنون الناس ، فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة . ، واختلف هل كان من الملائكة ثم مسخ لما طرد أو لم يكن منهم أصلاً ؟ على قولين

مشهورين سيأتي بيانهما في التفسير إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال مجاهد : ويقذفون يرمون ، دحورا : مطرودين) يريد تفسير قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا) الآية ، وقد وصله عبد بن حميد بن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد كذلك ، وهذه صفة من يسترق السمع من الشياطين ، وسيأتي بيانه في التفسير أيضا . **قوله** (وقال ابن عباس : مدحورا مطرودا) يريد تفسير قوله تعالى (قتلني في جهنم ملوما مدحورا) وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة ، وإنما ذكره البخاري هنا استطرادا لذكره دحورا قبله وإن كان لا يتعلق بابليس وجنوده . **قوله** (ويقال مريدا متمردا) هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (وإن يدعون الا شيطانا مريدا) أي متمردا . **قوله** (يتكلم قطمه) قال أبو عبيدة في قوله (وليبتكن آذان الانعام) أي ليقطن ، يقال يتكلم قطمه . **قوله** (واستفزز استخف ، يخيفك الفرسان ، والرجل الرجالة واحدهما راجل مثل صاحب ومحب وتاجر ونجر) هو كلام أبي عبيدة أيضا . **قوله** (لاحتنكن لاستاصن) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لاحتنكن ذريته الا قليلا) يقول لاستميلنهم ولاستاصنهم يقال احتنك فلان ما عند فلان إذا أخذ جميع ماعنده . **قوله** (قرين : شيطان) روى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (قال قاتل منهم إني كان لي قرين) قال شيطان وعن غير مجاهد خلافة ، وروى الطبري عن مجاهد والسدي في قوله تعالى (وقبضنا لهم قرناء) قال شياطين . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة وعشرين حديثا : الاول حديث عائشة قالت « سحر النبي ﷺ » الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الطب ، ووجه إبراده هنا من جهة أن السحر إنما يتم باستمارة الشياطين على ذلك ، وسيأتي إيضاح ذلك هناك ، وقد أشكل ذلك على بعض الشراح . **قوله** (وقال الليث كتب إلى هشام بن عروة الخ) وروياه موصولا في نسخة عيسى بن حماد رواية أبي بكر بن أبي داود عنه . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في عقد الشيطان على رأس النائم ، تقدم شرحه في صلاة الليل ، وأخو إسماعيل هو أبو بكر عبد الحميد بن أبي أويس ، وروى من سماه عبد الله . الحديث الثالث حديث ابن مسعود في بول الشيطان في أذن النائم عن الصلاة ، تقدم شرحه في صلاة الليل أيضا . الحديث الرابع حديث ابن عباس في الذنب إلى التسمية عند الجماع ، يأتي شرحه في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث ابن عمر في النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس ، تقدم شرحه في الصلاة ، والقاتل ولا أدري أي ذلك قال هشام ، هو عبدة بن سليمان الراوي عنه ، وقوله « حاجب الشمس » هو طرف قرصها الذي يبدو عند طلوع الشمس ويبقى عند الغروب ، وقرنا الشيطان جانبها رأسه ، يقال إنه يتصب في محاذة مطلع الشمس حتى إذا طلعت كانت بين جانبي رأسه لتقع السجدة له إذا سجد عبدة الشمس لها وكذا عند غروبها ، وعلى هذا فقوله « تطلع بين قرني الشيطان » أي بالنسبة إلى من يشاهد الشمس عند طلوعها ، فلو شاهد الشيطان لراة منتصبا عندها . وقد تمسك به من رد على أهل الهيئة القائلين بأن الشمس في السماء الزابعة والشياطين قد منعوا من ولوج السماء ، ولا حجة فيه لما ذكرنا ، والحق أن الشمس في الفلك الرابع ، والسموات السبع عند أهل الشرع غير الافلاك خلافا لأهل الهيئة . ومحمد شيخ البخاري فيه هو ابن سلام ثبت كذلك عند ابن السكن وبه جزم أبو نعيم الجاني . السادس حديث أبي سعيد في الإذن بقتل المار بين يدي المصلي تقدم شرحه في الصلاة . السابع حديث أبي هريرة في حفظ زكاة رمضان ، تقدم شرحه في كتاب الزكاة . الثامن حديث « يأتي الشيطان » . **قوله** (من خلق ربك فإذا بلغه فليستعذ بالله وليسته) أي عن الاسترسال معه في ذلك ، بل يلجأ إلى الله في دفعه ، ويعلم

أنه يريد إفساد دينه وعقله بهذه الوسوسة ، فينبغي أن يجتهد في دفعها بالاشتغال بغيرها ، قال الخطابي : وجه هذا الحديث أن الشيطان إذا وسوس بذلك فاستعاذ الشخص بالله منه وكف عن مطاولته في ذلك اندفع ، قال : وهذا بخلاف ما لو تعرض أحد من البشر بذلك فإنه يمكن قطعه بالحجة والبرهان ، قال : والفرق بينهما أن الأدنى يقع منه الكلام بالسؤال والجواب والحال معه محصور ، فإذا راعى الطريقة وأصاب الحجة انقطع ، وأما الشيطان فليس لوسوسته انتهاء ، بل كذا ألوم حجة زاع إلى غيره إلى أن يفضى بالمرء إلى الخيرة ، تنوذ بالله من ذلك . قال الخطابي : على أن قوله من خلق ربك كلام متاهت ينقض آخره أوله لأن الخائف يستحيل أن يكون مخلوقا ، ثم لو كان السؤال متجها لاستلزم التسلسل وهو محال ، وقد أثبت العقل أن المحدثات ممتنعة إلى محدث . فلو كان هو ممتنعا إلى محدث لكان من المحدثات ، انتهى . والذي نحا إليه من التفرقة بين وسوسة الشيطان ومخاطبة البشر فيه نظر ، لأنه ثبت في مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه في هذا الحديث « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله الخلق فن خلق الله ؟ فن وجد من ذلك شيئا فليقل أمنت بالله ، فوسى في الكف عن الخوض في ذلك بين كل سائل عن ذلك من بشر وغيره . وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة قال : سألتني عنها أئتان ، وكان السؤال عن ذلك لما كان وأما لم يستحق جوابا ، أو الكف عن ذلك فظهير الأمر بالكف عن الخوض في الصفات والذات . قال المازري : الخواطر على قسمين : فإني لا تستقر ولا يجلبها شبهة هي التي تندفع بالأعراض عما ، وعلى هذا ينزل الحديث ، وعلى مثله ينطلق اسم وسوسة ، وأما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشهوة فهي التي لا تندفع إلا بالطر والاعتدال وقال الطبري : إنما أمر بالاستعاذة والاشتغال بأمر آخر ولم يأمر بالتأمل والاحتجاج لأن العلم باستغناء الله جل وعلا عن الموجد أمر ضروري لا يقبل المناظرة ، ولأن الاعتصام في الفكر في ذلك لا يزيد المرء إلا حيرة ، ومن هذا حاله فلا علاج له إلا الملجأ إلى الله تعالى والاعتصام به ، وفي الحديث إشارة إلى ذم كثرة السؤال عما لا يعني المرء وعما هو مستغن عنه ، وفيه عمن من أعلام الجوة لاختباره بوقوع ماسيق وقوع ، وسيأتي مزيد لهذا في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع حديث أبي هريرة « إذا دخل رمضان صفدت الشياطين » تقدم شرحه في الصيام . العاشر حديث أبي بن كعب في قصة موسى والخضر سيأتي شرحه في التفسير . الحديث الحادي عشر حديث ابن عمر في طلوع الفتن من قبل المشرق ، سيأتي شرحه في الفتن ، وحاصله أن منشأ الفتن من جهة المشرق وكذا وقع . الثاني عشر حديث جابر ، ومحمد بن عبد الله الأنصاري المذكور في السند هو من شيوخ البخاري ، وحدث عنه هنا بواسطة . قوله (إذا استجنح الليل أو كان جنح الليل) في رواية الكشميني « أو قال جنح الليل » وهو بضم الجيم وبكسر الهاء ، والمعنى إقباله بعد غروب الشمس ، يقال جنح الليل أقبل واستجنح حان جنحه أو وقع وحكي عياض أنه وقع في رواية أبي ذر « استنبح » بالعين المهملة بدل الحاء وهو نصيف ، وعند الأصمعي « أول الليل » بدل قوله أو كان جنح الليل ، ودكان ، في قوله « وكان جنح الليل » تأمة أي حصل . قوله (نخلوم) كذا للاسكندر بفتح الحاء المعجمة ، وللدرسخي بضم الحاء المهملة ، قال ابن الجوزي : إنما خيف على الصبيان في تلك الساعة لأن النجاسة التي تلوذ بها الشياطين موجودة معهم غالبا ، والذكر الذي يحرق منهم مفقود من الصبيان غالبا والشياطين عنه انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به ، فلذلك خيف على الصبيان في ذلك الوقت . والمحكمة في انتشارهم حينئذ أن حركتهم في الليل أمكن منها لهم في النهار ، لأن الظلام أجمع للذوى الشيطانية من غيره ، وكذلك

كل سواد . ولهذا قال في حديث أبي ذر : **فما يقطع الصلاة ؟ قال : الصكاب الأسود شيطان ، أخرجه مسلم . قوله** (وأغلق بابك) هو خطاب لمفرد ، والمراد به كل أحد ، فهو عام بحسب المعنى ، ولا شك أن مقابلة المفرد بالمفرد تفيد التوزيع ، وسيأتي بقية الكلام على فوائد هذا الحديث في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . الثالث عشر حديث صفيه تقدم في الاعتكاف ، وفيه : **إن الله جعل للشيطان قوة على التوصل إلى باطن الإنسان ، وقيل ورد على سبيل الاستعارة أى إن وسوسته تصل في مسام البدن مثل جري الدم من البدن . الرابع عشر حديث سليمان بن صرد في الاستعاذة ، يأتي في الأدب . والودج بفتح الدال وبالجمم عرق في العنق . الخامس عشر حديث ابن عباس تقدم في الرابع ، وقوله **قال وحدثنا الاعشى ، قائل ذلك هو شعبة فله فيه شيخان . السادس عشر حديث أبي هريرة ، قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقد تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في أواخر الصلاة ، وقوله هنا **فذكره ، أى ذكر تمام الحديث ، وتماه هناك د فدعته ولقد هممت أن أوقه إلى سادية ، الحديث . وقد تقدم هناك شرح قوله و فدعته ، ويأتي الكلام على بقية فوائده في أحاديث الانبياء في ترجمة سليمان عليه السلام ، ويأتي الكلام على إمكان رؤية الجن في أول الباب الذي يلي هذا . وفي الحديث اباحة ربط من يخشى هربه من في قتله حق ، وفيه اباحة العمل اليسير في الصلاة ، وأن المخاطبة فيها إذا كانت بمعنى الطلب من الله لاتعد كلاما فلا يقطع الصلاة ، لقوله **عليه السلام في بعض طرق هذا الحديث : أعوذ بالله منك ، كما سيأتي إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة : إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان ، وقد تقدم شرحه في أواخر الصلاة في الكلام على يسجد السهو . الحديث الثامن عشر حديثه : كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعيه ، وسيأتي شرحه في ترجمة عيسى بن مريم من أحاديث الانبياء ، وقوله **في جنبه ، كذا للأكثر بالانفراد ، ولأبي ذر المخرجاني د جنبه ، بالثنية ، وذكر عياض أن في كتابه من رواية الأصيل د جنبه ، بالافراد لكن بياء مشاة من تحت بدل الموحدة قال وهو تصحيف . قلت : لعل نقطته سقطت من القلم فلا ينبغي أن يعد ذلك رواية ، والله المستعان . والمراد بالحجاب الجلدة التي فيها الجذين أو الثوب الملفوف على الطفل . الحديث التاسع عشر حديث أبي الدرداء في فضل عمار ، أورده مختصرا جداً من وجهين ، وسيأتي بتأمله في المناقب ، والغرض منه قوله **الذي أجاره الله من الشيطان ، فانه يشعر بأن له مزية بذلك على غيره ، ومقتضاه أن للشيطان تسلطاً على من لم يحججه الله منه . الحديث العشرون حديث عائشة في ذكر الكهان أورده معلقاً عن الليث ، وقد تقدمت الإشارة إليه في صفة الملائكة ، وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي حاتم الرازي عن أبي صالح كاتب الليث عنه وقال : يقال إن البخاري حله عن عبد الله بن صالح . الحديث الحادى والعشرون حديث أبي هريرة في الثاوب ، وسيأتي شرحه في الأدب وبيان الاختلاف فيه على سعيد المقبري هل هو عنده عن أبي هريرة بلا واسطة أو بواسطة أبيه . الحديث الثاني والعشرون حديث عائشة في قصة قتل والده حذيفة ، وسيأتي شرحها في غزوة أحد . الحديث الثالث والعشرون حديثها في الانفاتح في الصلاة ، وقد تقدم شرحه في الصلاة . الحديث الرابع والعشرون حديث أبي قتادة **الرؤيا الصالحة من الله ، والحلم من الشيطان ، الحديث ، وأورده من وجهين ، وسيأتي شرحه في التعبير ، وفائدة الطريق الثانية وإن كانت الأولى أعلى منها التصريح فيها بتحديث عبد الله بن أبي قتادة ليعني بن أبي كثير . الحديث الخامس والعشرون حديث أبي هريرة في فضل قول لا إله إلا الله ، وسيأتي شرحه في الدعوات ، الحديث السادس والعشرون حديث سعد د استأذن************

عمر على النبي ﷺ وعنده نسوة ، الحديث ، وسيأتي شرحه في المناقب ، الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة في الأمر بالاستئثار ، وفيه « فان الشيطان يبث على غيبومه ، والخيشوم يفتح الحما المعجمة وبسكون الياء التحتانية وضم المعجمة وسكون الواو هو الأنف ، وقيل المنخر ، وقوله « فليستتر » أكثر فائدة من قوله « فليستش » ، لأن الاستئثار يقع على الاستئثار بغير عكس ، فقد يستشق ولا يستثر ، والاستئثار من تمام فائدة الاستئثار ، لأن حقيقة الاستئثار جذب الماء بريح الأنف إلى أقصاه والاستئثار اخراج ذلك الماء ، والمقصود من الاستئثار تنظيف داخل الأنف والاستئثار يخرج ذلك الوسخ مع الماء فهو من تمام الاستئثار ، وقيل إن الاستئثار مأخوذ من الذرة وهي طرف الأنف ، وقيل الأنف نفسه ، قبل هذا فن استشقق فقد استثر لأنه يصدق أنه تناول الماء بأنفه أو بطرف أنفه ، وفيه نظر . ثم إن ظاهر الحديث أن هذا يقع لكل نائم ويحتمل أن يكون مخصوصا بمن لم يحترس من الشيطان بشئ من الذكر ، لحديث أبي هريرة المذكور قبل حديث سعد فان فيه « فكانت له حرزا من الشيطان ، وكذلك آية الكرسي ، وقد تقدم فيه « ولا يقربك شيطان » ، ويحتمل أن يكون المراد بنى القرب هنا أنه لا يقرب من المكان الذي يوسوس فيه وهو القلب فيكون ميتة على الأنف ليتوصل منه إلى القلب إذا استيقظ ، فن استثر منعه من التوصل إلى ما يقصد من الوسوسة ، حينئذ فالحديث متناول لكل مستيقظ . ثم إن الاستئثار من سنن الوضوء اتفاقا لكل من استيقظ أو كان مستيقظا ، وقالت طائفة بوجوبه في الغسل وطائفة بوجوبه في الوضوء أيضا ، وهل تتأدى السنة بمجرد غير استئثار أم لا خلاف ؟ وهو محل بحث وتأمل . والذي يظهر أنها لا تتم إلا به لما تقدم . والله أعلم

١٢ - باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم . لقوله ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ آيَاتِي - إِلَى قَوْلِهِ - عَايِمُونَ ﴾ . ﴿ بَنَسًا ﴾ : نَقَصًا . وقال مجاهد ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِيبًا ﴾ : قال كفار قُرَيْشٍ : لللائكة بنات الله وأمهاتهم بنات مَرَوَاتِ الْجِنِّ ، قال الله ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ أَنَّهُمْ مُّخْضَرُونَ ﴾ : سَيُحْضَرُونَ لِلْحِسَابِ . ﴿ جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ ﴾ عند الحساب

٣٢٩٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعَصَعَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ « أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَهُ : إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ النِّعَمَ وَالْبَادِيَةَ ، فَذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ وَبَادِيَتِكَ فَأَذْنْتَ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعُ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ ، فَانْه لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْوُذُنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ »

قوله (باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم) أشار بهذه الترجمة إلى اثبات وجود الجن وإلى كونهم مكلفين ، فإثبات وجودهم فقد نقل إمام الحرمين في « الشامل » عن كثير من الفلاسفة والروافدة والقدرية أنهم أنكروا وجودهم رأسا ، قال : ولا يتعجب من أنكرك ذلك من غير المشركين ، إنما العجب من المشركين مع نصوص القرآن والأخبار المتواترة ، قال : وليس في قضية العقل ما يقدح في إثباتهم . قال وأكثر ما استروح إليه من مقام حضورهم

عند الانس بحيث لا يرونهم ولو شاءوا لأبدوا أنفسهم ، قال : وإنما يستبعد ذلك من لم يحيط علماً بهجائب المقدورات . وقال القاضي أبو بكر : وكثير من هؤلاء يثبتون وجودهم وينفونه الآن ، ومنهم من يثبتهم وينفي تسلطهم على الانس . وقال عبد الجبار المعتزلي : الدليل على إثباتهم السمع دون العقل ، إذ لا طريق إلى اثبات أجسام غائبة لأن الشيء لا يدل على غيره من غير أن يكون بينهما تعلق ، ولو كان اثباتهم باضطراب لما وقع الاختلاف فيه ، إلا أننا قد علمنا بالاضطرار أن النبي ﷺ كان يتدين باثباتهم ، وذلك أشهر من أن يتشاكل بابراده . وإذا ثبت وجودهم فقد تقدم في أوائل صفة النار تفسير قوله تعالى ﴿ وخلق الجن من نار ﴾ واختلف في صفتهم فقال القاضي أبو بكر الباقلي قال بعض المعتزلة : الجن أجساد رقيقة بسيطة ، قال : وهذا عندنا غير متنع إن ثبت به سمع . وقال أبو يعلى بن الفرأه : الجن أجسام مؤلفة وأشخاص ممثلة ، يجوز أن تكون رقيقة وأن تكون كثيفة خلافاً للمعتزلة في دعواهم أنها رقيقة ، وأن امتناع رؤيتنا لهم من جهة رقتها . وهو مردود ، فإن الرقة ليست بمأزمة عن الرؤية . ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الأجسام الكثيفة إذا لم يخلق الله فينا إدراكها . وروى البيهقي في مناقب الشافعي ، بإسناده عن الربيع سمعت الشافعي يقول : من زعم أنه يرى الجن أبطلنا شهادته ، إلا أن يكون نبياً . انتهى . وهذا محمول على من يدعى رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها ، وأما من ادعى أنه يرى شيئاً منهم بعد أن يتطور على صور شتى من الحيوان فلا يقبح فيه ، وقد تواردت الأخبار بتطورهم في الصور ، واختلف أهل الكلام في ذلك فقيل : هو تخيل فظ ولا ينتقل أحد عن صورته الأصلية ، وقيل بل ينتقلون لكن لا باقتدارهم على ذلك بل بضرب من الفعل إذا فعله انتقل كالسحر وهذا قد يرجع إلى الأول ، وفيه أثر عن عمر أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح ، أن الغيلان ذكروا عند عمر فقال : إن أحداً لا يستطيع أن يتحول عن صورته التي خلقه الله عليها ، ولكن لهم سمرة كسرتكم ، فإذا رأيتم ذلك فاذنوا ، وإذا ثبت وجودهم فقد اختلف في أصلهم فقيل : إن أصلهم من ولد إبليس ، فمن كان منهم كافراً سمي شيطاناً ، وقيل إن الشياطين خاصة أولاد إبليس ومن عداهم ليسوا من ولده ، وحديث ابن عباس الآتي في تفسير سورة الجن يقوى أنهم نوع واحد من أصل واحد ، واختلف صنفه فمن كان كافراً سمي شيطاناً وإلا قيل له جنى ، وأما كونهم مكلفين فقال ابن عبد البر : الجن عند الجماعة مكلفون ، وقال عبد الجبار : لا نعلم خلافاً بين أهل النظر في ذلك ، إلا ما حكى زرقة عن بعض العشوية أنهم مضطرون إلى أفعالهم وليسوا بمكلفين ، قال : والدليل للجماعة ما في القرآن من ذم الشياطين والتميز من شرهم وما أعد لهم من العذاب ، وهذه الخصال لا تكون إلا لمن خالف الأمر وارتكب الهوى مع تمكنه من أن لا يفعل ، والآيات والأخبار الدالة على ذلك كثيرة جداً ، وإذا تقرر كونهم مكلفين فقد اختلفوا هل كان فيهم نبي منهم أم لا ؟ فروى الطبري من طريق الضعفاك بن مزاحم إثبات ذلك ، قال : ومن قال بقول الضعفاك احتج بأن الله تعالى أخبر أن من الجن والإنس رسلاً أرسلوا إليهم ، فلو جاز أن المراد برسل الجن رسل الإنس لجاز عكسه وهو قائله انتهى . وأجاب الجمهور عن ذلك بأن معنى الآية أن رسل الانس رسل من قبل الله إليهم ، ورسل الجن بشم الله في الأرض فسمعوا كلام الرسل من الإنس وبلغوا قومهم ، ولهذا قال قائلهم ﴿ أنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى ﴾ الآية ، واحتج ابن حزم بأنه ﷺ قال « وكان النبي يبعث إلى قومه » قال وليس الجن من قوم الإنس ، فثبت أنه كان منهم أنبياء إليهم ، قال : ولم يبعث إلى الجن من الانس نبي إلا نبينا ﷺ لعموم بعثته إلى الجن والانس بانفاق انتهى ، وقال

ابن عبد البر : لا يختلفون أنه عليه السلام بعث إلى الانس والجن ، وهذا ما فضل به على الأنبياء ، ونقل عن ابن عباس في قوله تعالى في سورة غافر (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) قال : هو رسول الجن ، وهذا ذكره ^(١) . وقال إمام الحرمين في الارشاد ، في أثناء الكلام مع العيسوية : وقد علمنا ضرورة أنه عليه السلام ادعى كونه مبعوثا إلى الثقلين ، وقال ابن تيمية . اتفق على ذلك علماء السلف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين ، قلت ونبت التصريح بذلك في حديث ، وكان النبي يبعث إلى قومه وبعث إلى الانس والجن ، فيما أخرجه الزائر بلفظ : وعن ابن الكلبي كان النبي يبعث إلى الانس فقط ، وبعث محمد إلى الانس والجن وإذا تقرر كونهم مكلفين فهم مكلفون بالتوحيد وأركان الاسلام ، وأما ما عاده من الفروع فاختلف فيه لما ثبت من النبي عن الروث والعظم وأنها زاد الجن ، وسيأتي في السيرة النبوية حديث أبي هريرة وفي آخره « فقلت ما بال الروث والعظم ؟ قال هما طعام الجن ، الحديث ، فدل على جواز تناولهم للروث وذلك حرام على الانس ، وكذلك روى أحمد والحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال « خرج رجل من خير قبيلة رجلان وآخر يتلوها يقول ارجما حتى ودعما ، ثم لحقه فقال له إن هذين شيطانان فاذا أتيت رسول الله عليه السلام فأقرأ عليه السلام وأخبره أنا في جمع صدقاتنا ، ولو كانت تصلح له لبعثنا بها اليه . فلما قدم الرجل المدينة أخبر النبي عليه السلام بذلك فنهى عن الخلوة ، أي السفر منفردا ، واختلف أيضا هل يأكلون ويشربون ويتنكحون أم لا ؟ فقيل بالنفي وقيل بمقابله ، ثم اختلفوا فقيل أكلهم وشربهم وتشم واستروح لامضغ ولا بلع ، وهو مردود بما رواه أبو داود من حديث أمية بن غنم قال « كان رسول الله عليه السلام جالسا ورجل يأكل ولم يسم ثم سمي في آخره ، فقال النبي عليه السلام : ما زال الشيطان يأكل معه فلما سمي استقاء ما في بطنه ، وروى مسلم من حديث ابن عمر قال « قال رسول الله عليه السلام لا يأكل أحدكم بشئاله ويشرب بشئاله ، فإن الشيطان يأكل بشئاله ويشرب بشئاله . وروى ابن عبد البر عن وهب بن منبه أن الجن أصناف خالصهم ريح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتوالدون ، وجنس منهم يقع منهم ذلك ومنهم السعالى والقول والقطرب ، وهذا إن ثبت كان جمعا للقولين الأولين ، ويؤيده ما روى ابن حبان والحاكم من حديث أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله عليه السلام : « الجن على ثلاثة أصناف : صنف لهم أجنحة يطيرون في الهواء ، وصنف حيات وعقارب وصنف يحملون ويطعنون ، وروى ابن أبي الدنيا من حديث أبي الدرداء مرفوعا نحوه لكن قال في الثالث « وصنف عليهم الحساب والعقاب ، وسيأتي شيء من هذا في الباب الذي يليه ، وروى ابن أبي الدنيا من طريق يزيد بن يزيد بن جابر أحد ثقات الشاميين من صغار التابعين قال : ما من أهل بيت إلا وفي سقف بيتهم من الجن ، وإذا وضع الغداء نزلوا فتمدوا معهم والغشاء كذلك . واستدل من قال بأنهم يتنكحون بقوله تعالى (لم يطعمهن إنس قبلهم ولا جان) وبقره تعالى (اقتنحونه وذريته أولياء من دون) والدلالة من ذلك ظاهرة . واعتل من أنكر ذلك بأن الله تعالى أخبر أن الجان خلق من نار ، وفي النار من اليبوسة والخفة ما يمنع معه التوالد . والجواب أن أصلهم من النار كما أن أصل الآدمي من التراب ، وكما أن الآدمي ليس طينا حقيقة كذلك الجنى ليس نارا حقيقة ، وقد وقع في الصحيح في قصة ترمض الشيطان للنبي عليه السلام أنه قال « فأخذته بخفيته حتى وجدت برد ريقه على يدي » قلت : وبهذا الجواب يتدفق إيراد من استشكل قوله تعالى (إلا من خطف الخطافة فأتبعه شهاب ثاقب) فقال كيف تحرق النار النار ؟ وأما قول المصنف « ونوابهم

(١) في هامش طبعة بولاق : هذه الكلمة ثابتة في بعض النسخ وساقطة من بعضها وبمدها علامة وقف

وحقائبهم ، فلم يختلف من أثبت تكليفهم أنهم يعاقبون على المعاصي ، واختلف هل يثابون ؟ فروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق أبي الزناد موقوفا قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قال الله لمؤمن الجن وسائر الأمم أي من غير الانس : كونوا ترابا ، حينئذ يقول الكافر : باليتي كنت ترابا ، وروى ابن أبي الدنيا عن ليث بن أبي سليم قال : ثواب الجن أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا . وروى عن أبي حنيفة نحو هذا القول . وذهب الجمهور إلى أنهم يثابون على الطاعة ، وهو قول الائمة الثلاثة والاوزاعي وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وغيرهم ، ثم اختلفوا هل يدخلون مدخل الانس ؟ على أربعة أقوال : أحدها نعم ، وهو قول الأكثر ، وثانيها يحكونون في رضى الجنة وهو منقول عن مالك وطائفة ، وثالثها أنهم أصحاب الأعراف ، ورابعها التوقف عن الجواب في هذا . وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي يوسف قال : قال ابن أبي ليلى في هذا لهم ثواب ، قال فوجدنا مصداق ذلك في كتاب الله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) قلت : وإلى هذا أشار المصنف بقوله قبلها (يا معشر الجن ألم يأتكم رسل منكم) فان قوله (ولكل درجات مما عملوا) يلى الآية التي بعده الآية ، واستدل بهذه الآية أيضا ابن عبد الحكم ، واستدل ابن وهب بمثل ذلك بقوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول في أم قد خلعت من قبلهم من الجن والانس) الآية ، فان الآية بعدها أيضا (ولكل درجات مما عملوا) وروى أبو الشيخ في تفسيره عن معني بن سمي أحد التابعين قال : ما من شيء الا وهو يسمع فيرجمهم الا الثقلين الذين عليهم الحساب والعقاب . ونقل عن مالك أنه استدل على أن عليهم العقاب ولم الثواب بقوله تعالى (ولئن خاف مقام ربه جنتان) ثم قال (فبأى آلاء ربكما تكذبان) والخطاب للانس والجن ، فاذا ثبت أن فيهم مؤمنين والمؤمن من شأنه أن يخاف مقام ربه ثبت المطالب والله أعلم . قوله (بخسا نقصانا) يريد تفسير قوله تعالى حكاية عن الجن (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا) قال يحيى الفراء : البخس النقص ، والرهق الظلم ، ومفهوم الآية أن من يكفر فانه يخاف ، فدل ذلك على ثبوت تكليفهم . قوله (وقال مجاهد : وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا الخ) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد به وفيه ، فقال أبو بكر : فمن أمهاتهم ؟ قالوا : بنات سروات الجن الخ ، وفيه ، قال علي بن الجن أنهم سيحضرون للحساب . قلت : وهذا الكلام الأخير هو المتعلق بالترجمة ، وسروات بفتح المهملة والراء جمع سرية بتخفيف الراء أى شريفة ، ووقع هنا في رواية أبي ذر وأمهاهن ، ولغيره وأمهاهن ، وهو أصوب ، ووقع أيضا لغير الكشميهني (جند محضرون) بالافراد ودوايته أشبه . قوله (جند محضرون عند الحساب) وصله الفريابي أيضا بالاسناد المذكور عن مجاهد . ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد ولا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس إلا شهد له ، وقد تقدم مشروحا في كتاب الاذان ، والفرس منه مما أنه يدل على أن الجن يحشرون يوم القيامة ، والله أعلم

١٣ - باب قول الله عز وجل (وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن - إلى قوله - أولئك في ضلال

مبين) . (مصرفا) : مبدلا . (صرفنا أي وجهنا

قوله (باب قوله عز وجل : وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن - إلى قوله - أولئك في ضلال مبين) سياق القول في تعيينهم وتعيين بلدهم في التفسير إن شاء الله تعالى . قوله (صرفنا أي وجهنا) هو تفسير المصنف ، وقوله

(مصرفاً مدلاً) هو تفسير أبي عبيدة، واستشهد بقول أبي كبير بالمرحمة الهنلى :

أزهير هل عن مئة من مصرف أم لا خلود لباذل متكلف

(تنبيه) : لم يذكر المصنف في هذا الباب حديثاً ، واللاق به حديث ابن عباس الذى تقدم فى صفة الصلاة فى توجّه النبي ﷺ إلى عكاظ واستماع الجن لقراءته ، وسيأتى شرحه بتامه فى التفسير إن شاء الله تعالى . وقد أشار إليه المصنف بالآية التى صدر بها هذا الباب

١٤ - **باب** قول الله تعالى ﴿ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ قال ابن عباس : الثَّعْبَانِ الْحَيَّةُ اللَّهُ كَرَّمَهَا ، يُقَالُ الْحَيَاتُ أَجْنَسٌ : الْجَانُّ وَالْإِنْفَاعِيُّ وَالْأَسَاوِدُ . ﴿ آخِذْ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ فى مِلْسِكِهِ وَسُلْطَانِهِ . ويقال (صَافَاتٍ) بَسْطُ أَجْنِحَتَيْهِ . (يَقِيضَنَّ) : يَضْرِبَنَّ بِأَجْنِحَتَيْهِ

٣٢٩٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** هشام بن يوسف **حدثنا** معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما « أنه سمع النبي ﷺ يخطب على المنبر يقول : اقْتُلُوا الْحَيَاتِ اقْتُلُوا إِذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْرَ ، فَلَهَا يَطْمِسَانِ الْبَصَرَ وَيَسْتَقِطَانِ الْحَبْلَ »

[الحديث ٣٢٩٧ - أطراؤه فى : ٣٣١٠ ، ٣٣١٢ ، ٤٠١٦]

٣٢٩٨ - « قال عبد الله : فَبَيْنَا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً لَأَقْتُلَهَا ، فَنَادَانِي أَبُو لُبَابَةَ : لَا تَقْتُلَهَا . قُلْتُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَاتِ . قَالَ : إِنَّهُ سَمِيَ بِذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ اللَّيُوتِ ، وَهِيَ الدَّوَّاسِرُ »

[الحديث ٣٢٩٨ - أطراؤه فى : ٣٣١١ ، ٣٣١٢]

٣٢٩٩ - « وقال عبد الرزاق عن معمر : فرأى أبو لُبَابَةَ ، أَوْ زَيْدُ بْنُ أَلْطَطَابِ . وَتَابَعَهُ يُونُسُ وَابْنُ عُيَيْنَةَ وَإِسْحَاقُ السَّكَلِيُّ وَالزَّهْرِيُّ . وَقَالَ صَالِحُ بْنُ أَبِي حَصَّةٍ وَابْنُ مُجَمِّعٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ : فرأى أبو لُبَابَةَ وَزَيْدُ بْنُ أَلْطَطَابِ »

قوله (باب قول الله تعالى : وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ) كأنه أشار إلى سبب خلق الملائكة والجن على الحيوان ، أو سبب جميع ذلك على خلق آدم ، والدابة لغة ما دى من الحيوان ، واستثنى بعضهم الطير لقوله تعالى (وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه) والاول أشهر لقوله تعالى (ما من دابة إلا هو آخذٌ بناصيتها) ، وعرفا فوات الأربع ، وقيل يختص بالفرس وقيل بالحمار ، والمراد هنا المعنى اللغوى . وفى حديث أبي هريرة عند مسلم « أن خلق الدواب كان يوم الاربعاء ، وهو دال على أن ذلك قبل خلق آدم . **قوله** (قال ابن عباس : الثَّعْبَانِ الْحَيَّةُ الذِّكْرُ) وصله ابن أبي حاتم من طريقه ، وقيل الثَّعْبَانِ الْكَبِيرُ من الحيات ذكر اكان أو أنثى . **قوله** (يقال الحيات أجناس ، الجان والافاعي والأساود) فى رواية الاصبلى « الجان أجناس ، قال عياض : الاول هو الصواب ، قلت هو قول أبي عبيدة قاله فى تفسير سورة القصص ، قال فى قوله (كأنها جان) وفى قوله (حية تسمى) كأنها جان من الحيات أو من حية الجان ، جرى على أن ذلك شىء واحد ، وقيل كانت العصا فى أول الحال جاناً وهى

الحية الصغيرة ثم صارت ثمبانا ، حينئذ ألقى العصا . وقيل اختلف وصفها باختلاف أحوالها : فكانت كالحية في سعيها كاللجاجة في حركتها وكالثعبان في ابتلاعها ، والافاعي جمع أفعى وهى الأثني من الحيات ، والذكر منها أقفوان بضم الهززة والعين ، وكنية الأقفوان أبو حيات وأبو يحيى لأنه يعيش ألف سنة ، وهو الشجاع الأسود الذى يوائب الانسان ، ومن صفة الافعى إذا فتمت عينها عادت ولا تغمض حدقتها البتة ، والأسود جمع أسود قال أبو عبيد هى حية فيها سواد . وهى أحب الحيات . ويقال له أسود صالح لأنه يسلخ جلده كل عام . وفى سنن أبى داود والنسائى عن ابن عمر مرفوعا « أعوذ بالله من أسد وأسود » ^(١) وقيل هى حية رقيقة رقيقة العنق عريضة الرأس وربما كانت ذات قرنين والهاء فى الحية للوحدة ، كدجاجة ، وقد عد لها ابن خالويه فى دكتاب ليس ، سبعين اسما . **قوله** (أخذ بناصيتها فى ملهه وسلطانها) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها) أى فى قبضته وملهه وسلطانها ، وخص الناصية بالذكر على عادة العرب فى ذلك تقول : ناصية فلان فى يد فلان إذا كان فى طاعته ، ومن ثم كانوا يجزون ناصية الأسير إذا أطلقوه . **قوله** (ويقال صافات : بسط أجنتهن) ر قوله (يقبضن : يضربن بأجنتهن) هو قول أبى عبيدة أيضا ، قال فى قوله تعالى (أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات) أى باسطات أجنتهن د (يقبضن) يضربن بأجنتهن ، وروى ابن أبى حاتم عن طريق ابن أبى نعيم عن مجاهد فى قوله تعالى (صافات) قال : بسط أجنتهن . ثم ذكر المصنف فى الباب أحاديث : الأول حديث أبى لابة . **قوله** (واقتلوا ذا الطفتين) ثنية طفية بضم الطاء المهمله وسكون الفاء وهى خوصة المقل ، والطنى خوص المقل ، شبه به الخط الذى على ظهر الحية ، وقال ابن عبد البر : يقال ان ذا الطفتين جنس من الحيات يكون على ظهره خطان أبيضان . **قوله** (والابتر) هو مقطوع الذنب ، زاد النضر بن شميل أنه أزرق اللون لا تنظر اليه حامل إلا أفتت ، وقيل الابتر الحية القصيرة الذنب ، قال الداودى : هو الافعى التى تكون قدر شبر أو أكثر قليلا ، وقوله د والابتر ، يقتضى التغاير بين ذى الطفتين والابتر ، ووقع فى الطريق الآتية د لا تقتلوا الحيات إلا كل أبتر ذى طفتين ، وظاهره اتحادهما ، لكن لا يبنى المغايرة . **قوله** (فانهما يطمسان البصر) أى يحوان نوره ، وفى رواية ابن أبى مليكة عن ابن عمر د وبذهب البصر ، وفى حديث عائشة د فانه يلمس البصر . **قوله** (ويستسقطان الجبل) هو بفتح المهمله والموحدة الجنتين ، وفى رواية ابن أبى مليكة عن ابن عمر الآتية بعد أحاديث د فانه يسقط الولد ، وفى حديث عائشة الآتى بعد أحاديث د ويصيب الجبل ، وفى رواية أخرى عنها د وبذهب الجبل ، وكلها بمعنى . **قوله** (قال عبد الله) هو ابن عمر ، وفى رواية يونس عن الزهرى التى يأتى التنبيه عليها د قال ابن عمر : فكنت لا أترك حية إلا قتلتها ، حتى طاردت حية من ذوات البيوت ، الحديث ، وقوله د أطارد ، أى أتبع وأطلب . **قوله** (فتادانى أبو لابة) بضم اللام وموحدين محاذي مشهور اسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة وقيل مصغر وقيل بتحتانية ومهمله مصغر وقيل وقاعة وقيل بل اسمه كئيبه وقاعة وبشير أخواه ، واسم جده زهير بزاي وتون وموحدة وزن جعفر ، وهو أوسى من بنى أمية بن زيد ، وشذ من قال اسمه مروان ، وليس له فى الصحيح إلا هذا الحديث ، وكان أحد النقباء وشهد أحدا ، ويقال شهد بدرا ، واستعمله النبي ﷺ على المدينة ، وكانت معه راية قومه يوم الفتح ، ومات فى أول ^(٢)

(١) فى نسخة أخرى « من أسود وأسود » (٢) فى نسخة « فى آخر »

خلافة عثمان على الصحيح . قوله (انه نهي بعد ذلك عن ذوات البيوت) أى اللاتي يوجدن في البيوت ، وظاهره التعميم في جميع البيوت ، وعن مالك تخصيصه ببيوت أهل المدينة ، وقيل يختص ببيوت المدن دون غيرها ، وعلى كل قول فتقتل في البرارى والصحارى من غير إنذار ، وروى الترمذى عن ابن المبارك أنها الحية التي تكون كأنها فضة ولا تلتوى في مبيتها . قوله (وهى العوامر) هو كلام الزهرى أدرج في الخبر ، وقد بينه معمر في روايته عن الزهرى فساق الحديث وقال في آخره ، قال الزهرى وهى العوامر ، قال أهل اللغة عمار البيوت سكانها من الجن ، وتسميتهن عوامر لطول لبثهن في البيوت مأخوذ من العمر وهو طول البقاء ، وعند مسلم من حديث أبى سعيد مرفوعا ، أن لهذه البيوت عوامر ، فإذا رأيت منها شيئا خرجوا عليه ثلاثا ، فإن ذهب والا فاقتلوه ، واختلف في المراد بالثلاث فقيل ثلاث مرات ، وقيل ثلاثة أيام ، ومعنى قوله خرجوا عليهن أن يقال لهن أنهن في ضيق وحرَج أن لبثت عندنا أو ظهرت لنا أو عدت إلينا . قوله (وقال عبد الزاق عن معمر : فرأى أبو لبابة أو زيد بن الخطاب) يريد أن معمرأ رواه عن الزهرى بهذا الاسناد على الشك في اسم الذى لى عيد الله بن عمر ، وروايته هذه أخرجهما مسلم ولم يسق لفظها ، وساقه أحمد والطبرانى من طريقه . قوله (وتابعه يونس) أى ابن يزيد ، وابن عينة أى سفيان ، واسحق الكلبي واليبسدى ، أى أن هؤلاء الأربعة تابعوا معمرأ على روايته بالشك المذكور . فاما رواية يونس فوصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أبو عوانة ، وأما رواية ابن عينة فأخرجها أحمد والبخيدى في مسندهما عنه ، ووصلها مسلم وأبو داود من طريقة ، وفي رواية مسلم ، وكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها ، فأبصره أبو لبابة بن عبد المنذر أو زيد بن الخطاب ، وأما رواية إسحق وهو ابن يحيى الكلبي فرويناها في نسخته ، وأما رواية الزبيدي وهو محمد بن الوليد الخصى فوصلها مسلم ، وفي روايته ، قال عبد الله بن عمر : فكنت لا أترك حية أراها إلا قتلتها ، وزاد في روايته ، قال الزهرى ونرى ذلك من سميتها . قوله (وقال صالح وابن أبي حفصة وابن جهم الخ) يعنى أن هؤلاء الثلاثة رووا الحديث عن الزهرى لجمعوا فيه بين أبى لبابة وزيد بن الخطاب ، فاما رواية صالح وهو ابن كيسان فوصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أبو عوانة ، وأما رواية ابن أبي حفصة واسمه محمد فرويناها في نسخته من طريق أبى أحمد بن عدى موصولة ، وأما رواية ابن جهم وهو إبراهيم بن اسماعيل بن جهم بالجهم وتشديد الميم الانصارى المذنى فوصلها البغوى وابن السكن في كتاب الصحابة ، قال ابن السكن لم أجد من جمع بين أبى لبابة وزيد بن الخطاب الا ابن جهم هذا وجعفر بن برقان ، وفي روايتهما عن الزهرى مقال انتهى . وغفل عما ذكره البخارى وهو عنده عن القريبرى عنه فسبحان من لا يذهل ، ويحتمل أنه لم تقع له موصولة من رواية ابن أبي حفصة وصالح ، فصار من رواه بالجمع أربعة ، لكن ليس فهم من يقارب الخسة الذين روهو بالشك إلا صالح بن كيسان ، وسيأتى في الباب الذى يليه من وجه آخر أن الذى رأى ابن عمر هو أبو لبابة بغير شك ، وهو يرجح ما جئنا إليه البخارى من تقديمه لرواية هشام بن يوسف عن معمر المقتصرة على ذكر أبى لبابة ، وانه أعلم . وليس لزيد بن الخطاب - أخى عمر - رواية في الصحيح إلا في هذا الموضع ، وزعم الداودى أن الجن لا تتشبه بنى الطفيتين والابتر ، فلذلك أذن في قتلها . وسيأتى التعقب عليه بعد قليل . وفي الحديث النهى عن قتل الحيات التي في البيوت الا بعد الانذار ، إلا أن يكون أبتر أو ذا طفتين فيجوز قتله بغير إنذار ، ووقع في حديث أبى سعيد عند مسلم الاذن في قتل غيرهما بعد الانذار ، وفيه ، فإن ذهب والا فاقتلوه

فانه كافر ، قال القرطبي : والأمر في ذلك للارشاد ، نعم ما كان منها محقق الضرر وجب دفعه

١٥ - باب خير ماله السلم عثم يتبع بها شعث الجبال

٣٣٠٠ - **حدثنا** إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن

ابن أبي صهصمة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يوشك أن يكون خير ماله الرجل عثم يتبع بها شعث الجبال ومواقع القطر ، يفرّ بدريته من الفتن »

٣٣٠١ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « رأس الكفر نحو للشرق ، والفرخ والخيلاء في أهل الخيل والإبل ، والقنادين أهل الوبر ، والسكينة في أهل القنم »

[الحديث ٣٣٠١ - أطرافه في : ٤٣٩٩ ، ٤٣٨٨ ، ٤٣٨٩ ، ٤٣٩٠]

٣٣٠٢ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيس عن عتبة بن عروة عن مسعود قال « أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن فقال : الإيمان يمان ، هاهنا ، ألا إن القسوة وغِلظ القلوب في القنادين عند أصول أذناب الإبل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر »

[الحديث ٣٣٠٢ - أطرافه في : ٣٤٩٨ ، ٣٤٩٧ ، ٥٣٠٣]

٣٣٠٣ - **حدثنا** قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « إذا سمع صياح الديكة فأسألو الله من فضله فإنها رأت ملكا ، وإذا سمع نهيق الحمار ضموذوا بالله من الشيطان فإنه رأى شيطانا »

٣٣٠٤ - **حدثنا** إسحاق أخبرنا روح قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « إذا كان جنح الليل - أو أمسيت - فكثروا صيائكم ، فإن الشياطين تنفس حينئذ ، فإذا ذهبت ساعة من الليل فقوموا وأغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله ، فإن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا » . قال وأخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما أخبرني عطاء ولم يذكر « واذكروا اسم الله »

٣٣٠٥ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب عن خالد بن عمار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « قَدِيتُ أُمَّةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يَدْرِي مَا ضَلَّتْ ، وَإِنِّي لَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَارَ : إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانٌ

الإبل لم تشرب، وإذا وُضِحَ لها ألبانُ الشاة شربت. حَدَّثْتُ كُتَيْبًا فَقَالَ: أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُهُ؟
قُلْتُ: نَعَمْ. فَقَالَ لِي سِرًّا، قُلْتُ: أَفَأَقْرَأُ التَّوْرَةَ؟

٣٣٠٢ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِحَدَّثِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ قَوْزَعٌ: الْفَوْسِقُ. وَلَمْ أَسْمَعْهُ أَمْرًا يَقْتُلُهُ. وَزَمَّ سَعْدُ بْنُ أَبِي
وَقَّاصٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِهِ»

٣٣٠٧ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ شَيْبَةَ عَنْ سَعِيدِ
ابْنِ السَّبَّاحِ أَنَّ أُمَّ شُرَيْكٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْأَوْزَاعِ
[الحديث ٣٣٠٧ - طرئه في: ٣٣٠٩]

٣٣٠٨ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «اقْتُلُوا ذَا الطَّنْفَتَيْنِ» فَانْهَى بَطْنُ الْبَصَرِ وَيَصِيبُ الْحَبْلَ
تَابَهُ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ «أَخْبَرَنَا أُسَامَةُ»
[الحديث ٣٣٠٨ - طرئه في: ٣٣٠٩]

٣٣٠٩ - حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ «أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَتْلِ
الْأَبْتَرِ وَقَالَ: إِنَّهُ يَصِيبُ الْبَصَرَ وَيَذْهَبُ الْحَبْلَ»

٣٣١٠ - حَدَّثَنَا عُرْوَةُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَبِي يُونُسَ الْقَشِيرِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ ابْنَ
عَمْرٍو كَانَ يَقْتُلُ الْحَيَّاتِ، ثُمَّ نَهَى قَالَ «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ هَدَمَ حَائِطًا لَهُمْ فَوَجَدَ فِيهِ سِلَاحَ حَيَّةٍ فَقَالَ: انظُرُوا ابْنَ هَوِ
فَنظَرُوا فَقَالَ: اقْتُلُوهُ، فَكَانَتْ أَقْتُلُهَا لَذَّةً»

٣٣١١ - «فَأَمِيتُ أَبَا لُبَابَةَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تَقْتُلُوا الْجَنَانَ إِلَّا كُلَّ أَبْتَرٍ ذِي طَنْفَتَيْنِ،
فَإِنَّهُ يَسْقِطُ الْوَلَدَ وَيُذْهِبُ الْبَصَرَ فَاقْتُلُوهُ»

٣٣١٢ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ يَقْتُلُ الْحَيَّاتِ
٣٣١٣ - حَدَّثَنِي أَبُو كُبَابَةَ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ جَنَانِ الْبُيُوتِ، فَأَمْسَكَ عَنْهَا»

الثاني حديث أبي سعيد الخدري «يوشك أن يكون خير مال المسلم» الحديث، وقد تقدم في أوائل الإيمان،
ويأتي شرحه في كتاب الفتن. (تنبيهان): الأول ذكر المزني في «الأطراف» نعيًا لابن مسعود أن البخاري
أورد الحديث من هذه الطريق في الجزية، وهو وهم، وإنما هو في بدء الخلق. الثاني وقع في أكثر الروايات

قبل حديث أبي سعيد هذا ، باب خير مال المسلم غنم يقع بها شغف الجبال ، وسقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ، ولم يذكرها الاسماعيل أيضا ، وهو اللاتق بالحال ، لأن الأحاديث التي تلي حديث أبي سعيد ليس فيها ما يتعلق بالغنم إلا حديث أبي هريرة المذكور بعده . الثالث حديث أبي هريرة ، **قوله** (رأس السكر نحو المشرق) في رواية الكشميني « قبل المشرق ، وهو بكر القاف وفتح الموحدة أى من جهته ، وفي ذلك إشارة إلى شدة كفر المجوس ، لأن ملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة ، وكانوا في غاية القسوة والتكبر والتجبر حتى مرق ملكهم كتاب النبي ﷺ كما سيأتى في موضعه ، واستمرت الفتن من قبل المشرق كما سيأتى بيانه واضحا في الفتن **قوله** (والفخر) بالحاء المعجمة معروف ، ومنه الإعجاب بالنفس ، (والخيلاء) بضم المعجمة وفتح التحتية والمد : التكبر واحتقار الغير . **قوله** (الفدادين) بتشديد الدال عند الأكثر ، وحكى أبو عبيد عن أبي عمرو الشيباني أنه خفضها وقال : إنه جمع فدان ، والمراد به البقر التي يحرث عليها ، وقال الخطابي : الفدان آلة الحرث والسكة ، فعلى الأول فالفدادون جمع فدان وهو من يعمل صوته في أبه وخيله وحرثه ونحو ذلك ، والتديد هو الصوت الشديد ، وحكى الاخفش ووهاء أن المراد بالفدادين من يسكن الفدافد جمع فدفد وهي البراري والصحاري ، وهو بعيد . وحكى أبو عبيدة معمر بن المثنى أن الفدادين هم أصحاب الأبل الكثيرة من الماتتين إلى الآلاف ، وعلى ما حكاه أبو عمرو الشيباني من التخفيف فالمراد أصحاب الفدادين على حنف مضاف ، ويؤيد الأول لفظ الحديث الذي بعده « غلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذنان الأبل » وقال أبو العباس : الفدادون هم الرعاة والجالون ، وقال الخطابي : إنما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم فيه عن أمور دينهم وذلك يفضي إلى قساوة القلب . **قوله** (أهل الوبر) بفتح الواو والموحدة ، أى ليسوا من أهل المنذر ، لأن العرب تعبر عن أهل الحضر بأهل المنذر وعن أهل البادية بأهل الوبر ، واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال : أن الخيل لا وبر لها ، ولا إشكال فيه لأن المراد ما يمتصه . وقوله في آخر الحديث « في ربيعة ومضر » أى في الفدادين منهم . **قوله** (والسكينة) تطلق على الطمأنينة والسكون والوقار والتواضع . قال ابن خالويه لا نظير لها أى في وزنهما إلا قولهم على فلان ضريبة أى خراج معلوم ، وإنما خص أهل الغنم بذلك لأنهم غالبا دون أهل الأبل في التوسع والكثرة ومما من سبب الفخر والخيلاء ، وقيل أراد بأهل الغنم أهل اليمن لأن غالب مواشيهم الغنم ، بخلاف ربيعة ومضر فانهم أصحاب إبل ، وروى ابن ماجه من حديث أم هانئ « أن النبي ﷺ قال لما اتخذى الغنم فان فيها بركة » . الرابع حديث أبي مسعود ، **قوله** (حدثنا يحيى) هو القطان ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم . **قوله** (أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن فقال : الإيمان) فيه تعقب على من زعم أن المراد بقوله « إيمان » الانصار ، لتكون أصلهم من أهل اليمن لأن في إشارته إلى جهة اليمن ما يدل على أن المراد به أهلها حيث لا الذين كان أصلهم منها ، وسبب الثناء على أهل اليمن لإسراهم إلى الإيمان وقبولهم وقد تقدم قبولهم البشرى حين لم تقبلها بنو تميم في أول بدء الخلق ، وسيأتى بقية شرحه في أول المناقب ، وبيان الاختلاف بقوله « الإيمان » بمان ، وقوله « دقنا الشيطان » أى جأنا رأسه ، قال الخطابي : ضرب المثل بقرى الشيطان فيما لا يحمد من الأمور ، وقوله « أرق أفئدة » أى أن غشاء قلب أحدهم رقيق ، وإذا رق الغشاء أسرع نفوذ الشيء إلى ماوراءه . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن جعفر بن ربيعة) هذا الحديث مما اتفق الأئمة

أخس أصحاب الأصول على إخراجهم عن شيخ واحد وهو قتبية هذا الإسناد . **قوله** (إذا سمعتم صياح الديك) بكسر المهملة وفتح التحتانية جمع ديك وهو ذكر الدجاج ، ولديك خصيصة ليست لغيره من معرفة الوقت القليل ، فانه يقسط أصواته فيها تقسيطا لا يكاد يتفاوت ، ويرأى صياحه قبل الفجر وبعده لا يكاد يخطئ ، سواء أطال القيل أم قصر ، ومن ثم أفق بعض الشافعية باعتقاد الديك الجرب في الوقت ، ويؤيده الحديث الذي ساذكره عن زيد بن خالد . **قوله** (فانها رأت ملكا) بفتح اللام ، قال عياض : كان السبب فيه رجاء تأمين الملائكة على دعائه واستغفارهم له وشهادتهم له بالأخلاص ، ويؤخذ منه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين تبركا بهم ، وصحح ابن حبان - وأخرجه أبو داود وأحمد - من حديث زيد بن خالد رفعه ، لا تسبوا الديك فانه يدعو إلى الصلاة ، وعند الزائر من هذا الوجه سبب قوله عليه السلام ذلك وأن ديكاً صرخ فلعمنة رجل فقال ذلك ، قال الجليبي : يؤخذ منه أن كل من استغيد منه الخير لا ينبغي أن يسب ولا أن يستهان به ، بل يكرم ويحسن إليه . قال : وليس معنى قوله فانه يدعو إلى الصلاة ، أن يقول بصوته حقيقة صلوا أو حانت الصلاة ، بل معناه أن العادة جرت بأنه يصرخ عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها . **قوله** (ولذا سمعتم نفاق الخير) زاد النسائي والحاكم من حديث جابر ، ونباح الكلاب . **قوله** (فانها رأت شيطانا) روى الطبراني من حديث أبي رافع رفعه (لا ينطق الجارح حتى يرى شيطانا أو يتمثل له شيطان ، فاذا كان ذلك فاذكروا الله وصلوا على) قال عياض : وفائدة الأمر بالتودد لما يخشى من شر الشيطان وشر وسوسته ، فيلجأ إلى الله في دفع ذلك . قال الداودي : يتعلم من الديك خمس خصال : حسن الصوت ، والقيام في السحر ، والغيرة ، والسخاء ، وكثرة الجماع . السادس حديث جابر أورده من وجه آخر ، وسيأتي شرحه في أثناء هذا الباب ، والمقابل قال وأخبرني عمرو ، هو ابن جريح ، وصح المذکور في أوله هو ابن راهويه كما عند أبي نعيم ، ويحتمل أن يكون ابن منصور ، وقد أحصل المزي في الأطراف تبعا لحلف عزوه إلى هذا الموضع . السابع حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن خالد) هو الحذاء ، ومحمد هو ابن سيرين ، والاسناد كله بصريون إلى أبي هريرة . **قوله** (واني لا أراها إلا الفأر) باسكان الهمة ، وعند مسلم من طريق أخرى عن ابن سيرين بلفظ الفأرة مسخ ، وآية ذلك أنه بوضع بين يديها ابن الغنم فتشربه ، وبوضع بين يديها ابن الابل فلا تشربه . **قوله** (لحدثت كعبا) قائل ذلك هو أبو هريرة ، ووقع في رواية مسلم ، فقال له كعب أنت سمعت هذا . **قوله** (فقلت أفأقرأ التوراة) هو استفهام لتكاد ، وفي رواية مسلم أفأنزلت على التوراة ، وفيه ان أبا هريرة لم يكن يأخذ عن أهل الكتاب ، وان الصحابي الذي يكون كذلك إذا أخبر بما لا مجال للرأى والاجتهاد فيه يكون للحديث حكم الرفع ، وفي سكوت كعب عن الرد على أبي هريرة دلالة على تورعه ، وكأنهما جميعا لم يبلغهما حديث ابن مسعود ، قال ، وذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم القردة والخنازير فقال : إن الله لم يجعل لهما ذكرا ولا أنثى ، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك ، وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم لا أراها إلا الفأر ، وكأنه كان يظن ذلك ثم أعلم بأنها ليست هي ، قال ابن قتبية : ان صح هذا الحديث والا فالقردة والخنازير هي المسوخ بأعيانها توالدت . قلت : الحديث صحيح ، وسيأتي مزيد لذلك في أواخر أحاديث الأنبياء . الثامن حديث عائشة ، ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو نوح فو يسق ولم أسمعها أمر بقتله ، هو قول عائشة رضي الله عنها ، قال ابن التين : هذا لاحقة فيه ، لأنه لا يلزم من عدم سماعها عدم الوقوع ، وقد حفظ غيرها كما ترى . قلت - قد جاء عن عائشة من وجه آخر عند أحد وابن ماجه أنه

كان في بيته ربح موضوع ، فمسلت قتالت : تقتل به الوزغ ، فان النبي ﷺ أخبرنا أن ابراهيم لما أتى في النار لم يكن في الأرض دابة الا أطفأت عنه النار ، إلا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه فأمر النبي ﷺ بقتلها انتهى . والنبي في الصحيح أصح ، ولعل عائشة سمعت ذلك من بعض الصحابة ، وأطلقت لفظ أخبرنا مجازا أى أخبر الصحابة ، كما قال ثابت البناني دخطبنا عمران ، وأراد أنه خطب أهل البصرة ، فانه لم يسمع منه ، والله أعلم . **قوله** (وزعم سعد ابن أبي وقاص) قائل ذلك يحتمل أن يكون عروة فيكون متصلا فانه سمع من سعد ، ويحتمل أن تكون عائشة فيكون من رواية القرنين عن قرينه ، ويحتمل أن يكون من قول الزهري فيكون منقطعا ، وهذا الاحتمال الأخير أرجح فان الدارقطني أخرجه في الغرائب ، من طريق ابن وهب عن يونس ومالك معا عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ، ان النبي ﷺ قال الوزغ فويسق ، وعن ابن شهاب عن سعد بن أبي وقاص ، ان رسول الله ﷺ أمر بقتل الوزغ ، وقد أخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن حبان حديث عائشة من طريق ابن وهب ، وليس عندهم حديث سعد ، وقد أخرج مسلم وأبو داود وأحمد وابن حبان من طريق معمر عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه ، ان النبي ﷺ أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا ، وكان الزهري وصله لمعمر وأرسله ليونس ، ولم أر من نبه على ذلك من الشراح ولا من أصحاب الاطراف فله الحد . التاسع حديث أم شريك ، ان النبي ﷺ أمر بقتل الوزغ هكذا أورده مختصرا وسيأتي بأتم من هذا في قصة ابراهيم من أحاديث الأنبياء ، وقد تقدم في الذي قبله حديث عائشة بأتم منه ، وأم شريك اسمها غزية بالمعجمتين مصغر ، وقيل غزية ، يقال هي عامرية قرشية ، ويقال أفسارية ويقال دوسية . العاشر حديث عائشة في قتل ذى الطفتين والابتر ، أورده باسنادين إليها في كل واحد منهما ، وأورد بعده حديث ابن عمر في ذلك عن أبي لبابة من وجهين ، وقد تقدم من وجه آخر في أول الباب . **قوله** في أول طريق حديث عائشة (تابعه حماد بن سلمة) يريد أن حمادا تابع أبا أسامة في روايته إياه عن هشام ، واسم أبي أسامة أيضا حماد ، ورواية حماد بن سلمة وصلها أحمد عن عفان عنه . **قوله** (عن أبي يونس القشيري) هو حاتم بن أبي صغيرة ، وهو بصري ومن دونه ، وأما من فوقه فثني . **قوله** (أن ابن عمر كان يقتل الحيات ثم نهى) هو بفتح النون ، وفاعل نهى هو ابن عمر ، وقد بين بعد ذلك سبب نهيه عن ذلك . وكان ابن عمر أولا يأخذ بعموم أمره ﷺ بقتل الحيات . وقد أخرج أبو داود من حديث عائشة مرفوعا ، انقلوا الحيات ، فن تركن خفافه نارهن فليس منى . **قوله** (ان النبي ﷺ هدم حائطه له فوجد فيه سلخ حية) هو بكسر السين المهملة وسكون اللام بعدها معجمة وهو جلدها ، كذا وقع هنا مرفوعا ، وأخرجه مسلم من وجه آخر موقوفا فأخرج من طريق الليث عن نافع ، ان أبا لبابة كلم ابن عمر ليفتح له بابا في داره يستقرب بها إلى المسجد ، فوجد الغلمان جلده جان . فقال ابن عمر : اتسموه فاقتلوه ، فقال أبو لبابة : لاقتلوه ، ومن طريق يحيى بن سعيد وعمر بن نافع عن نافع نحوه . ويحتمل أن تكون القصة وقعت مرتين . ويدل لذلك قول ابن عمر في هذه الرواية ، وكنت أقتلها لذلك ، وهو القائل ، فلقيت أبا لبابة . **قوله** (لاقتلوا الجنان إلا كل ذى طفتين) ان كان الاستثناء متصلا ففيه تعقب على من زعم أن ذا الطفتين والابتر ليس من الجنان ، ويحتمل أن يكون منقطعا ، أى لكن كل ذى طفتين فاقتلوه . والجنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحية الصغيرة ، وقيل الرقيقة الخفيفة ، وقيل الدقيقة البيضاء ، الحمادي عشر حديث عائشة وابن عمر في الخس التي لا جناح على الحرم في قتلهم ، وقع في حديث عائشة والحدباء ، وفي حديث ابن

عمر الحداة والحديا بصيغة التصغير ، وقد أنكر ثابت في الدلائل هذه الصيغة وقال الصواب الحدياء أو الحدية أى همزة وزياة هاء أو بالتشديد بغير همز ، قال : والصواب أن الحدياء ليس من هذا ، وإنما هو من التحدى يقولون : فلان يتحدى فلانا أى ينازعه ويغالبه . وعن ابن أبي حاتم : أهل الحجاز يقولون لهذا الطائر الحديا ويعسمونه الحدادي ، وكلاهما خطأ . وأما الأزهرى فصوره وقال : الحدياء تصغير الحدى . وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الحج

١٦ - باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغوثه

فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء

وخس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم

٣٣١٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ قال «خس فواسق يقتلن في الحرم : الفأرة والمقرب والحديثا والذباب والسكب المقور»

٣٣١٥ **حدثنا** عبد الله بن مسعدة أخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال «خس من الدواب من قتلن وهو محرم فلا جناح عليه : للمقرب والفأرة والسكب المقور والمقرب والحداة»

٣٣١٦ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** حماد بن زيد عن كثير عن عطاء بن جابر بن عبد الله رضى الله عنها رفته قال «تخروا الآنية ، وأزكوا الأسقية ، وأجبنوا الأبواب ، واكفثوا صيدا نسك عند المساء ، فإن للجن انتشارا وخطفة ، وأطمنوا المصابيح عند الزفاد فإن الفوسقة ربما اجتريت الفتيلة فأحرقت أهل البيت» قال ابن جرير وخيب عن عطاء «فإن للشياطين»

٣٣١٧ - **حدثنا** عبدة بن عبد الله أخبرنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال «كنّا مع رسول الله ﷺ في غار ، فنزلت (المرسلات عرفاً) وإنا لتنتفأها من فيه إذ خرجت حية من جحرها ، فابتدرناها لنقتلها ، فسبقتنا فدخلت جحرها ، فقال رسول الله ﷺ «وقيت شرّكم كما وقيت شرّها» . وعن إسرائيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله . . مثله . قال «وإنا لتنتفأها من فيه رطبة . وتابه أبو عوانة عن مغيرة»

وقال حصص وأبو معاوية وسليمان بن قرم عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله

٣٣١٨ - **حدثنا** نصر بن علي أخبرنا عبد الأعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي قال « دخلت امرأة النار في هرة ربطتها ، فلم تطعمها ، ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض » . قال وحدنا عبيد الله عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . مثله

٣٣١٩ - **حدثنا** إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلدغته نملة ، فأمر بجهازه فأخرج من تحتها ، ثم أمر ببيتها فأحرق بالنار ، فأوحى الله إليه : فهلا نملة واحدة ؟ »

(تنبيه) . وقع في رواية السرخسي هذا باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ، ولا معنى لذكره هنا ، ووقع عنده أيضا باب خمس من الدواب فواسق ، وسقط من رواية غيره وهو أولى . الثاني عشر حديث جابر ، **قوله** (حدثنا كثير) هو ابن شظير - بكسر المعجمة وسكون النون بعدها ظاء معجمة - بصري قد قال فيه ابن معين : ليس بشيء ، قال الحاكم : مراده بذلك أنه ليس له من الحديث ما يشتغل به . وقد قال فيه ابن معين مرة : صالح ، وكذا قال أحمد . وقال ابن عدي : أرجو أن تكون أحاديثه مستقيمة . قلت وما له في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد توبع عليه كما تراه في آخر الحديث ، وآخر في السلام على المصل ، وله متابع عند مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر . **قوله** (رفعه) كذا هنا ، ووقع عند الإسماعيلي من وجهين عن حماد ابن زيد قال : قال رسول الله ﷺ . **قوله** (خمروا الآنية) أي غطوها . ومعنى في الرواية التي في صفة إبليس وخمر آفانك واذكر اسم الله ولو أن تعرض عليه شيئا ، وهو بضم الراء وبكسرهما وسيأتي مزيد لذلك في الأثرية . **قوله** (وأوكثوا) بكسر الكاف بعدها همزة أي اربطوها وشدوها ، والوكاء اسم ما يشد به فم القرية . **قوله** (وأجفوا) بالجيم والفاء أي أغلقوها تقول : أجفت الباب إذا أغلقته . وقال القزاز : تقول جفأت الباب أغلقته . قال ابن التين : لم أر من ذكره هكذا غيره ، وفيه نظر فإن أجفوا لامة فاء ، وجفأت لامة همزة . زاد في الرواية الماضية « وأغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله ، فإن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا » . **قوله** (وأكثوا) بهمزة وصل وكسر الفاء ويجوز ضمها بعدها مثناة أي ضمهم اليكم ، والمعنى امنعهم من الحركة في ذلك الوقت . **قوله** (عند المساء) في الرواية المتقدمة في هذا الباب « إذا جنح الليل أو أمسيت فكسبوا صبيانكم » . **قوله** (فإن للجن انتشارا وخطافة) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة والفاء ، في الرواية الماضية « فإن الشياطين تنتشر حينئذ وإذا ذهبت ساعة من الليل ، وفي رواية الكشميني « فإذا ذهب ، وكأنه ذكره باعتبار الوقت » . **قوله** (فإن الفريسة) هي الفأرة قد تقدم تفسير ذلك في الحج . **قوله** (اجترت) بالجيم وتشديد الراء ، في رواية الإسماعيلي « ربما جرت ، وسيأتي في الاستئذان حديث ابن عمر مرفوعا « لا تتركوا النار في بيوتكم حين تأموا » ، وكذا الشوري هذا عام يدخل فيه نار السراج وغيره ، وأما القناديل المعلقة فإن خيف بسببها حريق دخلت في ذلك ، وإن حصل الأمن منها كما هو الغالب فلا بأس بها لاتناء الملة . وقال القرطبي : جميع أوامر هذا الباب من باب الإرشاد إلى المصلحة ، ويحتمل أن تكون للندب ، ولا سيما في حق من يفعل ذلك بنية امتثال الأمر . وقال ابن العربي : ظن

قوم أن الأمر بخلق الأبواب عام في الأوقات كلها ، وليس كذلك وإنما هو مقيد بالليل ؛ وكأن اختصاص الليل بذلك لأن النهار غالباً محل التيقظ بخلاف الليل ، والاصل في جميع ذلك يرجع إلى الشيطان فانه هو الذي يسوق الفأرة إلى حرق الدار . **قوله** (قال ابن جريج وحبيب عن عطاء فان للشياطين) يعني أن ابن جريج وحبيبا - وهو المعلم - روى هذا الحديث عن عطاء عن عائشة كما رواه كثير بن شظير ، إلا أنهما قالاً في روايتهما ، فان الشيطان ، بدل قول كثير في روايته ، فان للجن ، ورواية ابن جريج قد تقدمت موصولة في أوائل هذا الباب ، ورواية حبيب وصلها أحد وأبو يعلى من طريق حماد بن سلمة عن حبيب المذكور . الحديث الثالث عشر حديث ابن مسعود في قصة الحية ، **قوله** (وعن اسرائيل عن الأعمش) يعني أن يحيى بن آدم رواه عن اسرائيل عن شيوخين أفردهما ، ولم يختلف عليه في أنه من رواية ابراهيم وهو النخعي عن علقمة . **قوله** (رطبة) أى غضة طرية في أول ما تلاها ، ووصفت هى بالرطوبة ، والمراد بالرطوبة رطوبة فيه أى أنهم أخذوها عنه قبل أن يجف ريقه من تلاوتها ، ويحتمل أن يكون وصفها بالرطوبة اسهولتها ، والأول أشبه . وقوله ، وقيت شركم ووقيت شرها ، أى قتلتم إياها هو شر بالنسبة إليها وان كان خيرا بالنسبة إليهم . وفيه جواز قتل الحية في الحرم ، وجواز قتلها في جحرها ، والجحر بضم الجيم وسكون المهملة معروف . الحديث الرابع عشر والخامس عشر حديث ابن عمر وابن هريرة معا ، وهو من طريق عبيد الله بالتصغير وهو ابن عمر المعمرى عن نافع عن ابن عمر وعن سعيد المقبرى عن أبي هريرة ، والقتال ، قال ، وحدثنا ، عبيد الله هو ابن عبد الأعلى المذكور في الاسناد المذكور وهو ابن عبد الأعلى البصرى **قوله** (وتابعه أبو عوانة عن مغيرة) أى عن ابراهيم ، وطريق أبي عوانة ستأتى في تفسير (المرسلات) . **قوله** (وقال حفص) هو ابن غياث (وأبو معاوية وسليمان بن قرم عن الأعمش عن ابراهيم عن الأسود عن عبد الله) يعنى أن هؤلاء الثلاثة عالجوا اسرائيل لخطأ الأسود ، بدل علقمة . ورواية حفص وصلها المؤلف في الحج ، وأما رواية أبي معاوية فأخرجها أحد عنه . وهى عند مسلم ، وأما رواية سليمان بن قرم فلم أقف عليها موصولة . **قوله** (دخلت امرأة) لم أقف على اسمها ، ووقع في رواية أنها حميرية ، وفي أخرى أنها من بنى اسرائيل ، وكذا مسلم ، ولا تضاد بينهما لأن طائفة من حمير كانوا قد دخلوا في اليهودية فنسبت إلى دينها تارة وإلى قبيلتها أخرى ، وقد وقع ما يدل على ذلك في كتاب البعث لليهقي ، وأبداه عياض احتمالا ، وأعرب النووى فأنكره . **قوله** (في مرة) أى بسبب مرة . ووقع في رواية همام عن أبي هريرة عند مسلم من جر ١٣ مرة وهو بمعناه ، وجرا بفتح الجيم وتشديد الزاء مقصور ويجوز فيه المد ، والمرة أى السنور والهر الذكر ، ويجمع الهر على هرة كقرد وقردة وتجمع الهرة على هرد كقربة وقرب . ووقع في حديث جابر الماضى في الكسوف ، وعرضت على النار فرايت فيها امرأة من بنى اسرائيل تعذب في هرة لها ، والحديث . **قوله** (من غشاش الأرض) بفتح الميمجة ويجوز ضمها وكسرهما وبجمعيتين بينهما ألف الأولى خفيفة ، والمراد هوام الأرض وحشراتنا من فأرة ونحوها ، وحكى النووى أنه روى بالحاء المهملة ، والمراد نبات الأرض ، قال : وهو ضعيف أو غلط ، وظاهر هذا الحديث أن المرأة عذبت بسبب قتل هذه الهرة بالحبس ، قال عياض : يحتمل أن تكون المرأة كافرة فعذبت بالنار حقيقة ، أو بالحساب لأن من نوقش الحساب عذب . ثم يحتمل أن تكون المرأة كافرة فعذبت بكفرها وزيدت عذابا بسبب ذلك ، أو مسلمة وعذبت

بسبب ذلك . قال النووي : الذي يظهر أنها كانت مسلبة وإنما دخلت النار بهذه المصيبة ، كذا قال ، ويؤيد كونها كفرية ما أخرجه البيهقي في «البعث والنشور» وأبو نعيم في «تاريخ أصبهان» من حديث عائشة وفيه قصة لها مع أبي هريرة ، وهو بتأمله عند أحد ، وفيه جواز اتخاذ المرأة ورباطها إذا لم يملأ طعامها وسقيها ، ويلتحق بذلك غير المرأة بما في معناها ، وأن الحر لا يملك ، وإنما يجب إطلاعه على من حبسه ، كذا قال القرطبي ، وليس في الحديث دلالة على ذلك . وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة ، كذا قال النووي ، وفيه نظر لأنه ليس في الخبر أنها كانت في ملكها ، لكن في قوله «مرة لها» كما هي رواية ممام ما يقرب من ذلك . الحديث السادس عشر حديث أبي هريرة **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس . **قوله** (نزل نبي من الأنبياء) قيل هو العزير ، وروى الحكيم الترمذي في «التوادر» أنه موسى عليه السلام ، وبذلك جزم السكلا باذي في «معاني الأخبار» والقرطبي في التفسير . **قوله** (فلدغته) بالذال المهملة والغين المعجمة أى قرصته ، وليس هو بالذال المعجمة والمعين المهملة فإن ذاك مضافه الأحرار . **قوله** (فأمر بهما) بفتح الجيم ويجوز كسرهما بعدها زأى أى متاعه . **قوله** (ثم أمر بيتهما فأحرق) أى بيت النمل ، وفي رواية الزهرى الماضية في الجهاد فأمر بقرية النمل فأحرق ، وقوية النمل موضع اجتماعهم ، والعرب تفرق في الأوطان فيقولون لسكن الإنسان وطن ، وللسكن الأبل عطن . وللأسد عربن وغابة ، وللظبي كناس ، وللقصب وجار ، وللطائر عش ، وللزنبور كور ، وللايربوع ذائق ، وللنمل قرية . **قوله** (فهلأ نملة واحدة) يجوز فيه النصب على تقدير عامل محذوف تقديره فهلأ أحرق نملة واحدة وهى التى آذنتك بخلاف غيرها فلم يصدر منها جناية . واستدل بهذا الحديث على جواز إحراق الحيوان المؤذى بالنار من جهة أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يأت في شرعنا ما يرقعه ولا سيما إن ورد على لسان الشارع ما يشعر باستحسان ذلك ، لكن ورد في شرعنا النهى عن التعذيب بالنار ، فإنه لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الإحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة ، وأما في شرعنا فلا يجوز إحراق الحيوان بالنار إلا في القصاص بشرطه ، وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل لحديث ابن عباس في السنن «ان النبي ﷺ نهى عن قتل النملة والنحلة» انتهى ، وقد قيد غيره كالحطابى النهى عن قتله من النمل بالسلماني ، وقال البغوى : النمل الصغير الذى يقال له الذر يجوز قتله ، ونقله صاحب «الاستقصاء» عن الصيمرى وبه جزم الحطابى . وفي قوله ان القتل والاحراق كان جائزا في شرع ذلك النبي نظر ، لانه لو كان كذلك لم يماثل أصلا ورأسا إذا ثبت أن الأذى طبعه . وقال عياض : في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذ . ويقال ان هذه القصة سببا ، وهو أن هذا النبي مر على قرية أهلكها الله تعالى بذنوب أهلها فوقف متجسبا فقال : يارب قد كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يعترف ذنبا ، ثم نزل تحت شجرة لجرت له هذه القصة ، فنهى الله جل وعلا على أن المجلس المؤذى يقتل وان لم يؤذ ، وقتل أولاده وان لم تبلغ الأذى انتهى . وهذا هو الظاهر وان ثبتت هذه القصة تعيين المصير اليه . والحاصل أنه لم يماثل انكارا لما فعل بل جوابا له وأيضا لحكمة شمول الهلاك لجميع أهل تلك القرية ، فغضب له المثل بذلك أى اذا اختلط من يستحق الهلاك بغيره وتمين إهلاك الجميع طريقا إلى إهلاك المستحق جاز إهلاك الجميع ، ولهذا نظر أكثر المتكلمين بالمسلمين وغير ذلك وافقه سبحانه أعلم . وقال السكرماني النمل غير مكلف فكيف أشير في الحديث إلى أنه لو أحرقت نملة واحدة جاز مع أن القصاص إنما يكون بالمثل لقوله

تعالى ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ ثم أوجب بتجويز أن التحريق كان جائزا عنده، ثم قال يرد على قولنا كان جائزا لو كان كذلك لما ذم عليه . وأجلب بأنه قد يذم الرفيع القدر على خلاف الأولى انتهى . والتعبير بالذم في هذا لا يليق بمقام النبي ، فينبغي أن يعبر بالعتاب . وقال القرطبي : ظاهر هذا الحديث أن هذا النبي إنما عاتبه الله حيث انتقم لنفسه بأهلاك جمع آذاه منه واحد ، وكان الأول به الصبر والصفح ، وكأنه وقع له أن هذا النوع مؤذ لبني آدم وحرمة بني آدم أعظم من حرمة الحيوان ، فلو انفرد هذا النظر ولم ينضم إليه التشفي لم يعاتب . قال : والذي يؤيد هذا التمسك بأصل عصمة الأنبياء وأهم أعلم بالله وبأحكامه من غيرهم وأشدهم له خشية انتهى . (تكملة) : الثمة واحدة النمل وجمع الجعجوع . والنمل أعظم الحيوانات حيلة في طلب الرزق . ومن عجيب أمره أنه إذا وجد شيئا ولو قل أنذر الباقيين ، ويحتسرك في زمن الصيف للشتاء ، وإذا خاف العفن على الحب أخرجه إلى ظاهر الأرض وإذا حفر مكانه اتخذها تماريح لئلا يجرى إليها ماء المطر ، وليس في الحيوان ما يحمل أثقل منه غيره ، والذر في النمل كالزنبور في النحل . **قوله** (أمة من الأمم مسبعة ^(١)) استدلل به على أن الحيوان يسبح الله تعالى حقيقة ، ويتأيد به قول من حل قوله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) على الحقيقة . وتعبق بأن ذلك لا يمنع الحل على المجاز بأن يكون سببا للتسبيح

١٧ - باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه

فإن في إحدى جناحيه داء وفي الأخرى شفاء

٣٣٢٠ - **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان بن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال أخبرني عبيد بن حنين قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال النبي ﷺ « إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ثم لينزعه ، فإن في إحدى جناحيه داء والأخرى شفاء »
[الحديث ٣٣٢٠ - طرعه في : ٥٧٨٢]

٣٣٢١ - **حدثنا** الحسن بن الصباح **حدثنا** إسحاق الأزرق **حدثنا** عوف عن الحسن وابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركة يلهث ، قال : كاذب يقتله القطش - فنزعت خفها فأوقفته بخارها فنزعت له من الماء ، فغفر لها بذلك »
[الحديث ٣٣٢١ - طرعه في : ٣٤٦٧]

٣٣٢٢ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال حفظه من الزهري كما أنك ها منا ، أخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن أبي طلحة رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة »

(١) هذه الفقرة ليست في نسخة صحيح البخاري المتداولة

٣٣٢٣ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الكلاب »

٣٣٢٤ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا همام عن يرمى قال حدثني أبو سلمة أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من أمسك كلباً ينقض من عمله كل يوم قيراط ، إلا كلب حرس أو كلب ماشية »

٣٣٢٥ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان قال أخبرني يزيد بن حُصيفة قال أخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان بن أبي زهير الشنقي أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « من أقتنى كلباً لا يفي عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط . فقال السائب : أنت سمعت هذا عن رسول الله ﷺ ؟ قال : إي ورب هذه القبلة »

الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة في الذباب إذا وقع في الاناء ، وسيأتي شرحه في كتاب الطب (تنبيه) : وقع قبل هذا الحديث في رواية أبي ذر عن بعض شيوخه « باب إذا وقع الذباب ، وساقه بلفظ الحديث ، وحذف عند الباين وهو أولى قال الأحاديث التي بعده لا تعلق لما بذلك كما تقدم نظيره . الحديث الثامن عشر حديث أبي هريرة في المرأة التي سقت الكلب . وسيأتي شرحه في أواخر أحاديث الأنبياء في ترجمة عيسى بن مريم . الحديث التاسع عشر حديث أبي طلحة في الصورة ، وسيأتي شرحه في كتاب اللباس . الحديث العشرون حديث ابن عمر قال « أمر النبي ﷺ بقتل الكلاب ، وسيأتي شرحه في كتاب الصيد . الحديث الحادي والعشرون حديث أبي هريرة « من أمسك كلباً ينقض من عمله ، وقد تقدم شرحه في المزارعة . الحديث الثاني والعشرون حديث سفيان بن أبي زهير في المعنى ، وسيأتي شرحه هناك أيضا

(خاتمة) : اشتمل كتاب بدء الخلق من الأحاديث المرفوعة على مائة وستين حديثا ، المعلق منها اثنان وعشرون طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى ثلاثة وتسعون حديثا والخاص سبعة وستون حديثا ، واقفه مسلم على تخريجها سوى حديث عمران بن حصين في بدء الخلق ، وحديث عمر فيه ، وحديث أبي هريرة « تكوّر الشمس والأقمر » ، وحديث ابن عباس في زيارة جبريل ، وحديث ابن عمر في الكلب ، وحديث يعلى بن أمية (ونادوا يا مال) وحديث ابن مسعود في رؤية جبريل ، وحديث عائشة في الرؤية ، وحديث عمران « اطلعت في الجنة » وحديث سهل في درجات الجنة ، وحديث أنس « في الجنة شجرة » وحديث أبي هريرة فيه ، وحديث ابن عباس في الحى ، وحديث عائشة في قتل والد حذيفة ، وحديث أبي هريرة « إذا وقع الذباب في الاناء ، وفيه عن الصحابة ومن بعدهم أربعون أمرا . والله جل وعلا أعلم

٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم : كتاب أحاديث الأنبياء) كذا في رواية كريمة في بعض النسخ ، وفي رواية أبي علي بن شبيب نحوه ، وقدم الآية الآتية في الترجمة على الباب ، ووقع في ذكر عدد الأنبياء حديث أبي ذر مرفوعاً عنهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ، الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر ، صحبه ابن حبان . والأنبياء جمع نبي ، وقد قرئ بالهمز فقليل هو الأصل وتركه تسهيل ، وقيل الذي بالهمز من النبا والذي بغير همز من النبوة وهي الرفعة ، والنبوة نعمة يمن بها على من يشاء ولا يبلغها أحد بعلمه ولا كشفه ولا يستحقها باستعداد ولايته ، ومعناها الحقيقي شرعاً من حصلت له النبوة . وايسست راجعة إلى جسم النبي ولا إلى عرض من أعراضه ، بل ولا إلى علمه بكونه نبياً ، بل المرجع إلى إلام الله له بأن نبأته أو جعلته نبياً . وعلى هذا فلا تبطل بالموت كما لا تبطل بالنوم والغفلة

١ - باب خلق آدم وذريته

(صَلَاح) : طينٌ خُطِطَ بِرَمَلٍ ، فَصَلَّصَ كما يُصَلِّصُ اللَّحْجَارُ ، ويقال مُنْبِتٌ يريدون به صَلٌّ ، كما يقال صَرَّ البابُ وصَرَّ صَرَّ عندَ الإغلاقِ ، مثلُ كِبَكَبْتُهُ بمعنى كَبَيْتُهُ . (فَرَّتْ به) : استمرَّ بها الحِلُّ فَأَمَّتْهُ . (أُنْ لَا تَسْجُدْ) : أَنْ تَسْجُدَ . وقول الله تعالى [٣٠ البقرة] : (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً) قال ابن عباسٍ (لما عليها حافظ) : إلا عليها حافظ . (في كَبَدٍ) في شِدَّةٍ خَلَقَ . (ورياشاً) : للال . وقال غيره : الرياش والريشُ واحدٌ وهو ما ظهرَ من اللباس . (ماُئْمَنُونَ) : النُّطْقَةُ في أَرْحَامِ النِّسَاءِ . وقال مجاهدٌ (إنه على رَجَمِهِ لِقَادِرٌ) : النُّطْقَةُ في الإحليل . كلُّ نَفْسٍ خَلَقَها فهو (شَفَع) : السماء شفع . (والوَرُءُ) الله عز وجل . (في أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ) في أَحْسَنِ خَلْقٍ ، (أَصْفَلُ سَافِينٍ) إِلَّا مَنْ آمَنَ . (خُسْرٍ) : ضلال ، ثم استثنى فقال إِلَّا مَنْ آمَنَ . (لَا زِب) لازم . (نَشْنَكُمْ) في أَمَى خَلْقٍ نَشَاءُ . (نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ) : نُعْظِمُكَ . وقال أبو العالية (فتلقى آدم من ربه كلمات) : فهو قوله (رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا) . (فَأَزَلُّهُمَا) : فاسْتَرْزَلَهُمَا . و (يَسْمَنَهُ) يَغْيِظُهُ . (آيِن) : مَغْيِظٌ . و (لَشَنُونَ) : المَغْيِظُ . (حَمًا) جمع حَمَاءَ وهو اللطينُ القَثِيرُ . (يَخْصِفَانِ) : أَخَذَ الْخِصْفَ (بين ورق الجنة) يُؤَثَّفَانِ الورقَ وَيَخْصِفَانِ بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ . (سَوَّاهُمَا) : كناية عن فَرَجِهِمَا . (ومَتَاعٌ إِلَى حِينٍ) هَاهُنَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، الْحِينِ عِنْدَ الْعَرَبِ : من ساعةٍ إِلَى مَا لَا يَحْصِي عَدُّهُ . (قَبِيلُهُ) : جِذَاهُ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ

٣٣٢٦ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** عبد الرزاق عن معمر بن همام عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً، ثم قال: اذهب فسلم على أولئك من اللامكة فتسبح ما يحبونك، تحيتك وتحية ذُرِّيَّتِكَ. فقال: السلام عليكم فقالوا: السلام عليك ورحمة الله. فزادوه: ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم، فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن» [الحديث ٣٣٢٦ - طرفه في: ٦٢٢٧]

٣٣٢٧ - **حدثنا** فضيلة بن سعيد **حدثنا** جرير بن عمار عن أبي ذرعة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «أول ذمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر، ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء إضاءة، لا يبولون ولا يتفوطون ولا يتفلون ولا يمتخطون، أمشاطهم الذهب ورجلهم المسك وبجائرهم الألوة، الأنجوج عود الطيب، وأزواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء»

٣٣٢٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة «ان أم سلمة قالت: يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق، فهل على المرأة النسل إذا احتلت؟ قال: نعم، إذا رأت الماء. فضجكت أم سلمة فقالت: تستحي المرأة؟ فقال رسول الله ﷺ: فيما يشبه الولد؟»

٣٣٢٩ - **حدثنا** محمد بن سلام أخبرنا القزائى عن حميد عن أنس رضى الله عنه قال «بلغ عبد الله ابن سلام مقدم النبي ﷺ المدينة، فأثاء فقل: إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي، قال ما أول أشراف الساعة؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة؟ ومن أى شئ ينزع الولد إلى أبيه ومن أى شئ ينزع إلى أخواله؟ فقال رسول الله ﷺ: خبرني بهن أنفاً جبريل. قل فقال عبد الله: ذاك عدو اليهود من اللامكة فقال رسول الله ﷺ: أما أول أشراف الساعة فأن تحشر الناس من المشرق إلى المغرب. وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد خوت وأما الشبه في الولد فان الرجل إذا غشي المرأة فشبها ماؤه كان الشبه له، وإذا سبق ماؤها كان الشبه لها. قال: أشهد أنك رسول الله. ثم قال: يا رسول الله، إن اليهود قوم بُهت، إن هدوا باسلامي قبل أن تسلم يهتوني عندك. فغابت اليهود، ودخل عبد الله البيت، فقال رسول الله ﷺ: أى رجل فيكم عبد الله بن سلام؟ قالوا: أعلينا وابن أعلينا، وأخيرنا وابن أخيرنا. فقال رسول الله ﷺ: أفرايتم إن أسلم عبد الله؟ قالوا: أعادته الله من ذلك. فخرج عبد الله إليهم فقال: أشهد أن

لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله. فقالوا: شرُّنا وابن شرِّنا. ووصفوا فيه »

[الحديث ٢٣٢٦ - أطرافه في : ٣٩١٩ ، ٣٩٢٨ ، ٤٤٨٠]

٢٣٣٠ - **حديث** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ نحوه ، يعني «لولا بنو إسرائيل لم يخنز اللحم ، ولولا حواء لم يخن أنثى زوجها » طرحة ٢٢٩٩
٢٣٣١ - **حديث** أبو كريب وموسى بن حزام قالوا حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن ميسرة عن الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « استوصوا بالنساء ، فإن المرأة خلقت من ضلع ، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء »

[الحديث ٢٣٣١ - طرفاه في : ٥١٨٤ ، ٥١٨٦]

٢٣٣٢ - **حديث** عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبد الله حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق : « إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغاً مثل ذلك ، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات : فيكتب عمله ، وأجله ، وورثه ، وشق أو سعيده . ثم ينفخ فيه الروح . » فإن الرجل يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة ، وإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار »

٢٣٣٣ - **حديث** أبو الثعمان حدثنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس بن مالك عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن الله وكل في الرحم ملكاً يقول : يارب نطفة ، يارب علقه ، يارب مضغه . فإذا أراد أن يخرجها قال : يارب أذكر أم أنثى ؟ يارب أشقى أم سعيد ؟ فما الرزق ؟ فما الأجل ؟ فيكتب كذلك في بطن أمه »

٢٣٣٤ - **حديث** قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن أنس يرفعه « إن الله يقول لأهل النار عذاباً : لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تقتدي به » قال : نعم . قال : فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم : أن لا تشرك بي ، فأبيت إلا الشرك »

[الحديث ٢٣٣٤ - طرفاه في : ٦٥٢٨ ، ٦٥٥٧]

٣٣٣٥ - **حَدَّثَنَا** عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ **بْنِ** رِغْيَاثٍ **حَدَّثَنَا** أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ **قَالَ** حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ **بْنُ** مَرْثَدَةَ **مِنْ** مَسْرُوقٍ **عَنِ** عَبْدِ اللَّهِ **رَضِيَ** اللَّهُ **عَنْهُ** **قَالَ** : **قَالَ** رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **لَا** تُقْتَلُ **نَفْسٌ** ظُلْمًا **إِلَّا** كَانَ **عَلَى** ابْنِ آدَمَ **الْأَوَّلِ** **كَذَلْ** **مِنْ** دَمِهَا ، **لَأَنَّهُ** **أَوَّلُ** **مَنْ** سَنَّ **الْقَتْلَ** »

[الحديث ٣٣٣٥ - مرافه في : ٦٨٦٧ ، ٧٢٢١]

قَوْلُهُ (باب خلق آدم وذريته) ذكر المصنف آثارا ، ثم أحاديث تتعلق بذلك ، وما لم يذكره مارواه الترمذى والنسائى والبخارى وصححه ابن حبان من طريق سعيد المقبرى وغيره عن أبي هريرة مرفوعا **د** إن الله خلق آدم من تراب لجعله طينا ثم تركه ، حتى إذا كان حما مسنونا خلقه وصوره ثم تركه ، حتى إذا كان صلصالا كالنخار كان إبليس يمر به فيقول : لقد خلقت لأمر عظيم ، ثم نفخ الله فيه من روحه . وكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمة ، فطمس فقال : الحمد لله ، فقال الله : برحمتك ربك ، الحديث . وفي الباب عدة أحاديث : منها حديث أبي موسى مرفوعا **د** إن الله خلق آدم من قبضة قبضتها من جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، الحديث أخرجه أبو داود والترمذى وصححه ابن حبان . ومنها حديث أنس رفعه **د** لما خلق الله آدم تركه ماشاء أن يدعه ، فجعل لإبليس طييف به ؛ فلما رآه أجوف عرف أنه لا يتكلم ، رآه أحد ومسلم . وآدم اسم سريانى وهو عند أهل الكتاب آدم باشباغ فتحة الدال بوزن خانام وزنه فاعال ، وامتنع صرفه للجمعة والعلية . وقال الثعلبى التراب بالعبرانية آدم فسعى آدم به ، وحذفت الالف الثانية . وقيل هو عربى جزم به الجوهرى والجوالقى . وقيل هو بوزن أقبل من الادمة وقيل من الاديم لانه خلق من أديم الأرض وهذا عن ابن عباس ، ووجهه بأنه يكون كاعين ومنع الحرف للوزن والعلية ، وقيل هو من أدمت بين النثيين إذا خلطت بينهما لانه كان ماء . وعلمنا غلطا جديما . **قَوْلُهُ** (صلصال طين خلط برمل فصلص كما يصلص النخار) هو تفسير الغراء ، هكذا ذكره . وقال أبو عبيدة : الصلصال اليابس الذى لم تصبه نار ، فإذا نقرته صل فسمعت له صلصلة ، فإذا طين بالناز فهو نخار . وكل شئ له صوت فهو صلصال . وروى الطبرى عن قتادة باسناد صحيح نحوه . **قَوْلُهُ** (ويقال من يربدون به صل كما يقولون صر الباب وصرصر عند الأغلاق ، مثل كبكيتته بمعنى كبته) أما تفسيره بالمتن فرواه الطبرى عن مجاهد ، وروى عن ابن عباس أن المتن تفسيره المسنون ، وأما بقيته فكأنه من كلام المصنف . **قَوْلُهُ** (فرت به استمر بها الحبل فأنتمت) هو قول أبي عبيدة . **قَوْلُهُ** (أن لا تسجد : أن تسجد) يعنى أن لا ، زائدة ، وأخذ من كلام أبي عبيدة ، وكذا قاله وزاد : **و** لا ، من حروف الروائد كما قال الشاعر :

وتلحيننى فى اللهر أن لا أحبه والهر دأب غير غافل

وقيل 'نست زائدة' ، بل فيه حذف تقديره ما منكم من السجود لحملك على أن لا تسجد ؟ **قَوْلُهُ** (وقول الله عز وجل : وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل فى الأرض خليفة) كذا وقع هنا ، ووقع فى رواية أبى عن بن شويه فى صدر الترجمة وهو أول ومثله للنسقى ، ولبعضهم هنا «باب» والمراد بالخليفة آدم أسنده الطبرى من طريق ابن سابط مرفوعا قال : والأرض مكة ، وذكر الطبرى أن مقتضى ما نقله السدى عن مشايخه أنه خليفة الله فى الأرض ، ومن وجه آخر أنهم يعنون بنى آدم يخلف بعضهم بعضا ، ومن ثم قالت الملائكة (اتجعل فيها من يفسد فيها) الآية ،

وحكى الماوردى قولين آخرين أنه خليفة الملائكة أو خليفته الجن وكل منهما بناء على أنه كان في الأرض من سكنها قبل آدم ، وذكر الطبري قال : زعم أبو عبيدة أن «اذ» في قوله (وإذ قال ربك) صلة ، ورد عليه فقال القرطبي : إن جميع المفسرين ردوه حتى قال الزجاج أنها جملة من أبي عبيدة . قوله (لما عليها حافظ إلا عليها حافظ) وصله ابن أبي حاتم وزاد إلا عليها حافظ من الملائكة ، وقال أبو عبيدة في قوله (إن كل نفس لما عليها حافظ) ما زائدة . قوله (في كيد : في شدة خلق) هو قول ابن عباس أيضا ، وروى ابن تفسير ابن عيينة بإسناد صحيح ، وزاد في آخره وهم ذكر مولده ونبات أسنانه ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال أبو عبيدة الكبد الشدة ، قال لبيد :

يا عين هلا بكيت أريد اذ قنا وقلم الخصوم في كيد

قوله (وربنا : المال) هو قول ابن عباس أيضا ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه . **قوله** (وقال غيره الرياش والريش واحد ، وهو ما ظهر من اللباس) هو قول أبي عبيدة ، وزاد : تقول أعطاني ريشه أي كسوته ، قال : والرياش أيضا المعاش . **قوله** (ماننون : النطفة في أرحام النساء) هو قول الفراء قال : يقال أمي ومي ، والاول أكثر وقوله «تمنون» يعني النطفة إذا قذفت في أرحام النساء (أنتم تحفظون ذلك أم نحن) . **قوله** (وقال مجاهد (على وجهه لقادر) النطفة في الاحليل) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نعيم عنه ، وقيل : معناه قادر على رجوع النطفة التي في الاحليل إلى الصلب وهو محتمل ، ويمكن على تفسير مجاهد أن بقية الآيات دالة على أن الضمير الانسان ورجعه يوم القيامة لقوله (يوم تبلى السرائر الخ) . **قوله** (كل شيء خلقه فهو شفع ، السماء شفع والوتر الله) هو قول مجاهد أيضا ، وصله القرطبي والطبري ، ونفذه ، كل خلق الله شفع : السماء والأرض ، والبحر والجن والانس ، والشمس والقمر ونحو هذا شفع ، والوتر الله وحده ، وهذا زال الاشكال ، فإن ظاهر إيراد المصنف في اقتضائه على قوله «السماء شفع» يعترض عليه بأن السموات سبع والسبع ليس بشفع ، وليس ذلك مراد مجاهد وإنما مراده أن كل شيء له مقابل يقابله ويذكر معه فهو بالنسبة اليه شفع ، كالماء والأرض والانس والجن الخ ، وروى الطبري عن مجاهد أيضا قال في قوله تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) الكفر والايمان ، والشفاء والسعادة ، والهدى والضلالة ، والليل والنهار ، والسماء والأرض ، والجن والانس ، والوتر الله . وروى من طريق أبي صالح نحوه . وأخرج عن ابن عباس من طريق صحيحة أنه قال : الوتر يوم عرفة والشفع يوم الذبح ، وفي رواية أيام الذبح . وهذا يناسب ما فسروا به قوله قبل ذلك (وليل عشر) أن المراد بها عشر ذي الحجة . **قوله** (في أحسن تقويم : في أحسن خلق) أسفل سافلين إلا من آمن) هو تفسير مجاهد أخرجه القرطبي أيضا . **قوله** (خسر ضلال) ثم استثنى فقال (إلا من آمن) هو تفسير مجاهد أخرجه القرطبي أيضا ، قال في قوله (إن الانسان لئي خسر) يعني في ضلال ، ثم استثنى فقال (إلا من آمن) من آمن ، وكأنه ذكره بالمعنى ، والا فالتلاوة (إلا الذين آمنوا) . **قوله** (لاذب : لازم) يريد تفسير قوله تعالى (فاستفهمهم أم أشد خلقا أم من خلقنا ، انا خلقناهم من طين لازب) وقد روى الطبري عن مجاهد في قوله (من طين لازب) قال لازق . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : من التراب والماء يصير طينا يلزق . وأما تفسيره باللازم فكأنه بالمعنى ، وهو تفسير أبي عبيدة قال : معنى اللاذب اللازم ، قال النابغة د ولا يحسبون الشر ضربا لازب ، أي لازم . **قوله** (ننشئكم في أي خلقنا) كأنه يريد تفسير قوله تعالى (وننشئكم فيما

لا تعلمون) وقوله (في أى خلق نشأ) هو تفسير قوله (فيما لا تعلمون) . **قوله** (نسيح بمحمدك : نعظملك) هو تفسير مجاهد ، نقله الطبري وغيره عنه . **قوله** (وقال أبو العالية قتلني آدم هو قوله تعالى : ربنا ظلمنا أنفسنا) وصله الطبري بأسناد حسن ، واستشكل بأن ظاهر الآيات أن هذا التلقي كان قبل الهبوط لأن بعده (قلنا اهبطوا منها جميعا) ويمكن الجواب بأن قوله قلنا اهبطوا كان سابقا للتلقي ، وليس في الآيات صيغة ترتيب . **قوله** (وقال فازلها : استزلها ، ويسننه : يتغير . آسن : المسنون المتغير . حأ : جمع حاء وهو الطين المتخير) كذا وقع عند أبي ذر ، وهو يومئذ أنه من كلام أبي العالية ، وليس كذلك بل هي من تفسير أبي عبيدة ، وكأنه كان في الأصل : وقال غيره . ووقع في رواية الأصيلي وغيره بخلاف ، قال ، فكان الأمر فيه أشكل . وقوله ، فازلها ، أى دعاهما إلى الزلة ، وإيراد قوله ، ويسننه يتغير ، في أثناء قصة آدم ذكر بطريق التبعية للسنون لانه قد يقال انه مشتق منه ، قال الكرماني هنا بعد أن قال ان تفسير يسننه وآسن : لعله ذكره بالتبعية لقوله مسنون ، وفي هذا تكثير للحجم الكتاب لا لتكثير الفوائد ، والله أعلم بمقصوده . قلت : وليس من شأن المصنف أن يعترض على الأصل بمثل هذا ، ولا اذتياب في أن إيراد شرح غريب الانفاط الواردة في القرآن فوائد ، وإدعاؤه نفي تكثير الفائدة مردود ، وهذا الكتاب وان كان أصل موضوعه إيراد الأحاديث الصحيحة فإن أكثر العلماء فهموا من إirاده أقوال الصحابة والتابعين وفقهاء الأصهار أن مقصوده أن يكون كتابه جامعا للرواية والدراية ، ومن جملة الدراية شرح غريب الحديث . وجرت عادته أن الحديث إذا وردت فيه لفظة غريبة وقعت أو أصلها أو نظيره في القرآن أن يشرح اللفظة القرآنية فيفيد تفسير القرآن وتفسير الحديث معا ، ولما لم يجد في بدء الخلق وقصص الأنبياء ونحو ذلك أحاديث توافق شرطه سد مكانها ببيان تفسير الغريب الواقع في القرآن ، فكيف يسوغ نفي الفائدة عنه . **قوله** (يخصقان أخذ الخصاص من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصمان بعضه إلى بعض) هو تفسير أبي عبيدة ، وروى الطبري عن مجاهد في قوله (يخصفان) قال : يرقعان كهية الثوب ، وتقول العرب خصفت النعل أى خرزتها **قوله** (سواهما كناية عن فرجها) هو تفسير أبي عبيدة أيضا . **قوله** (ومتاع إلى حين : الحين عند العرب من ساعة إلى مالا يحصى عدده ، وهو هنا إلى يوم القيامة) قال أبو عبيدة في قوله ومتاع إلى حين : أى إلى وقت يوم القيامة ، ورواه الطبري من طريق ابن عباس نحوه . **قوله** (قبله جملة الذي هو منهم) هو تفسير أبي عبيدة أيضا وروى الطبري عن مجاهد في قوله (وقبيله) قال : الجن والشياطين . ثم ذكر المصنف في الباب أحد عشر حديثا أفرد الأخير منها بباب في بعض النسخ : الحديث الأول حديث أبي هريرة « خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ، كذا وقع من هذا الوجه ، وعبد الله الراوى عن معمر هو ابن المبارك ، وقد رواه عبد الرزاق عن معمر فقال « خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا » ، وهذه الرواية تأتي في أول الاستئذان ، وقد تقدم الكلام على معنى هذه اللفظة في أثناء كتاب العتق ، وهذه الرواية تؤيد قول من قال ان الضمير لآدم ، والمعنى أن الله تعالى أوجده على الهيئة التي خلقه عليها لم ينتقل في النشأة أحوالا ولا تردد في الأرحام أطوارا كندريته بل خلقه الله وجلا كاملا سويا من أول ما نفخ فيه الروح ، ثم عقب ذلك بقوله « وطوله ستون ذراعا » فماد الضمير أيضا على آدم ، وقيل معنى قوله « على صورته ، أى لم يشاركه في خلقه أحد ، لإطلاق القول أهل الطبائع . وخص بالذكر تنبيهها بالأعلى على الأدنى ، والله أعلم . **قوله** (ستون ذراعا) يحتمل أن يريد بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند

الخاطبين ، والاول اظهر لان ذراع كل أحد بقدر ربه فلو كان بالذراع المعهود لكنت يده قصيرة في جنب طول جسده . **قوله** (فلما خلقه قال : انصب نسلم) سيأتي شرحه في أول الاستئذان **قوله** (فكل من يدخل الجنة على صورة آدم) أى على صفته ، وهذا يدل على أن صفات النفس من سواد وغيره تنقضي عند دخول الجنة ، وقد تقدم بيان ذلك في باب صفة الجنة ، وزاد عبد الرزاق في روايته هنا وطوله ستون ذراعاً ، وثابت الواو فيه ثلاثاً يتوهم أن قوله «طوله» تفسير لقوله «على صورة آدم» ، وعلى هذا فقوله وطوله ، الخ ، من الخاص بعد العام ، ووقع عند أحمد من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعاً كان طول آدم ستين ذراعاً في سبعة أذرع عرضاً ، وأما ما روى عبد الرزاق من وجه آخر مرفوعاً «أن آدم لما أهبط كانت رجلاه في الأرض ورأسه في السماء ، لحطه الله إلى ستين ذراعاً ، فظاهره أنه كان مفرط الطول في ابتداء خلقه» ، وظاهر الحديث الصحيح أنه خلق في ابتداء الأمر على طول ستين ذراعاً وهو المعتمد ، وروى ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن أبي بن كعب مرفوعاً «أن الله خلق آدم رجلاً طوالاً كثير شعر الرأس كأنه نخلة سحرى» . **قوله** (فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن) أى أن كل قرن يكون نشأته في الطول أقصر من القرن الذي قبله ، فانتهى تناقص الطول إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك . وقال ابن التين قوله «فلم يزل الخلق ينقص» ، أى كما يزيد الشخص شيئاً فشيئاً ، ولا يدين ذلك فيما بين الساعتين ولا اليومين حتى إذا كثرت الأيام تبين ، فكذلك هذا الحكم في النقص ، وبشكل على هذا ما يوجد الآن من أثر الامة السالفة كديار ثمود فإن مساكنهم تدل على أن قاماتهم لم تكن مفرطة الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب السابق ، ولا شك أن عهدهم قديم ، وأن الزمان الذي بينهم وبين آدم دون الزمان الذي بينهم وبين أول هذه الامة ، ولم يظهر لى إلى الآن ما يزيل هذا الاشكال . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في صفة الجنة وقد تقدم في باب صفة الجنة ، وقوله «الأنجوج» ، بفتح الحمة واللام وسكون النون بجمعيين الأولى مضمومة والواو ساكنة : هو العود الذي يقبخر به ، ولفظ الأنجوج هنا تفسير الآلوة ، والعود تفسير التفسير ، وقوله في آخره «على خلق رجل واحد» هو بفتح أول خلق لا بضمه ، وقوله «ستون ذراعاً في السماء» أى في العلو والارتفاع . الحديث الثالث حديث أم سلمة في سؤالها عن غسل المرأة إذا احتلمت وقد تقدم الكلام عليه في الطهارة ، والغرض منه قوله في آخره «فيم يشبه الولد» . الحديث الرابع حديث أنس في قصة إسلام عبد الله بن سلام ، وسيأتي بأتم من هذا السياق في أوائل الهجرة ، والغرض منه بيان سبب الشبه ، وقد علله هنا بالسبق ، وفي حديث ثوبان عند مسلم بالعلو ، وسأذكر وجه الجمع بينهما في المكان المذكور أن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن النبي ﷺ نحوه) لم يسبق للبتن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير ، وكأنه يشير به إلى أن اللفظ الذي حدث به شيخه هو بمعنى اللفظ الذي ساقه ، فكأنه كسب من حفظه وتردد في بعضه . ويؤيده أنه وقع في نسخة الصغاني بعد قوله «نحوه» يعنى ولم أره من طريق ابن المبارك عن معمر الا عند المصنف ، وسيأتي عنده في ذكر موسى عليه السلام من رواية عبد الرزاق عن معمر بهذا اللفظ ، إلا أنه زاد في آخره «الدهر» . **قوله** (لولا بنو إسرائيل لم يخنز اللحم) يحنز بفتح أوله وسكون الحاء وكسر النون وبفتحها أيضاً بعدها زاي أى يمتن ، والحنز التغير والتتن ، قيل أصله أن بنى إسرائيل ادخروا اللحم السالوى وكانوا هموا عن ذلك فعوقبوا بذلك حكاه القرطبي وذكره غيره عن قتادة . وقال بعضهم : معناه لولا أن بنى إسرائيل سنوا ادغار اللحم حتى أنشأ لما ادخروا فلم يمتن ، وروى أبو نعيم في «الحلية»

عن وهب بن منبه قال : في بعض الكتب لولا أني كتبت الفساد على الطعام لحزته الاغنياء عن الفقراء . **قوله** (ولولا حواء) أي امرأة آدم وهي بالمد ، قيل سميت بذلك لأنها أم كل حي ، وسيأتي صفة خلقها في الحديث الذي بعده ، وقوله دلم تخن أبني زوجها ، فيه إشارة إلى ما وقع من حواء في تزويجها لآدم الأكل من الشجرة حتى وقع في ذلك ، ففنى خيانتها أنها قبلت ما زين لها أبلis حتى زيتته لآدم ، ولما كانت هي أم بنات آدم أشبهها بالولادة ونزع العرق فلا تسكاد امرأة تسلم من خيانة زوجها بالفعل أو بالقول ، وليس المراد بالخيانة هنا ارتكاب الفواحش حاشا وكللا ، ولكن لما مالت إلى شهوة النفس من أكل الشجرة وحسنت ذلك لآدم عد ذلك خيانة له ، وأما من جاء بعدها من النساء غيابة كل واحدة منهن بحسبها . وقريب من هذا حديث دجهد آدم فجحدت ذريته ، وفي الحديث إشارة إلى تسلية الرجال فيما يقع لهم من نساتهم بما وقع من أمهن الكبرى ، وأن ذلك من طبعهن فلا يفرط في لوم من وقع منها شيء من غير قصد إليه أو على سبيل الندور ، وينبغي لمن أن لا يتمكن بهذا في الاسترسال في هذا النوع بل يضبط أنفسهن ويجاهدن هواهن ، والله المستعان . الحديث السادس . **قوله** (موسى بن حزام) بكسر المهملة بعدها زاي خفيفة ، وهو ترمذي نزل بلخ ، وثقه النسائي وغيره ، وكان زاهدا عالما بالسنن ، وماله في البخاري إلا هذا الموضع . **قوله** (عن ميسرة) هو ابن عمارة الأشجعي الكوفي ، وماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد ذكره في التسكاح من وجه آخر . وله حديث آخر في تفسير آل عمران . **قوله** (استوصوا) قيل معناه تواسوا بهن ، والباء للتعدية والاستفعال بمعنى الأفعال كالاستجابة بمعنى الإجابة ، وقال الطيبي : السين للطلب وهو للباقة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقن ، أو اطلبوا الوصية من غيركم بهن كمن يعود مريضا فيستحب له أن يحثه على الوصية والوصية بالنساء أكد لضعفهن واحتياجهن إلى من يقوم بأمرهن ، وقيل معناه اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها وارفقوا بهن وأحسنوا عشرتهن . قلت : وهذا أوجه الأوجه في نظري ، وليس مخالفا لما قال الطيبي . **قوله** (خلقت من ضلع) بكسر المعجمة وفتح اللام ويجوز تسكينها ، قيل فيه إشارة إلى أن حواء خلقت من ضلع المرأة خلقت من مبلغ ضلع فهي كالضلع ، زاد ابن الصبغ زاده اليسرى من قبل أن يدخل الجنة وجعل مكانه آدم اليسرى وقيل من ضلعه القصير ، أخرجه ابن الصبغ زاد ، وقال القرطبي : يحتمل أن يكون معناه أن لحم . ومعنى خلقت أي أخرجت كما تخرج الذخلة من النواة ، وقال القرطبي : يحتمل أن يكون معناه أن المرأة خلقت من مبلغ ضلع فهي كالضلع ، زاد في رواية الأعرج عن أبي هريرة عند مسلم د لن تستقيم لك على طريقة . **قوله** (وان أعوج شيء في الضلع أعلاه) قيل فيه إشارة إلى أن أعوج ماني المرأة لسانها ، وفي استعمال أعوج استعمال لأفعل في العيوب وهو شاذ ، وقائدة هذه المقدمة أن المرأة خلقت من ضلع أعوج فلا ينكر أعوجا جها ، أو الإشارة إلى أنها لا تقبل التقويم كما أن الضلع لا يقبله . **قوله** (فان ذهبت تقيمه كسرتة) قيل هو ضرب مثل للطلاق أي ان أردت منها أن تترك أعوجا جها أفضى الأمر إلى فراقها ، ويؤيده قوله في رواية الأعرج عن أبي هريرة عند مسلم د وان ذهبت تقيمها كسرتها ، وكسرها طلاقها ، ويستفاد من حديث الباب أن الضلع مذكر خلافا لمن جزم بأنه مؤنث واحتج برواية مسلم ولا حجة فيه لأن التأنيث في روايته للمرأة ، وقيل إن الضلع يذكر ويؤنث وعلى هذا فاللفظان صحيحان . الحديث السابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود د يجمع خلق أحدكم في بطن أمه ، الحديث بتامه ، وسيأتي شرحه في كتاب القدر مستوفى ان شاء الله تعالى ، ومناسبتها للترجمة من قوله فيها ذريته ، فان فيه بيان خلق ذرية آدم . الحديث الثامن حديث أنس في ذلك وسيأتي أيضا هناك . الحديث التاسع

حديث أنس ، **قوله** (يرفعه) هي لفظة يستعملها المحدثون في موضع قال رسول الله ﷺ ونحو ذلك . **قوله** (ان الله تعالى يقول لأهل النار عذابا) يقال هو أبو طالب ، وسيأتي شرحه في أواخر كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ، ومناسبته للترجمة من قوله « وأنت في صلب آدم ، فان فيه إشارة الى قوله تعالى ﴿ واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ﴾ الآية . الحديث العاشر حديث عبد الله وهو ابن مسعود « لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها ، وسيأتي شرحه في القصص ، وأورده هنا ليلج بقصة ابن آدم حيث قتل أحدهما الآخر ، ولم يصح على شرطه شيء من قصتهما ، وفيما قصه الله علينا في القرآن من ذلك كفاية عن غيره . واختلف في اسم القاتل فالمشهور قاتيل بوزن المقتول سكن أوله هاء وقيل اسم المقتول « قين ، بلفظ الحداد وقيل « قين ، بزيادة ألف . وذكر السدي في تفسيره عن مشايخه بأسانيده أن سبب قتل قاتيل ل أخيه هابيل أن آدم كان يزوج ذكر كل بطن من ولده بانثى الآخر ، وأن أخت قاتيل كانت أحسن من أخت هابيل فأراد قاتيل أن يستأمر بأخته ففزعها آدم ، فلما ألح عليه أمرهما أن يقربا قربانا فقرب قاتيل حزمة من زرع وكان صاحب زرع ، وقرب هابيل جذعة سمينة وكان صاحب مواش ، فنزلت نار فأكلت قربان هابيل دون قاتيل ، وكان ذلك سبب الشر بينهما وهذا هو المشهور . ونقل الثعلبي بسند واه عن جعفر الصادق أنه أنكر أن يكون آدم زوج ابنة له وإنما زوج قاتيل حنية وزوج هابيل حورية فغضب قاتيل فقال : يا بني ما فعلته إلا بأمر الله ، فقربا قربانا . وهذا لا يثبت عن جابر ولا عن غيره ، ويلزم منه ان بنى آدم من ذرية إبليس لأنه أبو الجن كلهم أو من ذرية الحور العين . وليس لذلك أصل ولا شاهد

٢ - باب الأرواح جنود مجنونة

٣٣٣٦ - قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن حمزة عن عائشة رضى الله عنها قالت « سمعت النبي ﷺ يقول : الأرواح جنود مجنونة ، فما تمازف منها نفث ، وما تناكر منها اختلفت »

وقال يحيى بن أيوب : حدثني يحيى بن سعيد بهذا

قوله (باب الأرواح جنود مجنونة) كذا ثبتت هذه الترجمة في معظم الروايات ، وهي متعلقة بترجمة خلق آدم وفريته ، للإشارة إلى أنهم ركبوا من الاجسام والأرواح . **قوله** (وقال الليث) وصله المصنف في « الادب المفرد » عن عبد الله بن صالح عنه . **قوله** (الأرواح جنود مجنونة الخ) قال الخطابي : يحتمل أن يكون إشارة إلى معنى التشاكل في الخير والشر والصالح والفساد ، وأن الخير من الناس يمن إلى شكله والشرير نظيره ذلك يميل إلى نظيره فتعارف الأرواح يقع بحسب الطباع التي جبلت عليها من خير وشر ، فإذا اتفقت تعارفت ، وإذا اختلفت تناكرت . ويحتمل أن يراد الإخبار عن بدء الخلق في حال الغيب على ما جاء أن الأرواح خلقت قبل الاجسام ، وكانت تلتقي فتتسامم ، فلما حلت بالاجسام تعارفت بالأمر الاول فصار تعارفها وتناكرها على ما سبق من العهد المتقدم . وقال غيره : المراد أن الأرواح أول ما خلقت خلقت على قسمين ، ومعنى تقابلها أن الاجساد التي فيها الأرواح إذا التقت في الدنيا اتفقت أو اختلفت على حسب ما خلقت عليه الأرواح في الدنيا إلى غير ذلك بالتعارف . قلت : ولا يعكر

عليه أن بعض المتناظرين ربما اختلفا ، لأنه محمول على مبدأ التلاق ، فانه يتعلق بأصل الخلقة بغير سبب . وأما في ثاني الحال فيكون مكسفا لتجدد وصف يقتضي الالفة بعد النفرة كإيمان الكافر وإحسان المسي . وقوله وجنود مجندة ، أي أجناس مجسدة أو جموع مجمعة . قال ابن الجوزي : ويستفاد من هذا الحديث أن الإنسان إذا وجد من نفسه نفرة فمن له فضيلة أو صلاح فينبغي أن يبحث عن المقتضى لذلك ليس في إزالة حتى يتخلص من الوصف المذموم ، وكذلك القول في عكسه . وقال القرطبي : الأرواح وإن اتفقت في كونها أرواحا لكنها تتباين بأموور مختلفة تنوع بها ، فتتشاكل أشخاص النوع الواحد وتناسب بسبب ما اجتمعت فيه من المعنى الخاص لذلك النوع للنسبة ، ولذلك نشاهد أشخاص كل نوع تألف نوعا وتفر من مخالفا . ثم إننا نجد بعض أشخاص النوع الواحد يتآلف وبعضها يتنافر ، وذلك بحسب الأمور التي يحصل الاتفاق والانفراط بسببها . قوله (وقال يحيى بن أيوب) هو المصري (حدثني يحيى بن سعيد بهذا) يعني مثل الذي قبله ، وقد وصله الاسماعيلي من طريق سعيد بن أبي مرزيم عن يحيى بن أيوب به ، ورويناه موصولا في مسند أبي يعلى وفيه قصة في أوله عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت وكانت امرأة مزاحمة فزلت على امرأة مثابا في المدينة ، فبلغ ذلك عائشة فقالت : صدق حي ، سمعت رسول الله ﷺ ، فذكر مثله . ورويناه في فوائد أبي بكر بن زنجور من طريق الثلث أيضا بسنده الأول بهذه القصة بمعناها ، قال الاسماعيلي : أبو صالح ليس من شرط هذا الكتاب ولا يحيى بن أيوب في الأصول ، وإنما يخرج له البخاري في الاستشهاد ، فأورد البخاري هذا الحديث من الطريقين بلا إسناد فصلا أقوى مما لو ساقه بإسناد اه . وكان سبب ذلك أن الناظر في كتابه ربما اعتقد أن له عنده إسنادا آخر ، ولا سيما وقد ساقه بصيغة الجزم فيعتقد أنه على شرطه ، وليس الأمر كذلك . قالت : والذين شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم

٣ - باب قول الله عز وجل [عود ٢٥] : ﴿ ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ﴾

قال ابن عباس : ﴿ بادي الرأي ﴾ : ما ظهر لنا . ﴿ أفلى ﴾ : أمسى . ﴿ وفار القنور ﴾ : تبع الماء . وقال عكرمة : وجه الأرض . وقال مجاهد ﴿ الجودي ﴾ : جبل بالجزيرة . ﴿ دأب ﴾ مثل حال

﴿ إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب أليم ﴾ إلى آخر السورة [نوح

١ - ٢٨] : ﴿ وأتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله - إلى قوله - من المسلمين ﴾

٣٣٣٧ - حدثنا عبد الله بن أحمد عن بونس عن الزهري قال سالم : وقال ابن عمر رضي الله عنهما « قام رسول الله ﷺ في الناس فأنشأ على الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال فقال : إني لأنذر كموه ، وما من نبي إلا أنذر قومه ، لقد أنذر نوح قومه ، ولست أفي قولكم فيه قولا لم يقله نبي قومه : تعلمون أنه أقور ، وأن الله ليس بأقور »

٣٣٣٨ - حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ «ألا أحدثكم حديثاً عن الدجال ما حدثني به نبي قومه: إنه أعور، وإنه يجيء معه بمئال الجنة والنار، فإني يقول إنها الجنة هي النار، وإني أنذركم كما أنذر به نوح قومه»

٣٣٣٩ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الأعمش عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ «يجيء نوح وأمه، فيقول الله تعالى: هل بلغت؟ فيقول: نعم أي ربة. فيقول لأمه: هل بلغت؟ فيقولون: لا، ما جاءنا من نبي. فيقول لنوح من يشهد لك؟ فيقول: محمد ﷺ وأمه، فتشهد أنه قد بلغ، وهو قوله جل ذكره [١٤٣ البقرة]: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ والوسط العدل»

[الحديث ٣٣٣٩ - طرفاه في: ٤٤٨٧، ٧٢٤٩]

٣٣٤٠ - **حديث** إسحاق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا أبو حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «كنا مع النبي ﷺ في دعوة، فرفعت إليه الدراع - وكانت تعجبه - فنهس منها نهسة وقال أنا سيد الناس يوم القيامة. هل تدرُونَ بمن يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد، فيبصرهم الناظر، ويسمعهم الداعي، وتدنو منهم الشمس، فيقول بعض الناس: ألا ترون إلى ما أنتم فيه، إلى ما بلغتكم؟ ألا تظنون إلى من يشفع لكم إلى ربكم؟ فيقول بعض الناس: أبوكم آدم. فيأتونه فيقولون يا آدم أنت أبو البشر، خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فسجدوا لك، وأسكتك الجنة. ألا تشفع لنا إلى ربك؟ ألا ترى ما نحن فيه وما بلغتنا؟ فيقول: ربي غضب غضباً لم يغضب قبله مثله، ولا يغضب بعده مثله، ونهاني عن الشجرة فصيت. نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى نوح. فيأتون نوحاً فيقولون: يا نوح انت أول الرسل إلى أهل الأرض، وتبناك الله عبداً شكورا. أما ترى إلى نحن فيه؟ ألا ترى إلى ما بلغتنا؟ ألا تشفع لنا إلى ربك؟ فيقول: ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولا يغضب بعده مثله. نفسي نفسي، أدنوا النبي ﷺ. فيأتوني، فأسجد تحت العرش، فيقال: يا محمد ارفع رأسك، واشفع شفع، وسل تسلم. قال محمد بن عبيد: لا أحفظ سائر»

[الحديث ٣٣٤٠ - طرفاه في: ٣٣٦١، ٤٧١٢]

٣٣٤١ - **حديث** نصر بن علي بن نصر أخبرنا أبو أحمد عن سفيان عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عبد الله رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ قرأ ﴿فهل من مدرك﴾ مثل قراءة العامة»

[الحديث ٣٣٤١ - طرفاه في: ٣٣٤٥، ٣٣٦٦، ٤٨٦٩، ٤٨٧٠، ٤٨٧١، ٤٨٧٢، ٤٨٧٣، ٤٨٧٤]

قوله (باب قول الله تعالى : ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) كذا لا في ذرو يؤيده ما وقع في الترجمة من شرح الكلمات اللاتي من هذه القصة في سورة هود وفي رواية الحفصی (وائل عليهم نبأ نوح - إلى قوله - من المسلمين) والباقي (أنا أرسلنا نوحا إلى قومه) أنتذر قومك من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) إلى آخر السورة ، وقد ذكر بعض هذا الأخير في رواية أبي ذر قبل الأحاديث المرفوعة . ونوح هو ابن لك بفتح اللام وسكون الميم بعدها كاف ابن متوشلخ بفتح الميم وتشديد المثناة المضمومة بعدها واو ساكنة ثم معجزة وهو ادريس فيما يقال . وقد معجزة ابن خنوخ بفتح المعجزة وضم الذون الخفيفة بعدها واو ساكنة ثم معجزة وهو ادريس فيما يقال . وقد ذكر ابن جرير أن مولد نوح كان بعد وفاة آدم بمائة وستة وعشرين عاما ، وأنه بعث وهو ابن ثلاثمائة وخمسين وقيل غير ذلك ، وأنه عاش بعد الطوفان ثلاثمائة سنة وخمسين ، وقيل ان مدة عمره ألف سنة الا خمسين عاما قبل البعثة وبعدها وبعد الفرق فاته أعلم . وصحح ابن حبان من حديث أبي أمامة د ان رجلا قال : يا رسول الله أنبي كان آدم ؟ قال : نعم . قال : فكيف كان بينه وبين نوح ؟ قال عشرة قرون . **قوله** (قال ابن عباس بادی الرأي ماظهر لنا) وصله ابن أبي حاتم عن طريق عطاء عنه أي أول النظر قبل التأمل . **قوله** (أقلى أمسكى ، وفار التنوير نبع الماء) وصل ذلك ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (وقال عكرمة وجه الأرض) وصله ابن جرير من طريق أبي اسحق الشيباني عن عكرمة في قوله (وفار التنوير) قال وجه الأرض . **قوله** (وقال مجاهد : الجودي جبل بالجزيرة) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عنه وزاد تشاخصت الجبال يوم الغرق وتواضع هو لله فلم يفرق وأرسلت عليه سفينة نوح ، **قوله** (دأب حال) وصله الثريابي من طريق مجاهد أيضا . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الاول حديث ابن عمر في ذكر الدجال وسيأتي شرحه في الفتن ، والغرض منه قوله فيه : ولقد أنتذر نوح قومه ، وخص نوحا بالذكر لانه أول من ذكره ، وهو أول الرسل المذكورين في قوله تعالى (شرع اسكن من الدين ماوصى به نوحا) . الثاني حديث أبي هريرة في المعنى كذلك . الثالث حديث أبي سعيد في شهادة أمة محمد ﷺ لنوح بالتبليغ ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة البقرة ، ويأتي في تفسير سورة نوح بيان السبب في عبادة قوم نوح الاصنام . الرابع حديث أبي هريرة في الشفاعة ، **قوله** (فيه دعوة) بضم أوله^(١) الولية . وقوله (فرفعت اليه الذراع) أي ذراع الشاة وسيأتي بيان ذلك في الاعامعة . **قوله** (فنهس) بنون ومهملة أي أخذ منها باطراف أسنانه ، ووقع في رواية أبي ذر في المعجزة وهو قريب من المهمة . **قوله** (أنا سيد الناس يوم القيامة) خصه بالذكر لظهور ذلك له يومئذ حيث تكون الانبياء كلهم تحت لوائه وبعثه الله المقام المحمود كما سيأتي بيانه في الرقائي مع تمة شرح الحديث ان شاء الله تعالى . والغرض منه هنا قوله فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وسماك الله عبدا شكورا ، فاما كونه أول الرسل فقد استشكل بأن آدم كان نبيا وبالضرورة تعلم أن كان على شريعة من العبادة وأن أولاده أخذوا ذلك عنه فعلى هذا فهو رسول اليهم فيكون هو أول رسول ، فيحتمل أن تكون الاولوية في قول أهل الموقف لنوح مقيدة بقولهم إلى أهل الأرض لانه في زمن آدم لم يكن للأرض أهل أولان رسالة آدم الى بنيها كانت كالترية للاولاد ، ويحتمل أن يكون المراد أنه رسول أرسل الى بنيه وغيرهم من الأمم الذين أرسل اليهم مع تفرقهم في عدة بلاد ، وآدم إنما

(١) في هامش طبعة بولاني : في بعض النسخ ، وعبرة القسطلاني بفتح الدال أو كدورها

أرسل إلى بنيه فقط وكانوا مجتمعين في بلدة واحدة ، واستشكاه بعضهم بإدريس ، ولا يرد لانه اختلف في كونه جد نوح كما تقدم ، وقد تقدم شيء من هذا في أول كتاب التيمم فيما يتعلق بخصوصية نبينا بعموم البشعة عليه وعلى جميع الانبياء الصلاة والسلام . وأما قولهم وسمّاك الله عبدا شكورا ، فإشارة إلى قوله تعالى (انه كان عبدا شكورا) وروى عبد الرزاق بسند مقطوع ، ان نوحا كان إذا ذهب إلى العاطط قال : الحمد لله الذي رزقني لذته ، وأبقى في قوته ، وأذهب عني أذاه . الخامس حديث ابن مسعود في قراءة (قبل من مذكر) وسيأتي في تفسير اقتربت

٤ - باب (وإن إلياس ابن المرسلين ، إذ قال لقومه ألا تتقون) إلى - وتركنا عليه في الآخرين ([٢٣ الصفات] . قال ابن عباس : يُذكرُ بنجر . (سلام على إل ياسين ، إنا كذلك نجزي المحسنين ، إنه من عبادنا المؤمنين) [١٣٠ الصفات] . يُذكرُ عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس

قوله (باب) وان إلياس من المرسلين اذ قال لقومه ألا تتقون - الى - وتركنا عليه في الآخرين (سقط لفظ (باب ، من رواية أبي ذر ، وكان المصنف رجح عنده كون إدريس ليس من أجداد نوح فلهاذا ذكره بعده ، وسأذكر ما في ذلك في الباب الذي يليه . وإلياس همزة قطع وهو اسم عبراني . وأما قوله تعالى (سلام على ياسين) فقرأه الاكثر بصورة الاسم المذكور وزيادة ياء ونون في آخره ، وقرأ أهل المدينة و آل ياسين ، بفصل آل من ياسين ، وكان بعضهم يتأول أن المراد سلام على آل محمد ﷺ وهو بعيد ، ويؤيد الأول أن الله تعالى إنما أخبر في كل موضع ذكر فيه نبيا من الانبياء في هذه السورة بأن السلام عليه فكذلك السلام في هذا الموضع على إلياس المبدأ بذكره ، وإنما زيدت فيه الياء والنون كما قالوا في إدريس إدرايين والله أعلم . قوله (قال ابن عباس) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (سلام على ياسين) يذكر بنجر . قوله (ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس) أما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد وابن أبي حاتم بإسناد حسن عنه قال : إلياس هو إدريس ، ويعقوب هو إسرائيل . وأما قول ابن عباس فوصله جويبير في تفسيره عن الضحاك عنه وإسناده ضعيف ، ولهذا لم يحرم به البخاري . وقد أخذ أبو بكر بن العربي من هذا أن إدريس لم يكن جدا لنوح وإنما هو من بني إسرائيل لأن إلياس قد ورد أنه من بني إسرائيل ، واستدل على ذلك بقوله عليه السلام للذي ﷺ (مرحبا بالنبي الصالح والآخر الصالح ، ولو كانت من أجداده لقالت له كما قال له آدم وإبراهيم والابن الصالح ، وهو استدلال جيد إلا أنه قد يجاب عنه بأنه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطيف فليس ذلك نصا فيما زعم . وقد قال ابن اسحق في أول السيرة النبوية لما ساق النسب الكريم فلما بلغ إلى نوح قال : ابن ملك بن متوشلخ بن خنوخ وهو إدريس النبي فيما يزعمون ، وأشار بذلك إلى أن هذا القول مأخوذ عن أهل الكتاب . واختلف في ضبطه فالأكثر خنوخ بمجمعتين بعد الاولى نون بوزن ثمود ، وقيل بزيادة ألف في أوله وسكون المعجمة الأولى ، وقيل غير ذلك لكن بخذف الواو ، وقيل كذلك لكن بدل الخاء الاولى هاء ، وقيل كالثاني لكن بدل المعجمة مهملة . واختلف في لفظ إدريس فقيل هو عربي واشتقاقه من الدراسة وقيل له ذلك لسكثرة درسه الصحف ، وقيل بل هو سرياني ، وفي حديث أبي ذر العلويل الذي صححه ابن حبان أنه كان سريانيا ، ولكن

لا يمنع ذلك كون لفظ إدريس عربيا إذا ثبت بأن له اسمين

٥ - باب ذكر إدريس عليه السلام . وهو جدُّ أبي نوح ، ويُقالُ جدُّ نوح عليهما السلامُ

وقوله الله تعالى [٥٧ مريم] : ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾

٣٣٤٢ - قال عبدانُ أخبرنا عبدُ الله أخبرنا يونسُ عن الزُّهري . ج

حَرْشُ أَحَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَبْدُكَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ : قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ « كَانَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : فُرِجَ عَنْ شَقَفٍ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ ، فَنَزَلَ جِبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ، ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ، ثُمَّ جَاءَ بِطَاشَتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُعْتَلًى حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَفَهَا فِي صَدْرِي ، ثُمَّ أَطْلَقَهُ ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَمَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ ، فَلَمَّا جَاءَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ جِبْرِيلُ لِنَازِلِي السَّمَاءِ : افْتَحْ . قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ هَذَا جِبْرِيلُ ، قَالَ : مَعَكَ أَحَدٌ ؟ قَالَ : مَعِيَ مُحَمَّدٌ ، قَالَ : أُرْسِلْ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَانْفَتَحَ . فَلَمَّا عَلَوْنَا السَّمَاءَ إِذَا رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ وَعَنْ بَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ ، فَادَّا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ ، وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ، فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ . قُلْتُ : مَنْ هَذَا يَا جِبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَذَا آدَمُ ، وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ نَسَمٌ بَنِيهِ ، فَأَهْلُ الْبَيْنِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ . فَادَّا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى . ثُمَّ عَرَجَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ لِنَازِلِيهَا : افْتَحْ ، فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُ ، فَانْفَتَحَ . قَالَ أَنَسُ : فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَاوَاتِ إِدْرِسَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَإِبْرَاهِيمَ ، وَلَمْ يُثَبِّتْ لِي كَيْفَ مَنَازِلَهُمْ ، غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّادَةِ . وَقَالَ أَنَسُ : فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ بِإِدْرِسَ قَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا إِدْرِسُ . ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ ، وَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا مُوسَى . ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ . قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : عِيسَى . ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ ، قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا إِبْرَاهِيمُ . قَالَ وَأَخْبَرَنِي ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبَا حَيَّةَ الْأَنْصَارِيَّ كَانَا يَقُولَانِ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « ثُمَّ عَرَجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمَلَكَيْي أَسْمَعَ مَدَّ يَدَيْ الْأَنْفِلَامِ . قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « فَفَرَضَ اللَّهُ عَلَى خَدَّيْنِ صَلَاةً ، فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حَتَّى أَمَرَ بِمُوسَى فَقَالَ مُوسَى : مَا الَّذِي فُرِضَ عَلَى أُمَّتِكَ ؟ قُلْتُ : فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَدَّيْنِ صَلَاةً ،

قال : فرأى ربه ، فان أمّتك لا تطيق ذلك ، فرجعت ، فرأيت ربي ، فوضع شطرها . فرجعت إلى موسى فقال : راجع ربه ، فذكر كرمه فوضع شطرها ، فرجعت إلى موسى فأخبرته فقال : راجع ربه ، فان أمّتك لا تطيق ذلك ، فرجعت فرأيت ربي فقال : هي خمس وهي خسون ، لا يبدل القول لقدى ، فرجعت إلى موسى فقال : راجع ربه ، فقلت : قد استحييت من ربي . ثم انطلق حتى أتى السدرة المنتهى ، ففتشها ألواناً لا أدري ما هي . ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جنان ذوو الأثر ، وإذا ترابها المسك ،

قوله (باب ذكر ادريس) سقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر وزاد في رواية الحفص « وهو جد أبي نوح وقيل جد نوح » . قلت : الاول أولى من الثاني كما تقدم ، ولعل الثاني أطلق ذلك مجازاً لان جد الاب جد . ونقل بعضهم الاجماع على أنه جد لنوح ، وفيه نظر لأنه إن ثبت ما قال ابن عباس ان الياس هو ادريس لزم أن يكون ادريس من ذرية نوح لا أن نوحاً من ذريته لقوله تعالى في سورة الانعام (ونوحاً هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان - إلى أن قال - وعيسى والياس) فدل على أن الياس من ذرية نوح سواء قلنا إن الضمير في قوله « ومن ذريته » لنوح أو لإبراهيم ، لان إبراهيم من ذرية نوح فن كان من ذرية إبراهيم فهو من ذرية نوح لا محالة . وذكر ابن اسحق في « المبتدأ » أن الياس هو ابن نسي بن فتاح بن العزار بن هارون أخى موسى بن عمران فانه أعلم . وذكر وهب في « المبتدأ » أن الياس عمر كان عمر الحضرة وأنه يبيت إلى آخر الدنيا في قصة طويلة ، وأخرج الحاكم في « المستدرک » من حديث أنس أن الياس اجتمع بالني عليه السلام وأكلا جميعاً وأن طوله ثلاثمائة ذراع وأنه قال إنه لا يأكل في السنة إلا مرة واحدة ، أورد الذهبي في ترجمه يزيد بن يزيد البلوي وقال : إنه خبر باطل . **قوله** (وقوله تعالى : ورفقناه مكاناً علياً) ثم ساق حديث الاسراء من رواية أبي ذر ، وقد تقدم شرحه في أوائل الصلاة ، وكأنه أشار بالترجمة إلى ما وقع فيه أنه وجد « في السماء الرابعة » وهو مكان على غير شك ، واستشكل بعضهم ذلك بأن غيره من الانبياء أرفع مكاناً منه ثم أجاب بأن المراد أنه لم يرفع إلى السماء من هو حى غيره ، وفيه نظر لأن عيسى أيضاً قد رفع وهو حى على الصحيح ، وكون ادريس رفع وهو حى لم يثبت من طريق مرفوعة قوية ، وقد روى الطبري أن كعباً قال لابن عباس في قوله تعالى (ورفقناه مكاناً علياً) أن ادريس سأل صديقاً له من الملائكة لحمله بين جناحيه ثم صعد به ، فلما كان في السماء الرابعة تلقاه ملك الموت فقال له أريد أن تلعن كم بقى من أجل إدريس ؟ قال : وأن إدريس ؟ قال : هو محى ، فقال : ان هذا لشيء عجيب ، أمرت بأن أقبض روحه في السماء الرابعة فقلت : كيف ذلك وهو في الارض ؟ فقبض روحه ، فذلك قوله تعالى (ورفقناه مكاناً علياً) وهذا من الاسرائيليات ، والله أعلم بصحة ذلك . وذكر ابن قتيبة ان إدريس رفع وهو ابن ثلاثمائة وخمسين سنة . وفي حديث أبي ذر الطويل الذى صححه ابن حبان أن ادريس كان نبياً رسولا وأنه أول من خط بالقلم ، وذكر ابن اسحق له أوليات كثيرة ، منها أنه أول من خاط الثياب . (تنبيه) : وقع في أكثر الروايات ، وقال عبدان ، وفي روايتنا من طريق أبي ذر « حدثنا عبدان ، وصله أيضاً الجوزي من طريق محمد بن الليث عن عبد الله بن عثمان وهو عبدان به

٦ - باب قول الله تعالى [٥٠ هود] : ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ وقوله [٢١ - الأحقاف] : ﴿ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ ﴾ إلى قوله - كذلك نجزي القوم المجرمين ﴾ فيه عن عطاء وسليمان عن عائشة عن النبي ﷺ . وقوله الله عز وجل [٨ - الحاقة] : ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَاهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ ﴾ شديدة ﴿ عَارِيَةٍ ﴾ . قال ابن عيينة : عَثَتْ عَلَى الْخُرَابِ ﴿ سَجَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَخَمْسَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا ﴾ مُتَتَابِعَةً ﴿ فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَزُوا فَخَالَتْ سَاكِتًا ﴾ أصولها ، ﴿ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴾ بَقِيَّةٌ ٣٣٤٣ - حَرْشُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَرَفَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « نَصَرْتُ بِالصَّبَا ، وَأَهْلِسْتُكَ عَادَ بِالْبُورِ »

٣٣٤٤ - قال : وقال ابن كثير عن سفيان عن أبيه عن ابن أبي ثعمر عن أبي سعيد رضى الله عنه قال : « بَعَثَ عَلَى رَضَى اللَّهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذُهَيْبَةٍ ، فَتَسَمَّاهَا بَيْنَ الْأَرْبَعَةِ ، الْأَفْرَعُ بْنُ حَابِسٍ الْخَذَلِيُّ ثُمَّ الْجَاهِشِيُّ ، وَعُيَيْنَةُ بْنُ بَدْرِ الْفَزَارِيُّ ، وَزَيْدُ الطَّائِيِّ ثُمَّ أَحَدُ بَنِي تَمِيمَانَ ، وَعَلَقَمَةُ بْنُ عَلَانَةَ الْعَامِرِيُّ أَحَدُ بَنِي كَلَابِ . فَغَضِبَتْ قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ قَالُوا : يُعْطَى صَنَادِيدَ أَهْلِ تَحِيْدٍ وَيَدْعُونَا . قَالَ : إِنَّمَا أَنَا أَتَانَهُمْ . فَأَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ مُشْرِفُ الْوَجْنَتَيْنِ نَافِي الْجَبِينِ كَثُ اللَّحْيَةِ مَحْلُوقٌ فَقَالَ : أَتَى اللَّهَ يَا مُحَمَّدُ ، فَقَالَ : مَنْ يُطْعِمُ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتُ ؟ أَيَأْمَنُنِي اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا نَأْمَنُونِي ؟ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ قَتَلَهُ - أَحْسِبُهُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ - فَتَنَعَهُ ، فَلَمَّا وَلَّى قَالَ : إِنَّ مِنْ ضُرَيْضِي هَذَا - أَوْ فِي عَقِبِ هَذَا - قَوْمٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مَرْوَقٌ لِسُوءِ الرَّمْيَةِ ، يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ ، لَكِنِ أَنَا أَدْرِكْتُهُمْ لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادِ »

الحديث ٣٣٤٤ - أطرافه في : ٣٦١٠ ، ٤٣٥١ ، ٤٦٦٧ ، ٥٠٥٨ ، ٦١٦٣ ، ٦٩٣١ ، ٦٩٣٣ ، ٧٤٣٢ ، ٥٧٦٢

٣٣٤٥ - حَرْشُ خَالِدِ بْنِ زَيْدٍ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ ﴾ (فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ) »

قوله (باب قول الله تعالى : وإلى عاد أخاهم هودا) هو هود بن عبد الله بن رباح بن جاور بن عاد بن عوص بن آدم بن سام بن نوح . وسماء أخاهم لكونه من قبيلهم لأن جهة أخوة الدين ، هذا هو الراجع في نسبه . وأما ابن هشام فقال اسمه جابر بن ادغشد بن سام بن نوح . قوله (إذ أنذر قومه بالأحقاف - إلى قوله - كذلك نجزي القوم المجرمين) الأحقاف جمع حقف بكسر الميملة وهو المعوج من الرمل ، والمراد به هنا مساكن عاد ، وروى عبد

ابن حديد من طريق قتادة أنهم كانوا يزلون الرمل بأرض الشجر وما والاها ، وذكر ابن قتبية أنهم كانوا ثلاثة عشر قبيلة يزلون الرمل بالدر والذهن ، وعالج ووبار وعمان إلى حضرموت ، وكانت ديارهم أعصب البلاد وأكثرها جنا ، فلما سخط الله جل وعلا عليهم جعلها مفاوز . **قوله** (فيه عطاء وسليمان عن عائشة عن النبي ﷺ) انتهى ، أما رواية عطاء وهو ابن أبي رباح فوصلها المؤلف في باب ذكر الريح ، من بدء الخلق وأوله ، كان إذا رأى بحيلة أقبل وأدبر ، وفي آخره ، وما أدري لعله كما قال قوم عاد (فلما رأوه عارضاً مستقبل أوديتهم) الآية ، وأما رواية سليمان وهو ابن يسار فوصلها المؤلف في تفسير سورة الاحقاف ، وبأني بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقول الله عز وجل) (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر - شديدة - عاتية) قال ابن عينة عتت على الخزان) أما تفسير الصرصر بالشديدة فهو قول أبي عبدة في الجاز ، وأما تفسير ابن عينة فرويناه في تفسيره رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن غير واحد في قوله (عاتية) قال : عتت على الخزان ، وما خرج منها الامتداد الخاتم ، وقد وقع هذا متصلاً بحديث ابن عباس الذي في هذا الباب عند الطبراني من طريق مسلم الأور عن مجاهد عن ابن عباس ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن مسلم الأورفين أن الزيادة مندرجة من مجاهد ، وجاء نحوها عن علي موقوفاً أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه قال : لم ينزل الله شيئاً من الريح الا بوزن على يدي ملك . الا يوم عاد فإنه أذن لها دون الخزان فعبت على الخزان ، ومن طريق قبيصة بن ذؤيب أحد كبار التابعين نحوه بساند صحيح . **قوله** (حسوما . متتابعة) هو تفسير أبي عبدة ، قال في قوله (سخرها عليهم) أي أدامها (سبع ليال وثمانية أيام - حوماً) : ولا . متتابعة ، وقال الخليل : هو من الحسم بمعنى القطع . **قوله** (عجّاز نخل غاوية - أصولها - فهل ترى لهم من باقية) بقية ، هو تفسير أبي عبدة أيضاً قال : قوله (غاوية) أي أصولها وهي على رأي من أنث النخل ، وشبههم بعجّاز النخل إشارة إلى عظم أجسامهم ، قال وهب بن منبه : كان رأس أحدهم مثل القبة ، وقيل كان طوله اثني عشرة ذراعاً ، وقيل كان أكثر من عشرة ، وروى ابن السكيت قال : كان طول أقصرهم ستين ذراعاً وأطولهم مائة والسكيت بألف . وفي قوله (فهل ترى لهم من باقية) أي من بقية ، وفي التفسير أن الريح كانت تحمل الرجل فترفعه في الهواء ثم تلقيه فتشده رأسه فيبقى جثة بلا رأس فذلك قوله (كانهم أعجاز نخل غاوية) وأعجاز النخل هي التي لا رموس لها . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث ابن عباس وفيه (وأهلك عاد بالدهور) ، وورد في صفة أهلاكهم بالريح ما أخرجه ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر والطبراني من حديث ابن عباس رفقاء ، ما فتح الله على عاد من الريح إلا موضع الخاتم ، فرت بأهل البادية غلظتهم ومواسيهم وأموالهم بين السماء والأرض ، فرآهم الحاضرة فقالوا : هذا عارض عطرنا ، فألقته عليهم فهلكوا جميعاً . نأزها حديث أبي سعيد الخدري في ذكر الخوارج ، **قوله** (وقال ابن كثير عن سفيان) كذا وقع هنا ، وأورده في تفسيره براءة قائله : حدثنا محمد بن كثير ، فوصله لكنه لم يسقه بتمامه وإنما اقتصر على طرف من أوله وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المغازي إن شاء الله تعالى . والفرس منه هنا قوله (لئن أذا أدركتهم لاقتلهم قتل عاد ، أي قتلا لا يبقى منهم أحداً ، إشارة إلى قوله تعالى (فهل ترى لهم من باقية) ولم يرد أنه يقتلهم بالآلة التي قتل بها عاد بعينها ، ويحتمل أن يكون من الإضافة إلى الفاعل ويراد به القتل الشديد القوي ، إشارة إلى أنهم موصوفون بالشدّة والقوة ، ويؤيده أنه وقع في طريق أخرى وقيل ثمود . نألتها حديث عبد الله وسمعت النبي

يقرأ : فهل من مدكر ، وسيأتى في التفسير إن شاء الله تعالى (*)

١٧ - باب قول الله تعالى [٧٣ الأعراف] : (وإلى مَموءة أحام صالحاً) وقوله [٨٠ الحجر] (كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ : الْحِجْرُ مَوْضِعٌ مَمْعُودٌ . وَأما (حَرِثٌ حِجْرٌ) : حرام ، وكلُّ ممنوع فهو حِجْرٌ ، ومنه « حِجْرٌ محجور » . والحِجْرُ كلُّ بناء بذِيته ، وما حَجَرَتْ عليه مِنَ الأرض فهو حِجْرٌ ، ومنه بُنِيَ حَطِيمُ الْبَيْتِ حِجْرًا ، كأنه مُشْتَقٌّ مِنْ مَحْطُومٍ ، مثلُ قَتِيلٍ مِنْ مَقْتُولٍ ، ويُقال لِلْإِنْثَى مِنَ الْحَيْلِ حِجْرٌ ، ويقال لِلْعَقْلِ : حِجْرٌ . وَحِجَى وَأما حِجْرُ الْيَاسَةِ فهو لِلْمَنْزِلِ

٣٣٧٧ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ - وَذَكَرَ الَّذِي فَتَرَ النَّاقَةَ - قَالَ : انْتَدَبَ لَهَا رَجُلٌ ذَوْهَرٌ وَمَنْعَةً فِي قَوْمِهِ كَأَنِّي زَمْعَةٌ »

[الحديث ٣٣٧٧ - أطرافه في : ٤٩٤٢ ، ٥٠٤ ، ٦٠٤٢]

٣٣٧٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْكِينٍ أَبُو الْحَسَنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حُسَّانَ بْنِ حُثَيْنٍ أَبُو زَكْرِيَاءَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَزَلَ الْحِجْرَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ أَمَرَهُمْ أَنْ لَا يَشْرَبُوا مِنْ بَرِّهَا وَلَا يَسْتَقُوا مِنْهَا ، فَقَالُوا : قَدْ جَعَلْتَنَا مِنْهَا وَاسْتَقَيْنَا ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَطْرَحُوا ذَلِكَ الْمَجِينِ وَيَهْرِيقُوا ذَلِكَ الْمَاءَ . وَيُرَوَّى عَنْ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ وَأَبِي الشَّمُوسِ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِالْقَاءِ الطَّعَامِ » . وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ « مَنْ اعْتَجَنَ بِمَاءِهِ »

[الحديث ٣٣٧٨ - طريقه في : ٣٣٧٩]

٣٣٧٩ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ « أَنَّ النَّاسَ نَزَلُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْضَ مَمْعُودَ ، الْحِجْرَ ، وَاسْتَقَوْا مِنْ بَرِّهَا وَاعْتَجَنُوا بِهِ ، فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَهْرِيقُوا مَا اسْتَقَوْا مِنْ بَرِّهَا وَأَنْ يَغْلِفُوا الْإِبِلَ الْمَجِينِ ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنَ الْبَرِّ الَّتِي كَانَ تَرْدُهَا النَّاقَةُ » . تَابِعُهُ أُسَامَةُ عَنْ نَافِعٍ

٣٣٨٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا مَرَّ بِالْحِجْرِ قَالَ : لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ كَلَّفُوا ، إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْبَنِ أَنْ

(*) تنبيه : قدم الحافظ ابن حجر الباب التالي ١ وهو الباب ١٧ من كتاب الانبياء (فوضه هنا (قبل الباب السابع) ليكون السلام على نبي الله صالح عليه السلام وقومه من مَعْمُودَ بعد السلام على نبي الله شعيب وقومه من عاد ، فانتهى ذلك أن تكون الأحاديث المرقمة في صحيح البخاري من رقم ٣٣٧٢ الى ٣٣٨٠ مقامة من ترتيبها للتدلسل . ونحن في ترتيب طبع المصح راعينا ترتيب الشارح ، وفي ترتيب ترتيب أحاديث صحيح البخاري وراعينا ترتيب هذه الأحاديث في النسخ المتداولة من صحيح البخاري

يُصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ . ثُمَّ تَقَنَّعَ بِرِدَائِهِ وَهُوَ عَلَى الرَّحْلِ »

٣٣٨١ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا أَبِي سَمِعْتُ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ - إِلَّا أَنْ تَسْكَوُنَا بِأَكْبَيْنَ - أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ »

قوله (باب قول الله تعالى : وإلى ثمود أعوام صالحا - وقوله - كذب أصحاب الحجر) هو صالح بن عبيد بن أسيف ابن ماشع بن عبيد بن حاجر بن ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح ، وكانت منازلهم بالحجر ، وهو بين تبوك والحجاز . **قوله** (الحجر موضع ثمود ، وأما حرث حجر : حرام) هو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى ﴿ وقالوا هذه أنعام وحرث حجر ﴾ أى حرام . **قوله** (وكل ممنوع فهو حجر ، ومنه حجراً محجوراً) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ويقولون حجراً محجوراً ﴾ أى حرماً محرماً . **قوله** (والحجر كل بناء بنيته ، وما حجرت عليه من الأرض فهو حجر ، ومنه سعى حطيم البيت حجراً) قال أبو عبيدة : ومن الحرام سعى حجر الكعبة ، وقال غيره : سعى حطيماً لانه أخرج من البيت وترك هو محطوما ، وقيل الحطيم ما بين الركن والباب سعى حطيماً لأزدحام الناس فيه . **قوله** (كأنه مشتق من محطوم) أى الحطيم (مثل قتيل من مقتول) وهذا على رأى الأكثر ، وقيل سعى حطيماً لأن العرب كانت تطرح فيه نياهما التى تطوف فيها وتركها حتى تحطم وتفسد بطول الزمان ، وسيأتى هذا فيما بعد عن ابن عباس ، فبلى هذا هو فعيل بمعنى مفعول ، وقوله « مشتق » ليس هو محمولا على الاشتقاق الذى حدث اصطلاحه . **قوله** (ويقال للأنثى من الخيل حجر ، ويقال للعقل حجر وحصى) هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى ﴿ لذى حجر ﴾ أى عقل ، قال ويقال للأنثى من الخيل حجر . **قوله** (وأما حجر النيامة فهو المنزل) ذكره استطرادا ، والا فهذا بفتح أوله على قصة النيامة البلد المشهور بين الحجاز واليمن ، ثم ذكر المصنف في الباب حديث عبد الله بن زعمة في ذكر عافر الناقة . **قوله** (ومنعة) بفتح الميم والنون والمهمل . **قوله** (في قومه) كذا للأكثر ، ولا كشمينى والسرشمى « في قوة » . **قوله** (كابى زعمة) هو الأسود بن عبد المطلب بن أسد بن عبد العزى ، وسيأتى بيان ذلك في التفسير حيث ساقه المصنف مطولا ، وليس لعبد الله بن زعمة في البخارى غير هذا الحديث ، وهو يشتمل على ثلاثة أحاديث وقد فرقها في النكاح وغيره ، وعافر الناقة اسمه قدار بن سالف ، قيل كان أحر أزرق أصعب . وذكر ابن اسحق في « المبتدأ » ، وغير واحد أن سبب عقرهم للناقة أنهم كانوا اقترحوها على صالح عليه السلام فأجلهم إلى ذلك بعد أن تمننوا في وصفها ، فأخرج الله له ناقة من صخرة بالصفة المطلوبة ، فأمن بعض وكفر بعض ، واتفقوا على أن يتركوا الناقة ترعى حيث شامت وترد الماء يوما بعد يوم ، وكانت إذا وردت تشرب ماء البئر كله ، وكانوا يرفضون حاجتهم من الماء في يومهم لئلا يفسد ، ثم ضاق بهم الأمر في ذلك فانتدب تسعة رهط - منهم قدار المذكور فباشروا صقرها ، فلما بلغ ذلك صالحا عليه السلام أعلمهم بأن العذاب سيقع بهم بعد ثلاثة أيام ، فوقع كذلك كما أخبر الله سبحانه وتعالى في كتابه . وأخرج أحمد وابن أبي حاتم من حديث جابر رحمه « ان الناقة كانت ترد يومها فتشرب

جميع الماء ويحتلبون منها مثل الذي كانت تشرب ، وفي سنده اسماعيل بن عياش وفي روايته عن غير الشاميين ضعف وهذا منها . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في بشر عمود ، **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قوله** (فأمرهم أن يطرحوا ذلك العجين ويصرفوا ذلك الماء) بين في رواية نافع عقب هذا عن ابن عمر أنه أمرهم أن يهريقوا ما استقوا من يابرها وأن يعلقوا الإبل العجين . **قوله** (ويروى عن سبرة بن معبد وأبي الشموس أن النبي ﷺ أمر بالقاء الطعام) أما حديث سبرة بن معبد فوصله أحمد والطبراني من طريق عبد العزيز بن الربيع بن سبرة بن معبد عن أبيه عن جده سبرة - وهو يفتح المهمة وسكون الموحدة - الجهني قال قال رسول الله ﷺ لأصحابه حين راح من الحجر : من كان عجن منكم من هذا الماء عجينه أو حاس به حيسا فليلقه ، وليس لسبرة بن معبد في البخاري إلا هذا الموضع ، وقد أغفله المزني في الأطراف كالذي بعده ، وأما حديث أبي الشموس - وهو بمعجمة ثم مهمله وهو بكرى لا يعرف اسمه - فوصل حديثه البخاري في الأدب المفرد ، والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن أبيه عنه قال : كننا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك - فذكر الحديث وفيه - فأتني ذو العجين عجينه وذو الحليس حيسه ، ورواه ابن أبي عاصم من هذا الوجه وزاد : فقلت يا رسول الله قد حسيت حيسة أفألقمها راحتي ؟ قال نعم ، **قوله** (وقال أبو ذر عن النبي ﷺ : من اعتجن بمائه) وصله البزار من طريق عبد الله بن قدامة عنه : أنهم كانوا مع النبي ﷺ في غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبي ﷺ : أنكم بواد ملعون فأصرعوا ، وقال : من اعتجن عجينه أو طبخ قدرا فليكبها ، الحديث وقال : لا أعلمه إلا بهذا الاسناد . **قوله** في آخر حديث نافع (وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كنن تردها الناقة) في رواية الكشمي : التي كانت تردها الناقة ، وقضمت هذه الرواية زيادة على الروايات الماضية . وسئل شيخنا الامام البلقيني : من أين علمت تلك البئر ؟ فقال : بالتواتر ، إذ لا يشترط فيه الاسلام انتهى . والذي يظهر أن النبي ﷺ عليها بالوحى ، ويعمل كلام الشيخ على من سيحجى بعد ذلك . وفي الحديث كراهة الاستقاء من يبار عمود ، ويلتحق بها نظائرها من الآبار والعيون التي كانت لمن هلك بتعذيب الله تعالى على كفره . واختلف في الكراهة المذكورة هل هي للتنزيه أو للتحريم ؟ وعلى التحريم هل يتمتع صحة التطهر من ذلك الماء أم لا ؟ وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في باب الصلاة في مواضع الحسف والعذاب ، من أوائل الصلاة . **قوله** (تابعه أسامة) يعني ابن زيد الليثي (عن نافع) أي عن ابن عمر ، روينا هذه الطريق موصولة في حديث حرمة عن ابن وهب قال : أخبرنا أسامة بن زيد ، فذكر مثل حديث عبيد الله وهو ابن عمر العمري وفي آخره : وأمرهم أن ينزلوا على بئر نافة صالح ويستقوا منها . **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن مقاتل ، وعبد الله هو ابن المبارك . **قوله** (لاندخلوا مساكن الذين ظلوا) زاد في رواية الكشمي : أنفسهم ، وهذا يتناول مساكن عمود وغيرهم من هو كصفهم وإن كان السبب ودد فهم . **قوله** في الرواية الأخرى (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ويونس هو ابن يزيد الأيلي . **قوله** (الا أن تكونوا باكين) كذا للجميع ، لكن زعم ابن التين أنه وقع في رواية القاسمي : الا أن تكونوا باكين ، بتحتانيتين قال : وليس بصحيح لان الياء الأولى مكسورة في الأصل فاستقلت الكسرة وحذفت إحدى الياءين لالتقاء الساكنين . **قوله** (أن يصيبكم ما أصابهم) أي كراهية أو خشية أن يصيبكم ، والتقدير عند السكوفيين لثلاث يصيبكم ، ويؤيد الأول أنه وقع في رواية لأحمد : إلا أن تكونوا باكين فإن لم تكونوا باكين فباكين أو خشية أن يصيبكم ما أصابهم . وروى أحمد والحاكم بإسناد حسن عن جابر قال : لما مر

رسول الله ﷺ بالجحر قال : لا تسألوا الآيات ، فقد سألها قوم صالح ، وكانت الناقة ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج ، فماتوا عن أمر ربهم ، وكانت تشرّب يوما ويشرّبون لبنها يوما ففقروها فأخذتهم صبيحة أهدم الله من تحت أديم السماء منهم إلا رجلا واحدا كان في حرم الله وهو أبو رغال ، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال : أبو رغال هو الجد الأعلى للثيف ، وهو بكسر الراء وتخفيف التين المججمة

(تنبيه) : وقع هذا الباب في أكثر نسخ البخاري متأخرا عن هذا الموضع بعدة أبواب ، والصواب اثباته هنا ، وهذا مما يؤيد ما حكاه أبو الوليد الباجي عن أبي ذر الهروي أن نسخة الأصل من البخاري كانت ورقا غير محبوك ، فربما وجدت الورقة في غير موضعها فنسخت على ما وجدت فوقع في بعض التراجم إشكال بحسب ذلك ، والا فقد وقع في القرآن ما يدل على أن مود كانوا بعد عاد كما كان عاد بعد قوم نوح

٧ - باب قصة يأجوج ومأجوج

وقول الله تعالى [٩٤ السجدة] : ﴿ قَالُوا يَا ذَا الْقُرْآنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾
 وقول الله تعالى [٨٢ السجدة] : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ - إِلَى قَوْلِهِ - سَبِيحاً ﴾ طريقا . إلى قوله
 ﴿ آتَوْنِي زُبْرَ الْحَدِيدِ ﴾ واحدها زبرة وهي القطع ﴿ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ ﴾ يقال عن ابن عبّاس
 الجبلين . والصدّين : الجبلين . خرّجا أجرا . ﴿ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتَوْنِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾
 أَصْبَبَ عَلَيْهِ رَصَاصًا ، ويقال الحديد ، ويقال الصّغر ، وقال ابن عبّاس : النحاس ، فإسطاعوا أن يظهره
 يعلوه ، اسطاع : استفعل من طلع له ، فلذلك فُتِحَ اسطاعَ يسطيعُ ، وقال بعضهم اسطاعَ يستطيعُ . ﴿ وما
 اسطاعوا له نقبا . قال هذا رحمة من ربّي ، فإذا جاء وعد ربّي جعله ذكاء ﴾ الزّقه بالأرض . وفاقه ذكاه :
 لاستنام لها . والله كذاك من الأرض مثله حتى صاب وتلبّد . ﴿ وكان وعد ربّي حقا . وركنا بعضهم يومئذ
 يموج في بعض ، حتى إذا فُتِحَت يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وهم من كلّ حدب ينسلون ﴾ قال قتادة : حدب أكمة .
 « قال رجل للنبي ﷺ : رأيت السدّ مثل البرد المخبر . قال : قد رأيته »

٣٣٤٦ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن
 زينب بنت أبي سلمة حدثت عن أم حبيبة بنت أبي سفيان عن زينب بنت جحش رضي الله عنهن « أن
 النبي ﷺ دخل عليها فرأى يقول : لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شرّ قد اقترب ، ففتح اليوم من ردف
 يأجوج ومأجوج مثل هذه - وحقّق بإصبعه الإبهام والّتي تليها - فقالت زينب بنت جحش : قلت يا رسول
 الله أتهلك وفيها الصالحون ؟ قال : نعم ، إذا كثرت الخبيث

٣٣٤٧ - **حَدَّثَنَا** مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «فَتَحَّ اللَّهُ مِنْ رَذِيمٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلَ هَذِهِ ، وَهَقْدَ يَبِيدُهُ تِسْعِينَ» [المحدث ٣٣٤٧ - طرقة في : ٧١٣٦]

٣٣٤٨ - **حَدَّثَنَا** إِسْحَاقُ بْنُ يَصْمَرَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَمِيْعٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : يَا آدَمُ . فَيَقُولُ : كَبَيْكَ وَسَعْدَيْكَ ، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ . فَيَقُولُ : أَخْرِجْ بِعَثَ النَّارِ . قَالَ : وَمَا بَعَثُ النَّارُ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ . فَعِنْدَهُ يَنْشِبُ الصَّنِيرُ ، وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ، وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ الْوَاحِدُ ؟ قَالَ : أَنْبِشُوا قَاتٍ مِنْكُمْ رَجُلًا وَمَنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفٌ . ثُمَّ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ . فَكَبَّرْنَا . فَقَالَ : أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ . فَكَبَّرْنَا . فَقَالَ : أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ . فَكَبَّرْنَا . فَقَالَ : مَا أَنْتُمْ فِي النَّاسِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ السُّودَاءِ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ أَبْيَضَ ، أَوْ كَشَعْرَةِ بَيْضَاءٍ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ أَسْوَدَ»

[المحدث ٣٣٤٨ - أطرافه في : ٤٧٤١ ، ٦٥٣٠ ، ٧٤٨٣]

قوله (باب قول الله تعالى (وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ - إِلَى قَوْلِهِ - سُبْحَانَ كَذَا لَا بِيْ ذَرِّ ، وَسَأَلْ غَيْرَهُ الْآيَةِ ، ثُمَّ انْتَفَعُوا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (آتَوْنِي زَبْرَ الْحَدِيدِ) ، وَفِي إِرَادِ الْمَصْنَفِ تَرْجُمَةُ ذِي الْقَرْنَيْنِ قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ إِشَارَةً إِلَى تَوْهِينِ قَوْلٍ مِنْ زَعَمَ أَنَّهُ الْأَسْكَندَرُ الْيُونَانِي ، لِأَنَّ الْأَسْكَندَرَ كَانَ قَرِيبًا مِنْ زَمَنِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَبَيْنَ زَمَنِ إِبْرَاهِيمَ وَعِيسَى أَكْثَرُ مِنْ أَلْفِي سَنَةٍ ، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الْأَسْكَندَرَ الْمَتَأَخَّرَ اقْبَضَ بَنَى الْقَرْنَيْنِ تَمْدِيدًا بِالْمَتَقَدِّمِ لِسَعَةِ مَلِكِهِ وَغَلْبَتِهِ عَلَى الْبِلَادِ الْكَثِيرَةِ ، أَوْ لِأَنَّهُ لَمَّا غَلَبَ عَلَى الْفَرَسِ وَقَتَلَ مَلِكَهُمْ انْتَضَمَ لَهُ مَلِكُ الْمَمْلَكَتَيْنِ الْوَاسِعَتَيْنِ الرُّومِ وَالْفَرَسِ فَلَقِبَ ذَا الْقَرْنَيْنِ لِذَلِكَ ، وَالْحَقُّ أَنَّ الَّذِي قَصَّ اللَّهُ نَبَأَهُ فِي الْقُرْآنِ هُوَ الْمَتَقَدِّمُ ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا مِنْ أَوْجِهِ : أَحَدُهُمَا مَا ذَكَرْتَهُ ، وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى تَقَدُّمِ ذِي الْقَرْنَيْنِ مَا رَوَى الْفَاكِمِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَمِيدِ بْنِ عَمِيرٍ أَحَدِ كِبَارِ التَّابِعِينَ أَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ حَجَّ مَاشِيًا فَسَمِعَ بِهِ إِبْرَاهِيمَ فَتَلَقَّاهُ ، وَمِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ دَخَلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فَسَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَصَالِحِهِ ، وَيَقَالُ إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ صَافَحَ . وَمِنْ طَرِيقِ عُثْمَانَ بْنِ سَاجٍ أَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ سَأَلَ إِبْرَاهِيمَ أَنْ يَدْعُوَ لَهُ فَقَالَ : وَكَيْفَ وَقَدْ أَفْسَدْتُمْ بَرِيءًا ؟ فَقَالَ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عَنْ أَمْرِي ، يَعْنِي أَنَّ بَعْضَ الْجَنَّةِ فَعَلَ ذَلِكَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ ، وَذَكَرَ ابْنُ هِشَامٍ فِي «التَّيْجَانِ» أَنَّ إِبْرَاهِيمَ تَحَاكَمَ إِلَى ذِي الْقَرْنَيْنِ فِي شَيْءٍ لَحْكُمَ لَهُ ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَحَدٍ أَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ قَدِمَ مَكَّةَ فَوَجَدَ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ يَدْنِيَانِ السَّكْبَةَ فَاسْتَفْتَمَهُمَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَا : نَحْنُ عَبْدَانِ مَأْمُورَانِ ، فَقَالَ مَنْ يَشْهَدُ لَكُمَا ؟ فَجَامَتِ خَمْسَةُ أَكْبِشٍ فَشَهِدَتْ ، فَقَالَ : قَدْ صَدَقْتُمْ ، قَالَ وَأَطْنِ الْأَكْبِشَ الْمَذْكُورَةَ حَجَارَةً ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ غَنِيًا . فَهَذِهِ الْآثَارُ يَشُدُّ بَعْضُهَا بَعْضًا . وَيَدُلُّ عَلَى قَدَمِ صِدْقِ ذِي الْقَرْنَيْنِ . ثَانِي الْأَوْجِهِ : قَالَ الْفَخْرُ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ : كَانَ ذَا الْقَرْنَيْنِ نَبِيًّا . وَكَانَ الْأَسْكَندَرُ كَاظِمًا ، وَكَانَ مَعْلُهُ أَرْسَاطًا مَالِيسَ وَكَانَ بِأَمْرٍ

بامرء وهو من الكفار بلا شك ، وسأذكر ما جاء في أنه كان نبيا أم لا . نالها كان ذو القرنين من العرب كما سذكر بعد ، وأما الاسكندر فهو من اليونان ، والعرب كلها من ولد سام بن نوح بالاتفاق ، وان وقع الاختلاف هل هم كلهم من بني اسماعيل أو لا ؟ واليونان من ولد يافث بن نوح على الراجح فاقتزا . وشبهة من قال إن ذا القرنين هو الاسكندر ما أخرجه الطبري ومحمد بن ربيع الجزى في كتاب الصحابة الذين نزلوا مصر ، باستناد فيه ابن طيعة أن رجلا سأل النبي ﷺ عن ذي القرنين فقال : كان من الروم فاعطى ملكا فصار إلى مصر وبني الاسكندرية ، فلما فرغ أناء ملك فخرج به فقال : انظر ماتحتك ، قال : أرى مدينة واحدة ، قال : تلك الأرض كلها ، وإنما أراد الله أن يريك وقد جعل لك في الأرض سلطانا ، فسر فيها وعلم الجاهل وثبت العالم . وهذا لو صح لرفع النزاع ولسكنه ضعيف ، والله أعلم . وقد اختلفت في ذي القرنين فقيل كان نبيا كما تقدم ، وهذا مروى أيضا عن عبد الله بن عمرو ابن العاص وعليه ظاهر القرآن . وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة قال النبي ﷺ : لا أدري ذو القرنين كان نبيا أولا ، وذكر وهب في المبتدأ ، أنه كان عبدا صالحا وأن الله بعثه إلى أربعة أمم أمتين بينهما طول الأرض وأمتين بينهما عرض الأرض وهي ناسك ومنسك وتاويل وهاول ، فذكر قصة طويلة حكاهما الثعلبي في تفسيره . وقال الزبير في أوائل كتاب النسب ، حدثنا ابراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عرمان عن مشام بن سعد عن سعيد بن أبي هلال عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل سمعت ابن السكوة يقول لعلي بن أبي طالب : أخبرني ما كان ذو القرنين ؟ قال : كان رجلا أحب الله فأحبه ، بعثه الله إلى قومه فضربوه على قرنه ضربة مات منها ، ثم بعثه الله إليهم فضربوه على قرنه ضربة مات منها ، ثم بعثه الله فسمى ذو القرنين . وعبد العزيز ضعيف ، ولكن توبع على أبي الطفيل ، أخرجه سفيان بن عيينه في جامعه عن ابن أبي حسين عن أبي الطفيل نحوه . وزاد : وناصح الله فناصحه . وفيه لم يكن نبيا ولا ملكا . وسنده صحيح سمعناه في الأحاديث المختارة للحافظ الضياء . وفيه إشكال لأن قوله : ولم يكن نبيا ، مغاير لقوله : بعثه الله إلى قومه ، إلا أن يحمل البعث على غير رسالة النبوة . وقيل كان ملكا من الملائكة حكاه الثعلبي . وهذا مروى عن عمر أنه سمع رجلا يقول يا ذا القرنين فقال : تسميه باسماء الملائكة ؟ وحكى الجاحظ في الحيوان ، أن أمه كانت من بنات آدم وأن أباه كان من الملائكة ، قال واسم أبيه فيرى واسم أمه غيري ، وقيل كان من الملوكة وعليه الأكثر ، وقد تقدم من حديث علي مابوئى الى ذلك ، وسيأتي في ترجمة موسى في الكلام على أخبار الحضرة ، واختلفت في سبب تسميته ذا القرنين فتقدم قول علي ، وقيل لأنه بلغ المشرق والمغرب أخرجه الزبير بن بكار من طريق سليمان بن أسيد عن ابن شهاب قال : اتما سمى ذا القرنين لأنه بلغ قرن الشمس من مغربها وقرن الشمس من مطلعها ، وقيل لأنه ملكهما . وقيل رأى في منامه أنه أخذ بقرني الشمس ، وقيل كان له قرنان حقيقة ، وهذا أنكره علي في رواية القاسم بن أبي بزة ، وقيل لأنه كان له ضميرتان تواريهما نيا به ، وقيل لأنه كانت له غديرتان طويلتان من شعره حتى أن راسه كان يمشي فيهما وسميته الضفيرة من الشعر قرنا معروف ومنه قول أم عطية : وضمرنا شعرها ثلاثة فروع . و . م . بن جميل : فثمت فاعا أخذنا بقرونها ، وقيل كانت صفحتا رأسه من نحاس وقيل لتاجه قرنان ، وقيل كان في رأسه شبه القرنين ، وقيل لأنه دخل النور والظلمة ، وقيل لأنه عمر حتى فنى في زمنه قرنان من الناس ، وقيل لأن قرني الشيطان عند مطلع الشمس وقد بلغه ، وقيل لأنه كان كريم الطرفين أمه وأبوه من بيت شرف ، وقيل لأنه كان إذا قاتل قتل بيديه وركابيه جميعا ،

وقيل لانه أعطى علم الظاهر والباطن ، وقيل لانه ملك فارس والروم . وقد اختلف في اسمه فروى ابن مرويه عن حديث ابن عباس وأخرجه الزبير في «كتاب النسب» عن ابراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران عن ابراهيم ابن اسماعيل بن أبي حبيبة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال : ذو القرنين عبد الله بن الضحاك بن معد بن عدنان ، واسناده ضعيف جدا اضعف عبد العزيز وشيخه ، وهو مبين لما تقدم أنه كان في زمن ابراهيم فسكيف يكون من ذريته لاسيا على قول من قال كان بين عدنان و ابراهيم أربعون أبا أو أكثر ، وقيل اسمه الصعب وبه جزم كعب الاحبار وذكره ابن هشام في «النيجان» عن ابن عباس أيضا ، وقال أبو جعفر بن حبيب في كتاب «المحبر» هو المنذر بن أبي القيس أحد ملوك الحيرة وأمه ماء السماء ماوية بنت عوف بن جشم ، قال وقيل اسمه الصعب ابن قرن بن همال من ملوك حمير ، وقال الطبري هو اسكندروس بن فيلبوس وقيل فيلبس وبالثاني جزم المهودي ، وقيل اسمه الحميسع ذكره الهمداني في كتب النسب قال : وكنيته أبو الصعب وهو ابن عمرو بن عريب بن زيد ابن كهلان بن سبأ ، وقيل ابن عبد الله بن قرن بن منصور بن عبد الله بن الازد ، وقيل باسقاط عبد الله الأول ، وأما قول ابن اسحق الذي حكاه ابن هشام عنه إن اسم ذى القرنين مرزبان بن مردية ، بدال مهمة وقيل بزاي فقد صرح بأنه الاسكندر ، ولذلك اشتهر على الالسنه الشهرة السيرة لابن اسحق . قال السهيلي : والظاهر من علم الاخبار أنهما اثنان أحدهما كان على عهد ابراهيم ويقال ان ابراهيم تحاكم اليه في بشر السبع بالشام ففضى ل ابراهيم والآخر كان قريبا من عهد عيسى . قلت : لكن الاشبه أن المذكور في القرآن هو الأول بدليل ما ذكر في ترجمة الخضر حيث جرى ذكره في قصة موسى قريبا أنه كان على مقدمة ذى القرنين ، وقد ثبتت قصة الخضر مع موسى وموسى كان قبل زمن عيسى قطعا ، وتأتى بقية أخبار الخضر هناك إن شاء الله تعالى . فهذا على طريقة من يقول إنه الاسكندر ، وحكى السهيلي أنه قيل إنه رجل من ولد يونان بن يافث اسمه هرمدس ويقال هرديس ، وحكى القرطبي المفسر تبعاً للسهيلي أنه قيل انه أفريدون ، وهو الملك القديم للفرس الذي قتل الضحاك الجبار الذي يقول فيه الشاعر :

فكأنه الضحاك في فتكاته بالأمالين وأنت أفريدون
وللضحاك قصص طويلة ذكرها الطبري وغيره . والذي يقوى أن ذا القرنين من العرب كثرة ماذكروه في أشعارهم ، قال أهشئ بن ثعلبة :

والصعب ذو القرنين أمسى ناويا بالخنو في جدث هناك مقيم
والخنو بكسر الميملة وسكون النون في ناحية المشرق . وقال الربيع بن ضبيع :

والصعب ذو القرنين عمر ملوكه ألفين أمسى بعد ذاك رميا
وقال قس بن ساعدة :

والصعب ذو القرنين أصبح ناويا بالجد بين ملاعب الأرياح
وقال تبع الجهمي :

قد كان ذو القرنين قبلي مسلما ملكا تدين له الملوك وتحشد

من بعده بلقيس كانت عمى ملكتهم حتى أتاهم الهدد

وقال بعض الحارثيين يفتخر بكون ذى القرنين من الذين يخاطب قوما من مضر :

سموا لنا واحدا منكم فتعرفه في الجاهلية لاسم الملك عتملا

كاتبهم وذى القرنين يقبله أهل الحبي وأحق القول ما قبله

وقال النعمان بن بشير الأنصاري الصحابي ابن الصحابي :

ومن ذا يعادينا من الناس معشر كرام وذو القرنين منا وحاتم

انتهى . ويؤخذ من أكثر هذه الشواهد أن الراجح في اسمه الصعب ، ووقع ذكر ذى القرنين أيضا في شعر امرئ القيس وأوس بن حجر وطرفة بن العبد وغيرهم ، وأخرج الزبير بن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن الصالح ابن عثمان عن أبيه عن سفيان الثوري قال : بلغني أنه ملك الدنيا كلها أربعة : مؤمنان وكافران ، سليمان النبي عليه السلام وذو القرنين ونمرود وبختنصر . ورواه وكيع في تفسيره عن العلاء بن عبد الكريم سمعت مجاهدًا يقول : ملك الأرض أربعة نسام . **قوله** (سبيا طريقًا) هو قول أبي عبيدة في «المجاز» ، وروى ابن أبي شيبة من حديث علي مرفوعاً أنه قيل له : كيف بلغ ذو القرنين المشرق والمغرب ؟ قال : سخر له السحاب وبسط له النور وبدت له الأسباب . **قوله** (زبر الحديد واحدها زبرة وهي القطع) هو قول أبي عبيدة أيضا قال : زبر الحديد أى قطع الحديد واحدها زبرة . **قوله** (حتى إذا ساوى بين الصدفين ، يقال عن ابن عباس الجبلين) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (بين الصدفين) قال : بين الجبلين . وقال أبو عبيدة : قوله (بين الصدفين) أى ما بين الناحيتين من الجبلين . **قوله** (والسدين الجبلين) روى ابن أبي حاتم من حديث عتبة بن عامر مرفوعاً في قصة ذى القرنين وأنه سار حتى بلغ مطلع الشمس ، ثم أتى السدين وهما جبلان ليسان يراق عنهما كل شيء فى السدين ، وفي أسناده ضعف ، والسدين بالفتح والضم معنى قاله السكاني ، وقال أبو عمرو بن العلاء : ما كان من صنع الله فبالضم وما كان من صنع الآدى فبالفتح ، وقيل بالفتح ما رأيته وبالضم ما توارى عنك . **قوله** (خرجنا : أجرا) روى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : خرجنا قال أجرا عظيما . **قوله** (آتوني أفرغ عليه قطرا : أصب عليه رصاصا ، ويقال الحديد ، ويقال الصفر . وقال ابن عباس النحاس) أما القول الأول والثاني لحكاهما أبو عبيدة قال في قوله (أفرغ عليه قطرا) أى أصب عليه حديدًا ذاتبا ، وجملة قوم الرصاص انتهى . والرصاص بفتح الراء وبكسرهما أيضا ، وأما الثالث فرواه ابن أبي حاتم من طريق الصالح قال (أفرغ عليه قطرا) قال صفرا . وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح إلى عكرمة عن ابن عباس قال (أفرغ عليه قطرا) قال : النحاس . ومن طريق السدي قال : الفطر النحاس المذاب ، وبناء لهم بالحديد والنحاس . ومن طريق وهب بن منبه قال : شرفه زبر الحديد والنحاس والمذاب يجعل له عرقا من نحاس أصفر فصاركاه برد مخبر من صفرة النحاس وحرته وسواد الحديد . **قوله** (فما استطاعوا أن يظهره : يعلموه) هو قول أبي عبيدة قال (فما استطاعوا أن يظهره) أى أن يعلموه ، تقول ظهرت فوق الجبل أى علوته . **قوله** (استطاع استعمل من طمت له فلذلك فتح استطاع يستطيع ، وقال بعضهم استطاع يستطيع) يعنى بفتح الهمة

من استطاع وضئ الياء من يسطيع . **قوله** (جعله دكاه) : الزقه بالارض ، ويقال ناقة دكاه لا سنام لها والدكداك من الارض مثله حتى صلب وتلبذ) قال أبو عبيدة (جعله دكاه) أي تركه مذكوكا أي الزقه بالارض ، ويقال ناقة دكاه أي لاسنام لها مستوية الظهر ، والعرب تصف الفاعل والمفعول بمصدرهما فمن ذلك جملة دكا أي مذكوكا . **قوله** (وقال قتادة) (حذب) (أكمة) قال عبد الرزاق في التفسير عن معمر عن قتادة في قوله (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون) قال من كل أكمة . ويأجوج ومأجوج قبيلتان من ولد يافث بن نوح ، روى ابن مردويه والحاكم من حديث حذيفة مرفوعا . يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربع مائة ألف رجل لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف رجل من صلبه كلهم قد حمل السلاح ، لا يمرون على شيء إذا خرجوا إلا أكلوه ، ويأكلون من مات منهم ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . وقد أشار النووي وغيره إلى حكاية من زعم أن آدم نام فاحتلم فاختلط منه بتراب فتولد منه ولد يأجوج ومأجوج من نسله ، وهو قول منكرو جدا لا أصل له إلا من بعض أهل الكتاب . وذكر ابن هشام في «الشيحان» أن أمة منهم آمنوا باقية فتركهم ذو القرنين لما بنى السد بآرمينية فسموا الترك لذلك . **قوله** (وقال رجل للنبي ﷺ) : رأيت السد مثل البرد المحبر ، قال : رأيت (ه) وصله ابن أبي عمر من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن رجل من أهل المدينة أنه قال للنبي ﷺ : يا رسول الله قد رأيت سد يأجوج ومأجوج ، قال : كيف رأيته ؟ قال مثل البرد المحبر طريقة حمران وطريقة سودان . قال : قد رأيته ، ورواه الطبراني من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن أبي بكرة ، أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال ، فذكر نحوه وزاد فيه زيادة منكرو وهى ، والذي نفسى بيده لقد رأيته ليلة أسرى بي لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، وأخرجه البزار من طريق يوسف بن أبي مريم الحنفى عن أبي بكرة ورجل رأى السد فساقه مطولا . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث موصولة : أحدها حديث زينب بنت جحش في ذكر ردم يأجوج ومأجوج ، وسيأتي شرحه مستوفى في آخر كتاب الفتن . ثانيها حديث أبي هريرة نحوه باختصار . وثالثها حديث أبي سعيد في بعث النار ، وسيأتي شرحه في أواخر الرقاق . والغرض منه هنا ذكر يأجوج ومأجوج والإشادة إلى كثرتهم وأن هذه الأمة بالنسبة إليهم نحو عشر عشر العشر وأنهم من ذرية آدم ردا على من قال خلاف ذلك

٨ - باب قول الله تعالى [١٦٥ النساء] : (وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا)

وقوله [١٢٠ النحل] : (إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَاتَلْنَا)

وقوله [١١٤ التوبة] : (إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ) . وقال أبو ميسرة : الرحيم بلسان الحبشة

٣٣٤٩ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان **حدثنا** المنيرة بن النعمان قال **حدثني** سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال (إنكم تحشرون حفاة عراة غرلا . ثم قرأ) (كما بدأنا أول خلق نُنِيدُهُ ، وَعدَا علينا ، إنا كُنَّا قاعلين) وأول من يُكسى يوم القيامة إبراهيم . وإن أناسا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول : أصحابي . أصحابي . فيقال : إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ،

فأقول كما قال الصالح (وكنتم عليهم شهيداً ما دمت فيهم - إلى قوله - الحكيم)

[الحديث ٣٣٤٩ - أطرافه في : ٢٤٤٧ ، ٤٦٢٦ ، ٤٧٤٠ ، ٦٥٢٤ ، ٦٥٢٦ ، ٦٥٢٦]

٣٣٥٠ - **حدثنا** إسماعيل بن عبد الله قال أخبرني أخى عبد الحميد عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « يلقى إبراهيم أباه أزر يوم القيامة وعلى وجهه أزر قفرة وغبرة ، فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصى ؟ فيقول أبوه : فاليوم لا أعصيك . فيقول إبراهيم : يارب إنك وعدتني أن لا تحجز بيني يوم يمتنون ، فأنى حجزى أخزى من أبى الأبد ؟ فيقول الله تعالى : إني حرمت الجنة على الكافرين . ثم يُقال : يا إبراهيم ماتت رجلك ، فينظر فإذا هو بذيخٍ مُنتطح ، فيؤخذ بقوائمه فيُلقي في النار »

[الحديث : ٣٣٥٠ - طرفاه في : ٤٧٦٨ ، ٤٧٦٩]

٣٣٥١ - **حدثنا** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن بكيراً حدثه عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « دخل النبي ﷺ البيت فوجد فيه صورة إبراهيم وصورة مريم فقال ﷺ : أمّا م قد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ، هذا إبراهيم مصور ، فإله يستقسم »

٣٣٥٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مَعمر بن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما « أن النبي ﷺ لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى أمر بها فحيت . ورأى إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام بأيديهما الأزلام فقال : قاتلهم الله ، والله إن استغفرا بالأزلام قط »

٣٣٥٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه « قيل يا من أكرم الناس ؟ قال : أنعم . فقالوا : ليس عن هذا نسألك ، قال : فبوسن نبي الله ابن نبي الله ابن حسين . قالوا : ليس عن هذا نسألك . قال : فمن معادين العرب تسألون ؟ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا »

قال أبو أسامة ومَعمر « عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ »

[الحديث ٣٣٥٢ - أطرافه في : ٣٢٧٤ ، ٣٣٨٣ ، ٣٤٩٠ ، ٤٦٨٩]

٣٣٥٤ - **حدثنا** مؤمل حدثنا إسماعيل حدثنا عوف حدثنا أبو رجاء حدثنا سمره قال : قال رسول الله ﷺ « أتاني الليلة آتيان ، فأقينا على رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا ، وأنه إبراهيم »

٣٣٥٥ **حديث** بيان بن عمرو حدثنا القُصُرُ أخيراً ابنُ عَوْنٍ عن مجاهد أنه سمع ابنَ عباسٍ رضي الله عنهما - وذكروا له الدجالَ بينَ عَيْنَيْهِ مكتوبٌ كافرٌ أو ك ف ر - قال: لم أسمعهُ، ولا يَكُنْهُ قال: أما إبراهيمُ فأنظروا إلى صاحبِك، وأما موسى فخذْ أَدَمَ عَلَى سَجْلِ أَحْمَرَ يُخْطَرُ بِحُلْمَةٍ، كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْهِ أَخَذَرَ فِي الْوَادِي »

٣٣٥٦ **حديث** قُتَيْبَةُ بْنُ سَمِيْعٍ حَدَّثَنَا مُعَمَّرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « اخْتَنَنَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ ». تَابِعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ [المحدث ٣٣٥٦ - طريقه في: ٦٢٩٨]

حديث أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ وَقَالَ « بِالْقُدُومِ، مَخْفُفَةً. تَابِعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ. وَتَابِعَهُ عَجَلَانُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ »

٣٣٥٧ **حديث** سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ الرُّعَيْنِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ »

٣٣٥٨ **حديث** مُحَمَّدُ بْنُ حُبُوبٍ حَدَّثَنَا حُمَادُ بْنُ يُزَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: « لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ: ثَلَاثِينَ مَنَةً فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: قَوْلُهُ « إِنِّي مَتِّمٌ » وَقَوْلُهُ « بَلْ قَعْلُهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » وَقَالَ: بَيْنَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَةُ إِذْ أَنَّى عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَّارَةِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنْ هَاهُنَا رَجُلًا مَعَهُ امْرَأَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ، فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا فَقَالَ: مَنْ هَذِهِ؟ قَالَ: أُخْتِي. فَأَنَّى سَارَةُ قَالَ: يَسَارَةُ لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَغَيْرِكَ، وَإِنْ هَذَا سَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبِرْتَهُ أَنَّكَ أُخْتِي، فَلَا تَكْذِبْنِي. فَأَرْسَلْ إِلَيْهَا، فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ ذَهَبَ بَدَنَاقُهَا بِيَدِهِ فَأَخَذَ. فَقَالَ: ادْفِئِي أَهْلَهُ لِي وَلَا أُضْرِكُ، فَدَعَتْ اللَّهَ فَأَطْلِقْ. ثُمَّ تَدَوَّلَهَا الثَّانِيَةَ فَأَخَذَ مِثْلَهَا أَوْ أَشَدَّ. فَقَالَ: ادْعِي اللَّهَ لِي وَلَا أُضْرِكُ، فَدَعَتْ فَأَطْلِقْ. فَدَعَا بَعْضَ حَبِيبَتِهِ فَقَالَ: إِنْ كُنْتُمْ لَمْ تَأْتُونِي بِبَنَانٍ، إِنَّمَا أَتَيْتُمُونِي بِشَيْطَانٍ، فَأَخَذَهَا هَاجِرًا. فَأَتَتْهُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ: مَتِّمٌ؟ قَالَتْ: رَدَّ اللَّهُ كَيْدَ الْكَافِرِ - أَوْ الْفَاجِرِ - فِي نَحْوِهِ، وَأَخَذَهَا هَاجِرًا. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: تِلْكَ أَمْسِكْ يَابْنِي مَا دَامَ السَّمَاءُ »

٣٣٥٩ - **حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى** - أو ابنُ سلام عنه - أخبرنا ابنُ جُرَيْجٍ عن عبد الحميد بن جُمَيْدٍ عن سعيد بن المسيَّب عن أمِّ مَرْبُكٍ رضى الله عنها « أن رسولَ الله ﷺ أمرَ بقتلِ الوزَغِ وقال : كان ينفُخُ على إبراهيمَ عليه السلام »

٣٣٦٠ - **حَدَّثَنَا عمرُ بن حفص بن غِيَاثٍ** حدَّثنا أبي حدَّثنا الأعمشُ قال حدَّثني إبراهيمُ عن علقمة عن عبد الله رضى الله عنه قال « لما نَزَّاتُ ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ قلنا : يا رسولَ الله ، أئنا لا يظلمُ نفسهُ ؟ قال : ليس كما تقولون ، ﴿ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ : بَشِرِك . أو لم نَسْمِعُوا إلى قولِ لقمانَ لابنِهِ ﴿ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ، إِنَّ لِلشِّرْكِ لَظُلْمًا عَظِيمًا ﴾ »

قوله (باب قول الله تعالى : واتخذ الله إبراهيم خليلاً ، وقوله : ان إبراهيم كان أمة فانتنا لله ، وقوله : ان إبراهيم لاواه حلیم) وكأنه أشار بهذه الآيات إلى ثناء الله تعالى على إبراهيم عليه السلام ، وإبراهيم بالسريانية معناه أب راحم ، والتحليل فعمل بمعنى فاعل وهو من الخلطة باضم وهي الصداقة والمحبة التي تخلت القلب فصارت خلالة ، وهذا صحيح بالنسبة إلى ما في قلب إبراهيم من حب الله تعالى . وأما اطلاقه في حق الله تعالى فعلى سبيل المقابلة ، وقيل الخلطة أصلها الاستصفاة وسمى بذلك لانه يوالى ويعادى في الله تعالى ، وخله الله له نصره وجعله إماما ، وقيل هو مشتق من الخلطة بفتح المعجمة وهي الحاجة ، سمي بذلك لانقطاعه إلى ربه وقصره حاجته عليه ، وسيأتى تفسير الآية في تفسير النحل إن شاء الله تعالى . وإبراهيم هو ابن آزر واسمه تارح بمثناة وراء مفتوحة وآخره حاء مهملة ابن فاحور بنون ومهملة مضمومة ابن شاروخ بمعجمة وراء مضمومة وآخره خاء معجمة ابن راغوى بغير معجمة ابن فالخ بفاء ولام مفتوحة بعدها معجمة ابن عبير ويقال عابر وهو بمهملة وموحدة ابن شالخ بمجمتين ابن أرغشذ بن سام بن نوح ، لا يختلف جمهور أهل النسب ولا أهل الكتاب في ذلك ، إلا في النطق ببعض هذه الاسماء . نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذ . **قوله** (وقال أبو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة) يعنى الأواه ، وهذا الأثر وصله وكيع في تفسيره من طريق أبي إسحق عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل قال : الأواه الرحيم بلسان الحبشة . وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن مسعود بإسناد حسن قال : الأواه الرحيم ، ولم يقل بلسان الحبشة . ومن طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين قال قال رجل : يا رسول الله الأواه ؟ قال : الخاشع المتضرع في الدعاء . ومن طريق ابن عباس قال : الأواه الموقن . ومن طريق مجاهد قال : الأواه الحفيظ ، الرجل يذنب الذنب سرا ثم يتوب منه سرا . ومن وجه آخر عن مجاهد قال : الأواه المنيب الفقيه الموقن . ومن طريق الشعبي قال : الأواه المسبح . ومن طريق كعب الاحبار في قوله أواه قال : كان إذا ذكر النار قال أواه من عذاب الله . ومن طريق أبي ذر قال كان رجل يطوف بالبيت ويقول في دعائه أواه أوه فقال النبي ﷺ إنه لأواه ، رجاله ثقات إلا أن فيه رجلا مهما ، وذكر أبو عبيدة أنه فقال من التأوه وممناء متضرع شفقاً ولزوما اطاعسة ربه . ثم ذكر المصنف في الباب عشرين حديثاً : أحدها حديث ابن عباس في صفة الحشر ، والمقصود منه قوله د وأول من يكسى

يوم القيامة إبراهيم عليه السلام ، وروى البيهقي في الاسماء ، من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعاً : أول من يكسى إبراهيم حلة من الجنة ، ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ، ويؤتى في فأكسى حلة لا يقوم لها البشر ، ويقال إن الحكمة في خصوصية إبراهيم بذلك لكونه ألقى في النار عرياناً ، وقيل لانه أول من لبس السراويل . ولا يلزم من خصوصيته عليه السلام بذلك تفضيله على نبيينا محمد ﷺ لأن المفضل قد ممتاز بشيء يخص به ولا يلزم منه الفضيلة المطلقة . ويمكن أن يقال لا يدخل النبي ﷺ في ذلك على القول بأن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه . وسيأتي مزيد لهذا في أواخر الرقاق . وقد ثبت لأبراهيم عليه السلام أوليات أخرى كثيرة : منها أول من صاف الضيف . وقصر الشارب واختن ورأى الشيب وغير ذلك ، وقد أتيت على ذلك بأدلة في كتابي إقامة الدلائل على معرفة الأوائل ، وسيأتي شرح حديث الباب مستوفى في أواخر الرقاق إن شاء الله تعالى . ثانياً حديث أبي هريرة ، يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة ، وسيأتي شرحه في تفسير الشعراء إن شاء الله تعالى . ثالثاً حديث ابن عباس في رؤية الصور في البيت أخرجه من وجهين ، وقد مضى أيضاً في الحج ، ويأتي شرحه فيما يتعلق بالازلام في تفسير سورة المائدة إن شاء الله تعالى . رابعاً حديث أبي هريرة ، قيل يا رسول الله من أكرم الناس ، وسيأتي شرحه في قصة يعقوب . قوله (وقال أبو أسامة ومعتز عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة) يعني أنهما خالفا يحيى القطان في الإسناد فلم يقلوا فيه ، عن سعيد عن أبيه ، ورواية أبي أسامة وصلها المصنف في قصة يوسف ، ورواية معتز وصلها المؤلف في قصة يعقوب . خامساً حديث سمرة في المنام الطويل الذي تقدم مع بعض شرحه في آخر الجنائز ، ذكر منه هنا طرفاً وهو قوله « فأتينا على رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولاً وأنه إبراهيم عليه السلام ، وسيأتي شرحه مستوفى إن شاء الله تعالى في كتاب التعبير . سادساً حديث ابن عباس وقد سبق في الحج ويأتي شرحه في ذكر الدجال وغيره ، والفرض منه قوله « أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم ، وأشار بذلك إلى نفسه فانه كان أشبه الناس بإبراهيم عليه السلام . سابعاً حديث أبي هريرة ، اختن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم ، رويناه بالتشديد عن الأصيلي والقابسي ، ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف ، قال النووي : لم يختلف الرواة عند مسلم في التخفيف ، وأنكر يعقوب بن شعبة التشديد أصلاً ، واختلف في المراد به فقيل : هو اسم مكان ، وقيل اسم آله التجار ، فعلى الثاني هو بالتخفيف لا غير ، وعلى الأول ففيه اللتان ، هذا قول الأكثر وعكسه الداودي ، وقد أنكر ابن السكيت التشديد في الآلة ، ثم اختلف فقيل هي قرية بالشام ، وقيل ثنية بالسراة ، والراجح أن المراد في الحديث الآلة ، فقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال « أسر إبراهيم بالحنان ، فاختن بالقدوم فاشتد عليه ، فأوحى الله إليه أن عجلت قبيل أن نأمرك بآلته ، فقال : يارب كرهت أن أؤخر أمرك ، . قوله (حدثنا أبو اليان حدثنا شبيب حدثنا أبو الزناد وقال بالقدوم مخففة) يعني أنه روى الحديث المذكور بالإسناد المذكور أولاً وصرح بتخفيف الدال ، وهذا يؤيد رواية الأصيلي والقابسي . (تنبيه) : وقع في بعض النسخ تقديم رواية أبي اليان بعد رواية قتيبة ، والذي هنا هو المتمد . قوله (تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن أبي الزناد ، وتابعه عجلان عن أبيه عن أبي هريرة ، ورواه محمد بن عمرو عن أبي سابة عن أبي هريرة) . أما متابعة عبد الرحمن بن اسحق فوصلها مسدد في مسنده عن بشر بن المفضل عنه ولفظه « اختن إبراهيم بعد ما مرت به ثمانون واختن بالقدوم ، وأما متابعة عجلان فوصلها أحمد عن يحيى القطان عن ابن عجلان مثل رواية قتيبة ،

وأما رواية محمد بن عمرو فوصلها أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه : اختتن إبراهيم على رأس ثمانين سنة واختتن بالقندوم ، فاتفقت هذه الروايات على أنه كان ابن ثمانين سنة عند اختنانه . ووقع في الموطأ موقوفاً عن أبي هريرة . وعند ابن حبان مرفوعاً : أن إبراهيم اختتن وهو ابن مائة وعشرين سنة ، والظاهر أنه سقط من المتن شيء . فإن هذا القدر هو مقدار عمره ، ووقع في آخر كتاب العقيدة لأبي الشيخ ، من طريق الأوزاعي عن يحيى ابن سعيد عن سعيد بن المسيب موصولاً مرفوعاً مثله وزاد : وعاش بعد ذلك ثمانين سنة ، فعلى هذا يكون عاش مائتي سنة والله أعلم . وجمع بعضهم بأن الأول حسب من مبدأ نبوته والثاني من مبدأ مولده . الحديث الثامن ، قوله (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح المشاة وكسر اللام وبعد التحتانية الساكنة مهملة الريحني مهملتين ونون مضمر مصري مشهور ، وأيوب هو السخيتاني ، ومحمد هو ابن سيرين . وقد أورده المصنف من وجهين عن أيوب وساقه على لفظ حماد بن زيد عن أيوب ، ولم يقع التصريح برفقه في روايته ، وقد رواه في النكاح عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد فصرح برفقه لكن لم يسم لفظه ، ولم يقع رفقه هنا في رواية النسفي ولا كريمة ، وهو الممتد في رواية حماد بن زيد ، وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر غير مرفوع ، والحديث في الأصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكما في رواية هشام بن حسان عن ابن سيرين عند النسائي والبرار وان حبان وكذا تقدم في البيوع من رواية الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً ، ولكن ابن سيرين كان غالباً لا يصرح برفع كثير من حديثه . قوله (لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلا ثلاث كذبات) قال أبو البقاء : المجيد أن يقال بفتح الذال في الجمع لأنه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لصفة لذلك نقول كذب كذبة كما نقول ربح ركة ولو كان صفة لكن في الجمع ، وقد آورد على هذا الحصر ما رواه مسلم من حديث أبي زرعة عن أبي هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في قصة إبراهيم : وذكر كذباته ، ثم ساقه من طريق أخرى من هذا الوجه وقال في آخره : وزاد في قصة إبراهيم وذكر قوله في الكوكب (هذا ربي) وقوله لأهلهم (بل فعله كبيرهم هذا) وقوله (أني سقيم) انتهى . قال القرطبي : ذكر الكوكب يقتضي أنها أربع ، وقد جاء في رواية ابن سيرين بصيغة الحصر فيحتاج في ذكر الكوكب إلى تأويل . قلت : الذي يظهر أنها وهم من بعض الرواة فإنه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة ، والذي اتفقت عليه الطرق ذكر سارة دون الكوكب ، وكأنه لم يعدح أنه أدخل من ذكر سارة لما نقل أنه قاله في حال الطفولية فلم بعدها لأن حال الطفولية ليست بحال تكليف وهذه طريقه ابن اسحق ، وقيل إنما قال ذلك بعد البلوغ لكنه قاله على طريق الاستفهام الذي يقصد به التوبيخ ، وقيل قاله على طريق الاحتجاج على قومه تنبيهاً على أن الذي يتغير لا يصلح الربوبية وهذا قول الأكثر أنه قال توبيخاً لقومه أو تهكياً بهم وهو الممتد ، ولهذا لم يعد ذلك في الكذبات وأما إطلاقه الكذب على الأمور الثلاثة فليكنه قال قولاً يعتقده السامع كذباً لكنه إذا حقق لم يكن كذباً لأنه من باب المعارض المحتملة للأمريين فليس بكذب محض ، فقوله (أني سقيم) يحتمل أن يكون أراد أني سقيم أي سأسقم واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيراً ، ويحتمل أنه أراد أني سقيم بما قدر علي من الموت أو سقيم الحجة على الخروج معكم ، وحكى النووي عن بعضهم أنه كان تأخذه الحصى في ذلك الوقت ، وهو بعيد لأنه لو كان كذلك لم يكن كذباً لأنهم يحا ولا تعريضا ، وقوله (بل فعله كبيرهم) قال القرطبي هذا قاله تلميذا الاستدلال على أن الأصنام ليست بألوه وقطعا لقومه في قولهم أنها تعز وتنفخ ، وهذا الاستدلال يتجاوز فيه في الشرط

المتصل ، ولهذا أرفد قوله (بل فعله كبيرهم) بقوله (فأسألهم ان كانوا ينطقون) قال ابن قتيبة معناه ان كانوا ينطقون فقد فعله كبيرهم هذا ، فالخلاص أنه مشترك بقوله (ان كانوا ينطقون) أو أنه أسند اليه ذلك لكونه السبب . وعن الكسائي انه كان يقف عند قوله بل فعله أى فعله من فعله كأننا من كان ثم يتدى كبيرهم هذا وهذا خبر مستقل ثم يقول فأسألهم إلى آخره ، ولا يخفى تكلفه . وقوله وهذه أختي ، يعتذر عنه بأن مراده أنها أخته في الاسلام كإسياف واضحا ، قال ابن عقيل : دلالة العقل تصرف ظاهر لإطلاق الكذب على ابراهيم ، وذلك أن العقل قطع بأن الرسول ينبغي أن يكون موثوقا به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ، ولا ثقة مع تجويز الكذب عليه ، فكيف مع وجود الكذب منه ، وإنما أطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع ، وعلى تقديره فلم يصدر ذلك من ابراهيم عليه السلام - يعني إطلاق الكذب على ذلك - الا في حال شدة الخوف للعلوم مقامه ، والا فالكذب المحض في مثل تلك المقامات يجوز ، وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعا لأعظمهما ، وأما تسميته إياها كذبات فلا يريد أنها تدم ، فان الكذب وان كان قبيحا بخلاف لكنه قد يحسن في مواضع وهذا منها . **قوله** (لتدين منهن في ذات الله) خصهما بذلك لأن قصة سارة وان كانت أيضا في ذات الله لكن تضمنت حظا لنفسه ونفسا له بخلاف التنتين الأخريتين فانهما في ذات الله محضا ، وقد وقع في رواية هشام بن حسان المذكورة ان ابراهيم لم يكذب قط الا ثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد والله ان جادل بين الا عن دين الله . **قوله** (بينا هو ذات يوم وسارة) في رواية مسلم د وواحدة في شأن سارة ، فانه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس واسم الجبار المذكور عمرو بن أمريء القيس بن سبأ وانه كان على مصر ، ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان ، وقيل اسمه صادق وحكاه ابن قتيبة وكان على الأردن ، وقيل سنان بن علوان بن عبيد بن عريج^(١) بن علق بن لاود بن سام بن نوح حكاه الطبري ويقال انه أخو الضحاك الذي ملك الأقاليم . **قوله** (فمقيل له ان هذا رجل) في رواية المستمل د إن ههنا رجلا ، وفي كتاب التيجان ان قائل ذلك رجل كان ابراهيم يشتري منه القمح فتم عليه عند الملك ، وذكر أن من جملة ما قاله الملك اني رأيتها تطحن ، وهذا هو السبب في اعطاء الملك لها هاجر في آخر الأمر وقال ان هذه لاتصلح أن تستخدم نفسها . **قوله** (من أحسن الناس) في صحيح مسلم في حديث الاسراء الطويل من رواية ثابت عن أنس في ذكر يوسف أعطى شطر الحسن ، زاد أبو يعلى من هذا الوجه أعطى يوسف وأمه شطر الحسن يعني سارة ، وفي رواية الأعرج الماضية في أواخر البيوع د هاجر ابراهيم بسارة فدخل بها قرية فيها ملك أو جبار ، فقيل دخل ابراهيم بامرأة هي من أحسن النساء ، واختلط في والد سارة مع القول بان اسمه هاران فقيل هو ملك حران وان ابراهيم تزوجها لما هاجر من بلاد قومه إلى حران وقيل هي ابنة أخيه وكان ذلك جائزا في تلك الشريعة حكاه ابن قتيبة والنقاش واستبعد ، وقيل بل هي بنت عمه وتوافق الاسمان ، وقد قيل في اسم أبيها توبل . **قوله** (فأرسل اليه فسأله عنها فقال من هذه ؟ قال أختي ، فأنت سارة فقال : بإسادة ليس على وجه الأرض الخ) هذا ظاهر في أنه سأله عنها أولا ثم أعادها بذلك لثلاث تكذبه عنده ، وفي رواية هشام بن حسان أنه قال لها د إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبني عليك فإن سألك فأخبريه أنك أختي ، وإنك أختي في الاسلام ، فلما دخل

أرضه وآها بعض أهل الجبار فأثاه فقال : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي أن تكون إلا لك ، فأرسل إليها ، والحديث فيمكن أن يجمع بينهما بأن إبراهيم أحس بأن الملك سيطلبها منه فأوصاها بما أوصاها ، فلما وقع ما حسبه أعاد عليها الوصية . واختلف في السبب الذي حمل إبراهيم على هذه الوصية مع أن ذلك الظالم يريد اغتصابها على نفسها اختنا كانت أوزوجة ، قيل : كان من دين ذلك الملك أن لا يتعرض إلا لذوات الأزواج ، كذا قيل ، ويحتاج إلى تمة وهو أن إبراهيم أراد دفع أعظم الضررين بارتكاب أخفهما ، وذلك أن اغتصاب الملك إياها واقع لإعالة ، لكن إن علم أن لها زوجا في الحياة حملته الغيرة على قتله وإعدامه أو حبسه واضراره ، بخلاف ما إذا علم أن لها أخا فإن الغيرة حينئذ تكون من قبل الأخ خاصة لا من قبل الملك فلا يبالي به . وقيل أراد أن علم أنك امرأتى ألزمتى بالاطلاق ، والتقرير الذى قررته جاء صريحا عن وهب بن منبه فيما أخرجه عبد بن حميد في تفسيره من طريقه . وقيل كان من دين الملك أن الأخ أحق بأن تكون أخته وزوجه من غيره فلذلك قال هى أختى اعتمادا على ما يفتقده الجبار فلا ينازعه فيها ، وتعب بأنه لو كان كذلك لقال هى أختى وأنا زوجها فلم اقتصر على قوله هى أختى ؟ وأيضا فالجواب إنما يفيد لو كان الجبار يريد أن يتزوجها لا أن يقتصبها نفسها . وذكر المنذرى في « حاشية السنن » عن بعض أهل الكتاب أنه كان من رأى الجبار المذكور أن من كانت متزوجة لا يقربها حتى يقتل زوجها فلذلك قال إبراهيم هى أختى ، لأنه إن كان عادلا خطبها منه ثم يرجو مدامته عنها ، وإن كان ظالما خلص من القتل ، وليس هذا بعيد عما قرره أولا ، وهذا أخذ من كلام ابن الجوزى في « مشكل الصحيحين » ، فانه نفى عن بعض علماء أهل الكتاب أنه سأل عن ذلك فاجاب به . **قوله** (ليس على وجه الأرض مؤمن غيرى وغيرك) يشكل عليه كون لوط كان معه كما قال تعالى (فأن له لوط) ، ويمكن أن يجاب بأن مراده بالأرض الأرض التى وقع له فيها ما وقع ولم يكن معه لوط إذ ذاك . **قوله** (فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ) كذا في أكثر الروايات ، وفي بعضها ذهب يتناولها بيده ، وفي رواية مسلم « فقام إبراهيم إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه أى على الملك لم يتألك أن بسط يده إليها فقبضت يده قبضة شديدة ، وفي رواية أبى الزناد عن الأعرج من الزيادة « فقام إليها فقامت نوحاً وتصلى ، وقوله في هذه الرواية « فقط » هو بضم المعجمة فى أوله ، وقوله حتى ركض برجله يعنى أنه اختنق حتى صار كأنه مصرور ، قيل الغلط صوت النائم من شدة النفخ ، وحكى ابن التين أنه ضبط في بعض الأصول « فقط » بفتح الفين والصواب ضمها ، ويمكن الجمع بأنه عوقب تارة بقبض يده وتارة بانصراعه . وقوله « فدمعت » من الدماء في رواية الأعرج المذكورة ولغظه « فقالت اللهم إن كنت تعلم أنى آمننت بك وبرسولك وأحصنت فرجى إلا على زوجى فلا تساط على الكافر » ويحاج عن قولها « وإن كنت » مع كونها فاطمة بأنه سبحانه وتعالى يعلم ذلك بأنها ذكرته على سبيل الغرض ههنا لنفسها . **قوله** (فقال ادعى الله لى ولا أضرك) في رواية مسلم « فقال لها ادعى الله أن يطلق يدي ففعلت » في رواية أبى الزناد المذكورة « قال أبو سلة قال أبو هريرة قالت اللهم إن يمت يقولوا هى التى قتلتها قال فأرسل » . **قوله** (ثم تناولها الثانية) في رواية الأعرج « ثم قام إليها فقامت نوحاً وتصلى » . **قوله** (فأخذ مثلها أو أشد) في رواية مسلم « فقبضت أشد من القبضة الأولى » . **قوله** (قدما بعض حبيبه) بفتح المهملة والجيم والموحدة جمع حاجب ، في رواية مسلم « ودعا الذى جاء بها » ولم أقف على اسمه . **قوله** (انك لم تأتني بالناسن ، إنما أتيتني بشيطان) في رواية الأعرج « ما أرسلتم إلى الشيطان ، أرجعوه إلى إبراهيم » وهذا يناسب ما وقع له من

الصرع ، والمراد بالشيطان المتشرد من الجن ، وكانوا قبل الاسلام يعظمون أمر الجن جدا ويرون كل ما وقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم . **قوله** (فأخذها هاجر) أى وهبها لها لتخدمها لأنه أعظمها أن تخدم نفسها . وفي رواية مسلم « فأخرجها من أرضي وأعطها أجر » ذكرها بهمة بدل الماء ، وهى كذلك في رواية الأعرج والجميع مفتوحة على كل حال وهى اسم سرياني ، ويقال إن أبابها كان من ملوك القبط وإنها من حفن بفتح المهملة وسكون النافذة قرية بمصر ، قال اليعقوبى : كانت مدينة انتهى ، وهى الآن كفر من عمل أنصنا بالبر الشرق من الصعيد فى مقابلة الانشورين ، وفيها آثار عظيمة باقية . **قوله** (فأنته) فى رواية الأعرج « فأقبلت تمشى فلما رآها إبراهيم » . **قوله** (مهم) فى رواية المستمل « ميا » وفى رواية ابن السكن « مهن » بنون وهى بدل الميم ، وكان المستمل لما سمعها بنون ظنها نون تنوين ، ويقال إن الخليل أول من قال هذه الكلمة ومعناها ما الخبر . **قوله** (رداقه كيد الكافر - أو الفاجر - فى تحره) هذا مثل قوله العرب لمن أراد أمرا باطلا فلم يصل إليه ، ووقع فى رواية الأعرج « أشعرت أن الله كبت الكافر وأخدم وليده ، أى جارية لخدمة ، وكبت بفتح الكاف والموحدة ثم مشاة أى رده خاسئا ، ويقال أصله « كيد » أى بلغ المم كيده ثم أبدلت الدال مشاة ، ويحتمل أن يكون « وأخدم » معطوفا على « كبت » ويحتمل أن يكون فاعل أخدم هو الكافر فيكون استئنافا . **قوله** (قال أبو هريرة : تلك أمكم يا بنى ماء السماء) كأنه خاطب بذلك العرب لكثرة ملازمتهم للفلوات التى بها مواقع القطر لاجل رعى دوابهم ، ففيه تيسر لمن زعم أن العرب كلهم من ولد اسماعيل ، وقيل أراد بماء السماء زمزم لأن الله أنبأهم لهاجر فعاش ولدها بها فصاروا كأنهم أولادها . قال ابن حبان فى صحيحه : كل من كان من ولد اسماعيل يقال له ماء السماء ، لأن اسماعيل ولد هاجر ودرى بماء زمزم وهى من ماء السماء . وقيل سموا بذلك لخلوص نسبهم وصفاته فأشبه ماء السماء . وعلى هذا فلا متمسك فيه ، وقيل : المراد بماء السماء عاصم ولد عمرو بن عامر بن بريق بن حارثة بن الغطفيف وهو جد الأوس والخزرج ، قالوا إنما سمي بذلك لأنه كان إذا قحط الناس أقام لهم ماله مقام المطر ، وهذا أيضا على القول بأن العرب كلها من ولد اسماعيل ، وسيأتى زيادة فى هذه المسألة فى أوائل المناقب إن شاء الله تعالى . وفى الحديث مشروعية أخوة الاسلام وإباحة المعارض ، والرخصة فى الانقياد للظالم والغاصب ، وقبول صلة الملك الظالم ، وقبول هدبة المشرك ، واجابة الدعاء باخلاص النية ، وكفاية الرب بأن أخلص فى الدعاء بعمله الصالح . وسيأتى نظيره فى قصة أصحاب الغار . وفيه ابتلاء الصالحين لرفع درجاتهم ، ويقال إن الله كشف لإبراهيم حتى رأى حال الملك مع سارة معانية وإنه لم يصل منها إلى شيء ، ذكر ذلك فى التيجان ، ولغظه « فأمر بإدخال إبراهيم وسارة عليه ثم نحى إبراهيم إلى خارج القصر وقام إلى سارة ، فجعل الله القصر لإبراهيم كالقارورة الصافية فصار إبراهيم ويسمع كلامها ، وفيه أن من نابه أمرهم من الكبر يتنبهى له أن يفرغ إلى الصلاة . وفيه أن الوضوء كان مشروعا للأمم قبلنا وليس يختص بهذه الأمة ولا بالانبياء ، اثبت ذلك عن سارة ، والجمهور على أنها ليست بنبية . الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا عبيد الله بن موسى أو ابن سلام عنه) كأن البخارى شك فى سماعه له من عبيد الله بن موسى - وهو من أكبر مشايخه - وتحقق أنه سمعه من محمد بن سلام عنه فأورده هكذا ، وقد وقع له نظير هذا فى أماكن عديدة . **قوله** (عن عبد الحميد بن جبير) هو ابن شبة بن عبد الحميد ، والاسناد كله حجازيون من ابن جريج فصاعدا ، وفى رواية الاسماعيلى من طريق يحيى القطان وأبى عاصم عن ابن جريج « أخبرنى عبد الحميد » . **قوله** (أم شريك) فى رواية

أبى عاصم ، وإحدى نساء بنى عامر بن لؤى ، ولفظ المتن أنها استأمرت النبي ﷺ في قتل الوزغات فأمر بقتلهن ولم يذكر الإبادة ، والوزغات بالفتح جمع وزغة وهى بالفتح أيضا ، وذكر بعض الحكماء أن الوزغ أصم ، وأنه لا يدخل في مكان فيه زعفران ، وأنه يلقح بفيه ، وأنه يبيض ، ويقال لسكبارها سام أبرص وهو بتشديد الميم . الحديث العاشر حديث ابن مسعود ، لما نزل : الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ، الحديث ، معنى شرحه في كتاب الإيمان ، قال الاسماعيل : كذا أورد هذا الحديث في ترجمة إبراهيم ، ولا أعلم فيه شيئا من قصة إبراهيم ، كذا قال ، وخفي عليه أنه حكاية عن قول إبراهيم عليه السلام ، لأنه سبحانه لما فرغ من حكاية قول إبراهيم في السكوك والقمر والشمس ذكر حاجة قومه له ، ثم حكى أنه قال لم (وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا . فأى الفريقين أحق بالآمن) فهذا كله عن إبراهيم ، وقوله (أن كنتم تعلمون) خطاب اقومه ، ثم قال (الذين آمنوا) الخ يعنى أن الذين هم آحق بالآمن هم الذين آمنوا ، وقال بعد ذلك (وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه) فظهر تعلق ذلك بترجمة إبراهيم ، وروى الحاكم في المستدرک من حديث على بن رضى الله عنه أنه قرأ هذه الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) قال : نزلت هذه الآية في إبراهيم وأصحابه ، واقتصر السكرماني على قوله : مناسبة هذا الحديث لقصة إبراهيم اتصال هذه الآية بقوله (وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه) . الحديث الحادى عشر حديث أبى هريرة في الشفاعة ، ذكر طرفا منه ، والغرض منه قول أهل الموقف لإبراهيم : أنت نبي الله وخليفه من الأرض . ووقع عند إسحق بن راهويه ومن طريقه الحاكم في المستدرک من وجه آخر عن أبى زرعة عن أبى هريرة في هذا الحديث ، فيقولون يا إبراهيم أنت خليل الرحمن قد سمع بخلتك أهل السماوات والأرض ، وقد تقدم القول في معنى الخلطة ، وبأتى شرح حديث الشفاعة في الرقاق . قوله (أمر بقتل الوزغ وقال كان يتفخ على إبراهيم عليه السلام) ووقع في حديث عائشة عند ابن ماجه وأحمد ، أن إبراهيم لما ألقي في النار لم يكن في الأرض دابة إلا أطافت عنه ، إلا الوزغ فانها كانت تتفخ عليه ، فأمر النبي ﷺ بقتلها . قوله (تابعه أنس عن النبي ﷺ) وصله المؤلف في التوحيد وفي غيره وسيأتى

٩ - باب يزفون : النسلان في المشى

٣٢٩١ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن نصر حدثنا أبو أسامة عن أبى حنيفة عن أبى زرعة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال « إني النبي ﷺ يوما بلحم ، فقال : إن الله يجمع يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد ، فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر ، وتدنو الشمس منهم - فذكر حديث الشفاعة - فيأتون إبراهيم فيقولون : أنت نبي الله وخليفه من الأرض ، اشفع لنا إلى ربك ، فيقول - فذكر كذباته - : أنفى نفسى ، اذهبوا إلى موسى » . تابعه أنس عن النبي ﷺ

٣٢٩٢ - حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدثنا وهب بن جبر عن أبيه عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبيرة عن أبيه عن ابن عباس رضى الله عنهم عن النبي ﷺ قال « يرحم الله أم إسماعيل ، لولا

أَنَّهُ عَجِلَتْ لَكَانَ زَمْزَمُ عَيْنًا مَعِينًا »

٣٣٦٣ - قال الأنصاري حدثنا ابن جريج قال : أما كثير بن كثير فحدثني قال « إني وعثمان بن أبي سليمان جُلوسٌ مع سعيد بن جبيرة فقال : ما هكذا حدثني ابن عباس ، ولكنه قال : أقبل إبراهيمُ بإسماعيلَ وأُمَّهُ عليهما السلام - وهي مُرضيه - معها شاةٌ لم يرفعهُ ، ثم جاء بها إبراهيمُ وبانيهما إسماعيلُ »

٣٣٦٤ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب السخيتي وكثير بن كثير ابن المطلب بن أبي وداعة - يزيد أحدهما على الآخر - عن سعيد بن جبيرة قال ابن عباس : « أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم إسماعيل اتخذت منطقاً لتعق أثرها على سارة ، ثم جاء بها إبراهيم وبانيهما إسماعيل - وهي مُرضيه - حتى وضعا عند البيت عند دوحه فوق زَمْزَم في أعلى المسجد ، وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء فوضعهما هنالك ، ووضع عندهما جراباً فيه تمرٌ وسقاء فيه ماء ، ثم قفى لإبراهيمُ منطلقاً ، فبعثته أم إسماعيل فقالت : يا إبراهيم أين تذهب وتترُكنا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء ، فقالت له ذلك مراراً ، وجعل لا يلتفت إليها ، فقالت له : الله أمرُك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذن لا يضيئُنا . ثم رجعت . فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونهُ استقبله نوحهم البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفعه يديه فقال ﴿ ربنا إني أسكنتُ من دُرْبتي بوادٍ غير ذي زرع - حتى بلغ - يشكرون ﴾ . وجعلت أم إسماعيل تُرضعُ إسماعيلَ وتشربُ من ذلك الماء ، حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت عطشاً شديداً ، وجعلت تنظرُ إليه يتلوَّى - أو قال : يتلابط - فانطلقت كراهية أن تنظرَ إليه ، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها ، فقامت عليه ، ثم استقبلت الوادي تنظرُ هل ترى أحداً ، فلم ترَ أحداً ، فمبعت من الصفا ، حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرفَ درعها ، ثم سعت سعي الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي ، ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى أحداً ، فلم ترَ أحداً ، فقامت ذلك سبعَ مراتٍ . قال ابن عباس قال النبي ﷺ : فذلك سعى الناسَ بينهما . فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً فقالت صه - تريد نفسها - ثم تسمت أيضاً فقالت : قد سمعت إن كان عندك غوث ، فإذا هي بالمالك عند موضع زَمْزَم ، فبكت بكميمٍ - أو قال بجناحه - حتى ظهرَ الماء ، فجمعت تمخوضه ونقول بيدها هكذا ، وجعلت تنرفُ من الماء في سقاها وهو يفرُّ بعد ما تنرفُ . قال ابن عباس قال النبي ﷺ : يرحمُ الله أم إسماعيل لو ركت زَمْزَم - أو قال : لو لم تنرفُ من الماء - لكانت زَمْزَمُ عَيْنًا مَعِينًا . قال فشربت وأرضعت ولداها ، فقال لها المالك : لا تخافوا الضيعة ، فإن ها هنا بيت الله

يَبْنِي هَذَا لِلْعَلَامِ وَأَبُوهُ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَمَلَهُ . وَكَانَ الْبَيْتُ مَرْتَعًا مِنَ الْأَرْضِ كَالرَّابِيَةِ ، تَأْتِيهِ السَّيُولُ فَتَأْخُذُ
 عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ ، فَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ دُفْعَةً مِنْ جُرْمٍ - أَوْ أَهْلُ بَيْتٍ مِنْ جُرْمٍ - مُقْبِلِينَ مِنْ
 طَرِيقِ كَدَاءٍ ، فَنَزَلُوا فِي أَسْفَلِ مَكَّةَ ، فَرَأَوْا طَائِرًا عَائِقًا ، فَقَالُوا : إِنَّ هَذَا الطَّائِرَ لَيَدُورُ عَلَى مَاءٍ ، أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ
 الْوَادِي وَمَا فِيهِ مَاءٌ ، فَأَرْسَلُوا جَرَبَتًا أَوْ جَرَبَيْنِ فَذَا هُم بِالْمَاءِ ، فَرَجَعُوا فَأَخْبَرُوهُمْ بِالْمَاءِ ، فَأَقْبَلُوا - قَالَ وَأُمُّ إِسْمَاعِيلَ
 عِنْدَ الْمَاءِ - فَقَالُوا : أَنْتَ ذَيْنَا لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ ؟ فَقَالَتْ : نَعَمْ ، وَلَكِنْ لَاحِقٌ لَكُمْ فِي الْمَاءِ . قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : فَأُلْفِي ذَلِكَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تَحْبُ الْإِنْسَ ، فَنَزَلُوا ، وَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِهِمْ فَنَزَلُوا
 مَعَهُمْ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ أُبَيَاتٍ مِنْهُمْ ، وَشَبَّ الْعَلَامُ وَتَدَلَّمَ الْعَرَبِيَّةُ مِنْهُمْ ، وَأَنْفَسَتْهُمْ وَأَعْجَبَتْهُمْ حِينَ شَبَّ ،
 فَلَمَّا أَدْرَكَ زَوْجُوهُ أَمْرًا مِنْهُمْ . وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ ، فَبَاءَ إِبْرَاهِيمَ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ يُطَالِعُ تَرْكَتَهُ ، فَلَمْ
 يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ ، فَسَأَلَ أَمْرَأَتَهُ عَنْهُ فَقَالَتْ : خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا ، ثُمَّ سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ : نَحْنُ بَشَرٌ ،
 نَحْنُ فِي ضَيْقٍ وَشِدَّةٍ . فَشَكَتْ إِلَيْهِ . قَالَ : فَذَا جَاءَ زَوْجُكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَقُولِي لَهُ يُغَيِّرُ عَتَبَةَ بَابِهِ . فَلَمَّا جَاءَ
 إِسْمَاعِيلُ كَأَنَّهُ آتَسٌ شَيْئًا فَقَالَ : هَلْ جَاءَ مِنْ أَحَدٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، جَاءَنَا شَيْخٌ كَذَا وَكَذَا ، فَسَأَلْنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ ،
 وَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا ، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا فِي جَيِّدٍ وَشِدَّةٍ . قَالَ : فَهَلْ أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ
 السَّلَامَ ، وَيَقُولَ : غَيْرُ عَتَبَةَ بَابِكَ . قَالَ : ذَلِكَ أَبِي ، وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَفَارِقَكَ ، الْحَقُّ بِأَهْلِكَ . فَطَلَعَهَا ، وَتَزَوَّجَ
 مِنْهُمْ أُخْرَى . فَلَبِثَ عَنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ أَتَاهُمْ بَعْدَ فَلَمْ يَجِدْهُ ، فَدَخَلَ عَلَى أَمْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا عَنْهُ فَقَالَتْ : خَرَجَ
 يَبْتَغِي لَنَا . قَالَ : كَيْفَ أَتَمُّ ؟ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ : نَحْنُ بِخَيْرٍ وَسَعَةٍ ، وَأَثْنَتْ عَلَى اللَّهِ . فَقَالَ :
 مَا طَعَامُكُمْ ؟ قَالَتْ : الْلَحْمُ . قَالَ : فَمَا شَرَابُكُمْ ؟ قَالَتْ : الْمَاءُ . قَالَ : اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي الْلَحْمِ وَالْمَاءِ . قَالَ النَّبِيُّ
 ﷺ : وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ ، وَلَوْ كَانَ لَهُمْ دَعَاهُ فِيهِ ، قَالَ : فَهَمَا لَا يَخْلَوُ عَلَيْهِمَا أَحَدٌ بِغَيْرِ مَكَّةَ إِلَّا لَمْ يُؤْوَفَقَا .
 قَالَ : فَذَا جَاءَ زَوْجُكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، وَمُرِّيهِ يُذِيتُ عَتَبَةَ بَابِهِ . فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ : هَلْ أَتَاكُمْ مِنْ
 أَحَدٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، أَتَانَا شَيْخٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ - وَأَثْنَتْ عَلَيْهِ - فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ
 أَنَا بِخَيْرٍ . قَالَ : فَأَوْصَاكَ بِشَيْءٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، هُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ ، وَيَأْمُرُكَ أَنْ تُلْبِثَ عَتَبَةَ بَابِكَ . قَالَ :
 ذَلِكَ أَبِي ، وَأَنْتِ الْعَتَبَةُ ، أَمَرَنِي أَنْ أُمَسِّكَكَ . ثُمَّ لَبِثَ عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يَبْرَى
 تَبْلَلًا لَمْ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ زَمَازِمَ ، فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ ، فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ الْوَالِدُ وَالْوَلَدُ الْوَالِدُ ثُمَّ
 قَالَ : يَا إِسْمَاعِيلُ ، إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ . قَالَ : فَاصْنَعْ مَا أَمَرَكَ رَبُّكَ . قَالَ ، وَتُرِيدُنِي ؟ قَالَ : وَأَعْيَيْتُكَ . قَالَ :

فَإِنَّهُ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَاهُنَا بَيْتًا - وَأَشَارَ إِلَى أَكْثَرِ مُرْتَفَعَةٍ عَلَى مَا حَوَّلَهَا - قَالَ : فَصَنَدْتُ ذَلِكَ رَمْعًا الْقَوَامَدَ مِنْ الْبَيْتِ ، فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَابْرَاهِيمُ يَبْنِي . حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ هَذَا الْحَجَرُ فَوْضَمَهُ لَهُ ، فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَذْنِي وَاسْمَاعِيلُ يُبَايِلُهُ الْحِجَارَةَ ، وَمَا يَقُولَانِ ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ قَالَ كَجَعَلَا بَيْنَيْنَا حَتَّى يَدُورَا حَوْلَ الْبَيْتِ وَمَا يَقُولَانِ : ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

٣٣٦٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا كَانَتْ بَيْنَ اِبْرَاهِيمَ وَبَيْنَ أَهْلِهِ مَا كَانَ خَرَجَ بِاِسْمَاعِيلَ ، وَمَعَهُمْ شَتَّةٌ فِيمَا مَلَآ ، فَجَعَلَتْ أُمُّ اِسْمَاعِيلَ تَشْرَبُ مِنَ الشَّنَةِ فَيَدِيرُ لَبَنُهَا عَلَى صَبِيَّهَا حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ فَوَضَعَهَا تَحْتَ دَوْحَةٍ ، ثُمَّ رَجَعَ اِبْرَاهِيمُ إِلَى أَهْلِهِ ، فَأَتَيْتُهُ أُمُّ اِسْمَاعِيلَ حَتَّى لَمَّا بَلَغُوا كُدَاءَ نَادَتْهُ مِنْ وَرَائِهِ : يَا اِبْرَاهِيمُ إِلَى مَنْ تَتَرَكُنَا ؟ قَالَ : إِلَى اللَّهِ . قَالَتْ : رَضِيتُ بِاللَّهِ . قَالَ فَرَجَعَتْ فَجَعَلَتْ تَشْرَبُ مِنَ الشَّنَةِ وَيَدِيرُ لَبَنُهَا عَلَى صَبِيَّهَا ، حَتَّى لَمَّا قَتِيَ الْمَاءُ قَالَتْ : لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ لَعَلِّي أَحْسُ أَحَدًا . قَالَ فَذَهَبَتْ فَصَعِدَتْ الصَّخْفَا فَنَظَرَتْ وَنَظَرْتُ هَلْ تُحْسُ أَحَدًا ؟ فَلَمْ تُحْسِ أَحَدًا . فَلَمَّا بَلَغَتْ الْوَادِي سَعَتْ وَأَتَتْ الْمِرْوَةَ ، فَفَعَلَتْ ذَلِكَ أَشْوَاطًا ، ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ مَا فَعَلْتُ - تَعْنِي الصَّبِيَّ - فَذَهَبَتْ فَنَظَرْتُ فَذَا هُوَ عَلَى حَالِهِ كَأَنَّهُ يَنْشَعُ لِلْمَوْتِ ، فَلَمْ تُقِرَّهَا نَفْسُهَا ، فَقَالَتْ لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ لَعَلِّي أَحْسُ أَحَدًا ، فَذَهَبَتْ فَصَعِدَتْ الصَّخْفَا فَنَظَرْتُ وَنَظَرْتُ فَلَمْ تُحْسِ أَحَدًا ، حَتَّى أَتَتْ سَبْعًا ، ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ مَا فَعَلْتُ ، فَذَا هِيَ بِصَوْتٍ ، فَقَالَتْ أَفَيْتُ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ خَيْرٌ ، فَذَا جَبْرِيلُ ، قَالَ فَقَالَ بِمَقْبَلِهِ هَكَذَا ، وَعَمَزَ عَقِبَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، قَالَ فَأَتَقَى الْمَاءَ ، فَذَهَبَتْ أُمُّ اِسْمَاعِيلَ لَجَعَاتٍ تَحْفِيزُ ، قَالَ فَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ : لَوْ تَرَكَتُهُ كَانَ الْمَاءُ ظَاهِرًا ، قَالَ فَجَعَلَتْ تَشْرَبُ مِنَ الْمَاءِ وَيَدِيرُ لَبَنُهَا عَلَى صَبِيَّهَا . قَالَ فَمَرَّ نَاسٌ مِنْ جُرْهُمَ بِيَطْنِ الْوَادِي فَذَا هُمْ بِطَيْرٍ ، كَأَنَّهُمْ أَنْكَرُوا ذَلِكَ ، وَقَالُوا مَا يَكُونُ الطَّيْرُ إِلَّا هَلَى مَاءٍ ، فَبَعَثُوا رَسُولَهُمْ فَنَظَرُ ، فَذَا هُمْ بِالْمَاءِ ، فَاتَانِهِمَا فَأَخْبَرَهُمَا ، فَأَتُوا إِلَيْهَا فَقَالُوا : يَا أُمُّ اِسْمَاعِيلَ أَتَأْذَنِينَ لَنَا أَنْ نَسْكُنَ مَعَكَ ، أَوْ نَسْكُنَ مَعَكَ ؟ فَبَلَغَ ابْنُهَا فَسَكَحَ فِيهِمْ اِسْرَاءَ . قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِاِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لِأَهْلِهِ : إِنِّي مُطَّلِعٌ تَرَكْتِي . قَالَ فَبَدَأَ فَسَلَّمَ فَقَالَ : ابْنُ اِسْمَاعِيلَ ؟ فَقَالَتْ اِسْرَاءُ : ذَهَبَ بِصِيدٍ . قَالَ : قَوْلِي لَهُ إِذَا جَاءَ غَيْرَ عَتَبَةٍ بِابِكَ . فَلَمَّا جَاءَ أَخْبَرَتْهُ ، قَالَ أَنْتِ ذَلِكَ ، فَذَاهَبَ إِلَى أَهْلِكَ . قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِاِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لِأَهْلِهِ : إِنِّي مُطَّلِعٌ تَرَكْتِي . قَالَ فَبَدَأَ فَقَالَ : ابْنُ اِسْمَاعِيلُ ؟ فَقَالَتْ اِسْرَاءُ : ذَهَبَ بِصِيدٍ ، فَقَالَتْ : إِلَّا أَنْزِلُ

فطعمَ وتَشَرَّب ؟ فقال : وما طعمُكم وما شربُكم ؟ قالت : طعمنا اللحم وشربنا الماء . قال : اللهم باركْ لهم في طاعيمهم وشربهم . قال فقال أبو القاسم عليه السلام : بركةٌ بدعوة إبراهيم . قال : ثمَّ انه بدأ لإبراهيم فقال لإلهه : إني مُطْلِعُ تَرْكِي ، فجاء فوافقَ إسماعيلَ من وراءَ زمزمَ يُصْلِحُ كَيْلًا لَهُ ، فقال : يا إسماعيلُ إِنْ رَبَّكَ أَمَرَني أَنْ أَبْنِيَ لَهُ بَيْتًا . قال : أطلعْ رَبَّكَ . قال : إنه أَمَرُنِي أَنْ تُعِيذَنِي عليه ، قال : إِذَنْ أَفْعَلُ - أو كما قال . قال فقاما فجعل إبراهيمُ يبنى وإسماعيلُ يُناوِلُهُ الحجارةَ ، ويقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

(تنبيه :) وقع في رواية الخوى والكشميني قبل حديث أبي هريرة هذا (١) ماصورته و يزفون النسلان في المشي ، وفي رواية المستمل والباقرين د باب ، بغير ترجمة ، وسقط ذلك من رواية النسفي ، ووم من وقع عنده د باب يزفون النسلان ، فانه كلام لامعق له . والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستمل ، وقوله د باب ، بغير ترجمة يقع عندهم كالفصل من الباب ، وتعلفه بما قبله واضح فان البكل من ترجمة إبراهيم ، وأما تفسير هذه الكلمة من القرآن فانها من جملة قصة إبراهيم عليه السلام مع قومه حين كسر أصنامهم قال الله تعالى ﴿ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴾ قال مجاهد : الوزف النسلان أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق السدي قال د رجع إبراهيم عليه السلام إلى آلهتهم فاذا هي في هو عظيم مستقبل باب الهو صنم عظيم إلى جنبه أصغر منه بعضها إلى جنب بعض ، فاذا هم قد جعلوا طعاما بين يدي الأصنام وقالوا : إذا رجعنا وجدنا الآلهة بركت في طعامنا فأكلنا ، فلما نظر إليهم إبراهيم قال ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ ؟ مَا لَكُمْ أَنْ تَنْفَعُونَ ﴾ فأخذ حديدة فيقر كل صنم في حافتيه ثم علق القاس في الصنم الأكبر ثم خرج ، فلما رجعوا جمعوا لإبراهيم الحطب حتى ان المرأة تترض فتقول إئن عافاني الله لاجمعن لإبراهيم حطباً . فلما جمعوا له وأكثروا من الحطب وأرادوا إحراقه قالت السماء والأرض والجبال والملائكة : ربنا خليلك إبراهيم يحرق ؟ قال : أنا أعلم به ، وإن دعاءكم فأغيثوه . فقال إبراهيم : اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض ليس أحد في الأرض يعبدك غيري ، حسبني الله ونعم الوكيل . انتهى . وأظن البخاري ان كانت الترجمة محفوظة أشار إلى هذا القدر فانه يناسب قولهم في حديث الشفاعة د أنت خليل الله من الأرض ، . الحديث الثاني عشر حديث ابن عباس في قصة إسماعيل وزمزم ، ساقه من ثلاثة طرق : الأولى قوله (عن عبد الله بن سعيد بن جبير) وقع في رواية ابن السكن والإسماعيلي من طريق حجاج بن الشاعر عن وهب بن جرير زيادة د أبي بن كعب ، ، ورواه النسائي عن أحمد بن سعيد شيخ البخاري بأسقاط عبد الله بن سعيد بن جبير وزيادة أبي بن كعب ، قال النسائي : قال أحمد بن سعيد قال وهب وحدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه ولم يذكر أبي بن كعب ، فوضع أن وهب بن جرير كان إذا رواه عن أبيه لم يذكر عبد الله بن سعيد وذكر أبي بن كعب ، وإذا رواه عن حماد بن زيد ذكر عبد الله بن سعيد ولم يذكر أبي بن كعب . وفي رواية النسائي أيضا د قال وهب بن جرير أتيت سلام بن أبي مطيع لحدثه بهذا عن حماد بن زيد فانكره انكارا شديدا ثم قال لي : فأبوك ما يقول ؟ قلت : يقول عن أيوب عن سعيد بن جبير ، فقال : قد غلط ، إنما هو أيوب عن عكرمة بن خالد ، انتهى . وليس ببعيد أن يكون لأيوب فيه عدة طرق ، فان إسماعيل بن علي بن كبار الحافظ وقد قال فيه د عن أيوب نبئت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ولم

بذكر أبيا ، وهو ما يؤيد رواية البخارى ، أخرجه الاسماعيلي من وجهين عن اسماعيل أحدهما هكذا والآخر قال فيه « عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير » ، وقد رواه معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير بلا واسطة كما أخرجه البخارى كما ترى ، وقد عاب الاسماعيلي على البخارى لإخراجه رواية أيوب لاضطرارها ، والذي يظهر أن اعتماد البخارى في سياق الحديث إنما هو على رواية معمر عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير ، وإن كان أخرجه مقرونا بأيوب فرواية أيوب إما عن سعيد بن جبير بلا واسطة أو بواسطة ولده عبد الله ، ولا يستلزم ذلك قدحا لثقة الجميع ، فظهر أنه اختلاف لا يضر لأنه يدور على ثقات حفاظ : إن كان بابنات عبد الله بن سعيد بن جبير وأبى بن كعب فلا كلام ، وإن كان باسقاطهما فايوب قد سمع من سعيد بن جبير ، وأما ابن عباس فإن كان لم يسمعه من النبي ﷺ فهو من مرسل الصحابة ولم يعتمد البخارى على هذا الاسناد الخاص كما ترى . وقد سبق إلى الاعتذار عن البخارى ورد كلام الاسماعيلي بنحو هذا الحافظ أبو على الجبائي في « تقييد المجهل » . الطريق الثانية : قوله (وقال الانصارى حدثنا ابن جريج قال أما كثير بن كثير فحدثني قال إني وعثمان بن أبي سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال : ما هكذا حدثني ابن عباس ، ولكنه قال : أقبل إبراهيم بإسماعيل وأمه عليهم السلام وهي ترضعه معها شنة ، لم يرفعه) انتهى ، هكذا ساقه مختصرا معلقا ، وقد وصله أبو نعيم في « المستخرج » ، عن فاروق الخطابي عن عبد العزيز بن معاوية عن الانصارى وهو محمد بن عبد الله ، لكنه أورد مختصرا أيضا ، وكذلك أخرجه عمر بن شبة في « كتاب مكة » ، عن محمد بن عبد الله الانصارى وزاد في روايته « إني وعثمان وعمر بن أبي سليمان وعثمان بن حبيشى جلوس مع سعيد بن جبير » ، فكأنه كان عند الانصارى كذلك . وقد رواه الأزرقى من طريق مسلم بن خالد الزنجي والفاكهى من طريق محمد بن جهمش كلاهما عن ابن جريج فبين فيه سبب قول سعيد بن جبير « ما هكذا حدثني ابن عباس » ، ولفظه « عن ابن جريج عن كثير بن كثير » قال : كنت أنا وعثمان بن أبي سليمان وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين في أناس مع سعيد بن جبير بأعلى المسجد ليلا فقال سعيد بن جبير : سلوني قبل أن لاتروني ، فسأله القوم فأكثروا ، فسكن ما سئل عنه أن قال رجل : أحق ما سمعنا في المقام مقام إبراهيم أن إبراهيم حين جاء من الشام حلف لأمرأته أن لا ينزل بمكة حتى يرجع فقربت ^(١) إليه امرأة اسماعيل المقام فوضع رجله عليه لا ينزل ، فقال سعيد بن جبير : ليس هكذا حدثنا ابن عباس ولكن ، فساق الحديث بطوله . وأخرجه الفاكهى عن ابن أبي عمر عن عبد الرزاق بلفظ « فقال : يامعشر الشباب سلوني ، فإني قد أوشكت أن أذهب من بين أظهركم . فأكثر الناس مسألته فقال له رجل : أصلحك الله أرايت هذا المقام هو كما كنا نتحدث ؟ قال : وما كنت تتحدث ؟ قال كنا نقول إن إبراهيم حين جاء عرضت عليه امرأة اسماعيل النزول فأبى أن ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت له ، فقال : ليس كذلك » ، وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق معمر . قوله (أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وسكون النون وفتح الطاء هو ما يشد به الوسط ، ووقع في رواية ابن جريج المنطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق ، وكان السبب في ذلك أن سارة كانت وهبت هاجر لإبراهيم فحملت منه بإسماعيل ، فلما ولدته غارت منها خلفت لتقطعن منها ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها لتخفي أثرها على سارة ، ويقال إن إبراهيم شفع

ففيها وقال لسارة : حلى يمينك بأن تثقي أذنيها وتخفضيها وكانت أول من فعل ذلك . ووقع في رواية ابن عليه عند الاسماعيل ، أول ما أحدث العرب جر الذبول عن أم اسماعيل ، وذكر الحديث . ويقال ان سارة اشتدت بها الفرية فخرج ابراهيم باسماعيل وأمه إلى مكة لذلك . وروى ابن اسحق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وغيره ، ان الله لما بوأ لإبراهيم مكان البيت خرج باسماعيل وهو طفل صغير وأمه ، قال وحلوا فيما حدثت على البراق . **قوله** (حتى وضعهما) في رواية الكشميني « فوضعهما » . **قوله** (عند دوحه) بفتح المهملة وسكون الواو ثم مهملة : الشجرة الكبيرة . **قوله** (فوق الزمنم) في رواية الكشميني « فوق زمزم » ، وهو المعروف ، وسيأتي شرح أمرها في أوائل السيرة النبوية . **قوله** (في أعلى المسجد) أي مكان المسجد ، لأنه لم يكن حينئذ بني ، **قوله** (وسقاء فيه ماء) السقاء بكسر أوله قرية صغيرة ، وفي رواية ابراهيم بن نافع عن كثير التي بعد هذه الرواية « ومعها شنة » بفتح المعجمة وتشديد النون وهي القرية العتيقة . **قوله** (ثم قفى ابراهيم) أي ولي رجلا إلى الشام . وفي رواية ابن اسحق « فانصرف ابراهيم إلى أهله بالشام وترك اسماعيل وأمه عند البيت » . **قوله** (فتبعته أم اسماعيل) في رواية ابن جريج « فادركته بكداء » ، وفي رواية عمر بن شبة من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أنها « نادته ثلاثا فأجابها في الثالثة » ، فقالت له : من أمرك بهذا ؟ قال : الله . **قوله** (اذن لا يضيئنا) في رواية عطاء بن السائب « فقالت ان يضيئنا » ، وفي رواية ابن جريج « فقالت حسبي » ، وفي رواية ابراهيم بن نافع عن كثير المذكورة بعد هذا الحديث في الباب « فقالت رضيت بالله » . **قوله** (حتى إذا كان عند الثانية) بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتانية ، وقوله « من طريق كداء » بفتح الكاف مدود هو الموضع الذي دخل النبي ﷺ مكة منه وهو معروف وقد مضى الكلام عليه في الحج ، ووقع في رواية الأصبلي « البنية » بالوحدة بدل المثناة وهو تصحيف ، وضبط ابن الجوزي كدى بالضم والنصر وقال : هي التي بأسفل مكة عند قديمقمان ، قال لأنه وقع في الحديث أنهم نزلوا بأسفل مكة . قلت : وذلك ليس بمانع أن يرجع من أعلى مكة ، فالأصواب ما وقع في الأصول بفتح الكاف والمد . **قوله** (ربنا اني أسكنت من ذريتي) في رواية الكشميني « رب اني أسكنت » ، والاول هو الموافق للتلاوة **قوله** (حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت) زاد الفاكهي من حديث أبي جهم « فانقطع لبنها » ، وفي روايته « وكان اسماعيل حينئذ ابن سنتين » . **قوله** (فجعلت تنظر اليه يتلوى أو قال يتأبط » ، في رواية الكشميني « يتألمظ » ، وهي رواية معمر أيضا ، ومعنى يتأبط وهو بموحدة ومهملة يتمرغ ويضرب بنفسه الأرض ، ويقرب منها رواية عطاء بن السائب « فلما ظمى اسماعيل جعل يضرب الأرض بعقبه » ، وفي رواية ابراهيم بن نافع « كانه ينشخ للوت » ، وهو بفتح الياء وسكون النون وفتح المعجمة بعدها غين معجمة أي يشق ويعلو صوته وينفض كالذي ينزع . **قوله** (ثم استقبلت الوادي) في رواية عطاء بن السائب « والوادي يومئذ عميق » ، وفي حديث أبي جهم « تستغيث ربا وتندعو » . **قوله** (ثم سمعت سعى الانسان المحمود) أي الذي أصابه الجهد وهو الأمر المشق . **قوله** (سبع مرات) في حديث أبي جهم ، وكان ذلك أول ماسعى بين الصفا والمروة ، وفي رواية ابراهيم بن نافع أنها « كانت في كل مرة تتفقد اسماعيل وتنظر ما أحدث له بعدها » ، وقال في روايته « فلم تقرها نفسها » ، وهو بعنم أوله وكسر التاف ، ونفسها بالرفع الفاعل أي لم تركها نفسها مستقرة فتشاهده في حال الموت فرجعت ، وهذا في المرة الأخيرة . **قوله** (فقالت

صه) بفتح المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منوثة ، كأنها خاطبت نفسها فقالت لها اسكتي ، وفي رواية إبراهيم بن نافع وابن جريج : فقالت أغثنى إن كان عندك خير ، **قوله** (إن كان عندك غراث) بفتح أوله للأكبر وتخفيف الواو ، وآخره مثلية ، قيل وليس في الأصوات فعال بفتح أوله غيره ، وحكى ابن الأنبار ضم أوله والمراد به على هذا المستقيث ، وحكى ابن قوقول كسره أيضا والضم رواية أبي ذر وجزء الشرط محذوف تقديره فأغثنى . **قوله** (فإذا هي بالملك) في رواية إبراهيم بن نافع وابن جريج فإذا جبريل ، وفي حديث علي عند الطبري بأسناد حسن وفناداها جبريل فقال : من أنت ؟ قالت : أنا هاجر أم ولد إبراهيم ، قال : فإلى من وكلكما ؟ قالت : إلى الله . قال : وكلكما إلى كاف ، **قوله** (فبكت بعقبه ، أو قال بجناحه) شك من الراوى ، وفي رواية إبراهيم بن نافع : فقال بعقبه هكذا ، وغمر عقبه على الأرض ، وهي تعين أن ذلك كان بعقبه . وفي رواية ابن جريج : فركض جبريل برجله ، وفي حديث علي : ففحص الأرض بأصبعه فنبعت زمزم ، وقال ابن إسحق في روايته : فزعم العلماء أنهم لم يزالوا يسمعون أنها همزة جبريل ، **قوله** (حتى ظهر الماء) في رواية ابن جريج : ففاض الماء ، وفي رواية ابن نافع : فانبثق الماء ، وهي بنون وموحدة ومثلثة وقاف أى نفجر . **قوله** (فجعلت تحوضه) بجاء مهملة وضاد معجمة وتشديد أى جعله مثل الخوض ، وفي رواية ابن نافع : فدهشت أم اسماعيل فجعلت تحفر ، وفي رواية الكشمهني من رواية ابن نافع : وتحفن ، بنون بدل الزاء والاول أصوب ، ففي رواية عطاء بن السائب : فجعلت تفحص الأرض بيديها ، **قوله** (وتقول بيدها هكذا) هو حكاية فعلها ، وهذا من اطلاق القول على الفعل ، وفي حديث علي : فجعلت تحبس الماء فقال دعيه فانها رواء ، **قوله** (لو تركت زمزم ، أو قال لو لم تغرف من زمزم) شك من الراوى ، وفي رواية ابن نافع : لو تركته ، وهذا القدر صرح ابن عباس برفعه عن النبي ﷺ ، وفيه اشعار بأن جميع الحديث مرفوع . **قوله** (عينا معينا) أى ظاهرا جاريا على وجه الأرض ، وفي رواية ابن نافع : وكان الماء ظاهرا ، فعلى هذا فقلوه معينا صفة الماء فلذلك ذكره ، ومعين بفتح أوله إن كان من عانه فهو بوزن مفعول وأصله معيون لحذفت الواو ، وإن كان من المعن وهو المبالغة في الطلب فهو بوزن فصيل ، قال ابن الجوزي : كان ظهور زمزم نعمة من الله محضة بغير عمل عامل ، فلما خالطها تحويط هاجر داخلاها كسب البشر فقهرت على ذلك فأغثنى ذلك عن توجبه تذكير معين ، مع أن الموصوف وهو المعين مؤنث . **قوله** (لاتفافوا الضيعة) بفتح المعجمة وسكون التحتانية أى الهلاك ، وفي حديث أبي جهم : لاتفاف أن ينفد الماء ، وفي رواية علي بن الأوزع عن أيوب عند الفاكهي : لاتفاف على أهل هذا الوادي ظلما فانها عين يشرب بها ضيفان الله ، زاد في حديث أبي جهم : فقالت بشرك الله بخير ، **قوله** (فان هذا بيت الله) في رواية الكشمهني : فان ههنا بيت الله ، **قوله** (يبنى هذا الغلام) كذا فيه بحذف المفعول ، وفي رواية الاسماعيل : يبنيه ، زاد ابن إسحق في روايته : وأشار لها إلى البيت وهو يومئذ مدرة حراء فقال : هذا بيت الله العتيق ، وأعطى ابن إبراهيم واسماعيل يرفعانه ، **قوله** (وكان البيت مرتفعا من الأرض كالرابية) بالموحدة ثم المثناة ، وروى ابن أبي حاتم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال : لما كان زمن الطوفان رفع البيت ، وكان الأنبياء يمجونه ولا يعلون مكانه حتى بواه الله لإبراهيم وأعلمه مكانه ، وروى البيهقي في الدلائل ، من طريق أخرى عن عبد الله بن عمرو مرفوعا : بعث الله جبريل إلى آدم فأمره ببناء البيت قبناه آدم ، ثم أمرة بالطواف به وقيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس ، وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء : إن آدم أول من بنى البيت ،

وقيل بنته الملائكة قبله ، وعن وهب بن منبه : أول من بناه شيث بن آدم ، والاول أثبت ، وسيأتي مزيد لذلك آخر شرح هذا الحديث . **قوله** (فسكانت) أي هاجر (كذلك) أي على الحال الموصوفة ، وفيه إشعار بأنها كانت تفتنى بما زمر فيكفها عن الطعام والشراب . **قوله** (حتى مرت بهم رفقة) بضم الزاء وسكون الفاء ثم قاف وهم الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفر أم لا . **قوله** (من جرهم) هو ابن قحطان بن عامر بن شالخ بن أرغطيد بن سام بن نوح ، وقيل ابن يقطن ، قال ابن إسحق : وكان جرهم وأخوه قطورا أول من تكلم بالعربية عند تبليبل الألسن ، وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السميذع ويطاق على الجميع جرهم ، وفي رواية عطاء ابن السائب : وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة ، وقيل إن أصلهم من العالقة . **قوله** (مقبلين من طريق كداء فزلوا في أسفل مكة) وقع في جميع الروايات بفتح الكاف والمد ، واستشكله بعضهم بأن كداء بالفتح والمد في أعلى مكة ، وأما الذي في أسفل مكة فبالضم والقصر ، يعني فيكون الصواب هنا بالضم والقصر ، وفيه نظر لانه لا مانع أن يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى . **قوله** (فرأوا طائرا عاتقا) بالهملة والفاء هو الذي يحوم على الماء ويتردد ولا يعنى عنه . **قوله** (فأرسلوا جريا) بفتح الجيم وكسر الزاء وتشديد التحتانية أي رسولا ، وقد يطلق على الوكيل وعلى الأجير ، قيل سمي بذلك لانه يجري يجري مرسله أو موكله ، أو لانه يجري مسرعا في حوائجه ، وقوله : **قوله** (جريا) أوجريين ، شك من الراوى هل أرسلوا واحدا أو اثنين ، وفي رواية إبراهيم بن نافع : فأرسلوا رسولا ، ويحتمل أن يكون الأفراد باعتبار المقصود بالارسال والجمع باعتبار من يتبعه ، فاذا هم بالماء ، بصيغة الجمع ، ويحتمل أن يكون الأفراد باعتبار المقصود بالارسال والجمع باعتبار من يتبعه من خادم ونحوه . **قوله** (فألقى ذلك) بالفاء أي وجد (أم اسماعيل) بالنصب على المفعولية (وهي تحب الانس) بضم الهضمة ضد الوحشة ، ويجوز الكسر أي تحب جنسها . **قوله** (وشب الغلام) أي اسماعيل . وفي حديث أبي جهم : ونشأ اسماعيل بين ولدانهم . **قوله** (وتعلم العربية منهم) فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربيا ، وفيه تضعيف لقول من روى أنه أول من تكلم بالعربية ، وقد وقع ذلك من حديث ابن عباس عند الحاكم في المستدرک ، بلفظ أول من نطق بالعربية اسماعيل ، وروى الزبير بن بكار في الذنب من حديث علي باسناد حسن قال : أول من فتن الله لسانه بالعربية المدينة اسماعيل ، وهذا القيد يجمع بين الخبرين فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الأولية المطلقة فيكون بعد تعلمه أصل العربية من جرهم ألهمه الله العربية الفصيحة المدينة فنطق بها ، ويشهد لهذا ما حكاه ابن هشام عن الشرقى بن قطامي : إن عربية اسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا حمير وجرهم ، ويحتمل أن تكون الأولوية في الحديث مقيدة باسماعيل بالنسبة إلى بقية إخوته من ولد إبراهيم فاسماعيل أول من نطق بالعربية من ولد إبراهيم ، وقال ابن دريد في « كتاب الوشاح » أول من نطق بالعربية يعرب بن قحطان ثم اسماعيل . قلت : وهذا لا يوافق من قال إن العرب كلها من ولد اسماعيل وسيأتي الكلام فيه في أوائل السيرة النبوية . **قوله** (وأنفسهم) بفتح الفاء بلفظ أفعل التفضيل من النفاسة أي كثرت وغيثتهم فيه ، ووقع عند اسماعيل : وأنفسهم ، بغير فاء من الانس ، وقال السكرماني : أنفسهم أي رعيهم في مصاهرته لنفاسته عندهم ، وقال ابن الأثير : أنفسهم عطفا على قوله تعلم العربية أي رعيهم فيه إذا صار نفيسا عندهم **قوله** (وزوجوه امرأه منهم) حكى الأزرقي عن ابن إسحق أن اسمها عمارة بنت سعد بن أسامة ، وفي حديث أبي جهم

أنها بنت صدى ولم يسمها ، وحكى السهيلي أن اسمها جدى بنت سعد ، وعند عمر بن شبة أن اسمها حبي بنت أسعد بن علقم ، وعند الفاكهي عن ابن إسحق أنه خطبها إلى أبيها فزوجها منه . **قوله** (ومات) هاجر أى في خلال ذلك . **قوله** (لجاء إبراهيم بعد ما تزوج اسماعيل) في رواية عطاء بن السائب « قدم إبراهيم وقد مات هاجر ، **قوله** (يطالع تركته) بكسر الزاء أى يتفقد حال ما تركه هناك ، وضبطها بعضهم بالسكون وقال : التركة بالكسر بيض النعام ويقال لها التريكة ، قيل لها ذلك لأنها حين تبيض تترك بيضها وتذهب ثم تعود تطلبه فتحضر ما وجدت سواء كان هو أم غيره ، وفيها ضرب الشاعر المثل بقوله :

كتاركة بيضها بالهرا . وحاضنة بيض أخرى صباحا

قال ابن التين : هذا يشعر بأن الذبيح لإسحق لأن المأمور بذبحه كان عندما بلغ السعي ، وقد قال في هذا الحديث « أن إبراهيم ترك اسماعيل رضيعا وعاد إليه وهو متزوج ، فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث أنه عاد إليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج ، وتعقب بأنه ليس في الحديث نفي هذا المحيى ، فيحتمل أن يكون جاء وأمر بالذبح ولم يذكر في الحديث . قلت : وقد جاء ذكر مجيئه بين الزمانين في خبر آخر ، في حديث أبي جهم « كان إبراهيم يزور هاجر كل شهر على البراق يقدو غدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقبل في منزله بالشاء ، وروى الفاكهي من حديث علي بن أسناد حسن نحوه « أن إبراهيم كان يزور اسماعيل وأمه على البراق ، فعلى هذا فقوله « لجاء إبراهيم بعدما تزوج اسماعيل ، أى بعد مجيئه قبل ذلك مرارا والله أعلم . **قوله** (فقالت خرج يبتغى لنا) أى يطلب لنا الرزق ، وفي رواية ابن جريج « وكان عيش اسماعيل الصيد يخرج فيتصيد ، وفي حديث أبي جهم « وكان اسماعيل يرعى ماشيته ويخرج متكبها فurse فىرى الصيد ، وفي حديث ابن إسحق « وكانت مسارحه التى يرعى فيها السدرة إلى السر من نواحي مكة ، **قوله** (ثم سألها عن عيشهم) زاد في رواية عطاء بن السائب « وقال هل عندك ضيافة ، **قوله** (فقالت : نحن بشر ، نحن في ضيق وشدة ، فشكت إليه) في حديث أبي جهم « فقال لها : هل من منزل ؟ قالت : لا يا الله اذن ، قال : فكيف عيشكم ؟ قال فذكرت جهدا فقالت : أما الطعام فلا طعام ، وأما الشاء فلا تحلب إلا المهر - أى الشخب - وأما الماء فعلى ما ترى من الغاظ ، انتهى . والشخب بفتح المعجمة وسكون الخاء المعجمة ثم موحدة السيلان . **قوله** (جاءنا شيخ كذا وكذا) في رواية عطاء بن السائب كالمستخفة بشأنه . **قوله** (عتبة بابك) بفتح المهملة والمثناة كناية عن المرأة ، وسماها بذلك لما فيها من الصفات الموافقة لها وهو حفظ الباب وصون ما هو داخله وكونها محل الوطء . ويستفاد منه أن تغيير عتبة الباب يصح أن يكون من كنيات الطلاق كأن يقول مثلا غيرت عتبة بابي أو عتبة بابي مغيرة وينوى بذلك الطلاق فيقع ، أخبر بذلك عن شيخنا الامام البلقينى ، وتامه التفرع على شرع من قبلنا اذا حكاها النبي ﷺ ولم ينكره **قوله** (وتزوج منهم امرأة أخرى) ذكر الواقدي وتبعه المسعودي ثم السهيلي أن اسمها سامة بنت مهمل بن سعد ، وقيل اسمها عاتكة ، ورأيت في نسخة قديمة من « كتاب مكة لعمر بن شبة » أنها بشامة بنت مهمل بن سعد بن عوف وهى مضبوطة بشامة بوحدة ثم معجمة خفيفة قال : وقيل اسمها جدة بنت الحارث بن مضاض ، وحكى ابن سعد عن ابن إسحق أن اسمها رعدة بنت مضاض بن عمرو الجرهمية ، وعن ابن السكيت أنها رعدة بنت يشجب بن يعرب بن لؤذان بن جرهم ، وذكر الدارقطني في « المختلف » أن اسمها السيدة بنت مضاض وحكاها السهيلي أيضا . وفي حديث أبي جهم « ونظر اسماعيل

إلى بنت مضاض بن عمرو فأعجبته نظفها إلى أبيها فتزوجها ، وحكى محمد بن سعد الجواني أن اسمها حالة بنت الحارث وقيل الخفاء وقيل سلى ، فخلصنا من اسمها على ثمانية أفعال ومن اسم أبيها على أربعة . **قوله** (نحن بنو جهم وسعة) في حديث أبي جهم ، ونحن في ابن كثير ولحم كثير وماء طيب . **قوله** (ما طعماكم ؟ قالت اللحم ، قال : فما شربكم ؟ قالت الماء) في حديث أبي جهم ذكر اللبن مع اللحم والماء . **قوله** (اللهم بارك لهم في اللحم والماء) في رواية إبراهيم بن نافع ، اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم ، قال قال أبو القاسم عليه السلام بركة بدعوة إبراهيم ، وفيه حذف تقديره في طعام أهل مكة وشرابهم بركة ، **قوله** (فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه) في رواية الكشميني ولا يخلوان ، بالتثنية . قال ابن القوطية : خلوت بالشيء واختليت إذا لم أخلط به غيره ، ويقال أغلى الرجل اللبن إذا لم يشرب غيره . وفي حديث أبي جهم ، ليس أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى بطنه ، وزاد في حديثه وكذا في حديث عطاء بن السائب نحوه ، فقالت انزل رحلك الله فاطم واشرب . قال : إني لا أستطيع النزول . قالت : فاني أراك أشعث أفلا أغسل رأسك وأدهنه ؟ قال : بلى إن شئت . لجأته بالمقام ، وهو يومئذ أبيض مثل الملاء ، وكان في بيت اسماعيل مائى فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته ففسلت شق رأسه الأيمن ، فلما فرغ حولت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم اليها برأسه ففسلت شق رأسه الايسر ، فالأثر الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع ، وعند الفاكهي من وجه آخر عن ابن جريج عن رجل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ان سارة داخلتها غيره ، فقال لها إبراهيم : لا أنزل حتى أرجع إليك ، ونحوه في رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة . **قوله** (هل أنا كم من أحد) في رواية عطاء بن السائب ، فلما جاء اسماعيل وجد رجح أبيه فقال لأمراة : هل جاك أحد ؟ قالت نعم شيخ أحسن الناس وجها وأطيبهم ريحا . **قوله** (يثبت عتبة بابك) زاد في حديث أبي جهم ، فأنما صلاح المنزل ، **قوله** (ان أمسكك) زاد في حديث أبي جهم ، ولقد كنت على كريمة وقد ازددت على كرامة ، فولدت لإسماعيل عشرة ذكور ، زاد معمر في روايته ، فسمعت رجلا يقول : كان إبراهيم يأتي على البراق ، يعنى في كل مرة ، وفي رواية عمر ابن شبة ، وأعجب إبراهيم بمجدة بنت الحارث فدعا لها بالبركة ، **قوله** (يبرى) بفتح أوله وسكون الموحدة ، والنبل بفتح النون وسكون الموحدة السهم قبل أن يركب فيه فصله وريشه ، وهو السهم العربى . ووقع عند الحاكم من رواية إبراهيم بن نافع في هذا الحديث ، ويصلح بيتا له ، وكأنه تصحيف ، والذي في البخارى هو الموافق لغيرها من الروايات . **قوله** (دوحه) هى التى نزل لإسماعيل وأمه تحتها أول قدومهما كما تقدم . ووقع في رواية إبراهيم بن نافع من وراء زمزم . **قوله** (فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد) يعنى من الاعتناق والمصاحفة وتقبيل اليد ونحو ذلك ، وفي رواية معمر قال سمعت رجلا يقول : بكيا حتى أجابهما الطير ، وهذا إن ثبت يدل على أنه تباعد لغاؤهما ، **قوله** (ان الله أمرنى بأمر) في رواية إبراهيم بن نافع ، ان ربك أمرنى أن أبني له بيتا ، ووقع في حديث أبي جهم عند الفاكهي ، ان عمر إبراهيم كان يومئذ مائة سنة وعمر اسماعيل ثلاثين سنة . **قوله** (ونميني) قال وأعينك) في رواية الكشميني ، فأعينك ، بالفاء ، وفي رواية إبراهيم بن نافع ، ان الله قد أمرنى أن تميني عليه قال ان أفعل ، بنصب اللام قال ابن التين : يحتمل أن يقال أمره الله أن يبني أولا وحده ثم أمره أن يعينه اسماعيل ، قال فيكون الحديث الثانى متأخرا بعد الاول . قلت : ولا يخفى تكلفه ، بل الجمع بينهما ممكن بأن يكون

أمره أن يبنى وأن اسماعيل يمينه ، فقال إبراهيم لإسماعيل : ان الله أمرني أن أبني البيت وتعيني . وتخلل بين قوله أبني البيت وبين قوله وتعيني قول اسماعيل فاصنع ما أمرك ربك . **قوله** (وأشار إلى مكة) بفتح الهمزة والكاف وقد تقدم بيان ذلك في أوائل الكلام على هذا الحديث ، وللفاكهي من حديث عثمان « فبناه إبراهيم واسماعيل وليس معهما يومئذ غيرهما ، يعني في مشاركتهما في البناء ، والا فقد تقدم أنه كان قد نزل الجرهميون مع اسماعيل . **قوله** (رفعا القواعد من البيت) في رواية أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن سعيد عن ابن عباس « القواعد التي رفعها إبراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك ، وفي رواية مجاهد عند ابن أبي حاتم « ان القواعد كانت في الأرض السابعة ، ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس « رفع القواعد التي كانت قواعد البيت قبل ذلك ، ومن طريق عطاء قال « قال آدم يارب إني لا أسمع أصوات الملائكة ، قال ابن أبي شيبة ثم أحفف به كما رأيت الملائكة تحف ببني الذي في السماء ، وفي حديث عثمان وأبي جهم « فبلغ إبراهيم من الأساس أساس آدم وجعل طوله في السماء تسعة أذرع وعرضه في الأرض - يعني دوره - ثلاثين ذراعا ، وكان ذلك بذراعهم ، زاد أبو جهم « وأدخل الحجر في البيت ، وكان قبل ذلك زربا لغتم اسماعيل ، وإنما بناء بمجاردة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا عند بابه خزانة للبيت يلقي فيها ما يهدى للبيت ، وفي حديثه أيضا « ان الله أوحى إلى إبراهيم أن اتبع السكينة ، خلقت على موضع البيت مكانها سحابة ، فحفر يريدان أساس آدم الأول ، وفي حديث علي عند الطبري والحاكم « رأى على رأسه في موضع البيت مثل الغمامة فيه مثل الرأس فكلّمه فقال : يا إبراهيم ابن علي طلي - أو على قدرى - ولا تزد ولا تنقص ، وذلك حين يقول الله (وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت) الآية ، . **قوله** (جاء بهذا الحجر) يعني المقام ، وفي رواية إبراهيم بن نافع « حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر المقام ، زاد في حديث عثمان « ونزل عليه الرصن والمقام فكان إبراهيم يقوم على المقام يبنى عليه ويرفعه له اسماعيل ، فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه وأخذ المقام فجعله لاصقا بالبيت ، فلما فرغ إبراهيم من بناء السكينة جاء جبريل فأراه المناسك كلها ، ثم قام إبراهيم على المقام فقال : يا أيها الناس أجيئوا ربكم ، فوق إبراهيم واسماعيل تلك المواقف ، وحجه إسحق وسارة من بيت المقدس ، ثم رجع إبراهيم إلى الشام فأت بالاشام ، وروى الفاكهي بإسناد صحيح من طريق مجاهد عن ابن عباس قال « قام إبراهيم على الحجر فقال : يا أيها الناس كتب عليكم الحج ، فأتسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، فأجابه من آمن ومن كان سبقي في علم الله أنه يبعث إلى يوم القيامة : لييك اللهم لبيك ، وفي حديث أبي جهم « ذهب اسماعيل إلى الوادي يطلب حجرا ، فتل جبريل بالحجر الأسود ، وقد كان رفع إلى السماء حين غرقت الأرض ، فلما جاء اسماعيل فرأى الحجر الأسود قال من أين هذا ، من جاءك به ؟ قال إبراهيم : من لم يكن ليك ولا إلى حجرك ، ورواه ابن أبي حاتم من طريق السدي نحوه ، وأنه كان بالهند وكان ياقوتة بيضاء مثل الثغامة ، وهي بالمشقة والمعجمة طير أبيض كبير ، وروى الفاكهي من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « والله ما بنيه بقصة ولا مدر ، ولا كان لها من السمّة والأعوان ما يسقفاه ، ومن حديث علي « كان إبراهيم يبنى كل يوم سافا ، ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عنده وعند ابن أبي حاتم « انه كان بناء من خمسة أجيال : من حراء وثبير ولبتان وجبل الطور وجبل الخمر ، قال ابن أبي حاتم : جبل الخمر - يعني بفتح الخاء المعجمة - هو جبل بيت المقدس . وقال عبد الرزاق عن

ابن جريج عن عطاء ، ان آدم بناه من خمسة اجبال : حراء وطور زيتا وطور سيناء والجودي ولبنان ، وكان ربه من حراء ، ومن طريق محمد بن طلحة النيعمي قال : سمعت أنه أسس البيت من ستة اجبال : من أبي قبيس ومن الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن أحد ، . الطريق الثالثة ، **قوله** (حدثنا أبو عامر) هو المعدي وإبراهيم بن نافع هو الخزومي المسكي . **قوله** (لما كان بين ابراهيم وبين أهله) يعني سارة (ما كان) يعني من غير سارة لما ولدت هاجر اسماعيل ، وقد مضت بقية شرح الحديث ضمن الذي قبله . الحديث الثالث عشر :

١٠ - **باب** * ٢٣٦٦ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعمش حدثنا إبراهيم التيمي عن أبيه قال : سمعت أبا ذر رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله أي مسجد وضع في الأرض أول ؟ قال : للمسجد الحرام . قال قلت : ثم أي ؟ قال : المسجد الأقصى . قلت : كم كان بينهما ؟ قال : أربعون سنة . ثم أيما أذكر كنت الصلاة بعد فصله ، فإن الفضل فيه »
[الحديث ٢٣٦٦ - طريقه في : ٢٤٢٥]

٣٣٦٧ - **حديث** عبد الله بن مسleme عن مالك عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطيب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ طلع له أحد فقال : هذا جبل يحبنا ونحبه ، اللهم إن إبراهيم حرم مكة ، ولني أحرم ما بين لابتيها » . رواه عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ

٣٣٦٨ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله عنهم زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال « ألم ترني أن قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم . فقالت يا رسول الله ألا تردها على قواعد إبراهيم ؟ فقال : لولا حد فأن قومك بالكفر . فقال عبد الله بن عمر : أئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله ﷺ ما أرى أن رسول الله ﷺ ترك استلام الركبتين اللذين يسليان الحجر إلا أن البيت لم يتم على قواعد إبراهيم » . وقال إسماعيل « عبد الله بن محمد بن أبي بكر »

٣٣٦٩ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقني أخبرني أبو حميد الساعدي رضي الله عنه « أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ فقال رسول الله ﷺ : قولوا : اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد »
[الحديث ٣٣٦٩ - طريقه في : ٦٣٦٠]

٣٣٧٠ - **حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ** وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو قُرَّةَ مُسْلِمُ بْنُ سَالِمٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي كَيْلٍ قَالَ « أَقْبَيْنِي كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ فَقَالَ : أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَقُلْتُ : بَلَى فَأُهِدْهَا لِي ، فَقَالَ : سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نَسْلِمُ . قَالَ : قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ صَلِّتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ »

[الحديث ٣٣٧٠ - طراه في : ٤٧٩٧ ، ٦٣٥٧]

٣٣٧١ - **حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْمُهَالِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُؤَدُّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ : إِنْ أَبَاكَ مَا كَانَ يَوْمَئِذٍ بِهَاسًا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ : أَعُوذُ بِكَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ »

قوله (عبد الواحد) هو ابن زياد ، وإبراهيم التيمي هو ابن يزيد بن شريك وفي رواية لمسلم وابن خزيمة من طريق أخرى عن الأعمش عن إبراهيم التيمي « كنت أنا وأبي نجلس في الطريق فيعرض على القرآن وأعرض عليه ، فقرأ القرآن فسجد ، فقلت تسجد في الطريق ؟ قال : نعم سمعت أبا ذر ، فذكره . **قوله** (أى مسجد وضع في الأرض أول) بضم اللام قال أبو البقاء : وهي ضفة بناء لقطعه عن الإضافة مثل قبل وبعد ، والتقدير أول كل شيء ، ويجوز الفتح مصروفاً وغير مصروف . **قوله** (ثم أى) بالتنوين وتركه كما تقدم في حديث ابن مسعود « أى الأعمال أفضل » وهذا الحديث يفسر المراد بقوله تعالى (إن أول بيت وضع للناس الذي ببكة) ويدل على أن المراد بالبيت بيت العبادة لا مطلق البيوت ، وقد ورد ذلك صريحاً عن علي أخرجه إسحق بن راهويه وابن أبي حاتم وغيرهما بإسناد صحيح عنه قال « كانت البيوت قبلة ، ولما كنتم كان أول بيت وضع لعبادة الله . **قوله** (المسجد الأقصى) يعنى مسجد بيت المقدس ، قيل له الأقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة ، وقيل لأنه لم يكن وراءه موضع عبادة ، وقيل لبعده عن الأقدار والحجائب ، والمقدس المطهر عن ذلك . **قوله** (أربعون سنة) قال ابن الجوزى : فيه إشكال ، لأن إبراهيم بنى الكعبة وسليمان بنى بيت المقدس وبينهما أكثر من ألف سنة انتهى ، ومستنده أن سليمان عليه السلام هو الذى بنى المسجد الأقصى ما رواه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً بإسناد صحيح « أن سليمان لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خللاً ثلاثاً ، الحديث ، وفي الطبراني من حديث رافع بن عمريرة « أن داود عليه السلام ابتداء ببناء بيت المقدس ، ثم أوحى الله إليه : (إنى لأقضى ببناء على يد سليمان ، وفي الحديث قصة ، قال : وجوابه أن الإشارة إلى أول البناء ووضع أساس المسجد وليس لإبراهيم أول من بنى الكعبة ولا سليمان أول من بنى بيت المقدس ، فقد روينا أن أول من بنى الكعبة آدم ثم انتشر ولده في الأرض ، لجامز أن يكون بعضهم قد وضع بيت المقدس ثم بنى إبراهيم الكعبة بنص القرآن ، وكذا قال القرطبي : أن الحديث لا يدل على أن إبراهيم

وسليمان لما بنيا المسجدين ابتداء وضعهما لهما . بل ذلك تجديد لما كان أسسه غيرهما . قلت : وقد مضى ابن حبان في صحيحه على ظاهر هذا الحديث فقال : في هذا الخبر رد على من زعم أن بين اسماعيل وداود ألف سنة ، ولو كان كما قال لكان بينهما أربعون سنة وهذا عين الحال اطلول الزمان - بالاتفاق - بين بناء إبراهيم عليه السلام وبين موسى عليه "السلام" . ثم إن في نص القرآن أن قصة داود في قتل جالوت كانت بعد موسى بمدة . وقد تعقب الحفاظ الضياء بنحو ما أجاب به ابن الجوزي . وقال الخطابي : يشبه أن يكون المسجد الأقصى أول ما وضع بناءه بعض أولياء الله قبل داود وسليمان ثم داود وسليمان فزادا فيه ووسعاه فأضيف إليهما بناؤه ، قال : وقد ينسب هذا المسجد إلى إيلياء فيحتمل أن يكون هو بانيه أو غيره ، واست أحقق لم أضيف إليه . قلت : الاحتمال الذي ذكره أولا موجه ، وقد رأيت لغيره أن أول من أسس المسجد الأقصى آدم عليه السلام وقيل الملائكة وقيل سام بن نوح عليه السلام وقيل يعقوب عليه السلام ، فعلى الأولين يكون ما وقع من بعدهما تجديدًا كما وقع في الكعبة ، وعلى الآخرين يكون الواقع من إبراهيم أو يعقوب أصلاً وتأسيساً ومن داود تجديدًا لذلك وابتداء بناء فلم يكمل على يده حتى أكمله سليمان عليه السلام ، لكن الاحتمال الذي ذكره ابن الجوزي أرجح . وقد وجدت ما يشهد له ويؤيد قول من قال : إن آدم هو الذي أسس كلا من المسجدين ، فذكر ابن هشام في كتاب التيجان ، أن آدم لما بنى الكعبة أمره الله بالسير إلى بيت المقدس وأن يبنيه فيناه ونسك فيه ، وبناء آدم للبيت مشهور ، وقد تقدم قريباً حديث عبد الله بن عمرو أن البيت رفع زمن الطوفان حتى رواه الله لإبراهيم . وروى ابن أبي حاتم عن طريق معمر عن قتادة قال ، وضع الله البيت مع آدم لما هبط ، ففقد أصوات الملائكة وتسميهم ، فقال الله له : يا آدم اني قد أهبطت بيتاً يطاف به كما يطاف حول عرشي فانطلق إليه . فخرج آدم إلى مكة ، وكان قد هبط بالهند ومد له في خطوه فأتى البيت فطاف به ، وقيل لأنه لما صلى إلى الكعبة أمر بالتوجه إلى بيت المقدس فاتخذ فيه مسجداً وصلى فيه ليكون قبلة لبعض ذريته . وأما ظن الخطابي أن إيلياء اسم رجل ففيه نظر . بل هو اسم البلد فأضيف إليه المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة : وقال أبو عبيد البكري في معجم البلدان : إيلياء مدينة بيت المقدس فيه ثلاث اغات : مد آخره وقصره وحذف الياء الأولى ، قال الفرزدق :

لوى إبراهيم الرفرق عينيه بعدما دنا من أعلى إيلياء وغوراً

وعلى ما قاله الخطابي يمكن الجمع بأن يقال : انها سميت باسم بانيها كغيرها . والله أعلم . قوله (فصله) بها . ساكنة وهي هاء السكت ، وللكشمةيني مجدها . قوله (فان الفضل فيه) أى في فعل الصلاة إذا حضر وقتها ، زاد من وجه آخر عن الأعمش في آخره « والارض لك مسجد ، أى للصلاة فيه ، وفي جامع سفيان بن عيينة « عن الأعمش « فان الأرض كلها مسجد ، أى صالحة للصلاة فيها . ويخص هذا المعموم بما ورد فيه النهى والله أعلم . الحديث الرابع عشر والخامس عشر حديث أنس موصولاً وعبد الله بن زيد معلقاً في حرم المدينة وذكر أحد ، والغرض منهما ذكر إبراهيم وأنه حرم مكة ، وقد تقدم الكلام عليهما في أواخر الحج ، وتقدم حديث عبد الله بن زيد موصولاً هناك . الحديث السادس عشر حديث عائشة في قصة بناء الكعبة ، تقدم شرحه في أثناء الحج أيضاً . قوله (وقال اسماعيل : عبد الله بن أبي بكر) يعنى أن اسماعيل بن أبي أويس روى الحديث المذكور عن مالك كما

رواه عبد الله بن يوسف فقال بدل قول عبد الله بن يوسف أن ابن أبي بكر أخير ، أن عبد الله بن أبي بكر أخير ، وأبو بكر جده عبد الله المذكور هو الصديق ، وقد ساق المصنف حديث إسماعيل بن النفسير ولفظه « عبد الله بن محمد بن أبي بكر ، وهو الواقع ، وكأنه عند التعليق نسبته لجدّه ، وأغفل المزى ذكر هذا التعليق في أحاديث الأنبياء . الحديث السابع عشر حديث أبي حميد الساعدي في صفة الصلاة على النبي ﷺ ، وسيأتي شرحه في الدعوات . والغرض منه قوله فيه « كما صليت على إبراهيم » . الحديث الثامن عشر حديث كعب بن عجرة في صفة الصلاة على النبي ﷺ ، وسيأتي شرحه في الدعوات أيضا ، وقد أوردته في أواخر تفسير الأحزاب ، وتأتي الإشارة إليه هناك إن شاء الله تعالى . ووم المزى في الأطراف فمزا رواية كعب بن عجرة هذه إلى الصلاة فقال : روى البخاري في الصلاة عن قيس بن حفص وموسى بن إسماعيل كلاهما عن عبد الواحد بن زياد إلى آخر كلامه ، واغتر بذلك شيخنا ابن الملقن فإنه لما وصل إلى شرح هذا الحديث هنا أحال بشرحه على الصلاة وقال : تقدم في الصلاة ، وكأنه تبع شيخه مغالطاً في ذلك فإنه كذلك صنع ، ولم يتقدم هذا الحديث عند البخاري في كتاب الصلاة أصلاً ، والله الهادي إلى الصواب . الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس في التعويذ بكلمات الله التامة ، قوله (حدثنا جرير) عثمان بن أبي شيبة فيه شيخ آخر أخرجه إسماعيل عن عمر بن موسى وإبراهيم بن موسى قالاً حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير ، وأبو حفص الأبار فرقمهما عن منصور . قوله (عن منصور) هو ابن المعتز (عن المنال) هو ابن عمرو ، والاسناد إلى سعيد بن جبير كوفيون ، وقد رواه النسائي من طريق جرير عن الأعمش عن المنال فقال « عن عبد الله بن الحارث » بدل سعيد ، ولم يذكر فيه عن ابن عباس . ورواه إسماعيل بن موسى عن طريق أبي حفص الأبار عن الأعمش ومنصور لحمل رواية الأعمش على رواية منصور ، والصواب التفصيل ، ولذلك لم يخرج رواية الأبار . قوله (أن أبابا) يريد إبراهيم عليه السلام وسماه أبابا لسكونه جداً على . قوله (بكلمات الله) قيل المراد بها كلامه على الإطلاق . وقيل أقصيته ، وقيل ما رعد به كما قال تعالى ﴿ وتمت كلمة ربك الحسنى على نبي إسرائيل ﴾ والمراد بها قوله تعالى ﴿ وتريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ﴾ المراد بالتامة الكاملة وقيل النافعة وقيل الشافية وقيل المباركة وقيل الفاضية التي تحصى وتستمر ولا يرد لها شيء ولا يدخلها نقص ولا عيب ، قال الخطابي : كان أحمد يستدل بهذا الحديث على أن كلام الله غير مخلوق ، ويحتج بأن النبي ﷺ لا يستعبد بمخلوق . قوله (من كل شيطان) يدخل تحته شياطين الإنس والجن . قوله (وهامة) بالتشديد واحدة الهوام ذوات السموم ، وقيل كل ما له سم يقتل فأما ما لا يقتل سمه فيقال له السوام ، وقيل المراد كل نسمة تهم بسوء . قوله (ومن كل عين لامة) قال الخطابي : المراد به كل داء وآفة تلم بالإنسان من جنون وخبل . وقال أبو عبيد : أصله من أملت للما ، وإنما قال لامة ، لأنه أراد أنها ذات لم ، وقال ابن الأنباري : يعني أنها تأتي في وقت بعد وقت ، وقال لامة ليؤاخي لفظ هامة لسكونه أخف على اللسان

١١ - باب قول الله عز وجل [٥١ الحجر] : ﴿ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ الآية

﴿ ولذا قال إبراهيم : رب أرني كيف نمحي الموتى ﴾ الآية [٢٦٠ البقرة]

٣٣٧٢ - حديث أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن

عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال (رب أرني كيف تحيي الموتى . قال : أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ولكن ليطمئن قاي) »
 ورحم الله لو طأ لقد كان يأوي إلى ركن شديد ، ولو لبثت في السجن طول مالبث يوسف لأجبت الداهي »
 [الحديث ٣٣٧٢ - أطراؤه في : ٣٣٧٥ ، ٣٣٨٧ ، ٤٥٣٧ ، ٤٦٩٤ ، ٦٩٩٢]

قوله (باب قوله) ونبهم عن ضيف إبراهيم (الآية . لا توجل : لا تخف) كذا اقتصر في هذا الباب على تفسير هذه الكلمة ، وبذلك جزم الاسماعيل وقال : ساق الآيتين بلا حديث انتهى . والتفسير المذكور مروى عن عكرمة عند ابن أبي حاتم ، ولعله كان عقب هذا في الأصل بياض لحذف . وقصة أضياف إبراهيم أوردها ابن أبي حاتم من طريق السدي مينة ، وفيها أنه لما قرب اليهم العجل قالوا : إنا لا نأكل طعاما إلا بشئ ، قال إبراهيم : ان له ممنا . قالوا : وما ممنا ؟ قال : تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره ، قال فنظر جبريل إلى ميكائيل فقال : حق لهذا أن يتخذ به خليلا . فلما رأى أنهم لا يأكلون فزع منهم . ومن طريق عثمان بن محسن قال وكانوا أربعة : جبريل وميكائيل وإسرافيل ورقائيل ، ومن طريق نوح بن أبي شداد : ان جبريل مسح بجناحيه العجل فقام يدرج حتى لحق بامه في الدار . **قوله** (وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) . كذا وقع هذا الكلام لأبي ذر متصلا بالباب ، ووقع في رواية كريمة بدل قوله (ولكن ليطمئن قاي) وحكى الاسماعيل أنه وقع عنده باب قوله وإذ قال إبراهيم الخ ، وسقط كل ذلك للنسب فصار حديث أبي هريرة بكلمة الباب الذي قبله ، فكذلك به الأحاديث عشرين حديثا ، وهو متجه . **قوله** (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب) في رواية الطبري من طريق عمرو بن الحارث عن يونس عن الزهري وأخبرني أبو سلمة وسعيد ، كذا قال يونس بن يزيد عن الزهري ، ورواه مالك عن الزهري فقال : ان سعيد بن المسيب وأبا عبيدة أخبراه عن أبي هريرة ، وسيأتي ذلك للصف قريبا ، وتابع مالك أبو أويس عن الزهري أخرجه أبو عوانة من طريقه ، ورجح ذلك عند النسائي فاقصر عليه ، وكان البخاري جنح إلى تصحيح الطريقتين فأخرجهما معا ، وهو نظر صحيح ، لأن الزهري صاحب حديث ، وهو معروف بالرواية عن هؤلاء فلم يسمعه منهم جميعا ، ثم هو من الأحاديث التي حدث بها مالك خارج الموطن واشتهر أن جويرية تفرد به عنه ، ولكن تابعه سعيد بن داود عن مالك أخرجه الدارقطني في غرائب من طريقه . **قوله** (نحن أحق بالشك من إبراهيم) سقط لفظ الشك من بعض الروايات . واختلاف السلف في المراد بالشك هنا ، فحمله بعضهم على ظاهره وقال : كان ذلك قبل النبوة ، وحمله أيضا الطبري على ظاهره وجعل سببه حصول وسوسة الشيطان ، لكنهما لم تستقر ولا زلوا الايمان الثابت ، واستند في ذلك إلى ما أخرجه هو وعبد ابن حيد وابن أبي حاتم والحاكم من طريق عبد العزيز الماشعون عن محمد بن المنكدر عن ابن عباس قال : أدرجي آية في القرآن هذه الآية (وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) الآية ، قال ابن عباس : هذا لما يعرض في الصدور ويسوس به الشيطان ، فرضى الله من إبراهيم عليه السلام بأن قال : بلى . ومن طريق معمر عن قتادة عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس نحوه ، وهذه طرق يشد بعضها بعضا وإلى ذلك جنح عطاء فروى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج وسألت عطاء عن هذه الآية قال : دخل قلب إبراهيم

بعض ما يدخل قلوب الناس فقال ذلك ، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال ، ذكر لنا أن إبراهيم أتى على دابة توزعها الدواب والسباع ، ومن طريق حجاج عن ابن جريج قال ، بلغني أن إبراهيم أتى على جيفة حمار عليه السباع والطير فمجب وقال : رب لقد علت لتجمعنهما ، ولسكن رب أرتي كيف تحيي الموتى ، وذهب آخرون إليه تأويل ذلك ، فروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق السدي قال ، لما اتخذ الله إبراهيم خليلًا استأذنه ملك الموت أن يبشره فأذن له ، فذكر قصة معه في كيفية قبض روح الكافر والمؤمن ، قال ، فقام إبراهيم يدعو ربه : رب أرتي كيف تحيي الموتى حتى أعلم أن خليلك ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العوام عن أبي سعيد قال ، ليطمئن قلبي بالخلعة ، ومن طريق قيس بن مسلم عن سعيد بن جبير قال ، ليطمئن قلبي أن خليلك ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس ، ولا أعلم أنك أجبت دعائي . ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه ، ولا أعلم أنك تجيبني إذا دعوتك . وإلى هذا الأخير جنح القاضي أبو بكر الباقلاني ، وحكى ابن التين عن الداودي الشارح أنه قال : طلب إبراهيم ذلك لثنبه عنه شدة الخوف ، قال ابن التين : وليس ذلك بالبين ، وقيل كان سبب ذلك أن تمردوا لما قال له ما ربك ؟ قال ربى الذى يحيى ويميت ، فذكر ما قص الله مما جرى بينهما ، فسأل إبراهيم بعد ذلك ربه أن يريه كيفية احياء الموتى من غير شك منه في القدرة ، ولكن أحب ذلك واشتاق إليه فأراد أن يطمئن قلبه بمحصل ما أراده ، أخرجه الطبري عن ابن اسحق . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال : المراد ليطمئن قلبي أنهم يعلمون أنك تحيي الموتى . وقيل معناه أقدرني على إحياء الموتى فتأدب في السؤال . وقال ابن الحصار : إنما سأل أن يحيى الله الموتى على يديه فلماذا قيل له في الجواب ﴿ فصرهن اليك ﴾ . وحكى ابن التين عن بعض من لا تحصيل عنده أنه أراد بقوله ﴿ قلبي ﴾ رجلاً صالحاً كان يصحبه سألته عن ذلك ، وأبعد منه ما حكاه القرطبي المفسر عن بعض الصوفية أنه سأل من ربه أن يريه كيف يحيى القلوب ، وقيل أراد طمأنينة النفس بكثرة الالادة ، وقيل بحجة المراجعة في السؤال . ثم اشتغلوا في معنى قوله ﷺ ، ونحن أحق بالشك ، فقال بعضهم : معناه نحن أشد اشتيافاً إلى رؤية ذلك من إبراهيم ، وقيل معناه إذا لم نشك نحن إبراهيم أولى أن لا يشك ، أى لو كان الشك متطرقاً إلى الانبياء لسكنت أنا أحق به منهم ، وقد علمت أني لم أشك فاعلموا أنه لم يشك . وإنما قال ذلك تواضعاً منه ، أو من قبل أن يعلمه الله بأنه أفضل من إبراهيم ، وهو كقوله في حديث أنس عند مسلم ، وإن رجلاً قال للنبي ﷺ : ياخير البرية ، قال ذلك إبراهيم ، وقيل إن سبب هذا الحديث أن الآية لما نزلت قال بعض الناس : شك إبراهيم ولم يشك نبيتنا قبله ذلك فقال : نحن أحق بالشك من إبراهيم ، وأراد ما جرت به العادة في المخاطبة لمن أراد أن يدفع عن آخر شيئاً قال . مهما أردت أن تقول لفلان فقله لى ، وقد قصدوه لا تقل ذلك . وقيل : أراد بقوله نحن أمته الذين يجوز عليهم الشك وإخراجه هو منه بدلالة العصمة . وقيل : معناه هذا الذى ترون أنه شك أنا أولى به لانه ليس بشك إنما هو طلب لما زيد البيان . وحكى بعض علماء العربية أن أقبل ربما جاءت لئنى المعنى عن الشئتين نحو قوله تعالى ﴿ أم خير أم قوم تبع ﴾ أى لاخير فى الفريقين ، ونحو قول القائل : الشيطان خير من فلان أى لاخير فهمما ، فقلنا هذا معنى قوله ونحن أحق بالشك من إبراهيم ، لأنك عندنا جميعاً . وقال ابن عطية : ترجم الطبري في تفسيره فقال : وقال آخرون شك إبراهيم في القدرة . وذكر أثر ابن عباس وعطاء ، قال ابن عطية : ومحل قول ابن عباس عندى ، إنها أرحى آية ، لما فيها من الدلال على الله وسؤال الأحياء في الدنيا ، أو لأن الإيمان يكنى فيه الاجمال

ولا يحتاج إلى تنقيح ويحت . قال : وحمل قول عطاء . ودخل قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس ، أى من طلب المعينة . قال . وأما الحديث فبنى على نفى الشك ، والمراد بالشك فيه الخواطر التى لا تثبت ، وأما الشك المصطلح وهو التوقف بين الأمرين من غير مزية لأحدهما على الآخر فهو منى عن الخليل قطعا لأنه يبعد وقوعه من رسخ الإيمان في قلبه فكيف بمن بلغ رتبة النبوة . قال : وأيضا فإن السؤال لما وقع بكيف دل على حال شيء موجود مقرر عند السائل والمسئول . كما تقول كيف علم فلان ؟ فكيف في الآية سؤال عن هيئة الأحياء لا عن نفس الأحياء فإنه ثابت مقرر . وقال ابن الجوزى : إنما صار أحق من إبراهيم لما عانى من تكذيب قومه ودرهم عليه وتعجهب من أمر البعث فقال : أنا أحق أن أسأل مأسأل إبراهيم . لعظيم ما جرى لى مع قومى المنكرين لأحياء الموتى ولم يفرق بتفضيل الله لى ، ولكن لا أسأل في ذلك . **قوله** (قال أولم تؤمن) الاستفهام للتقرير ، ووجهه أنه طلب الكيفية وهو مشعر بالتصديق بالأحياء . **قوله** (بلى) ولكن ليطمئن قلبى (أى أيزيد سكونا بالمشاهدة المنضمة إلى اعتقاد القلب ، لأن تظاهر الأدلة أسكن للقلوب ، وكأنه قال أنا مصدق ، ولكن للعيان لطيف معنى . وقال عياض : لم يشك إبراهيم بأن الله يحيى الموتى ، ولكن أراد طمأنينة القلب وترك المنازعة لمشاهدة الأحياء فحصل له العلم الأول بوقوعه ، وأراد العلم الثانى بكيفيته ومشاهدته ، ويحتمل أنه سأل زيادة اليقين وإن لم يكن في الأول شك لأن العلوم قد تتفاوت في قوتها فأراد الترقى من علم اليقين إلى عين اليقين والله أعلم . **قوله** (ويرحم الله لوطا الخ) يأتي الكلام عليه قريبا في ترجمة لوط . **قوله** (ولو لبثت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعى) أى لاسرعت الإجابة في الخروج من السجن ولما قدمت طلب البراءة ، فوصفه بشدة الصبر حيث لم يبادر بالخروج وإنما قاله **عليه السلام** نواضا ، والتواضع لا يحيط مرتبة الكبير بل يزيده رفعة وجلالا ، وقيل هو من جنس قوله « لا تقصصوني على يوسف » وقد قيل إنه قاله قبل أن يعلم أنه أفضل من الجميع ، وسيأتى تكملة لهذا الحديث في قصة يوسف

١٢ - باب قول الله تعالى [٥٤ مريم] : ﴿ واذكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّه كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ﴾

٣٣٧٣ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال « مر النبي **ﷺ** على نفر من أسلم ينتصلون ، فقال رسول الله **ﷺ** : ارموا بنى إسماعيل فإن أباهم كان راميا ، ارموا وأنا مع بنى فلان . قال : فأمسك أحد الفريقين بأيديهم ، فقال رسول الله **ﷺ** : ما لكم لا ترمون ؟ فقالوا : يا رسول الله نرى وأنت معهم ؟ قال : ارموا وأنا معكم كلكم »

قوله (باب قول الله تعالى : واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد) تقدم في أواخر الشهادات سبب تسميته صادق الوعد . ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الأكوع « ارموا بنى إسماعيل » وقد تقدم شرحه في باب التحريض على الرمي ، من كتاب الجهاد ، واحتج به المصنف على أن الذين من بنى إسماعيل كما سيأتى في أوائل المناقب مع الكلام عليه . **قوله** (وأنا مع ابن فلان) وقع في رواية الكشميني « وأنا مع بنى فلان » وكذا هو في الجهاد ، قيل والصواب الأول لقوله في حديث أبي هريرة « وأنا مع ابن الأديع » وقد تقدم تسمية

ابن الأدرع في الجهاد، وقد تقدم كثير من أخبار اسماعيل فيما مضى قريباً

١٣ - باب قصة إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام . فيه ابن عمر وأبو هريرة عن النبي ﷺ

قوله (قصة اسحق بن إبراهيم النبي ﷺ) ذكر ابن اسحق أن هاجر لما حملت باسما عيل غارت سارة فحملت باسحق فوضعنا معا فشب الغلمان . ونقل عن بعض أهل الكتاب خلاف ذلك وأن بين مولدهما ثلاث عشرة سنة . والاول أولى . **قوله** (فيه ابن عمر وأبو هريرة) كأنه يشير بحديث ابن عمر إلى ماسيأتي في قصة يوسف ، وبحديث أبي هريرة إلى الحديث المذكور في الباب الذي يليه ، وأغرب ابن التين فقال : لم يقف البخاري على سنده فأرسله ، وهو كلام من لم يفهم مقاصد البخاري ، لأنه يستلزم أن يكون البخاري أنبت في كتابه حديثاً لا يعرف له سنداً ومع ذلك ذكره مرسل ، ولم تجر للبخاري بذلك عادة حتى يحمل هذا الموضع عليها ، ونحوه قول الكرماني : قوله فيه - أي الباب - حديث من رواية ابن عمر في قصة اسحق بن إبراهيم عليهما السلام فأشار البخاري إليه إجمالاً ولم يذكره بعينه لأنه لم يكن بشرطه اه ، وليس الامر كذلك لما بينته ، والله المستعان

١٤ - باب (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) - إلى قوله - ونحن له مسلمون [١٣٣ البقرة]

٣٣٧٤ - **حَرْش** إسحاق بن إبراهيم سمع المعتز عن عبيد الله عن سعيد بن أبي سعيد القبري عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « قيل للنبي ﷺ : من أكرم الناس ؟ قال : أكرمهم أرقام . قالوا : ياني الله ليس عن هذا نأئك . قال : فأكرم الناس يوسف بنى الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله . قالوا : ليس عن هذا نأئك . قال : أفمن معادن العرب تسألونني ؟ قالوا : نعم . قال : فليخياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا »

قوله (باب أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه الآية) أورد فيه حديث أبي هريرة وأكرم الناس يوسف بنى الله ابن نبي الله ، الحديث ، ومناسبتة لهذه الترجمة من جهة موافقة الحديث الآية في سياق نسب يوسف عليه السلام ، فإن الآية تضمنت أن يعقوب خاطب أولاده عند موته محرضاً لهم على الثبات على الاسلام ، وقال له أولاده إنهم يعبدون الله وإله آبائهم إبراهيم وإسماعيل واسحق ، ومن جهة أولاد يعقوب يوسف عليهم السلام ، فنص الحديث على نسب يوسف وأنه ابن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم وزاد أن الاربعة أنبياء في نسق . **قوله** (حدثنا اسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه الامام المشهور . **قوله** (سمع المعتز) أى أنه سمع المعتز وهم يحذفون د أنه خطأ كما يحذفون قال خطأ ولا بد من ثبوتها لفظاً . وعبيد الله هو ابن عمر العمري . **قوله** (أكرمهم أرقام) هو موافق لقوله تعالى (أن أكرمكم عند الله أتقاكم) . **قوله** (قالوا ياني الله ليس عن هذا نأئك ، قال : فأكرم الناس يوسف) الجواب الاول من جهة الشرف بالأعمال الصالحة ، والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح . **قوله** (أفمن معادن العرب) أى أصولهم التي ينسبون إليها ويتفاخرون بها ، وإنما جعلت معادن لما فيها من الاستعداد المتفاوت . أو شبههم بالمعادن لسكونهم أوعية الشرف كما أن المعادن أوعية للجواهر . **قوله**

(بخياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام إذا فقهوا) يحتمل أن يريد بقوله «خياركم» جمع خير، ويحتمل أن يريد أفضل التفضيل تقول في الواحد خير وأخير ثم التسمية رباعية، فإن الأفضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الاسلام وكان شرفهم في الجاهلية بالحصول المحموده من جهة ملائمة الطبع ومناقرته خصوصا بالانقسام إلى الآباء المتصمين بذلك، ثم الشرف في الاسلام بالحصول المحموده شرعا، ثم أرفقهم مرتبة من أضاف إلى ذلك النفقة في الدين، ومقابل ذلك من كان مشروفا في الجاهلية واستمر مشروفا في الاسلام فهذا أدنى المراتب؛ والقسم الثالث من شرف في الاسلام وفقه ولم يكن شريفا في الجاهلية، ودونه من كان كذلك لكن لم يتفقه، والقسم الرابع من كان شريفا في الجاهلية ثم صار مشروفا في الاسلام فهذا دون الذي قبله، فإن تفقه فهو أعلى رتبة من الشريف الجاهل

١٥ - باب ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ مُبْصِرُونَ﴾ أَلَا نَسْأَلُكُمْ لِنُؤْتِيَهُمُ الْإِنْسَانَ شِهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ، بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُتَعَبُونَ. فَكَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ لِأَن قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ. فَانْجَبَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا مِنَ الْغَابِرِينَ، وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٨٤ - ٨٨ الدمل﴾

٣٣٧٥ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ «يَغْفِرُ اللَّهُ لِلْوَطِيِّ إِنْ كَانَ لِأَيُّوٍ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ»

قوله (باب ولو طأ إذا قال لقومه أتأتون الفاحشة - إلى قوله - فسأ مطر المنذرين) يقال أنه لوط بن هاران بن تارخ وهو ابن أخى إبراهيم عليه السلام، وقد قص الله تعالى قصته مع قومه في الاعراف وعود والشعراء والنمل والصفات وغيرها وحاصلها أنهم ابتدعوا وطء الذكور فدعاهم لوط إلى التوحيد وإلى الإفلاخ عن الفاحشة فأصروا على الامتناع، ولم يتفق أن يساعده منهم أحد، وكانت مدائنهم تسمى سدوم وهي بغور زغر من البلاد الشامية، فلما أراد الله إهلاكهم بعث جبريل وميكائيل وإسرافيل إلى إبراهيم فاستضافوه فساكن ما قص الله في سورة هود. ثم توجهوا إلى لوط فاستضافوه فخاف عليهم من قومه وأراد أن يخفي عليهم خبرهم فتمت علمه امرأته الحسام. وإليه وعانيه على كتابته أمرهم وظنوا أنهم ظفروا بهم، فأهلكهم الله على يد جبريل فقلب مدائنهم بعد أن خرج عنهم لوط بأهل بيته، إلا امرأته فلما تأخرت مع قومها أو خرجت مع لوط فادركها العذاب فسلط جبريل الجنات من بطرف جناحه فصار عليها سافلها وصار مكانها بحيرة منقنة لا ينتفع بها ولا بشيء. حاشا لحبيها قوله «يعطيه الله» للوط أن كان ليارى إلى ركن شديد (أي إلى الله سبحانه وتعالى، يشير ﷺ إلى قوله تعالى ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾) ويقال إن قوم لوط لم يكن فيهم أحد يجتمع معه في نسبه لأنهم من سدوم وهي من الشام وكان أصل إبراهيم ولوط من العراق، فلما هاجر إبراهيم إلى الشام هاجر معه لوط، فبعث الله لوطا إلى أهل سدوم فقال: لو أن لي منعة وأقارب وعشيرة لكانت استنصر بهم عليكم ليدفعوا عن ضيغاتي، ولهذا جاء في بعض طرق هذا الحديث كما أخرجه أحد من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلبه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «قال لوط لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد، قال فإنه كان بأوى إلى ركن شديد واسكنه عني عشيرته فما بعث الله نبيا إلا

موسى عن أبيه قال « مَرِضَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ . فَقَالَتْ عَائِشَةُ : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ كَذَّابٌ - فَقَالَ مِثْلُهُ ، فَقَالَتْ مِثْلُهُ - فَقَالَ : مُرُوا أَبَا بَكْرٍ ، فَانْصَبْ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ . فَأَمَّ أَبُو بَكْرٍ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » . وَقَالَ حُسَيْنٌ عَنْ زَيْنَبَ « رَجُلٌ رَقِيقٌ »

٣٣٨٦ - حَدَّثَنَا أَبُو لَيْثَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْجَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ ، اللَّهُمَّ أَنْجِ سَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُعَرٍّ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا سِنِينَ كَيْفَى يَوْسُفَ »

٣٣٨٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أُمَيَّةَ ابْنِ أَخِي جُورَيْبَةَ حَدَّثَنَا جُورَيْبَةُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَأَبَا هُبَيْرَةَ أَخْبَرَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : رَحِمَ اللَّهُ لَوْطًا ، لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ مَالِثٌ يَوْسُفَ ثُمَّ أَتَانِي الدَّاعِيَ لِأَجْبِيئِهِ »

٣٣٨٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ فَضِيلٍ حَدَّثَنَا حَصِينٌ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ « سَأَلْتُ أُمَّ رُومَانَ وَهِيَ أُمُّ عَائِشَةَ لَمَّا قِيلَ فِيهَا مَا قِيلَ قَالَتْ : بَيْنَمَا أَنَا مَعَ عَائِشَةَ جَالِسَتَانِ ، إِذْ وَجَلَتْ عَلَيْنَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهِيَ تَقُولُ : فَعَلَ اللَّهُ بُلَانٍ وَفَعَلَ . قَالَتْ : فَقُلْتُ : لَمْ ؟ قَالَتْ : إِنَّهُ نَبِيٌّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ : أَيُّ حَدِيثٍ ؟ فَأَخْبَرَتْهَا . قَالَتْ : فَسَمِعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، خَرَّتْ مَفْشِيَةً عَلَيْهَا ، فَأُفَاقَتْ إِلَّا عَلَيْهَا حَتَّى بَدَأَ يَفِضُ . فَبَجَّاءَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قُلْتُ حَتَّى أَخَذَتْهَا مِنْ أَجْلِ حَدِيثٍ تَحَدَّثُ بِهِ . فَقَعَدَتْ فَقَالَتْ : وَاللَّهِ لَئِنْ حَلَفْتُ لَا تُصَدِّقُونِي ، وَلَئِنْ اِعْتَذَرْتُ لَا تَعْذِرُونِي ، قَتَلْتُ وَمَثَلَكُمْ كَثَلُ يَعْقُوبَ وَبَنِيهِ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ . فَانصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَا أَنْزَلَ ، فَأَخْبَرَهَا فَقَالَتْ : بِحَمْدِ اللَّهِ لَا بِحَمْدِ أَحَدٍ »

[الحديث ٣٣٨٨ - أطرافه في : ٤١٤٣ ، ٤١٩١ ، ٤٧٥١]

٣٣٨٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ « أَخْبَرَنِي مُعْرُوهٌ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ : أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ (حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا) أَوْ كُذِّبُوا ؟ قَالَتْ بَلْ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ ، فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَيْقَنُوا أَنَّ قَوْمَهُمْ كَذَّبُوهُمْ وَمَا هُوَ بِالظَّنِّ . فَقَالَتْ : يَا مُعْرِيَّةُ ، لَقَدْ اسْتَيْقَنُوا بِذَلِكَ . قُلْتُ فَعَلِمَا ؟ أَوْ كُذِّبُوا ؟ قَالَتْ : مَعَادَ اللَّهِ ، لَمْ تَسْكُنِ الرُّسُلُ ظَنًّا ذَلِكَ بِرَبِّهَا ، وَأَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتْ : هُمُ اتَّبَعُوا الرُّسُلَ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَصَدَّقُوا طَوَالَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ وَاسْتَأْخَرَهُمْ »

النصر، حتى إذا استقيست من كذبهم من قومهم وظنوا أن أنبا عهم كذب يوم جاءهم نصر الله. قال أبو عبد الله: (استأمنوا) استغفروا من يئست، (منه) من يوسف (ولا تيأسوا من روح الله) معناه من الرجاء

[الحديث ٣٣٨٣ - أطرافه في: ٤٥٢٥، ٤٦٩٥، ٤٦٩٦]

٣٣٩٠ - أخبرني عبدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام»

قوله (باب قول الله تعالى: لقد كان في يوسف وأخوته آيات للسائلين) اسم أخوة يوسف: روبيل بضم الواو وسكون الواو وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام وهو أكبرهم، وشمعون بالشين المعجمة، ولاوى، ويهودا، وداني، ونفتالي بفاء ومثناة، وكاد، وأشير وإيساجر، ورايلون، وبنيامين وهم الأسباط. وقد اختلف فيهم فقيل: كانوا أنبياء، ويقال لم يكن فيهم نبي وإنما المراد بالأسباط قبائل من بني إسرائيل، فقد كان فيهم من الأنبياء عند كثير. ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث: أحدها حديث أبي هريرة في «أكرم الناس» أي أصلا، ذكره من وجهين عن عبد الله بن عمر. ثانيها قال فيه: أخبرنا محمد بن سلام أخبرني عبدة، وهو ابن سليمان. ووقع في «المستخرج» لأبي نعيم أن البخاري أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن عبدة قاله أعلم، وقد تقدم شرحه قريبا. الحديث الثاني حديث عائشة «مروا أبا بكر فليصل بالناس» وقد تقدم شرحه في أبواب الإمامة، وأوردته هنا مختصرا، والغرض منه قوله «لأنك صواحب يوسف» وقوله في أول الأسناد «حدثنا الربيع بن يحيى» في رواية أبي ذر بغير ألف ولام، وزاد في رواية كريمة «البصري» ووقع في نسخة «حدثنا النضر حدثنا زائدة» وهو غلط فاحش تصحيف من «البصري» وقد تقدم ذكر مناسبه هناك، وقد قص الله تعالى قصة يوسف مطولة في سورة لم يذكر فيها قصة لغيره، وقد روى ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا «رحم الله يوسف، لولا الكلمة التي قالها - اذكرني عند ربك - ما لبث في السجن ما لبث» الثالث حديث أبي موسى في المعنى وقد تقدم أيضا. الرابع حديث أبي هريرة في الدعاء عند الرفع من الركوع «اللهم أنج المستضعفين» وقد تقدم شرحه في الصلاة أيضا، والغرض منه قوله «اجعلها عليهم ستين كسفي يوسف» المراد بسني يوسف ما قصه الله من ذكر السنين المجيدة في زمانه، ويقال اسم الملك الذي رأى الرؤيا الريان بن الوليد من ذرية لاوذين سام بن نوح. الخامس حديثه في ذكر لوط ويوسف، وقد تقدم في ترجمة إبراهيم. السادس حديث أم رومان والدة عائشة في قصة الإفك، أوردته أقول عائشة فيه «قتل ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه» وسيأتي في تفسير النور في سياق قصة الإفك عن عائشة بلفظ «واتهمت اسم يعقوب فلم أجده» فقلت: ما أجده لي ولكم مثالا إلا أبا يوسف، ويأتي الكلام على ما قيل في هذا الإسناد من التعليل بالانقطاع، والجواب عنه في غزوة بني المصطلق من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى. السابع حديث عائشة في تفسير قوله تعالى (حتى إذا استيأس الرسل) وسيأتي شرحه في آخر تفسير سورة يوسف. **قوله** (استيأسوا استغفروا من يئست، منه من يوسف) وقع في

كثير من الروايات دأبوا ، والصواب الأول . وفي تفسير ابن أبي حاتم من طريق ابن إسحق (فلما استياسوا) أى لما حصل لهم اليأس من يوسف . **قوله** (ولا تياسوا من روح الله معناه من الرجاء) وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشير عن قتادة (لا تياسوا من روح الله أى من رحمة الله ، . (تنبيه) : مطابقة هذا الحديث للترجمة وقوع الآية في سورة يوسف ودخوله هو في محرم قوله (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم) وكان مقامه في السجن تلك المدة الطويلة إلى أن جاءه النصر من عند الله تعالى بعد اليأس ، لأنه أمر الفتى الذى ظن أنه ناج أن يذكر قصته وأنه حبس ظلما ، فلم يذكرها إلا بعد سبع سنين وفي مثل هذا يحصل اليأس في العادة المظردة . الحديث الثامن حديث ابن عمر (الكريم ابن الكريم ، الحديث تقدم شرحه قبل هذا . وعبد شيوخ المصنف هو ابن عبد الله المروزي ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث ، وعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار

٢٠ - **باب** قوله الله تعالى [٨٣ الأنبياء] : (وأيوب إذ نادى ربه أنى مسني الضر وأنت أرحم الراحمين) . (اركض) : اضرب . (يركضون) : يمشون

٣٣٨١ - **حديث** عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن هارم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « بينا أيوب يعنسل عريانا خرا عليه رجل جراد من ذهب ، فجعل يمشي في ثوبه فنادى ربه : يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى ؟ قال : بلى يا رب ، ولست أكن لأغني لي عن بركتك »

قوله (باب قول الله تعالى (وأيوب إذ نادى ربه) الآية) يقال هو أيوب بن ساري بن رغوال بن عيصو ابن إسحق بن إبراهيم ، وقيل اسم أبيه موسى والباقي سواء ، وقيل موسى بن زراح بن عيص ، وقيل أيوب بن زراح ابن موسى بن عيصو ، ومنهم من زاد بين موسى وعيص ليقرب ، وزعم بعض المتأخرين أنه من ذرية روم بن عيص ولا يثبت ذلك ، وحكى ابن عساکر أن أمه بنت لوط عليه السلام وإن أباه كان من آمن بأبراهيم وعلى هذا فكان قبل موسى . وقال ابن إسحق : الصحيح أنه كان من بني إسرائيل ولم يصح في نسبه شيء إلا أن اسم أبيه امص والله أعلم . وقال الطبري : كان بعد شعيب . وقال ابن أبي خيثمة : كان بعد سليمان ، وكان عيصو تزوج بـشمت بنت عمه اسماعيل فوزق منها رغوال وهو بعين معجمة . **قوله** (اركض اضرب ، يركضون يمشون) روى ابن جرير من طريق شعبة عن قتادة في قوله (اركض برجلك) قال : ضرب برجله الأرض فإذا عثبان تنبعان فشراب من إحداها واغتسل من الأخرى . وقال الفراء في قوله تعالى (إذا هم منها يركضون) أى يهربون . وأخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله (لا تركضوا) أى لا تفرروا . **قوله** (بينا أيوب) أصل « بينا » بين أشبعت الفتحة ، ويغسل خبر المبتدأ والجملة في محل الجز بإضافة بين إليه والعامل « خر عليه » أو هو مقدر وخر مفسر له ، ووقع عند أحمد وابن حبان من طريق بشير بن نهيك عن أبي هريرة (لما عانى الله أيوب أمطر عليه جرادا من ذهب . **قوله** (عريانا) تقدم القول فيه في كتاب الغسل . **قوله** (خر عليه) أى سقط عليه ، وقوله (رجل جراد) أى جماعة جراد ، والجراد اسم جمع واحده جرادة كتمر وتمر ، وحكى ابن سيده أنه يقال للذكر جراد وللأنثى جرادة . **قوله** (يمشي) بالمثلثة أى يأخذ بيديه جميعا ، وفي رواية بشير بن نهيك « يلتقط » . **قوله** (في ثوبه) في حديث ابن عباس عند ابن أبي

حاتم د لجعل أيوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجعله فيه فكلما امتلأت ناحية فشر ناحية ، **قوله** (فتاده ربه) يحتمل أن يكون بواسطة أو الهام ، ويحتمل أن يكون بغير واسطة . **قوله** (قال بل) أى أغنيتهنى . **قوله** (ولكن لا غنى لى) بالقصر بغير تنوين وخبر لا قوله لى أو قوله عن بركتك ، وفى رواية بشير بن تميمك فقال ومن يشبع من رحمتك ، أو قال د من فضلك ، وفى الحديث جواز الحرص على الاستكثار من الحلال فى حق من وثق من نفسه بالشكر عليه ، وفيه تسمية المال الذى يكون من هذه الجهة بركة ، وفيه فضل الغنى الشاكر ، وسيأتى بقية مباحث هذه الخصلة الأخيرة فى الرقاق إن شاء الله تعالى . واستنبط منه الخطاين جواز أخذ النثار فى الإملاك ، وتعقبه ابن التين فقال : هو شئ خص الله به نبيه أيوب ، وهو بخلاف النثار فإنه من فعل الآدمي فيكره لما فيه من السرف ، ورد عليه بأنه أذن فيه من قبل الشارع إن ثبت الخبر ، ويستأنس فيه بهذه القصة والله أعلم . (تنبيه) : لم يثبت عند البخارى فى قصة أيوب شئ ، فاكثتنى بهذا الحديث الذى على شرطه . وأصح ماورد فى قصته ما أخرجه ابن أبى حاتم وابن جرير وصححه ابن حبان والمحاسب من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهرى عن أنس د أن أيوب عليه السلام ابتلى قلبت فى بلائه ثلاث عشرة سنة ، فرفضه القريب والبعيد إلا رجلين من إخوانه فكانا يغدون اليه ويروحان ، فقال أحدهما للآخر : لقد أذنب أيوب ذنبا عظيما وإلا لكشف عنه هذا البلاء ، فذكره الآخر لأيوب ، يعنى لخرن ودعا الله حينئذ فخرج لحاجته وأمسكت امرأته يده فلما فرغ أبطأت عليه ، فأوحى الله اليه أن اركض برجلك ، فضرب برجله الأرض فنبعت عين فغسل منها فرجع صحيحا ، فجأت امرأته فلم تعرفه . فسألته عن أيوب فقال : لئى أنا هو ؛ وكان له اندران : أحدهما للتمص ، والآخر للشعير ، فبعث الله له سحابة فأمرغت فى أندر التمع الذهب حتى فاض ، وفى أندر الشعير الفضة حتى فاض . وروى ابن أبى حاتم نحوه من حديث ابن عباس وفيه د فكشاه الله حلته من حلل الجنة ، فجأت امرأته فلم تعرفه فقالت : يا عبد الله هل أبصرت المبتلى الذى كان هنا ، فلعل الذئاب ذهبت به ؟ فقال : ويحك أنا هو ، وروى ابن أبى حاتم من طريق عبد الله بن عبيد بن عمير نحوه حديث أنس ، وفى آخره د قال فسجد وقال : وعزتك لا أرفع رأسى حتى تكشف عنى فكشف عنه ، وعن الضحاك عن ابن عباس ورد الله على امرأته شبابها حتى ولدت له ستة وعشرين ولدا ذكرا . وذكر وهب بن منبه ومحمد بن إسحق فى D المبتدأ ، قصة مطولة جدا وحاصلها أنه كان بحوران ، وكان له البثنية سهلا وجبالها ، وله أهل ومال كثير وولد ، فسلب ذلك كله شيئا فشيئا وهو يصبر ويحتسب ، ثم ابتلى فى جسده بأنواع من البلاء حتى اتى خارجا من البلد ، فرفضه الناس إلا امرأته ، فبلغ من أمرها أنها كانت تخدم بالاجرة وتطعمه إلى أن تخنها الناس خشية العدوى فباعته إحدى صغيرتيها من بعض بنات الأشراف وكانت طويلة حسنة فاشترت له به طعاما طيبا ، فلما أحضرته له حلف أن لا يأكله حتى تخبره عن أين لها ذلك ، فكشفت عن رأسها ، فاشتد حزنه وقال حينئذ (رب انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين) فعافاه الله تعالى ، وروى ابن أبى حاتم عن مجاهد أن أيوب أول من أصابه الجدري . ومن طريق الحسن أن إبليس أتى امرأته فقال لها : إن أكل أيوب ولم يسم عوفى فعرضت ذلك على أيوب لخلف ليضربها مائة ، فلما عوفى أمره الله أن يأخذ عرجونا فيه مائة شراخ فيضربها ضربة واحدة ، وقبل بل قعد إبليس على الطريق فى صورة طبيب فقال لها : إذا داووته فقال أنت شفيتى فقتعت بذلك ، فعرضت ذلك عليه فغضب وكن ما كان . وذكر الطبري أن اسمها ليا بنت يعقوب ، وقيل رحمة

بنت يوسف بن يعقوب ، وقيل بنت افرانيم أو ميثا بن يوسف ، وأقاد ابن خالويه أنه يقال لها أم زيد واختلاف في مدة بلانه فقيل ثلاث عشرة سنة كما تقدم ، وقيل ثلاث سنين وهذا قول وهب ، وقيل سبع سنين وهو عن الحسن وقتادة ، وقيل إن امرأته قالت له : ألا تدعو الله ليعافيك فقال : قد عشت صحبها سبعين سنة أفلا أصبر سبعين سنين ؟ والصحيح ما تقدم أنه لبث في بلانه ثلاث عشرة سنة . وروى الطبري أن مدة عمره كانت ثلاثا وتسعين سنة فعلى هذا فيكون عاش بعد أن عوفي عشر سنين ، والله أعلم

٢١ - باب [٥١ مريم] (واذكُرْ في الكتاب موسى 'إنه كان مُخْلِصًا و كان رسولاً نبيا . وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) كَلَّمَهُ . (وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا) يقال للواحد والاثنين والجميع : نَجِي . ويُقال : خَلَّصُوا نَجِيًّا اعْتَزَلُوا نَجِيًّا ، والجميع 'أُنْجِيَّةٌ يَنْتَاجُونَ . (وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ - إِلَى - مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ [٢٨ غافر]

٣٨٩٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ سَمِعْتُ عُرْوَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « فَرَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى خَدِيجَةَ بِرَجُلٍ فَوَادَهُ ، فَاطْلَقَتْ بِهِ إِلَى وَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ - وَكَانَ رَجُلًا تَنْصَرُّ ، يَقْرَأُ الْإِنْجِيلَ بِالرَّمِيَّةِ - فَقَالَ وَرَقَةُ : مَاذَا تَرَى ؟ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ وَرَقَةُ : هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى ، وَإِنْ أَدْرَكْتَنِي بِوَكِّ أَنْفُسِكَ نَفَرًا مُؤْمَرًا »

النَّامُوسُ : صاحب السر الذي يُطْلَعُ بِمَا أَسْرَهُ عَنْ غَيْرِهِ

قوله (باب واذكُرْ في الكتاب موسى 'إنه كان مُخْلِصًا و كان رسولاً نبيا - إلى قوله - نجيا) في رواية أبي ذر « قول الله واذكُرْ الخ ، وليس فيه » باب ، وساق في رواية كريمة إلى قوله (أخاه هارون نبيا) . قوله (يقال للواحد والاثنين) زاد الكشميني ، : والجمع نجى (ويقال خلصوا اعتزلوا نجيا والجمع أنجية ، ينتاجون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (خلصوا نجيا) : أى اعتزلوا نجيا ينتاجون ، والنجى يقع لفظه على الواحد والجمع أيضا . وقد يجمع فيقال نجى وأنجية ، قال لبيد :

وشهنت أنجية الإفاقة عاليا كعبي ، وأرداف الملوك شهود

وموسى هو ابن عمران بن لاهب بن عازر بن لارى بن يعقوب عليه السلام لا اختلاف في نسبه ، ذكر السدي في تفسيره بأسانيد أنه بدء أمر موسى أن فرعون رأى كأن نارا أقبلت من بيت المقدس فأحرقت دور مصر وجميع التبط إلا دور بنى اسرائيل ، فلما استيقظ جمع الكهنة والسحرة فقالوا : هذا غلام يولد من هؤلاء يكون خراب مصر على يده ، فأمر بقتل الغلمان ، فلما ولد موسى أوحى الله إلى أمه أن أرضعيه ، فإذا خفت عليه فألقيه في النهر ، قالوا فكانت ترضعه ، فإذا خافت عليه جعلته في تابوت وألقته في البحر وجعلت الحبل عندها ، فنسيت الحبل يوما فجري به النبل حتى وقف على باب فرعون فالتقطه الجوارى فاحضروه عند امرأته ، ففتحت التابوت فرأته

فأعجبها ، فاستوهبته من فرعون فوهبه لها ، فربته حتى كان من أمره ما كان . **قوله** (تلقف تلقم) هو تفسير ابن عبيدة قاله في سورة الاعراف ، ثم أورد المصنف طرفاً من حديث بدء الرحي ، وقد تقدم شرحه بتمامه في أول الكتاب ، والغرض منه قوله والناموس الذي أنزل على موسى . . **قوله** (الناموس صاحب السر الذي يطلعه بما يستره عن غيره) هو قول المصنف ، وقد تقدم قول من خصه بسر الخير

٢٢ - **باب قول الله عز وجل [طه ٩ - ١٢] :** (وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً - إلى قوله - بالوادي المقدس طوى) (آتت) أبصرت (ناراً لعلّي آتيتكم منها بقبَسٍ) الآية . قال ابن عباس (المقدس) : المبارك . (طوى) : اسم الوادي . (سيرتها) : حالتها . و (انتهى) : التقى . (بمكنا) : بأمرنا . (هوى) : شقى . (فارغاً) : بلا من ذكر موسى . (ردوا) : كي يصدّقني ، ويقال : مُعِيناً ، أو مُعِيناً . (يبطش ، ويبطش) . (يأترون) : يندشأرون . والجذوة : قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لهب . (سنشدّه) : سنميتك ، كلما عززت شيئاً فقد جعلت له عضداً . وقال غيره : كلما لم ينطق بحرف ، أو فيه تمثية أو فيه فائدة فهي (عُمدة) . (أزرى) : ظهري . (فمستحك) : فيه ليلكم . (المثل) : تأييد الأمثل ، يقول : يديكم ، يقال : خذ المثل خذ الأمثل . (ثم انتروا صفواً) : يقال : هل أتيت الصف اليوم ؟ يعنى الصلّى الذي يصلّى فيه . (فأوجس) : أضمر خوفاً ، فلذبت الواو من (خيفة) لكسرة الخاء . (في جذور النخل) : على جذوع . (خطبك) : بالك . (مياس) : مصدر ماشه ميساس . (لتدسّفنه) : لتذريته (الضمحاء) : الحرة . (فصّيه) : اتبعى أثره ، وقد يكون أن نقص للكلام (نحن نُفصّ عليك) . (عن جنب) : عن بعد ، وعن جباية وعن اجتناب واحد . قال مجاهد (على قدر) موعده . (لا تضمفاً . (يساً) : يابساً . (من زينة القوم) : الخلق الذي استعاروا من آل فرعون . (فذقنا) : ألقيناها . (ألقى) : صنع (فنسى موسى) هم يقولونه أخطأ الرب أن لا يرجع إليهم قولاً في العجل

٣٣٩٣ - **حدثنا** هذبة بن خالد **حدثنا** سالم **حدثنا** قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صفصة عن أن رسول الله ﷺ حدثهم عن ليلة أُسرى به ، حتى أتى السماء الخامسة فإذا هارون ، قال : هذا هارون فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ثم قال : مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح ، **تابعه** ثابت وعبد بن أبي علي عن أنس عن النبي ﷺ

قوله (باب قول الله عز وجل : وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً - إلى قوله - بالوادي المقدس طوى) سقط اللفظ ، باب ، عند أبي ذر وكريمة . **قوله** (آتت أبصرت) قال أبو عبيدة في قوله (آتت من جانب الطور

ناراً) أى أبصر . **قوله** (قال ابن عباس : المقدس المبارك ، طوى اسم الوادى) هكذا وقع هذا التفسير وما بعده فى رواية أبى ذر عن المستعلى والكشميني خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا ، وإنما ذكروا بعضه فى تفسير سورة طه ، وما أنا أشرحه هنا وأبين إذا أعيد فى تفسير طه ان شاء الله تعالى ما سبق منه هنا . وقول ابن عباس هذا وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس به ، وروى هو والطبرى من وجه آخر عن ابن عباس أنه سمي « طوى » ، لان موسى طواه ليلاً قال الطبرى : فعلى هذا فإلغى انك بالوادى المقدس طوىته وهو مصدر أخرج من غير لفظه كأنه قال : طويت الوادى المقدس طوى . وعن سعيد بن جبير قال : قيل له طوى أى طأ الأرض حافياً ، وروى الطبرى عن مجاهد مثله ، وعن عكرمة أى طأ الوادى ، ومن وجه آخر عن ابن عباس كذلك ، وروى ابن أبى حاتم من طريق مبشر بن عبيد والطبرى من طريق الحسن قال : قيل له طوى لانه قدس مرتين . وقال الطبرى : قال آخرون معنى قوله طوى أى ثنى ، أى ناداه ربه مرتين إنك بالوادى المقدس ، وأنشد لذلك شاهداً قول عدى بن زيد :

أعاذل ان اللوم فى غير حينه على طوى من غيك المتردد

وقال أبو عبيدة : طوى بكسر أوله قوم . كقول الشاعر « وان كان حيانا عدى آخر الدهر » قال : ومن جعله طوى اسم أرض لم ينوّه ، ومن جعله اسم الوادى صرفه ، ومن جعله مصدراً بمعنى نودى مرتين صرفه قول : ناديتى وثى وطوى أى مرة بعد مرة ، وأنشد البيت المذكور . **قوله** (سيرتها حالها) وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى (سنعيدها سيرتها الأولى) يقول حالها الأولى ، ورواه ابن جرير كذلك ، ومن طريق مجاهد وقتادة سيرتها هيئتها . **قوله** (والذى التى) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى (يعيشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات لأولى النهى) قال : لأولى التى . ومن طريق سعيد عن قتادة « لأولى النهى : لأولى الورع » قال الطبرى خص أولى النهى لانهم أهل التفكير والاعتبار . **قوله** (ملكنا بأمرنا) وصله ابن أبى حاتم والطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ما أخلفنا موعدك بملكنا) يقول : بأمرنا ، ومن طريق سعيد عن قتادة « بملكنا أى بملكنا » وكذا قال السدى ، ومن طريق ابن زيد جرواناً . واختلف أهل القراءة فى ميم ملكنا فقرءوا بالضم وبالفتح وبالكسر ، ويمكن تخريج هذه التأويلات على هذه القراءات . **قوله** (هوى شقى) وصله ابن أبى حاتم من الطريق المذكورة فى قوله تعالى (ومن يحمل عليه غضبي فقد هوى) قال : يعنى شقى . وكذا أخرجه الطبرى . **قوله** (فارغاً إلا من ذكر موسى) وأصبح وصله سعيد بن عبد الرحمن المخزومي فى تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس فى قوله تعالى (وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً) قال : من كل إلا من ذكر موسى ، وأخرج الطبرى من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس « فارغاً لا تذكر الاموسى » ، ومن طريق مجاهد وقتادة نحوه ومن طريق الحسن البصرى « أصبح فارغاً من العهد الذى عهد اليها أنه سيرد عليها » وقال أبو عبيدة فى قوله فارغاً : أى من الحزن لعلها أنه لم يفرق . ورد ذلك الطبرى وقال : إنه مخالف لجميع أقوال أهل التأويل . وأم موسى اسمها بادونا وقيل أباذخت ويقال يوحاند . **قوله** (ردها كي يصدقنى) وصله ابن أبى حاتم من الطريق المذكورة قبل ،

وروى الطبري من طريق السدي قال : كيا يصدقني ، ومن طريق مجاهد وقتادة رداً أي عونا . **قوله** (ويقال مغنياً أو معينا) بمعنى بالمعجزة والمثالة وبالمهلة والنون ؛ قال أبو عبيدة في قوله رداً يصدقني : أي معينا ، يقال فيه أردأت فلاناً على عدوه أي أكشفته وأعنته ، أي صرت له كنعفاً . **قوله** (يبطش ويطش) يعني بكسر الطاء وبضمها ، قال أبو عبيدة في تفسير قوله تعالى (فلما أن أراد أن يبطش بباني هو عدو لها) بالطاء مكسورة ومضمومة لغتان . قلت : الكسر القراءة المشهورة هنا ، وفي قوله تعالى (يوم يبطش البطشة الكبرى) والضم قراءة ابن جعفر . ورويت عن الحسن أيضاً . **قوله** (بأنتمرون يتشاورون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك) : أي يعمون بك ويتآمرون ويتشاورون انتهى . وهي بمعنى يتآمرون ، ومنه قول الشاعر :

أرى الناس قد أضحوا شيمه وفي كل حادثة يؤتمرون

وقال ابن قتيبة ، معناه يأمر بعضهم بعضاً كقوله (واتمروا بينكم بمعروف) . **قوله** (والجدوة قطعة غليظة من الخشب ليس لها لب) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أر جدوة من النار) : أي قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لب ، قال الشاعر :

بانت حواطب ليلي يلتصن لها جزل الجذا غير خوار ولا دعر

والجدوة مثله الجيم . **قوله** (سنشد سنعينك ، كلما عززت شيئاً فقد جعلت له عضداً) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (سنشد عضدك بأخيك) : أي سنقويك به ونعينك ، تقول شد فلان عضد فلان إذا أعانه ، وهو من عاضده على أمره أي عاونته . **قوله** (وقال غيره كلما لم ينطق بحرف أو فيه تمتمة أو فأفأة فهي عقدة) هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (واحلل عقدة من لساني) : العقدة في اللسان ما لم ينطق بحرف أو كانت فيه مسكة من تمتمة أو فأفأة . وروى الطبري من طريق السدي قال : لما تحرك موسى أخذته آسية امرأة فرعون ترفعه ثم ناولته لفرعون ، فأخذ موسى بلحيته فنتقها ، فاستدعى فرعون الذباحين ، فقالت آسية أنه صبي لا يعقل ، فوضعت له حجراً وياقوتاً وقالت إن أخذ الياقوت فاذبحه وإن أخذ الحجر فاعرف أنه لا يعقل ، فجاء جبريل فطرح في يده حجراً فطرحها في فيه فاحترق لسانه فصارت في لسانه عقدة من يومئذ . ومن طريق مجاهد وسعيد بن جبير نحو ذلك ، والتمتمة هي التردد في النطق بالمشاءة الغرقانية ، والفأفأة بالهمزة التردد في النطق بالفاء . **قوله** (أزرى ظهري) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (اشدد به أزرى) : أي ظهري ، ويقال : قد أزرني أي كان لي ظهراً ومعيناً . وأورد باسناد ابن عن ابن عباس في قوله (اشدد به أزرى) قال : ظهري . **قوله** (فيسدحتم . فهلسكتم) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وهو قول أبي عبيدة قال : وتقول سحته وأسحته بمعنى ، قال الطبري صحت أكثر من أسحت . وروى من طريق قتادة في قوله (فيسدحتم) أي يستأصلكم ، والخطاب للسحرة ، ويقال إن اسم رؤسائهم غادون وساتور وخطوط والمصفا . **قوله** (المثل تأنيث الأمثل يقول بدينكم . يقال خذ المثل خذ الأمثل) قال أبو عبيدة في قوله (بطريقكم) أي يستنكم ودينكم وما أنتم عليه ، والمثل تأنيث الأمثل تقول خذ المثل منهما للأنثيين ، وخذ الأمثل منهما إذا كان ذكراً ، والمراد بالمثل الفضل . **قوله** (ثم اتنواصفا ،

يقال هل أثبت الصف اليوم يعنى المصل الذى يصلى فيه) قال أبو عبيدة فى قوله (ثم اتوا صفا) أى صفوا ، وله معنى آخر من موم : هل أثبت الصف اليوم ؟ أى المصل الذى يصلى فيه . **قوله** (فأوجس : أضرخوفا فذهبوا) أى من خيفة الكسرة الخاء) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (فأوجس منهم خيفة) أى فأضرخوفا فذهبوا أى خوفا ، فذهبوا الواء فصارت ياء من أجل كسرة الخاء . قال الكرماني : مثل هذا الكلام لا يليق بجلالة هذا الكتاب أن يذكر فيه انتهى . وكأنه رأى فيه ما يخالف اصطلاح المتأخرين من أهل علم التصريف فقال ذلك حيث قالوا فى مثل هذا أصل خيفة خوفا فقلبت الواو ياء لسكونها بعد كسرة ، وما عرف أنه كلام أحد الرواس العلماء باللسان العربى وهو أبو عبيدة معمر بن المثنى البصرى . **قوله** (فى جذوع النخل : على جذوع) هو قول أبى عبيدة ، واستشهد بقول الشاعر : هم صلبوا العبدى فى جذع نخلة ، وقال : إنما جاء على موضع فى إشارة لبيان شدة الترسن فى العنفة . **قوله** (خطبك بالك) قال أبو عبيدة فى قوله (قال فاخطبك) أى ما بالك وشأنك ؟ قال : الشاعر : يا عجب ما خطبه وخطي ، وروى الطبرى من طريق السدى فى قول الله (قال فاخطبك) قال : مالك يا سامرى واسم السامرى المذكور بآنى . **قوله** (مساس مصدر مسه مساسا) قال الفراء . قوله (لامساس) أى لا أمس ولا أمس ، والمراد أن موسى أمرهم أن لا يؤكلوه ولا يخالطوه ، وقرئ لامساس بفتح الميم وهى لغة فاشية ، واسم السامرى موسى بن طغر وكان من قوم يعبدون البقر . وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (لامساس) : إذا كسرت الميم جاز النصب والرفع والجر بالتونين ، وجاءت هنا منفية ففتحت بغير تنوين ، قال النابتة :

فأصبح من ذاك كالسامرى إذ قال موسى له لامساسا

قال : واللماسة والمخالطة واحد ، قال : ومنهم من جعلها اسما فكرر آخرها بغير تنوين ، قال الشاعر :

تيم كرهط السامرى وقوله ألا لامريد السامرى . اس

أجرهما جرى قطام وحزام . **قوله** (لنسفته : لنذرينه) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (لنسفته فى اليم نسفا) يقول لنذرينه فى البحر . **قوله** (الضجاء الحر) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وانك لاتظلم فيها ولا تضحق) أى لاتعطش ولا تضحق للشمس فتجد الحر ، وروى الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس : لا يصيبك فيها عطش ولا حر . قلت : وهذا الموضع وقع استطرادا ، والا فلا تعلق له بقصة موسى عليه السلام . **قوله** (قصيه : انبى أثره ، وقد يكون أن يقص الكلام : نحن نقص عليك) أما الأول فهو قول مجاهد والسدى وغيرهما أخرجه ابن جرير ، وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وقالت لأخته قصيه) أى انبى أثره فتقصة آثار القوم ، وأما الثانى فهو من قبل المصنف . وأخت موسى اسمها مريم وافقتها فى ذلك مريم بنت عمران والدة عيسى عليه السلام . **قوله** (عن جنب : عن بعد ، وعن جنبا وعن اجتنب واحد) روى الطبرى من طريق مجاهد فى قوله (عن جنب) قال : عن بعد . وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (فبصرت ه من جنب) أى من بعد وتجنب ، ويقال ما نأيننا إلا عن جنبا وعن جنب ، قال الشاعر :

فلا تحرمنى نائلا عن جنبا فأتى امرؤ وسط القباب غريب

وفى حديث الفتوح الطويل عن ابن عباس : الجنب أن يسمو بصر الانسان إلى الشيء البعيد وهو إلى جنبه لم

يشعر . قوله (قال مجاهد : على قدر موعده) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه ، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (على قدر ياموسى) أى على ميقات . قوله (لانتنيا : لانتضعفا) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لانتنيا في ذكرى) قال : لا بطننا . قوله (مكانا سوى : منصف بينهم) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد ، وقال أبو عبيدة بن مكرم : كمدى وعدى ، والمعنى النصف والوسط . قوله (يديسا يابسا) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (فاضرب لهم طريقا في البحر يديسا) أى يابسا ، وقال أبو عبيدة في قوله (طريقا في البحر يديسا) متحرك الحروف وبعضهم يسكن الباء ، وتحول شاة يديس بالتحريك أى يابسة ليس لها ابن . قوله (من زينة القوم : الحلى الذى استعاروا من آل فرعون) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (ولكننا حننا أوزارا من زينة القوم) أى الحلى الذى استعاروا من آل فرعون ، وهو الانتقال أى الأوزار ، وروى الطبري من طريق ابن زيد قال : الأوزار الانتقال وهى الحلى الذى استعاروه من آل فرعون ، وليس المراد بها الذنوب ، ومن طريق قتادة قال كان الله وقت موسى ثلاثين ليلة ثم أتمها بمشعر ، فلما مضت الثلاثون قال السامري لبنى اسرائيل : انما أصابكم الذى أصابكم عقوبة بالحلى الذى كان معكم ، وكانوا قد استعاروا ذلك من آل فرعون فساروا وهى معهم فخذفوها إلى السامري فصورها صورة بقرة ، وكان قد صر في ثوبه قبضة من أثر حمار فرس جبريل فخذفها مع الحلى في النار فأخرج عجلا يخور . قوله (فخذفها أقيتها ، ألقى صنع) وقع في رواية الكشميهنى « فخذفناها ، وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (فقبضت قبضة من أثر الرسول ، فخذفناها) قال : أقيتها ، وفي قوله (ألقى صنع ، وفى قوله (فخذفها) أى أقيتها . قوله (فنى موسى ، هم يقولونه أخطأ الرب) وصله الفريابي عن مجاهد كذلك ، وروى الطبري من طريق السدي قال : لما خرج العجل فخار قال لم السامري : هذا للملك ولله موسى ، فنى أى فنى موسى وضل ومن طريق قتادة نحوه قال : نسى موسى ربه . ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس « فنى ، أى السامري نسى ما كان عليه من الاسلام . قوله (أن لا يرجع إليهم قولا في العجل) وصله الفريابي عن مجاهد كذلك ، وقال أبو عبيدة : تقدير القراءة بالضم أنه لا يرجع ، ومن لم يضم العين نصب بأن . (تنبيه) ملح المصنف بهذه التفاسير لما جرى لموسى في خروجه إلى مدين ، ثم في رجوعه إلى مصر ، ثم في أخيهاده مع فرعون ، ثم في غرق فرعون ، ثم في ذهابه إلى الطور ، ثم في عبادة بنى اسرائيل العجل وكان لم يثبت عنده في ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه ، وأصح ما ورد في جميع ذلك ما أخرجه النسائي وأبو يعلى بإسناد حسن عن ابن عباس في حديث القنوات الطويل في قدر ثلاث ورفات ، وهو في تفسير طه عنده وعند ابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه وغيرهم من خرج التفسير المستند . ثم ذكر المصنف في هذا الباب طرفا من حديث الإسراء من رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وسيأتى بتامه في السيرة النبوية ، واقتصر منه هنا على قوله « حتى أتى السماء الخامسة فاذا هارون ، الحديث بهذه القصة خاصة ، ثم قال : تابعه ثابت وجابر بن أبي علي عن أنس ، وأراد بذلك أن هذين تابعي قتادة عن أنس في ذكر هارون في السماء الخامسة لاني جميع الحديث ، بل ولا في الاسناد ، فإن رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق حماد بن سلمة عنه ليس فيها ذكر مالك بن صعصعة ، نعم فيها ذكر هارون في السماء الخامسة ، وكذلك في رواية عباد بن أبي علي وهو بصري ليس

له في البخارى ذكر إلا في هذا الموضع ووافق ثابتاً في أنه لم يذكر لأنس فيه شيئاً ، وقد وافقهما شريك عن أنس في ذلك وفي كون هارون في الخامسة ، وسيأتي حديثه في أثناء السيرة النبوية . وأما قتادة فقال : عن أنس عن مالك ابن صعصعة ، وأما الزهري فقال : عن أنس عن أبي ذر كما مضى في أول الصلاة ، ولم يذكر في حديثه هارون أصلاً ، وإلى هذا أشار المصنف بالتابعة ، وافقه أهل

٢٣ - باب (وقال رجلٌ مؤمنٌ من آلِ فرعونَ يكتمُ إيمانه - إلى قوله - مُسِرِّفٌ كَذَابٌ)

قوله (باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه إلى قوله هو مسرف كذاب) كذا وقمت هذه الترجمة بغير حديث ، وأعله أخلى بياضاً في الأصل فوصل كنهظاره ، ووقع هذا في رواية النسفي مضموماً إلى ما في الباب الذي بعده وهو متجه . واختلف في اسم هذا الرجل فقيل هو يوشع بن نون وبه جزم ابن التين ، وهو بعيد لأن يوشع كان من ذرية يوسف عليه السلام ولم يكن من آل فرعون ، وقد قيل إن قوله (من آل فرعون) متعلق بيكتم إيمانه ، والصحيح أن المؤمن المذكور كان من آل فرعون ، واستدل لذلك الطبري بأنه لو كان من بني اسرائيل لم يصغ فرعون إلى كلامه ولم يستمع منه . وذكر الثعلبي عن السدي ومقاتل أنه ابن عم فرعون ، وقيل اسمه شمعان بالشين المعجمة ، قال الدارقطني في « المؤتلف » : لا يعرف شمعان بالشين المعجمة إلا هذا وصححه السبيلي ، وعن الطبري اسمه حيزود وقيل حزقيل برحايا وقيل حريال قاله وهب بن منبه وقيل حابوت ، وعن ابن عباس اسمه حبيب وهو ابن عم فرعون أخرجه عبد بن حميد ، وقيل هو حبيب التجار وهو غلط ، وذكر الوزير أبو القاسم المغربي في « أدب الخواص » : إن اسم صاحب فرعون حوتكة بن سود بن أسلم من قضاعة ، وعزاه لرواية أبي هريرة

٢٤ - باب قول الله تعالى (وهل أتاك حديث موسى - وكلم الله موسى تكليم)

٣٣٩٤ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال رسول الله ﷺ : ليلة أُسري بي رأيت موسى وإذا هو رجلٌ ضَرْبُ رَجُلٍ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ ، ورأيتُ عيسى فإذا هو رجلٌ رُبْعَةٌ أَحْمَرُ كَأَنَّمَا خَرَجَ مِنْ دِيَمَاسٍ ، وَأَنَا أَشَبُّهُ وَلِدَ إِبْرَاهِيمَ ﷺ به . ثُمَّ أَتَيْتُ بِأَبَايَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا لَبَنٌ وَفِي الْآخَرِ خَمْزٌ فَقَالَ : اشْرَبْ أَيُّهُمَا شِئْتَ ، فَأَخَذْتُ اللَّابَنَ فَشَرِبْتُهُ ، أَقِيلُ : أَخَذْتُ الْفَطْرَةَ ، أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَخَذْتَ الْحَرْفَوْتَ أَمُتَكَ »

[الحديث : ٣٣٩٤ - أطرافه في : ٣٤٣٧ ، ٤٤٠٩ ، ٥٥٧٦ ، ٥٦٠٣]

٣٣٩٥ - حدثني عبد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة قال : سمعت أبا العالية حدثنا ابن

عم بيئكم - يعني ابن عباس - عن النبي ﷺ قال : لا ينبغي لمريد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه ،

[الحديث : ٣٣٩٥ - أطرافه في : ٣٤١٣ ، ٤٦٣٠ ، ٧٥٣٩]

٣٣٩٦ - وذكر النبي ﷺ ليلة أُسْرِىَ بِهِ فقال «مُوسَى أَدَمُ طَوَالُ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ . وَقَالَ : عِيسَى جَمْدٌ مَرْبُوعٌ ، وَذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ ، وَذَكَرَ الدَّجَالَ »

٢٣٩٠: - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ السَّخْتِيُّ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ بْنِ مُجَبَّرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَهُمْ يَصُومُونَ يَوْمًا - يَعْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ - فَقَالُوا : هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ ، وَهُوَ يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى ، وَأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ ، فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا لِلَّهِ . فَقَالَ : أَنَا أَوَّلُ بِمُوسَى مِنْهُمْ ، فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ »

قوله (باب قول الله تعالى : وهل أتاك حديث موسى ، وكلم الله موسى تكليمًا) ذكر في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أبي هريرة في صفة موسى وعيسى وغير ذلك . ثانيها حديث ابن عباس في ذلك وفيه ذكر يونس . ثالثها حديثه في صوم عاشوراء ، وقوله في حديث أبي هريرة : رأيت موسى وإذا هو رجل ضرب ، بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة أى نحيف . **قوله** (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم أى دهن الشعر مسترسله ، وقال ابن السكيت : شعر رجل أى غير جمعد . **قوله** (كأنه من رجال شنوة) بفتح المعجمة وضم النون وسكون الواو بعدها همزة ثم هاء تأنيذ : حتى من الذين ينسبون إلى شنوة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد ، ولقب شنوة لشأن كان بينه وبين أهله ، والنسبة إليه شنوتى بالهمز بعد الواو وبالهمز بغير واو ، قال ابن قتيبة : سمي بذلك من قولك رجل فيه شنوة أى تقزز ، والتقزز بقاف وزاين التباعده من الأذناس ، قال الداودي رجال الأزد معروفون بالطول انتهى . ووقع في حديث ابن عمر عند المصنف بعد «كأنه من رجال الزوط» وهم معروفون بالطول والادمة . **قوله** (ورأيت عيسى) سيأتي الكلام على ذلك في ترجمة عيسى . **قوله** (وأنا أشبه ولد إبراهيم به) أى الخليل عليه السلام ، وزاد مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر : ورأيت جبريل فإذا أقرب الناس به شهادية . **قوله** (ثم أتيت بآنا من) سيأتي الكلام عليه في حديث الأسراء في السيرة النبوية إن شاء الله تعالى ، وقوله في حديث ابن عباس : سمعت أبا العالية ، هو الرياحي بكسر الراء وتخفيف التحتانية ثم مهملة واسمه رفيع بالهاء مصغر ، وروى عن ابن عباس آخر يقال له أبو العالية وهو البراء . بالتشديد نسبة إلى براء السهم ، واسمه زياد بن فيروز وقيل غير ذلك ، وحديثه عن ابن عباس سبق في تقصير الصلاة . **قوله** (لا ينبغي لعبد) يأتي الكلام عليه في ترجمة يونس عليه السلام . **قوله** (وذكر النبي ﷺ ليلة أُسْرِىَ بِهِ) في رواية الكشميني : ليلة أُسْرِىَ بِهِ ، على الحكاية . وهذا الحديث الواحد أفردته أكثر الرواة لجمعه حديثين : أحدهما يتعلق بيونس عليه السلام ، والثاني حديث آخر . وقوله : فقال : موسى آدم طوال ، زعم ابن التين أنه وقع هنا آدم جسيم طوال ، ولم أر لفظ «جسيم» في هذه الرواية . وقوله آدم بالمد أى أسمر ، وطوال بضم المهملة وتخفيف الواو . وأما حديث ابن عباس في صوم عاشوراء فسبق شرحه في كتاب الصيام

٣٥ - **باب** قول الله تعالى ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِمِائَتٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً . وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخِذْ نَارِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ ، وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ . وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا

وكلمه ربه قال : ربه أرني أنظر إليك ، قال : لن تراني - إلى قوله - وأنا أول المؤمنين) . يقال دكّه : زلّله
فدككنا ، فدككن جمل الجبال كالواحدة كما قال الله عز وجل (إن السماوات والأرض كانتا رتقا) ولم
يقُل كن رتقا : ملتصقتين . (أشربوا) ثوب مشرب مصبوغ . قال ابن عباس : انبجست : انفجرت .
(وإذا نقطنا الجبل) : رقعنا

٣٣٩٨ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضى الله عنه
عن النبي ﷺ قال « الناس بصفتين يوم القيامة فأكون أول من يُفني ، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من
قوائم العرش ، فلا أدري أفاق قبلي أم جاوزي بصمعة الطور »

٣٣٩٩ - حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن سالم عن أبي هريرة رضى
الله عنه قال : قال النبي ﷺ « لولا بنو إسرائيل لم يخزن اللحم ، ولولا حواء لم تخن أنثى زوجها الدهر »

قوله (باب قول الله تعالى) وواعدنا موسى ثلاثين ليلة - إلى قوله - وأنا أول المؤمنين . ساق في رواية كريمة
الآيتين كلتيهما . وقوله (وأتمناها بعشر) فيه إشارة إلى أن المواعدة وقعت مرتين ، وقوله (صاعقا) أى
مغشيا عليه . **قوله** (يقال دكه زلله) هذا ذكره هنا لقوله في قصة موسى عليه السلام (فلما تجلى ربه للجبل جعله
دكا) قال أبو عبيدة جعله دكا أى مستويا مع وجه الأرض ، وهو مصدر جعل صفة ، ويقال ناقة دكا أى ذاهبة
السام مستو ظمها . ووقع عند ابن مردويه مرفوعا أن الجبل ساخ في الأرض فهو يروى فيها إلى يوم القيامة ،
وسنده واه ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي مالك رقعته لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة أجيل فوقعت
ثلاثة بمكة : حرى وثور ونبير ، وثلاثة بالمدينة : أحد ورضوى وورقان وهذا غريب مع إرساله . **قوله** (فدكنا
فدككن جمل الجبال كالواحدة كما قال الله عز وجل) (إن السماوات والأرض كانتا رتقا) ولم يقل كن رتقا (ذكر هذا
استطرادا لإذ اتعلق له بقصة موسى ، وكذا قوله رتقا ملتصقتين ، وقال أبو عبيدة الرق التي ليس فيها ثقب ، ثم
فتق الله السماء بالمطر وفتق الأرض بالشجر . **قوله** (أشربوا ، ثوب مشرب مصبوغ) يشير إلى أنه ليس من الشرب ،
وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأشربوا في قلوبهم العجل) أى سقوه حتى غلب عليهم ، وهو من مجاز الحذف أى
أشربوا في قلوبهم حب العجل . ومن قال إن العجل أحرق ثم ذرى في الماء فثربوه فلم يعرف كلام العرب ، لأنها
لا تقول في الماء : أشرب فلان في قلبه . **قوله** (قال ابن عباس : انبجست انفجرت) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي
ابن أبي طلحة عنه كذلك . **قوله** (وإذا نقطنا الجبل رقعنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه أيضا . ثم
ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث أبي هريرة في أن الناس يصعقون (١) وسبق في شرحه قريبا . ثانيها
حديثه « لولا بنو إسرائيل لم يخزن اللحم ، وسبق شرحه في ترجمة آدم

٣٦ - باب طوفان من السيل . ويقال للوت الكثير طوفان

(الْقَمَلُ) الْخُثَانُ يُشَبِّهُ صِفَارَ الْحِلْمِ . (حَقِيقٌ) حَقٌّ . (سَيْطٌ) كُلُّ مَنْ نَدِمَ فَقَدْ سَقَطَ فِي يَدِهِ تَوْبَهُ (باب) كَذَا لَمْ يَغْيِرْ رَجْمَةً ، وَهُوَ كَأَفْصَلِ مِنَ الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ وَتَعْلَقَهُ بِهِ ظَاهِرٌ ، وَسَقَطَ جِيْعُهُ مِنْ رِوَايَةِ النَّسَقِ . **قَوْلُهُ** (طُوفَانٌ مِنَ السَّيْلِ) ، وَيُقَالُ لِلْوَتِ الْكَثِيرِ طُوفَانٌ (قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : الطُّوفَانُ جَزَاءٌ مِنَ السَّيْلِ ، وَهُوَ مِنَ الْمَوْتِ الْمَتَابِعِ الذَّرِيعِ . **قَوْلُهُ** (الْخُثَانُ يُشَبِّهُ صِفَارَ الْحِلْمِ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : الْقَمَلُ عِنْدَ الْعَرَبِ هِيَ الْخُثَانُ ، قَالَ الْأَزْهَرِيُّ الرَّوْاسِيُّ عَنْهُ : وَالْخُثَانُ يَعْنِي بِالْمَهْمَلَةِ ضَرْبٌ مِنَ الْقَرْدَانِ ، وَقِيلَ هِيَ أَصْفَرٌ ، وَقِيلَ أَكْبَرُ ، وَقِيلَ الدُّبَابُ يَفْتَحُ الْمَهْمَلَةَ وَتَحْقِيفُ الْمَوْحِدَةِ مَقْصُورٌ . **قَوْلُهُ** (حَقِيقٌ حَقٌّ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (حَقِيقٌ عَلَى) بِجَاذِهِ حَقٌّ عَلَى أَنْ لَا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ، وَهَذَا عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ حَقِيقٌ عَلَى بِالْتَّشْدِيدِ وَأَمَّا مَنْ قَرَأَهَا (عَلَى) فَانَّهُ يَقُولُ مَعْنَاهُ حَرِيصٌ أَوْ حَقٌّ . **قَوْلُهُ** (سَقَطَ ، كُلُّ مَنْ نَدِمَ فَقَدْ سَقَطَ فِي يَدِهِ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ (وَلَسَا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ) : يَقَالُ لِكُلِّ مَنْ نَدِمَ وَعَجَزَ عَنْ شَيْءٍ سَقَطَ فِي يَدِهِ

٢٧ - باب . حديث الخضر مع موسى عليهما السلام

٣٤٠٠ - **حَدَّثَنَا** عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي شَهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ «عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَبِيْسٍ الْقَزَائِيُّ فِي صَاحِبِ مُوسَى ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُوَ خَضِرٌ ، فَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ ، فَلَدَعَا ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ : إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى الْقِيَمَةِ ، هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ ؟ قَالَ : لَا . فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى : بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ ، فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ ، فَجِيلَ لَهُ الْحَوْتُ آيَةً ، وَقِيلَ لَهُ : إِذَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَقْدَاهُ ، فَكَانَ يَبْقَعُ الْحَوْتَ فِي الْبَحْرِ ، فَقَالَ لِمُوسَى فَقَاهُ : أَرَأَيْتَ إِذَا أَوْبِنَا إِلَى الصَّخْرَةِ ظَنَى نَسِيتَ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ . فَقَالَ مُوسَى : ذَلِكَ مَا كُنَّا نَنْتَظِرُ ، فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ، فَوَجَدَا خَضِرًا ، فَسَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا الَّذِي قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ،

٣٤٠١ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ «قَالَ لَابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ نَوْقًا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى صَاحِبَ الْخَضِرِ لَيْسَ هُوَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرٌ ، فَقَالَ : كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ ، حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ مُوسَى قَامَ خَطْبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَمَسَّحَ : أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟ فَقَالَ : أَنَا . فَتَعَيَّبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدِّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ : بَلَى ، لِيْ عَبْدٌ يَجْمَعُ

البحرين هو أعلم منك . قال : أي رب ومن لي به ؟ - وربما قال سفيان : أي رب وكيف لي به ؟ - قال :
 تأخذ حوتاً فتجعله في مكتل ، حينما فقدت الحوت فهو تم - وربما قال : فهو ثمة - وأخذ حوتاً فجعله في مكتل
 ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون حتى إذا أتيا الصخرة وضما رؤوسهما ، فرقد موسى ، واضطرب الحوت فخرج
 فسقط في البحر ، فالتخذ سبيله في البحر سرباً ، فأمسك الله عن الحوت جرية لئلا نصار مثل الطائر - فقال
 هكذا مثل الطائر - فانطلقا يشيان بقية ليلتهما ويومهما ، حتى إذا كان من الليل قال لفتاه . آتينا غداً لنجد
 لقينا من سقرنا هذا نصبا . ولم يجد موسى النصب حتى جاوز حيث أمره الله . قال له فتاه : رأيت إذا أوينا إلى
 الصخرة فإني نسيت الحوت ، وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجبا ، فكان للحوت
 سرباً ولها عجبا . قال له موسى : ذلك ما كنا نهى ، فارتدّا على آثارهما قصصا - رجما يقصان آثارهما - حتى
 اتفيا إلى الصخرة ، فإذا رجل مسجى بنوب ، فسلم موسى . فرد عليه فقال : وأنت بأرضك السلام . قال : أنا
 موسى ، قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم ، أنت لك لتعلمني مما علمت رشدا . قال : يا موسى إني على علم
 من علم الله علمتيه الله لا تعلمه ، وأنت على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه . قال : هل أتبعك ؟ قال :
 إنك إن استطعت معي صبرا ، وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا - إلى قوله - إنشأ . فانطلقا يشيان على ساحل
 البحر ، فرث بهما - سفينته - فكروا أن يحلوم ، فمرقوا الخضر فخلوه بغير تول . فلما ركبا في السفينة جاء
 عصفور فوقع على حرف السفينة ، ففرق في البحر تفرقة أو تفرتين ، قال له الخضر : يا موسى ، ما نقص على
 وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر . إذ أخذ الفأس فنزع لوحا ، قال فلم
 يفتجأ موسى إلا وقد قلع لوحا بالقدوم ، فقال له موسى : ما صنعت ؟ قوم تحلونا بغير تولي نحدثك إلى سفينتهم
 فخرقتهما لتفرق أهلها ، لقد جئت شيئا إنشأ . قال : ألم أقل لك إنك إن استطعت معي صبرا ؟ قال لا تؤاخذني
 بما نسيت ، ولا رهنفتي من أمرى عسرا . فكانت الأولى من موسى يساها . فلما خرجا من البحر صرخوا
 بنلان - يصيح الصبيان - فأتاهم الخضر ليلته فلقه بيده هكذا - وأوما سفيان بأطراف أصابعه كأنه
 يقطف شيئا - فقال له موسى . ألهت نصا ركية ههنا ؟ لقد جئت شيئا نكرا . قال : ألم أقل لك
 إنك لن تستطيع معي صبرا ؟ قال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ، قد بلغت من لدنك عذرا .
 فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطاعا أهلها ، فأبوا أن يضيفوهما ، فوجدا فيها حدارا يريد أن ينقص ما تلا
 - وأوما بيديه هكذا ، وأشار سفيان كأنه يسبح شيئا إلى فوق ، فلم أسمع سفيان يذكر « ما تلا » إلا صرقة - قال : قوم

أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُطْعِمُونَا وَلَمْ يُضَيِّقُوا ، عَمَدَتْ إِلَى سَائِطِهِمْ ، لَوْ شِئْتَ لَاتَّقَضْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قَالَ : هَذَا إِرْقَاؤُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ، سَأَدَّبْتُكَ بِقَاوِيلٍ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَوَدَّأُنَّ مُوسَى كَانَ صَبْرًا فَقَصَّ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَيْرِهَا . قَالَ سَفِيَانُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : بِرَحْمَةِ اللَّهِ مُوسَى لَوْ كَانَ صَبْرًا يُقَصُّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهَا : وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَمَامَهُمْ مَلَكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ فَهَضْبًا . وَأَمَّا الْغَلَامُ فَكَانَ كَافِرًا وَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ . ثُمَّ قَالَ لِي سَفِيَانُ : سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَحَفِظْتُهُ مِنْهُ . قِيلَ لِسَفِيَانٍ : حَفِظْتَهُ قَبْلَ أَنْ تَسْمَعَهُ مِنْ عَرِيرٍ أَوْ تَحْفَظْتَهُ مِنْ إِنْسَانٍ ؟ فَقَالَ : مِمَّنْ أَتَحَفَظُهُ ، وَرَوَاهُ أَحَدٌ عَنْ عَرِيرٍ غَيْرِي ؟ سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا وَحَفِظْتُهُ مِنْهُ »

٣٤٠٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَصْبَهَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِنَّمَا بُنِيَ الْخَضِرَ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فُرُوزَةٍ بَيْضَاءَ ، فَآذَاهَا نَهْتَزُ مِنْ خَلْفِهِ خَضِرَاءَ » قَالَ الْكَلْبِيُّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ مَطَرٍ الْفَرَبِيُّ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ عَنْ سَفِيَانَ بَطُولَهُ

قوله (باب حديث الخضر مع موسى عليها السلام) ذكر فيه حديث ابن عباس عن أبي بن كعب من وجهين ، وسياق أولها بأنهم من سياقه في تفسير سورة الكهف ونستوفي شرحه هناك ، ووقع هنا في رواية أبي ذر عن المستمل خاصة عن الفربري ، حدثنا علي بن خشرم حدثنا سفيان بن عيينة ، الحديث بطوله وقد تقدم التنبيه على مثل ذلك في كتاب العلم ، وذكر المصنف في هذا الباب حديث أبي هريرة (والتامس الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز من خلفه خضراء ، وتعلقه بالياباب ظاهر من جهة ذكر الخضر فيه ، وقد زاد عبد الرزاق في مصنفه بعد أن أخرجه بهذا الاسناد : الفرو الحشيش الأبيض وما أشبهه . قال عبد الله بن أحمد بعد أن رواه عن أبيه عنه : أظن هذا تفسيراً من عبد الرزاق انتهى . وجزم بذلك عياض . وقال الحرابي : الفروة من الأرض قطعة يابسة من حشيش ، وهذا موافق لقول عبد الرزاق . وعن ابن الأعرابي : الفروة أرض بيضاء ليس فيها نبات ، وهذا جزم الخطابي ومن تبعه ، وحكى عن مجاهد أنه قيل له الخضر لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله . والخضر قد اختلف في اسمه قبل ذلك وفي اسم أبيه وفي نسبه وفي نبوته وفي تعميره ، فقال وهب بن منبه : هو بلبا يفتح الموحدة وسكون اللام بعدها تحتانية ، ووجد بخط الديلمي في أول الاسم بنقطتين ، وقيل كالاول بزيادة ألف بعد الباء ، وقيل اسمه الياس ، وقيل اليسع ، وقيل عامر ، وقيل خضرون . والاول أثبت . ابن ملكان بن قانع بن عابر بن شاخ ابن أرفخشذ بن سام بن نوح ، قيل هذا قوله قبل إبراهيم الخليل لأنه يكون ابن عم جده إبراهيم ، وقد حكى الثعلبي قولين في أنه كان قبل الخليل أو بعده ، قال وهب وكنيته أبو العباس ، وروى الدارقطني في الأفراد ، من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس قال : هو ابن آدم لصلبه ، وهو ضعيف منقطع ، وذكر أبو حاتم السجستاني في المعمرين ، أنه ابن قاييل بن آدم رواه عن أبي عبيدة وغيره ، وقيل اسمه أرميا بن طيفاء حكاه ابن إسحاق عن وهب ، وأرميا بكسر أوله وقيل بضمه وأشبعها بعضهم واوا ، واختلف في اسم أبيه فقيل ملكان وقيل كلبان وقيل عاميل وقيل قاييل والاول أشهر ، وعن اسماعيل بن أبي أويس : هو العمر بن مالك بن هبيل الله بن

لعمري ان الازد ، وحكى السهول عن قوم أنه كان ملكا من الملائكة وليس من بني آدم ، وعن ابن لحيطة كان ابن قريون نفسه ، وقيل ابن بنت فرعون ، وقيل اسمه خضر بن عليل بن معمر بن عيص بن اسحق بن ابراهيم ، وقيل كان أبوه فارسيا رواء الطبرى من طريق عبد الله بن شاذب ، وحكى ابن ظفر في تفسيره أنه كان من ذرية بعض من آمن بابراهيم ، وقيل إنه الذى أماته الله مائة عام ثم بعثه فلا يموت حتى ينفخ فى الصور ، وروى الدارقطنى فى الحديث المذكور قال : مد للخضر فى أجله حتى يكذب الدجال . وقال عبد الرزاق فى مصنفه عن معمر فى قصة الذى يقتله الدجال ثم يحييه : بلغنى أنه الخضر . وكذا قال ابراهيم بن سفيان الراوى عن مسلم فى صحيحه . وروى ابن اسحق فى «المنتدا» ، عن أصحابه أن آدم أخبر بنيه عند الموت بأمر الطوفان ، ودعا لمن يحفظ جسده بالتعمير حتى يدفنه . لجمع نوح بنيه لما وقع الطوفان وأعلمهم بذلك لحفظوه : حتى كان الذى تولى دفنه الخضر . وروى خيشمة بن سليمان من طريق جعفر الصادق عن أبيه أن ذا القرنين كان له صديق من الملائكة ، فطلب منه أن يده له على شيء . يطول به عمره ، فدلّه على عين الحياة وهى داخل الظلة ، فسار اليها والخضر على مقدمته فظفر بها الخضر ولم يظفر بها ذو القرنين . وروى عن مكحول عن كعب الاحبار قال : أربعة من الانبياء أحياء أمان لاهل الأرض : اثنان فى الأرض الخضر والياس ، واثنان فى السماء إدريس وعيسى . وحكى ابن عطية البغوى عن أكثر أهل العلم أنه نبى ثم اختلفوا هل هو رسول أم لا ؟ وقالت طائفة منهم التشيرى هو ولى . وقال الطبرى فى تاريخه : كان الخضر فى أيام أفرديون فى قول عامة علماء الكتاب الاول ، وكان على مقدمة ذى القرنين الأكبر . وأخرج النفاش أخبارا كثيرة تدل على بقاءه لا تقوم بشئ منها حجة قاله ابن عطية ، قال : ولو كان باقيا لكان له فى ابتداء الاسلام ظهور ، ولم يثبت شيء من ذلك . وقال الثعلبى فى تفسيره : هو معمر على جميع الأقوال ، محبوب عن الابصار . قال وقد قيل إنه لا يموت إلا فى آخر الزمان حين يرفع القرآن . وقال القرطبى : هو نبى عند الجمهور والآية تشهد بذلك ، لأن النبى ﷺ لا يتعلم من هو دونه ، ولأن الحكم بالباطن لا يطلع عليه إلا الانبياء . وقال ابن الصلاح : هو حى عند جمهور العلماء والمامة معهم فى ذلك ، وإنما شذ بانكاره بعض المحدثين . وتبعه النووي وزاد أن ذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح ، وحكاياتهم فى رؤيته والاجتماع به أكثر من أن تحصر انتهى . والذى جزم بأنه غير موجود الآن البخارى وابراهيم الحارثى وأبو جعفر بن المناذى وأبو يعلى بن الفراء وأبو طاهر العبادى وأبو بكر ابن العربى وطائفة ، وعندهم الحديث المشهور عن ابن عمر وجابر وغيرهما أن النبى ﷺ قال فى آخر حياته : لا يبقى على وجه الأرض بعد مائة سنة من هو عليها اليوم أحد ، قال ابن عمر : أراد بذلك انقراض قرنه . وأجاب من أثبت حياته بأنه كان حينئذ على وجه البحر ، أو هو مخصوص من الحديث كما خص منه إبليس بالانفاق . ومن حجج من أنكر ذلك قوله تعالى ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ وحديث ابن عباس « ما بعث الله نبيا إلا أخذ عليه الميثاق أن يموت محمد وهو حى ليؤمن به » وينصرونه ، أخرجه البخارى ولم يأت فى خبر صحيح أنه جاء إلى النبى ﷺ ولا قاتل معه ، وقد قال ﷺ يوم بدر : اللهم إن تلك هذه العصابة لا تميد فى الأرض ، فلو كان الخضر موجودا لم يصح هذا النبى . وقال ﷺ « رحم الله موسى لو دنا لو كان صبرا حتى يقص علينا من خبرهما » فلو كان الخضر موجودا لما حسن هذا النبى ولا حضره بين يديه وأراه العجائب وكان أدعى لإيمان الكفرة لاسيما أهل الكتاب . وجاء فى اجتماعه مع النبى ﷺ حديث ضعيف أخرجه ابن عدى من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن

أبيه عن جده ، أن النبي ﷺ سمع وهو في المسجد كلما فقال : يا أنس اذهب إلى هذا القائل فقل له يستغفر لي ، فذهب إليه فقال : قل له أن الله فضلك على الأنبياء بما فضل به رمضان على البهور . قال فذهبوا ينظرون فإذا هو الخضر ، استاده ضعيف . وروى ابن عساكر من حديث أنس نحوه . باسناد أوهى منه . وروى الدارقطني في الأفراد ، من طريق عطاء عن ابن عباس مرفوعاً ، يجتمع الخضر والياس كل عام في الموسم ، فيحلق كل واحد منهما رأس صاحبه ، ويفترقان عن هؤلاء السكيات : بسم الله ما شاء الله ، الحديث ، في استاده محمد بن أحمد بن زيد بمجموعة ثم موحدة ساكنة وهو ضعيف . وروى ابن عساكر من طريق هشام بن خالد عن الحسن بن يحيى عن ابن أبي رواد نحوه وزاد ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى قابل ، وهذا معضل . ورواه أحمد في الزهد باسناد حسن عن ابن أبي رواد وزاد أنهما يصومان رمضان ببيت المقدس ، وروى الطبري من طريق عبد الله بن شاذب نحوه . وروى عن علي أنه دخل الطواف فسمع رجلاً يقول يا من لا يشغل سمع عن سمع ، الحديث فإذا هو الخضر ، أخرجه ابن عساكر من وجهين في كل منهما ضعف ، وهو في المجالسة ، من الوجه الثاني . وجاء في اجتماعه ببعض الصحابة فن بعدهم أخبار أكثرها راوى الاستناد ، منها ما أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي من حديث أنس ، لما قبض النبي ﷺ دخل رجل فخطاهم - فذكر الحديث في التزيين - فقال أبو بكر وعلي : هذا الخضر ، في استاده عباد بن عبد الصمد وهو راو . وروى سيف في الردة نحوه باسناد آخر مجهول . وروى ابن أبي حاتم من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه . وروى ابن وهب من طريق ابن المنكدر ، أن عمر صل على جنازة ، فسمع قائلاً يقول : لا تدفنا - فذكر القصة - رفها : أنه دعا البيت ، وقال عمر : خذوا الرجل ، فتواري عنهم ، فإذا أثر قدمه ذراع ، فقال عمر : هذا والله الخضر ، في إسناده مجهول مع انقطاعه . وروى أحمد في الزهد من طريق مسمر عن معمر بن عبد الرحمن عن عون بن عبد الله قال : بينا رجل يصبر في فتنة ابن الزبير مهموماً إذا لقيه رجل فسأله فأخبره بأهلهما بما فيه الناس من الفتن ، فقال : قل اللهم سلني وسلم مني ، قال فقالها فلم . قال مسمر يرون أنه الخضر . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه وأبو عروبة عن طريق رباح بالتحنازية ابن عبيدة قال : رأيت رجلاً يمشي عمر بن عبد العزيز معتمداً على يديه فلما انصرف قلت له من الرجل ؟ قال : رأيته ؟ قلت : نعم . قال أحسبك رجلاً صالحاً ، ذلك أخى الخضر بشر في أذى ساوئ وأعدل . لا بأس برجاله . ولم يقع لي إلى الآن خبر ولا أثر بسند جيد غيره ، وهذا لا يعارض الحديث الأول في مائة سنة فإن ذلك كان قبل المائة . وروى ابن عساكر من طريق كرز بن وبرة قال : أنا في أخى من أهل الشام فقال أقبل مني هذه الهدية ، أن إبراهيم التيمي حدثني قال : كنت جالساً بفناء الكعبة أذكر الله ، فجاءني رجل فلم علي : فلم أر أحسن وجهاً منه ولا أطيب ريحاً ، فقلت : من أنت ؟ فقال أنا أخوك الخضر . قال فبلى شيئاً إذا فعله رأى النبي ﷺ في المنام . وفي استاده مجهول وضعيف . وروى ابن عساكر في ترجمة أبي زرعة الرازي بسند صحيح أنه رأى وهو شاب رجلاً تهاه عن غشيان أبواب الأمراء ، ثم رآه بعد أن صار شيخاً كبيراً على حاله الأولى فهاه عن ذلك أيضاً ، قال فالتفت لأكثر فلم أره ، فوقع في نفسي أنه الخضر . وروى عمر الجعفي في مرانده والفاكهي في كتابه ، بسند فيه مجهول عن جعفر بن محمد أنه رأى شيخاً كبيراً يحدث أماء ثم ذهب . فقال له أبو هريرة علي ، قال فطلبته فلم أقدر عليه . فقال

لأبي : ذلك الحضر . وروى البيهقي من طريق الحاج بن قرافة ان رجلين كانا يتبايعان عند ابن عمر ، فقام
 عليهم رجل فنهاهما عن الحلف بالله ووضهمن بموعظة ، فقال ابن عمر لاحدهما : اكتبها منه ، فاستعاده حتى حفظها
 ثم طلبه فلم يره ، قال : وكانوا يرون أنه الحضر

٢٨ - باب ٣٤٠٣ - حديث إسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن
 منبه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « قيل لبني إسرائيل : ادخلوا الباب سجداً
 وقولوا حطة ، فبدلوا ودخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا حبة في شجرة »
 [الحديث ٣٤٠٣ - طرقه في : ٤٤٧ ، ٤٦١]

٣٤٠٤ - حديث إسحاق بن إبراهيم حدثنا روح بن عبادة حدثنا عوف عن الحسن وعبد وخلص
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن موسى كان رجلاً حَيِّياً سَيِّئاً لا بُرَى من جليده
 شيء استعماه منه ، فأذاه من آفاه من بني إسرائيل فقالوا : ما يسيئ هذا التمسك إلا من صيب بجليده : إما برص
 وإما أذة ، وإما آفة . وإن الله أراد أن يُبرئ مما قالوا لموسى ، فخلا يوماً وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم
 اغتسل ، فلما فرغ أهل إلى نائه ليأخذها ، وإن الحجر عدا بشويه ، فأخذ موسى عصاه فحرانا أحسن ما خلق
 الله وأبرأه مما يقولون ، وقام الحجر ، فأخذ ثوبه فلبسه ، وطفق بالحجر ضرباً بمصاه ، فوالله إن بالحجر لندياً
 من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً ، فذلك قوله [٦٩ الأحزاب] : (يا أيها الذين آمنوا لا تذكروا كالكافرين
 آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ، وكان عند الله وجيهاً)

٣٤٠٥ - حديث أبو الوليد حدثنا شعبة عن الأعمش قال سمعت أبا وإيل قال : سمعت عبد الله رضي
 الله عنه قال « قسم النبي ﷺ قسماً ، فقال رجل : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . فأتيت النبي ﷺ
 فأخبرته ، فغضب حتى رأيت الغضب في وجهه ، ثم قال : يرحم الله موسى ، قد أودى بأكثر من
 هذا فصبر »

قوله (باب) كذا لأبي ذر وغيره بغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب الذي قبله ، وتعلقه به ظاهر ، وأورد
 فيه أحاديث : أحدها حديث أبي هريرة قبل لبني إسرائيل ادخلوا الباب سجداً ، وسيأتي شرحه في تفسير الأعراف .
 ثانيها حديثه وان موسى كان رجلاً حَيِّياً ، بفتح المهملة وكسر التحتانية الخفيفة بعدها أخرى مثقلة بوزن فَعِيل من الحياء
 وقوله « ستيراً » بوزنه من الستر ، ويقال ستيراً بالشدديد . قوله في الاسناد (حدثنا عوف) هو الاعرابي . قوله
 (عن الحسن ومحمد وخلص) أما الحسن فهو البصري وأما محمد فهو ابن سيرين وسامعه من أبي هريرة ثابت ، فقد
 أخرج أحد هذا الحديث عن روح عن عوف عن محمد وحده عن أبي هريرة . وأما خلاص فبكر المعجمة

وتخفيف اللام وآخره مهمة هو ابن عمر بصرى ، يقال أنه كان على شرطة علي ، وحديثه عنه في الترمذى والنسائى ،
 وجزم يحيى القطان بأن روايته عنه من صحيفته . وقال أبو داود عن أحمد : لم يسمع خلاص من أبي هريرة . وقال ابن
 أبي حاتم عن أبي زرعة كان يحيى القطان يقول : روايته عن علي من كتاب ، وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس
 قلت : إذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطة علي كيف يتمتع بسماعه من علي ؟ وقال أبو حاتم : يقال وقعت عنده
 صحيفة عن علي ، وليس بقوى ، يعنى في علي . وقال صالح بن أحمد عن أبيه : كان يحيى القطان يتوفى أن يحدث عن
 خلاص عن علي خاصة . وأطلق بقية الأئمة توثيقه . قلت : وما له في البخارى سوى هذا الحديث ، وقد أخرجه له
 مقرونا بغيره ، وأعاد سنداً ومثناً في تفسير الاحزاب . وله عنه حديث آخر أخرجه في الإيمان والنفور مقرونا
 أيضاً بمحمد بن سيرين عن أبي هريرة ، وهم المزى فنسبه إلى الصوم . وأما الحسن البصرى فلم يسمع من أبي
 هريرة عند الحفاظ النقاد ، وما وقع في بعض الروايات مما يخالف ذلك فهو محكوم بومهم عندهم ، وما له في البخارى
 عن أبي هريرة سوى هذا مقرونا . وله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين ، وثالث ذكره في أوائل
 الكتاب في الإيمان مقرونا بابن سيرين أيضاً . **قوله** (لا يرى من جلده شيء استحياء منه) هذا يشعر بأن اغتسال
 بنى اسرائيل عرا بمحض منهم كان جائزاً في شرعهم . وإنما اغتسل موسى وحده استحياء . **قوله** (وإما أدرة)
 بعظم الهمة وسكون الدال على المشهور وبفتحتين أيضاً فيما حكاه الطحاوى عن بعض مشايخه ورجح الاول وتقدم
 بيانه في كتاب الفصل ، ووقع في رواية ابن مردويه من طريق عثمان بن الهيثم عن عوف الجزم بانهم قالوا إنه أدر .
قوله (غلا يوماً وحده فوضع ثيابه) في رواية الكشي يبنى ثياباً أى ثياباً له ، والاول هو المعروف ، وظاهره أنه
 دخل الماء عرياناً . وعليه يوب المصنف في الفصل . ومن اعتسل عرياناً ، وقد قدمت توجهه في كتاب الفصل ، ونقل
 ابن الجوزى عن الحسن بن أبي بكر النسابورى أن موسى نزل إلى الماء مؤتزراً ، فلما خرج تتبع الحجر والمزور
 مبتل بالماء علواً عند رؤيته أنه غير أدر ، لأن الأدرة تبين تحت الثوب المبلول بالماء انتهى . وهذا إن كان هذا الرجل
 قاله احتمالاً فيحتمل لكن المنقول يخالفه ، لأن في رواية علي بن زيد عن أنس هند أحد في هذا الحديث ، وأن موسى
 كان إذا أراد أن يدخل الماء لم يلبس ثوبه حتى يوارى عورته في الماء . **قوله** (عدا ثوبه) بالعين المهمة أى مضى
 مسرعاً . **قوله** (ثوبى حجر ، ثوبى حجر) هو بفتح الياء الاخيرة من ثوبى أى أعطى ثوبى ، أو رد ثوبى ، وحجر
 بالضم على حذف حرف النداء ، وتقدم في الفصل بلفظ ثوبى يا حجر . **قوله** (وأبرأ عما يقولون) في رواية قتادة عن
 الحسن عن أبي هريرة تصد ابن مردويه وابن خزيمة ، وأعدله صورة ، وفي روايته ، فقالت بنو اسرائيل قاتل الله
 الأفاكين وكانت براءته ، وفي رواية روح بن عبادة المذكورة فرأوه كأحسن الرجال خلقاً ، فبرأ عما قالوا . **قوله**
 (وقام حجر فأخذ ثوبه) قلت كذا فيه ، وفي مسند إسحق بن إبراهيم ، شيخ البخارى فيه ، وقام الحجر ، بالالف
 واللام ، وكذا أخرجه أبو نعيم وابن مردويه من طريقه . **قوله** (فوافق إن بالحجر لندبا) ظاهره أنه بقية الحديث ،
 بين في رواية همام في الفصل أنه قول أبي هريرة . **قوله** (ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً) في رواية همام المذكور ستة
 أو سبعة ، ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم عن أبي هريرة الجزم بست ضربات . **قوله** (فذلك
 قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا) لم يقع هذا في رواية همام ،
 وروى ابن مردويه من طريق عكرمة عن أبي هريرة قال : قرأ رسول الله ﷺ (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا

كالدن آذرا موسى ﴿ الآية ، قال : إن بنى إسرائيل كانوا يقولون : ان موسى آذر ، فانطلق موسى إلى النهر يذسل فذكر نحوه . وفي رواية على بن زيد المذكورة قريبا في آخره : فرأوه ليس كما قالوا ، فانزل تعالى : لا تكونوا كالذين آذرا موسى ، وفي الحديث جواز المشي عريانا للضرورة ، وقال ابن الجوزي : لما كان موسى في خلوة وخرج من الماء فلم يجد ثوبه نزع الحجر بناء على أن لا يصادف أحدا وهو عريان ، فاتفق أنه كان هناك قوم فاجتاز بهم ، كما أن جوانب الأنهار وإن خلت غالبا لا يؤمن وجود قوم قريب منها ، فبنى الأمر على أنه لا يراه أحد لأجل خلاء المكان ، فاتفق رؤية من رآه . والذي يظهر أنه استمر يتبع الحجر على ما في الخبر حتى وقف على مجلس لبني اسرائيل كان فيهم من قال فيه ما قال . وبهذا تظهر الفائدة ، والا فلو كان الوقوف على قوم منهم في الجملة لم يقع ذلك الموقع . وفيه جواز النظر إلى العورة عند الضرورة الداعية لذلك من مداواة أو برادة من عيب ، كما لو ادعى أحد الزوجين على الآخر البرص ليفسخ الزكاح فأنكر . وفيه أن الانبياء في خلقهم وخلقهم على غاية السكال ، وأن من نسب نبيا من الانبياء إلى نقص في خلقه فقد آذاه ويخشى على قاعه الكفر . وفيه معجزة ظاهرة لموسى عليه السلام ، وأن آدمي يغلب عليه طبع البشر ، لأن موسى علم أن الحجر ما سار بثوبه إلا بأمر من الله ، ومع ذلك عامله معاملة من يعقل حتى ضربه . ويحتمل أنه أراد بيان معجزة أخرى لقومه بتأثير الضرب بالعصا في الحجر . وفيه ما كان في الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الصبر على الجهل واحتمال آذاهم ، وجعل الله تعالى العاقبة لهم على من آذاهم ، وقد روى أحمد بن منيع في مسنده باسناد حسن والطحاوي وابن مردويه من حديث على أن الآية المذكورة نزلت في ملحن بنى اسرائيل على موسى بسبب هارون لانه توجه معه إلى زيارة فات هارون فدفقه موسى ، فطعن فيه بعض بنى اسرائيل وقالوا : أنت قتلته ، فبرأه الله تعالى بأن رفع لهم جسد هارون وهو ميت فطعنهم بأنه مات . وفي الاسناد ضعف . ولو ثبت لم يكن فيه ما يمنع أن يكون في الفريقين معا اصدق أو كلا منهما آذى موسى فبرأه الله عما قالوا والله أعلم . ثم أورد المصنف في الباب حديث ابن مسعود في قول الرجل : ان هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله ، والغرض منه ذكر موسى ، وقد تقدم في أواخر فرض الحسن من الجهاد في د باب ما كان النبي ﷺ يعطى من الملوقة ، وعين هناك موضع شرحه ، والله أعلم

٢٩ - باب يَكْفُونَ على أصنام لهم [١٣٨ الأعراف]

(متبر) : خمران . (وليتبروا) : يدمروا . (ما علوا) : ما قبلوا

٣٤٠٦ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله رضى الله عنهم قال : كنا مع رسول الله ﷺ نجى الكباث ، وإن رسول الله ﷺ قال : عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه . قالوا : أكفتر رعى الفم ؟ قال : وهل من نبي إلا وقد رعاها ؟ [الحديث ٣٤٠٦ - طرفه في : ٤١٥]

قوله (باب يكفون على أصنام لهم ، وليتبروا ، يدمروا . ما علوا ماغلبلوا) ثم ساق حديث جابر : كنا مع رسول الله ﷺ نجى الكباث ، وإن رسول الله ﷺ قال : عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه . قالوا :

أكنت ترى الغنم؟ قال: وهل من نبي إلا وقد رعاها، والكباش بفتح الكاف والموحدة الخفيفة وآخره مثلكه هو ثمر الاراك ويقال ذلك للتضييع منه، كذا نقله النووي عن أهل اللغة، وقال أبو عبيد: هو ثمر الاراك إذا يبس وليس له عجم، وقال القزاز: هو الفص من ثمر الاراك، وإنما قال له الصحابة وأكنت ترى الغنم، لأن في قوله لم عليكم بالاسود منه دلالة على تمييزه بين أنواعه، والذي يمين بين أنواع ثمر الاراك غالبا من يلزم رعى الغنم على ما ألفوه. وقوله في الترجمة: باب يعكفون على أصنام لهم، أي يفسر ذلك، والمراد تفسير قوله تعالى ﴿وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتوا على قوله يعكفون على أصنام لهم﴾ ولم يفسر المؤلف من الآية الا قوله تعالى فيها ﴿ان هؤلاء متبر ما هم فيه﴾ فقال: ان تفسير متبر خسران، وهذا أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله ﴿ان هؤلاء متبر ما هم فيه﴾ قال: خسران، والخسيران تفسير التبرير الذي اشتق منه المتبر، وأما قوله ﴿وليتبروا﴾ ليدروا فذكره استطرادا، وهو تفسير قتادة أخرجه الطبري من طريق سعيد عنه في قوله ﴿وليتبروا ما علوا تظييرا﴾ قال: ليدروا ما غلبوا عليه تديرا. وأما حديث جابر في رعى الغنم فتدبره في الترجمة غير ظاهرة، وقال شيخنا ابن الملقن في شرحه: قال بعض شيوخنا لا مناسبة، قال شيخنا: بل هي ظاهرة لدخول عيسى فيمن رعى الغنم، كذا رأيت في النسخة، وكأنه سبق قلم وإنما هو موسى لا عيسى، وهذا مناسب لذكر المتن في أخبار موسى، وأما مناسبة الترجمة للحديث فلا، والذي يجس في خاطري أنه كان بين التفسير المذكور وبين الحديث بياض أغل لحديث يدخل في الترجمة وترجمة تصالح لحديث جابر، ثم وصل ذلك كما في نظائره. ومناسبة حديث جابر لقصص موسى من جهة عموم قوله: وهل من نبي إلا وقد رعاها، فدخل فيه موسى كما أشار اليه شيخنا، بل وقع في بعض طرق هذا الحديث: واقد بعث موسى وهو يرعى الغنم، وذلك فيما أخرجه النسائي في التفسير من طريق أبي إسحق عن نصر بن حزن قال: افتخر أهل الأبل والشاء، فقال النبي ﷺ: بعث موسى وهو راعي غنم، والحديث. ورجال اسناده ثقات، ويؤيد هذا الذي قلت أنه وقع في رواية النسائي: باب، بغير ترجمة وساق فيه حديث جابر ولم يذكر ما قبله، وكأنه حذف الباب الذي فيه التفاسير الموقوفة كما هو الأغلب من عادته واقتصر على الباب الذي فيه الحديث المرفوع، وقد تكلف بعضهم وجه المناسبة: وهو الكرمان - فقال وجه المناسبة بينهما أن بني اسرائيل كانوا مستضعفين جهالا ففضلهم الله على العالمين. وسياق الآية يدل عليه - أي فيما يتعلق ببني اسرائيل - فكذلك الانبياء كانوا أولا مستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم انتهى. والذي قاله الامم أن الحكمة في رعاية الانبياء للغنم لياخذوا أنفسهم بالتواضع، وتعتمد قلوبهم بالخلوة، وترتقوا من سياستها إلى سياسة الامم، وقد تقدم ايضا هذا في أوائل الإجارة، ولم يذكر المصنف من الآيات بالعبارة والاشارة إلا قوله ﴿متبر ما هم فيه﴾ ولا شك أن قوله ﴿وهو فضلكم على العالمين﴾ إنما ذكر بعد هذا فكيف يحمل على أنه أشار اليه دون ما قبله فالعتمد ما ذكرته. ونقل الكرمان عن الخطابي قال: أراد أن الله لم يضع النبوة في أبناء الدنيا والمترفين منهم، وإنما جعلها في أهل التواضع كراعة الشاء وأحباب الحرف. قلت: وهذه أيضا مناسبة للذين لا خصوص الترجمة، وقد نقل القطب الحلبي هذا عن الخطابي ثم قال: ويظهر في وجه مناسبة هذا الحديث للترجمة

٣٠ - ياسين. ﴿وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة﴾ الآية [٦٧ البقرة]

قال أبو العالية: العنوان النصف بين اليسر والحيرة. ﴿فأقبح﴾: صاف. ﴿لأقول﴾: لم يبد لها العمل.

(تُثِيرُ الْأَرْضَ) : ليست بذلول تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَعْمَلُ فِي الْحَرْثِ . (مسئلة) : من الميوب . (لاشية) :
 بياض . (صفراء) : إن شئت سوداء ويقال صفراء كقوله (جالات صفراً) . (فاذراتهم) : اختلصم
 قوله (باب وإذا قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الآية) لم يذكر فيه سوى شيء من التفسير عن
 أبي العالمة ، وقصة البقرة أوردها آدم بن أبي إياس في تفسيره قال : حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن
 أنس عن أبي العالمة في قوله تعالى (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) قال : كان رجل من بني إسرائيل غنيا ولم يكن
 له ولد وكان له قريب وارث فقتله ليرثه ثم أفتاه على مجمع الطريق ، وأتى موسى فقال إن قريبي قتل وأتى إلى أمر
 عظيم ، وإن لا أجد أحدا يبين لي قاله غيرك يابى الله ، فنادى موسى في الناس : من كان عنده علم من هذا فليبينه ،
 فلم يكن عندهم علم ، فأوحى الله إليه : قل لهم فليذبوا بقرة ، فذهبوا وقالوا : كيف نطلب معركة من قتل هذا القتيل
 فنؤمر بذبح بقرة ؟ وكان ما قصه الله تعالى قال (أنه يقول أنها بقرة لا فارض ولا بكر) يعني لا هرمة ولا صغيرة
 (عوان بين ذلك) أى نصف بين البكر والهرمة (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها) قال إنه يقول أنها
 بقرة صفراء فاقع لونها (أى صاف) (تسر الناظرين) أى تعجبهم (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) الآية
 (قال أنه يقول أنها بقرة لا ذلول - أى لم يذلها العمل - تثير الأرض) معنى ليست بذلول فتثير الأرض (ولا
 تسقى الحرث) يقول : ولا تعمل في الحرث (مسئلة) أى من الميوب ، (لاشية فيها - أى لا بياض - قالوا
 الآن جئت بالحق) قال ولو أن القوم حين أمروا بذبح بقرة استرضوا أى بقرة كانت لأجزاء عنهم ، ولكنهم
 شددوا فشد عليهم ، ولولا أنهم استثنوا فقالوا (ولنا إن شاء الله لمهتدون) لما امتدوا إليها أبدا ، فلبطنا أنهم لم
 يجدوها إلا عند مجوز ، فأغلت عليهم في الثمن ، فقال لهم موسى : أنتم شددتم على أنفسكم فأعطوها ما سألت ،
 فذبحوها ، فأخذوا عظما منها ففرضوا به القتيل فعاش فسمى لهم قائله ، ثم مات مكانه فأخذ قائله ، وهو قريبه الذي كان
 يريد أن يرثه فقتله الله على أسوأ عمله . وأخرج ابن جرير هذه القصة مطولة من طريق العوفي عن ابن عباس ،
 ومن طريق السدي كذلك . وأخرجها هو وابن أبي حاتم وعبد بن حميد بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين عن
 عبيدة بن عمرو السداني أحد كبار التابعين . وأما قوله د صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله جالات
 صفرا ، فهو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (صفراء فاقع لونها) : إن شئت صفراء وإن شئت سوداء
 كقوله جالات صفرا أى سود ، والمعنى أن الصفرة يمكن حلها على معناها المشهور وعلى معنى السواد كما في قوله
 (جالات صفرا) فإنها فسرت بأنها صفرا تضرب إلى سواد . وقد روى عن الحسن أنه أخذ أنها سوداء من قوله
 (فاقع لونها) . وقوله (فاذراتهم) اختلصتم هو قول أبي عبيدة أيضا قال : وهو من التدارى وهو التدافع

٣٦ - باب وفاة موسى ، وذكره بعد

٣٤٧ - حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن ابن طلوس عن أبيه عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال « أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام ، فلما جاءه صكه ، فرجع إلى ربه فقال
 أرسلني إلى عبد لا يريد الموت . قال : ارجع إليه فقل له يعصم يده على متن نور ، فله بما أعطى يده بكل »

شجرة سنة . قال : أي رب ، ثم ماذا ؟ قال : ثم الموت . قال : قالان . قال فسأل الله أن يُدنيه من الأرض المقدسة رميةً بجبر . قال أبو هريرة فقال رسول الله ﷺ : لو كنتُ ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت التكيب الأخر . قال وأخبرنا متمر عن حماد حدثنا أبو هريرة عن النبي ﷺ نحوه .

٣٤٠٨ - **حديث** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : « استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود ، فقال المسلم : والذي اصطفى محمداً ﷺ على العالمين - في قتم يُقسم - ه - فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على العالمين . فرقع المسلم عند ذلك يده فاطم اليهودي ، فذهب اليهودي إلى النبي ﷺ فأخبره الذي كان من أمره وأمر المسلم ، فقال : لا تخبروني على موسى ، فإن الناس يسمعون فأكون أول من يُفِيق ، فإذا موسى باطش بجانب العرش ، فلا أدري أكان فيمن صَعِقَ فأفاق قبلي ، أو كان ممن استثنى الله »

٣٤٠٩ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « احتج آدم وموسى ، فقال له موسى : أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة . فقال له آدم : أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وبكلامه ثم تلومني أمر قدر علي قبل أن أخلق ؟ فقال رسول الله ﷺ : فخرج آدم موسى مرتين »

[الحديث ٣٤٠٩ - أطرافه في : ٤٧٣٦ ، ٤٧٣٨ ، ٦٦١٤ ، ٧٥١٥]

٣٤١٠ - **حديث** مسددٌ حدثنا حصين بن مُيمر عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « خرج علينا النبي ﷺ يوماً فقال : عُزِّت على الأمم ، ورأيت سواداً كثيراً سد الأفق ، قليل : هذا موسى في قومه »

[الحديث ٣٤١٠ - أطرافه في : ٥٧٠٥ ، ٥٧٠٢ ، ٦٤٧٢ ، ٦٥٤٢]

قوله (وفاة موسى وذكره بعد) كذا لا في ذكر باسقاط د باب ، والغيره باثباته . وقوله (وذكره بعد) بضم دال وبعد ، على البناء . ثم أورد فيه أحاديث : الأول حديث أبي هريرة في قصة موسى مع ملك الموت . أوردته موقوفاً من طريق طاوس عنه ، ثم عقبه برواية حماد عنه مرفوعاً وهذا هو المشهور عن عبد الزاق ، وقد رفع محمد بن يحيى عنه رواية طاوس أيضاً أخرجه الاسماعيل . **قوله** (أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه) أي ضربه على عينه ، وفي رواية حماد عن أبي هريرة عند أحمد ومسلم وجاء ملك الموت إلى موسى فقال : أجب ربك ، فطمع موسى عين ملك الموت ففقاها ، وفي رواية عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة عند أحمد والطبري وكان ملك الموت يأتي الناس عياناً ، فأتى موسى فطمعه ففقا عينه . **قوله** (لا يريد الموت) زاد حماد وقد فقا عين ،

فرد الله عليه عينه ، وفي رواية عمار ، فقال يارب عبدك موسى فقأ عيني ، ولولا كرامته عليك لشقت عليه .
قوله (فقل له يضح بده) في رواية أبي بونس ، وقل له الحياة تريد ؟ فان كنت تريد الحياة فضع يدك . **قوله** (على متن) بفتح الميم وسكون المثناة هو الظهر ، وقيل مكتنف الصلب بين العصب والجمع ، وفي رواية عمار على جلد نور . **قوله** (قله بما غطى يده) في رواية الكشممى بما غطت يده . **قوله** (ثم الموت) في رواية أبي بونس ، قال فالآن يارب من قريب ، وفي رواية عمار ، فأتانا فقال له ما بعد هذا ؟ قال : الموت . قال : فالآن ، والآن ظرف زمان غير متعكن ، وهو اسم لزمان الحال الفاصل بين الماضي والمستقبل . **قوله** (فقال الله أن يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر) قد تقدم شرح ذلك وبيان في الجائز . **قوله** (فلو كنت ثم) بفتح المثناة أى هناك . **قوله** (من جانب الطريق) في رواية المستمل والكشممى ، إلى جانب الطريق ، وهي رواية همام . **قوله** (تحت السكيب الأحمر) في روايتهما ، عند السكيب الأحمر ، وهي رواية همام أيضا ، والسكيب بالمثلثة وآخره موحدة وزن عظيم : الرمل المنحصر ، وزعم ابن حبان أن قبر موسى بمدين بين المدينة وبيت المقدس ، وتعبه الضياء بأن أرض مدين ليست قريبة من المدينة ولا من بيت المقدس ، قال وقد اشتهر عن قبر باربعاء عنده كتيب أحمر أنه قبر موسى ، وأربعاء من الأرض المقدسة ، وزاد عمار في روايته ، فشمع شجرة فقبض روحه ، وكان يأتي الناس خفية ، يعنى بعد ذلك ، ويقال إنه أتاه بقفاحة من الجنة فشمها فمات . وذكر السدي في تفسيره أن موسى لما دنت وفاته مشى هو وفتاه يوشع بن نون لجات ريح سوداء ، فظن يوشع أنها الساعة فالزم موسى ، فأنسل موسى من تحت القميص ، فأقبل يوشع بالقميص . وعن وهب بن منبه أن الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه ، وأنه عاش مائة وعشرين سنة . **قوله** (قال وأخبرنا معمر بن همام الخ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وهم من قال إنه معلق ، فقد أخرجه أحد عن عبد الزئاق عن معمر ، ومسلم عن محمد بن رافع عن عبد الزئاق كذلك ، وقوله في آخره ونحوه ، أى أن رواية معمر عن همام بمعنى روايته عن ابن طاريس لا يلفظه ، وقد بينت ذلك فيما مضى ، قال ابن خزيمة : أنكر بعض المتبدعة هذا الحديث وقالوا ان كان موسى عرفه فقد استخف به ، وان كان لم يعرفه فكيف لم يقص له من فق عينه ؟ والجواب أن الله لم يبعث ملك الموت لموسى وهو يريد قبض روحه حينئذ ، وإنما بعثه اليه اختبارا وإنما أعلم موسى ملك الموت لأنه رأى آدميا دخل داره بغير إذنه ولم يعلم أنه ملك الموت ، وقد أباح الشارع فق عين الناظر في دار المسلم بغير إذن . وقد جاءت الملائكة إلى إبراهيم ولأى لوط في صورة آدميين فلم يعرفاهم ابتداء ، ولو عرفهم إبراهيم لما قدم لهم المأكل ، ولو عرفهم لوط لما خاف عليهم من قومه . وعلى تقدير أن يكون عرفه فن أين لهذا المتبدع مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر ؟ ثم من أين له أن ملك الموت طلب القصاص من موسى فلم يقص له ؟ ولخص الخطابي كلام ابن خزيمة وزاد فيه أن موسى دفعه عن نفسه لما ركب فيه من الحدة ، وان الله رد عين ملك الموت ليعلم موسى أنه جاءه من عند الله فلماذا استسلم حينئذ . وقال النووي لا يجتمع أن ياذن الله لموسى في هذه الاطمة امتحانا للبطون . وقال غيره إنما اطمه لأنه جاء لقبض روحه من قبل أن يخيره ، لما ثبت انه لم يقبض نبي حتى يخير ، فلماذا لما أخيره في المرة الثانية أذعن ، قيل : وهذا أولى الأقوال بالصواب ، وفيه نظر لأنه يعود أصل السؤال فيقال : لم أقدم ملك الموت على قبض نبي الله وأخل بالشرط ؟ فيعود الجواب أن ذلك وقع امتحانا . وزعم بعضهم أن معنى قوله « فقأ عينه » أى أبطل حجه ، وهو مردود بقوله في نفس الحديث « فرد الله عينه » بقوله « لطمه »

وصكه، وغير ذلك من قرائن السياق . وقال ابن قتيبة : إنما فُتق موسى العين التي من تخييل وتمثيل وليست عيناً حقيقية ، ومعنى رد الله عنه أى أعاده إلى خلقة الحقيقية ، وقيل على ظاهره ، ورد الله إلى ملك الموت عينه البشرية ليرجع إلى كمال الصورة فيكون ذلك أقوى في اعتباره ، وهذا هو المعتمد . وجوز ابن عقيّل أن يكون موسى أذن له أن يفعل ذلك بملك الموت وأمر ملك الموت بالاصر على ذلك كما أمر موسى بالاصر على ما يصنع الخضر . وفيه أن الملك يتمثل بصورة الانسان ، وقد جاء ذلك في عدة أحاديث . وفيه فضل الدفن في الأرض المقدسة ، وقد تقدم شرح ذلك في الجنائز . واستدل بقوله : فلك بكل شعرة سنة ، على أن الذي بقي من الدنيا كثير جداً لأن عدد الشعر الذي تواريه اليد قدر المدة التي بين موسى وبمئة نلتين مائة مرتين وأكثر . واستدل به على جواز الزيادة في العمر وقد قال به قوم في قوله تعالى (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره) إلا في كتاب (أنه زيادة ونقص في الحقيقة . وقال الجمهور : والضمير في قوله (من عمره) للجنس لا للعين ، أى ولا ينقص من عمر آخر ، وهذا كقولهم عندى ثوب ونصف أى ونصف ثوب آخر . وقيل المراد بقوله ولا ينقص من عمره أى وما ينقص من عمره ، فالجميع معلوم عند الله تعالى . والجواب عن قصة موسى أن أجله قد كان قرب حدوثه ولم يبق منه إلا مقدار ما دار بينه وبين ملك الموت من المراجعتين ، فأمر بقبض روحه أولاً مع سبق علم الله أن ذلك لا يتبع إلا بعد المراجعة وإن لم يتطالع ملك الموت على ذلك أولاً . والله أعلم . الحديث الثاني حديث أبي هريرة أيضاً ، **قوله** (أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب) كذا قال شعيب عن الزهري . وتابعه محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب كما سيأتي في التوحيد . وقال إبراهيم بن سعد : عن الزهري عن أبي سلمة والأعرج ، كما سيأتي في الرقاق ، والحديث محفوظ الزهري على الوجهين . وقد جمع المصنف بين الروایتين في التوحيد إشارة إلى ثبوت ذلك عنه على الوجهين ، وله أصل من حديث الأعرج من رواية عبد الله بن الفضل عنه وسيأتي بعد ثلاثة أبواب ، ومن طريق أبي الزناد عنه كما سيأتي في الرقاق ، ومن طريق أبي سلمة عن أبي هريرة أخرجه الترمذي وابن ماجه من طريق محمد بن عمرو عنه ، ودواه - مع أبي هريرة - أبو سعيد وقد تقدم في الأشخاص بتمامه . **قوله** (استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود) وقع في رواية عبد الله بن الفضل سبب ذلك ، وأول حديثه : يئينا يهودى يعرض سلمة أعطى بها شيئاً كرهه فقال : لا والذي اصطفى موسى على البشر ، ولم أقف على اسم هذا اليهودى في هذه القصة ، وزعم ابن بشكوال أنه فنحاص بكسر الفاء وسكون النون وممّلتين وعزاه لابن اسحاق ، والذي ذكره ابن اسحاق فنحاص مع أبي بكر الصديق في لطمه لإياه قصة أخرى في نزول قوله تعالى (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) الآية . وأما كون اللطم في هذه القصة هو الصديق فهو مصرح به فيما أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في كتاب البعث ، من طريقه عن عمرو بن دينار عن عطاء ، وابن جردان عن سعيد بن المسيب قال : كان بين رجل من أصحاب النبي ﷺ وبين رجل من اليهود كلام في شيء . فقال عمرو بن دينار : هو أبو بكر الصديق . وقال اليهودى والذي اصطفى موسى على البشر فلطمه المسلم ، الحديث . **قوله** (فرفع المسلم يده عند ذلك فاطم اليهودى) أى عند سماعه قول اليهودى : والذي اصطفى موسى على العالمين ، وإنما صنع ذلك لما قيمه من عموم لفظ العالمين فدخل فيه محمد ﷺ ، وقد تقرر عند المسلم أن محمداً أفضل ، وقد جاء ذلك مبيناً في حديث أبي سعيد أن الضارب قال لليهودى حين قال ذلك : أى خبيث على محمد ، فدل على أنه لطم اليهودى عقوبة له على كذبه عنده .

ووقع في رواية إبراهيم بن سعد « فطم وجه اليهودي ، ووقع عند أحمد من هذا الوجه » فطم على اليهودي ، وفي رواية عبد الله بن الفضل « فسمعه رجل من الأنصار فطم وجهه » وقال : أقول هذا رسول الله ﷺ بين أظهرنا ، وكذا وقع في حديث أبي سعيد أن الذي ضربه رجل من الأنصار ، وهذا يعكر على قول عمرو بن دينار أنه أبو بكر الصديق ، إلا أن كان المراد بالأنصار المعنى الأعم فإن أبا بكر الصديق رضي الله عنه من أنصار رسول الله ﷺ قطعاً ، بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقهم . **قوله** (فأخبره الذي كان من أمر المسلم) زاد في رواية إبراهيم بن سعد « فدعا النبي ﷺ المسلم فسأله عن ذلك فأخبره » ، وفي رواية ابن الفضل « فقال - أي اليهودي - يا أبا القاسم إن لي ذمة وعهداً فما بال فلان لطم وجهي ؟ فقال : لم لطمت وجهه ؟ - فذكره - فغضب النبي ﷺ حتى روى في وجهه » ، وفي حديث أبي سعيد « فقال : ادعوه لي ، لحاء فقال : أضربته ؟ قال : سمعته بالسوق يحلف ، فذكر القصة . **قوله** (لا تخبروني على موسى) في رواية ابن الفضل « فقال لا تفضلوا بين أنبياء الله » ، وفي حديث أبي سعيد « لا تخبروا بين الأنبياء » . **قوله** (فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفتي) في رواية إبراهيم بن سعد « فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأصعق معهم » . فأكون أول من يفتي ، لم يبين في رواية الزهري من الطريقين محل الإفاضة من أي الصعقتين . ووقع في رواية عبد الله بن الفضل « فإنه ينفخ في الصور فيصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله » ، ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من يموت ، وفي رواية الكشميني « أول من يبعث » ، والمراد بالصعق غشى يلحق من سمع صوتاً أو رأى شيئاً يفرغ منه . وهذه الرواية ظاهرة في أن الإفاضة بعد النفخة الثانية ، وأصرح من ذلك رواية الشيخ عن أبي هريرة في تفسير الزمر بلفظ « أني أول من يرفع رأسه بعد النفخة الأخيرة » ، وأما ما وقع في حديث أبي سعيد « فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض » ، وكذا وقع بهذا اللفظ في كتاب الأشخاص ، ووقع في غيرها « فأكون أول من يفتي » ، وقد استشكل ، وحزم المزني فيما نقله عنه ابن القيم في « كتاب الروح » ، أن هذا اللفظ وهم من رآه وأن الصواب ما وقع في رواية غيره « فأكون أول من يفتي » ، وأن كونه ﷺ أول من تنشق عنه الأرض صحيح ، لكنه في حديث آخر ليس فيه قصة موسى انتهى . ويمكن الجمع بأن النفخة الأولى يموتها الصعق من جميع الخلق أحيائهم وأمواتهم ، وهو الفرع كما وقع في سورة النمل (ففرع من في السماوات ومن في الأرض) ثم يعقب ذلك الفرع اللقيت زيادة فيما هم فيه والاحياء موتاً ، ثم ينفخ الثانية للبعث فيفتقون أجمعين ، فمن كان مقبوراً انتقلت عنه الأرض فخرج من قبره ، ومن لبس بمقبور لا يحتاج إلى ذلك . وقد ثبت أن موسى من قبر في الحياة الدنيا ، ففي صحيح مسلم عن أنس أن النبي ﷺ قال « مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره » ، أخرجه عقب حديث أبي هريرة « وأبي سعيد المذكورين وأعله أشار بذلك إلى ما قررته . وقد استشكل كون جميع الخلق يصعقون مع أن الموت لإحساس لهم ، فقول المراد أن الذين يصعقون هم الاحياء ، وأما الموت فهم في الاستثناء في قوله تعالى (إلا من شاء الله) أي إلا من سبق له الموت قبل ذلك فإنه لا يصعق . وإلى هذا جنح القرطبي . ولا يعارضه ما ورد في هذا الحديث أن موسى من استثنى الله لأن الأنبياء أحياء عند الله وإن كانوا في صورة الأموات بالنسبة إلى أهل الدنيا ، وقد ثبت ذلك للشهداء . ولا شك أن الأنبياء أوقع رتبة من الشهداء وورد التصريح بأن الشهداء من استثنى الله أخرجه إسحق بن راهويه وأبو يعلى من طريق زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة . وقال عياض : يحتمل أن يكون المراد صمعة فرع بعد البعث حين

تنشق السماء والأرض ، وتعقبه القرطبي بأنه صرح عليه السلام بأنه حين يخرج من قبره يلتقي موسى وهو متعلق بالعرش ، وهذا إنما هو عند نفخة البعث انتهى . ويرده قوله صريحا كما تقدم ، ان الناس يصعقون فأصعق معهم ، إلى آخر ما تقدم ، قال : ويؤيده أنه عبر بقوله « أفأني » لأنه إنما يقال أفأني من الغشي وبعث من الموت ، وكذا عبر عن صعقة الطور بالافاقة لأنها لم تكن موتا بلا شك ، وإذا تقرر ذلك كله ظهر صحة الحل على أنها غشية تحصل للناس في الموقف . هذا حاصل كلامه وتعقبه . **قوله** (فأكون أول من يفيق) لم تختلف الروايات في الصحيحين في إطلاق الأولي ، ووقع في رواية إبراهيم بن سعد عند أحمد والنسائي « فأكون في أول من يفيق » أخرجه أحمد عن أبي كامل ، والنسائي من طريق يونس بن محمد كلاهما عن إبراهيم ، فعرف أن إطلاق الأولي في غيرها محمول عليها ، وسببه التردد في موسى عليه السلام كما سيأتي ، وعلى هذا يحمل سائر ما ورد في هذا الباب ، كحديث أنس عند مسلم وقفه « أنا أول من تنشق عنه الأرض » وحديث عبد الله بن سلام عند الطبراني . **قوله** (فاذا موسى باعش بجانب العرش) أي أخذ بشئ من العرش بقوة ، والبش الأخذ بقوة ، وفي رواية ابن الفضل « فاذا موسى أخذ بالعرش » وفي حديث أبي سعيد « أخذ بقائمة من قوائم العرش » ، وكذا في رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة . **قوله** (فلا أدري أكان من صعق فأفاق قبلي أو كان ممن استثنى الله) أي فلم يكن ممن صعق ، أي فان كان أفأني قبلي فهي فضيلة ظاهرة وإن كان ممن استثنى الله فلم يصعق فهي فضيلة أيضا . ووقع في حديث أبي سعيد « فلا أدري أكان فيمن صعق - أي فأفاق قبلي - أم حوسب بصعقته الأولى » أي التي صعقها لما سأل الرؤية ، وبين ذلك ابن الفضل في روايته بلفظ « أحوسب بصعقته يوم الطور » والجمع بينه وبين قوله « وأوكان ممن استثنى الله » أن في رواية ابن الفضل وحديث أبي سعيد بيان السبب في استثنائه ، وهو أنه حوسب بصعقته يوم الطور فلم يكلف بصعقة أخرى . والمراد بقوله « ممن استثنى الله » قوله (إلا من شاء الله) وأغرب الداودي الفارح فقال : معنى قوله « استثنى الله » أي جملة ثانيا ، كذا قال ، وهو غلط شنيع . وقد وقع في مرسل الحسن في « كتاب البعث لابن أبي الدنيا » في هذا الحديث « فلا أدري أكان ممن استثنى الله أن لا تصليه النفخة أو بعث قبلي » وزعم ابن القيم في « كتاب الروح » أن هذه الرواية وهو قوله « أكان ممن استثنى الله » وهم من بعض الرواة ، والمحفوظ « أو جوزى بصعقة الطور » قال : لأن الذين استثنى الله قد ماتوا من صعقة النفخة لا من الصعقة الاخرى ، فظن بعض الرواة أن هذه صعقة النفخة وأن موسى داخل فيمن استثنى الله ، قال : وهذا لا يلتزم على سياق الحديث ، فان الإقامة حينئذ هي إفاقة البعث فلا يحسن التردد فيها ، وأما الصعقة العامة فانها تقع إذا جمعهم الله تعالى لفصل القضاء فيصعق الخلق حينئذ جميعا إلا من شاء الله ، ووقع التردد في موسى عليه السلام . قال : ويدل على ذلك قوله « وأكون أول من يفيق » وهذا دال على أنه ممن صعق ، وتردد في موسى هل صعق فأفاق قبله أم لم يصعق ؟ قال : ولو كان المراد الصعقة الأولى للزم أن يكون النبي عليه السلام حرم بأنه مات ، وتردد في موسى هل مات أم لا ، والواقع أن موسى قد كان مات لما تقدم من الأدلة ، فدل على أنها صعقة فزع لاصعقة موت ، والله أعلم . ووقع في رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عند ابن مردويه « أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة » فأففض التراب عن رأسي ، فأآني قائمة العرش فأجد موسى قائما عندها فلا أدري أففض التراب عن رأسه قبلي أو كان ممن استثنى الله » ويحتمل قوله في هذه الرواية « أففض التراب قبلي » تجويز المعية في الخروج من القبر أو هي كناية عن الخروج من القبر ، وعلى كل تقدير ففيه فضيلة لموسى

كما تقدم . (تكميل) : زعم ابن حزم أن النفخات يوم القيامة أربع : الأولى نفخة إمامة يموت فيها من بقي حيا في الأرض ، والثانية نفخة إحياء يقوم بها كل ميت وينشرون من القبور ويجمعون للحساب ، والثالثة نفخة فزع وصعق يفيقون منها كل غشي عليه لا يموت منها أحد ، والرابعة نفخة إفاقة من ذلك الغشي . وهذا الذي ذكره من كون التثنتين أربعا ليس بواضح بل هما نفختان فقط ، ووقع التباير في كل واحدة منهما باعتبار من يستمعها ، فالأولى يموت بها كل من كان حيا ويفشى على من لم يموت من استثنى الله ، والثانية يعيش بها من مات ويفيق بها من غشى عليه والله أعلم . قال العلماء في نهيه ﷺ عن التفضيل بين الانبياء : إنما نهى عن ذلك من يقوله براه لا من يقوله بدليل أو من يقوله بحيث يؤدي إلى تنقيص المفضل أو يؤدي إلى الخصومة والتنازع ، أو المراد لا تفضلوا بجميع أنواع التفاضل بحيث لا يترك للمفضل فضيلة ، فالإمام مثلا إذا قلنا إنه أفضل من المؤذن لا يستلزم نقص فضيلة المؤذن بالنسبة إلى الأذان ، وقيل النهى عن التفضيل إنما هو في حق النبوة نفسها كقوله تعالى (لا نفرق بين أحد من رسلنا) ولم ينه عن تفضيل بعض الذات على بعض لقوله (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) . وقال الحلبي الأخبار الواردة في النهى عن التخيير إنما هي في مجادلة أهل الكتاب وتفضيل بعض الانبياء على بعض بالخيار ، لأن الخيار إذا وقعت بين أهل دينين لا يؤمن أن يخرج أحدهما إلى الازدراء بالآخر فيفضى إلى الكفر ، فاما إذا كان التخيير مستندا إلى مقابلة المفاضل لتجسيم الرجحان فلا يدخل في النهى ، وسيأتي مزيد لذلك في قصة يونس إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث حديث أبي هريرة واحتج آدم وموسى ، سيأتي شرحه في كتاب القدر ، والغرض منه شهادة آدم لموسى أن الله اصطفاه . (تنبيه) : قوله « ثم توأمت » وكذا لاكثر بالمثلثة والميم المشددة ، ووقع الأصل والمشتغل بالوحدة وتخفيف الميم . الحديث الرابع حديث ابن عباس في عرض الأمم ، أورد مختصرا ، وسيأتي بتمامه مع شرحه في الرافق إن شاء الله تعالى ، وفيه أن أمة موسى أكثر الأمم بعد أمة محمد ﷺ

٣٣ - باب قول الله تعالى [١١ التحريم] :

(وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ - إِلَى قَوْلِهِ - وَكَانَتْ مِنَ الْقَانَنِينَ)

٣٤٩١ - **حَرْش** يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن أمه عن أبي موسى رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران ، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »

[الحديث ٣٤٩١ - أطرافه في : ٣٤٣٣ ، ٣٧٦٩ ، ٤١٩٨]

قوله (باب قول الله تعالى : وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون - إلى قوله - وكانت من القانتين) كذا لاكثر ، وسقط من رواية أبي ذر (الذين آمنوا امرأة فرعون) والغرض من هذه الترجمة ذكر آسية وهي بنت مزاحم امرأة فرعون ، قبل لها من بنى إسرائيل ولها عمه موسى ، وقيل لها من العالقي ، وقيل ابنة عم فرعون . وأما عريم فسيان ذكرهما مفردا بعد . **قوله** (عن عمرو بن مرة عن مرة المهداني) مرة والد عمرو غير مرة شيخه ، وهو عمرو بن مرة بن عبيد الله بن طارق الجلي - بفتح الجيم والميم - المرادى ، ثقة عابد من صغار

التابعين . وقد وقع في الأمامة عمرو بن مرة الجلي ، وأما شيخه مرة فهو ابن شراحيل ، مخضرم ثقة عابد أيضا من كبار التابعين ، ويقال له مرة الطيب ومرة الخير . قوله (كل) بضم الميم وبفتحة الجيم . قوله (ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران) استدلل بهذا الحصر على أنها نبيتان لأن أكل النوع الانساني الأنبياء ثم الأولياء والصدوقون والشهداء ، فلو كانتا غير نبيتين لزم ألا يكون في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة ، والواقع أن هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكأنه قال ولم ينبا من النساء إلا فلاة وفلاة ، ولو قال لم تثبت صفة الصديقة أو الولاية أو الشهادة إلا لفلاة وفلاة لم يصح لوجود ذلك في غيرهن ، إلا أن يكون المراد في الحديث كال غير الأنبياء فلا يتم الدليل على ذلك لأجل ذلك والله أعلم . وعلى هذا فالمراد من تقدم زمانه ﷺ ، ولم يتعرض لأحد من نساء زمانه إلا لعائشة ، وليس فيه تصريح بأفضلية عائشة رضى الله عنها على غيرها لأن فضل الثريد على غيره من الطعام إنما هو لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الإساءة ، وكان أجل أطعمتهم يومئذ ، وكل هذه الخصال لا تستلزم ثبوت الأفضلية له من كل جهة ، فقد يكون مفضولا بالنسبة لغيره من جهات أخرى . وقد ورد في هذا الحديث من الزيادة بعد قوله ومريم ابنة عمران « وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ، أخرجه الطبراني عن يوسف بن يعقوب القاضي عن عمرو بن مرزوق عن شعبة بالسند المذكور هنا ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ، في ترجمة عمرو بن مرة أحد رواة عند الطبراني بهذا الإسناد ، وأخرجه الثعلبي في تفسيره من طريق عمرو بن مرزوق به ، وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضى أفضلية خديجة وفاطمة على غيرها وذلك فيما سياتى في قصة مريم من حديث علي بلفظ « خير نسائها خديجة » وجاء في طريق أخرى ما يقتضى أفضلية خديجة وفاطمة وذلك فيما أخرجه ابن حبان وأحمد وأبو يعلى والطبراني وأبو داود في « كتاب الزهد » والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون ، وله شاهد من حديث أبي هريرة في « الأوسط للطبراني » ، ولأحمد في حديث أبي سعيد رفته « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران » ، واستاده حسن ، وإن ثبت ففيه حجة لمن قال إن آسية امرأة فرعون ليست نبية . وسيأتى في مناقب فاطمة قوله ﷺ لها أنها سيدة نساء أهل الجنة ، مع مزيد لهذه المسألة هناك إن شاء الله تعالى ، ويأتى في الأمامة زيادة فيما يتعلق بالثريد ، قال القرطبي : الصحيح أن مريم نبيه لأن الله تعالى أوحى إليها بواسطة الملك ، وأما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها . وقال الكرماني : لا يلزم من لفظ السكال ثبوت نبوتها لأنه يطلق لتبالم الشيء وتناهيه في بابه ، فالمراد بلوغها النهاية في جميع الفضائل التي للنساء . قال : وقد نقل الإجماع على عدم نبوة النساء ، كذا قال ، وقد نقل عن الأشعري أن من النساء من نبي . وهن ست : حواء وسارة وأم موسى وهاجر وآسية ومريم ، والضابط عند أن من جاءه الملك عن الله بحكم من أمر أو نهي أو بإعلام عما سياتى فهو نبي ، وقد ثبت بحجج الملك لوطا بأمر شق من ذلك من عند الله عز وجل ، ووقع التصريح بالإجماع لبعضهم في القرآن . وذكر ابن حزم في « الملل والنحل » أن هذه المسألة لم يحدث التنازع فيها إلا في عصره بقرطبة . وحكى عنهم أقوالا نائها الوقف ، قال : وحجة للمؤمنين قوله تعالى (وما أرسلنا من قبك إلا رجالا) قال : وهذا لأحاجة فيه فإن أحدا لم يدع فيمن الرسالة ، وإنما الكلام في النبوة فقط . قال : وأصرح ما ورد في ذلك قصة مريم ، وفي قصة أم موسى ما يدل على ثبوت ذلك لها من مبادرتها

بالقاء ولهما في البحر بمجرد الوحى اليها بذلك ، قال : وقد قال الله تعالى بعد أن ذكر مريم والأنبياء بعدما ﴿ أوتيتك الدين أنعم الله عليهم من النبيين ﴾ فدخلت في عموه والله أعلم . ومن فضائل آسية امرأة فرعون أنها اختارت القتل على الملك والعذاب في الدنيا على النعم التي كانت فيه ، وكانت فراستها في موسى عليه السلام صادقة حين قالت ﴿ قررة عين لى ﴾

٣٣ - باب ﴿ إن قارون كان من قوم موسى ﴾ الآية [٧٦ القصص]

﴿ لَقُتُوهُ ﴾ لَقُتُوهُ . قال ابن عباس ﴿ أُولَى الْقُوَّة ﴾ : لا يَرَفَعُهَا الْمُصِيبَةُ مِنَ الرِّجَالِ . يقال ﴿ الفَرَحِين ﴾ : للرحين . ﴿ وَبَكَانَ اللَّهُ ﴾ مثل ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ وَبُسَّعَ عَلَيْهِ وَيُضَيَّقُ قَوْلُهُ (باب إن قارون كان من قوم موسى الآية) هو قارون بن يصفد بن يصر ابن عم موسى ، وقيل كان عم موسى ، والاول أصح فقد روى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان ابن عم موسى قال : وكذا قال قتادة وإبراهيم النخعي وعبد الله بن الحارث وسماك بن حرب ، واختلف في تفسير بنى قارون فقيل : الحسد ، لأنه قال : ذهب موسى وهارون بالأمر فلم يبق لى شىء . وقيل لأنه وإعلاء امرأة من البنايا أن تغدق موسى بنفسها فألهما الله أن اعترف بأنه هو الذى حملها على ذلك . وقيل الكبر ، لأنه طغى بكثرة ماله . وقيل هو أول من أطال نيابه حتى زادت على قائمه شبرا . قَوْلُهُ (لننوء) لنثقل) هو تفسير ابن عباس أورده ابن أبي حاتم من طريق على بن أبى طلحة عنه في قوله (ما إن مفاخه لننوء بالمعصية) يقول تثقل . قَوْلُهُ (قال ابن عباس : أولى القوة لا يرفعها المعصية من الرجال) واختلف في المعصية فقيل عشرة ، وقيل خمسة عشر ، وقيل أربعون ، وقيل من عشرة إلى أربعين . قَوْلُهُ (الفرحين : المرحين) هو تفسير ابن عباس أورده ابن أبي حاتم أيضا من طريق ابن أبى طلحة عنه في قوله (أن الله لا يحب الفرحين) أى المرحين ، والمعنى أنهم يبطرون فلا يشكرون الله على نعمه . قَوْلُهُ (وبكى الله) مثل ألم تر أن الله هو قول أبى عبيدة ، واستشهد بقول الشاعر :

ويكأن من يكى له نسيب يحسب ومن يفتقر يعيش عيش ضر

وذهب قطرب إلى أن دوى ، كلمة فجع ودكأن ، حرف تشبيه ، وعن الفراء هى كلمة موصولة . قَوْلُهُ (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر : يوسع عليه ويضيق) قال أبو عبيدة في قوله ﴿ قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء ﴾ يوسع ويكثر ، وفى قوله ﴿ ويقدر ﴾ هو مثل قوله (ومن قدر عليه رزقه) أى ضائق . (تنبيه) : لم يذكر المصنف فى قصة قارون إلا هذه الآثار ، وهى ثابتة فى رواية المستمل والكشميهنى فقط . وقد أخرج ابن أبى حاتم بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : كان موسى يقول لبنى اسرائيل إن الله يأمركم بكذا حتى دخل عليهم فى أموالم فشق ذلك على قارون فقال لبنى اسرائيل : إن موسى يقول : من زنى رجم ، فقتلوا نجهل لى شىئا حتى تقول إن موسى فعل بها فيرجم فتستريح منه ، ففعلوا ذلك ، فلما خطبهم موسى قالوا له : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا . فقالوا : فقد زينت ، فخرج . فأرسلوا إلى المرأة فلما جاءت عظم عليها موسى ، وسأها بالذى فلق البحر لى اسرائيل إلا صدقت ، فافترت بالحق ، فخر موسى ساجدا يبكى ، فأوحى الله اليه : إنى أمرت الأرض أن تطيعك

فأمورها بما شئت ، فأمرها تخسفت بقارون ومن معه . وكان من قصة قارون أنه حصل أموالا عظيمة جدا حتى قيل : كانت مفاتيح خزانته كانت من جلود تمحل على أربعين بغلا وكان يسكن تنيس ، لحكى أن عبد العزيز الحنوري ظفر ببعض كنوز قارون وهو أمير على تنيس ، فلما مات تأمر ابنه على مكانه وتورع ابنه الحسن بن عبد العزيز عن ذلك فيقال : إن عليا كتب إلى أخيه الحسن إلى استطيت لك من مال أبيك مائة ألف دينار فغذا فقال : أنا تركت الكثير من ماله لأنه لم يطب ل فكيف آخذ هذا القليل ؟ وقد روى البخاري في هذا الصحيح عن الحسن بن عبد العزيز هذا

٣٤ - باب قول الله تعالى [٨٥ الأعراف ، ٨٤ هود ، ٣٦ العنكبوت] : ﴿ وإلى مدنين أحام شعيبا ﴾ إلى أهل مدنين ، لأن مدنين بلد ، ومثله ﴿ وأسأل القرية ﴾ ، وأسأل العير ﴾ يعني أهل القرية وأهل العير ، ﴿ وراكم ظهريا ﴾ لم يلتفتوا إليه ، يقال إذا لم تقض حاجته : ظهرت حاجتي ، وجمعتني ظهريا . قال : الظهري أن تأخذ مملك دابة أو وعاء تستظهر به . ﴿ مكانتهم ﴾ مكانهم واحد . ﴿ يغنوا ﴾ يعمشوا . ﴿ تأيس ﴾ يحزن ﴿ آسى ﴾ أحزن . وقال الحسن ﴿ لك لأنك الحليم ﴾ يستهزئون به . وقال مجاهد ﴿ تكسك ﴾ : الأيكة . ﴿ يوم الظلة ﴾ : إظلال النعام العذاب عليهم

قوله (باب قول الله تعالى : وإلى مدنين أحام شعيبا) هو شعيب بن ميكيل بن يشجر بن لاوي بن يعقوب ، كذا قال ابن اسحق ولا يثبت . وقيل يشجر بن عنقا بن مدنين بن إبراهيم . وقيل هو شعيب بن صفور بن عنقا بن ثابت بن مدنين . وكان مدنين من آمن بإبراهيم لما أحرق . وروى ابن حبان في حديث أبي ذر الطويل د أربعة من العرب : هود وصالح وشعيب ومحمد ، فعل هذا هو من العرب العاربة ، وقيل أنه من بني عذرة بن أسد ، في حديث سلمة بن سعيد العنزي د أنه قدم على النبي ﷺ فانتسب إلى عذرة فقال : نعم الحى عذرة بمعنى عليهم منصورون رهط شعيب وأختان موسى ، أخرجه الطبراني ، وفي أسناده مجاهد . قوله (إلى أهل مدنين ، لأن مدنين بلد ومثله ﴿ وأسأل القرية - وأسأل العير ﴾ يعني أهل القرية وأهل العير) هو قول أبي عبيدة قاله في تفسير سورة هود قوله (وراكم ظهريا لم يلتفتوا إليه ، ويقال إذا لم تقض حاجته ظهرت حاجتي وجمعتني ظهريا قال : الظهري أن تأخذ مملك دابة أو وعاء تستظهر به) قال أبو عبيدة في قوله (وراكم ظهريا) أى ألقىتموه خلف ظهوركم فلم تلتفتوا إليه ، وتقول للذي لا يقضى حاجتك ولا يلتفت إليها : ظهرت بحاجتي وجمعتها ظهريا أى خلف ظهرك ، قال الشاعر : « وجدنا بني البرصاء من ولد الظهر ، أى من الذين يظهرون بهم ولا يلتفتون إليهم . قوله (مكانتهم ومكانهم واحد) هكذا وقع ، وإنما هو في قصة شعيب (مكانتم) في قوله (وباقوم أعمالوا على مكانتم) ، ثم هو قول أبي عبيدة قال في تفسير سورة يس في قوله (مكانتم) المكان والمكانة واحد . قوله (يغنوا بعمشوا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (كأن لم يغنوا فيها) أى لم ينزلوا فيها ولم يعيشوا فيها ، قال : والمغنى الدار ، الجمع مغاني ، يغنى بالغين المعجمة . قوله (تأس تحزن ، آسى أحزن) قال أبو عبيدة في قوله (فكيف آسى) أى أحزن وأندم وأتوجع ، والمصدر الآسى ، وأما قوله « تأس تحزن » فهو من قوله تعالى لموسى (فلا تأس على القوم الفاسقين)

وذكره المصنف هنا استطراداً . **قوله** (وقال الحسن : انك لانت الحليم الرشيد يستهزئون به) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي المليح عن الحسن البصري بهذا ، وأراد الحسن أنهم قالوا له ذلك على سبيل الاستعارة التهكية ومرادهم عكس ذلك . **قوله** (وقال مجاهد : ليكة الايكة ، يوم الظلة اطلال العذاب عليهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (كذب أصحاب ليكة) كذا قرأها ، وهي قراءة أهل مكة ابن كثير وغيره ، وفي قوله (عذاب يوم الظلة) قال : اطلال العذاب اياهم . (تنبيه) : لم يذكر المصنف في قصة شعيب سوى هذه الآثار ، وهي للكششمي والمستعلي فقط . قد ذكر الله تعالى قصته في الاعراف وهود والشعراء والعنكبوت وغيرها ، وجاء عن قتادة أنه أرسل إلى أمتين : أصحاب مدين وأصحاب الايكة ، ورجع بانه وصف في أصحاب مدين بأنه أخوهم بخلاف أصحاب الايكة . وقال في أصحاب مدين (أخذتهم الرجفة) والصيحة (وفي أصحاب الايكة (أخذهم عذاب يوم الظلة) والجمهور على أن أصحاب مدين هم أصحاب الايكة ، وأجابوا عن ترك ذكر الاخوة في أصحاب الايكة بأنه لما كانوا يعبدون الايكة ووقع في صدر الكلام بأنهم أصحاب الايكة ناسب أن لا يذكر الاخوة . وعن الثاني بأن المغيرة في أنواع العذاب ان كانت تقتضي المغيرة في المعذبين فليكن الذين عذبوا بالرجفة غير الذين عذبوا بالصيحة ، والحق أنهم أصابهم جميع ذلك ، فانهم أصابهم حر شديد فخرجوا من البيوت فأظلمت سحابة فاجتمعوا تحتها فرجفت بهم الأرض من تحتهم وأخذتهم الصيحة من فوقهم . وسيأتي الكلام على الايكة في النفس إن شاء الله تعالى

٣٥ - **باب** قول الله تعالى [١٣٩ الصافات] : ﴿ وَإِنْ يَنْصَرِفْ يُرْسِلِ الْفَيْسَ الْمُرْسِلِينَ - إِلَى قَوْلِهِ - فَتَنَعْنَاهُمْ لِمِذْنَبٍ ﴾ ، [٤٨ التلم] : ﴿ وَلَا تَسْكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴾ ، (كظيم) : وهو مغموم ٣٤١٢ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني الأعمش ع .

حديث أبو نعيم حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنْ خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ » زاد مسدد « يونس بن متى »

[الحديث ٣٤١٢ - طرفاه في : ٤٦٣ ، ٤٨٠٤]

٣٤١٣ **حديث** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « مَا يَنْبَغِي لِمَنْ أَنْ يَقُولَ إِنْ خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى . وَنَسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ »

٣٤١٤ - **حديث** يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « بَيْنَا يَهُودِيٌّ يَعْزُضُ سِلَاحَهُ أُعْطِيَ بِهَا شَيْئًا كَرَهُهُ ، فَقَالَ : لَا وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ ، فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَامَ فَلَطَمَ وَجْهَهُ وَقَالَ : تَقُولُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ وَالنَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا ؟ فَذَهَبَ إِلَيْهِ فَقَالَ . أبا القاسم ، إِنْ لِي ذِمَّةٌ وَعَعْدًا ، فَمَا بَالُ فُلَانٍ لَطَمَ وَجْهِي ؟ فَقَالَ : لَمْ اَلَطْتَ وَجْهَهُ ؟ فَذَكَرَهُ ، فَغَضِبَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى رُؤِيَ فِي وَجْهِهِ ، ثُمَّ قَالَ لَا تَفْضَلُوا بَيْنَ

أولياء الله ، فإنه يُنفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، ثم يُنفخ فيه أخرى فأكون أول من بُعث ، فإذا موسى أخذ بالعرش ، فلا أدري أخو سبب بصدقه يوم الطور ، أم بُعث قبلي ،

٣٤١٥ - « ولا أقول إن أحدا أفضل من يونس بن متى »

[الحديث ٣٤١٥ - أطرائه في : ٣٤١٦ ، ٤٦٠٤ ، ٤٦٣١ ، ٤٨٠٥]

٣٤١٦ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَى »

قوله (باب قول الله تعالى : وإن يونس لمن المرسلين - إلى قوله - وهو ملهم) هو يونس بن متى بفتح الميم وتشديد المثناة مقصور ، ووقع في تفسير عبد الرزاق أنه اسم أمه ، وهو مردود بما في حديث ابن عباس في هذا الباب ونسبه إلى أبيه ، فهذا أصح ، ولم أف في شيء من الأخبار على اتصال نسبه ، وقد قيل لأنه كان في زمن ملوك العواتق من الفرس . **قوله** (قال مجاهد : مذب) يعني تفسير قوله (وهو ملهم) وقد أخرجه ابن جرير من طريق مجاهد قال (فالتقمه الحوت وهو ملهم) من الهمزة على ما في كلامه ، ثم قال الطبري : الملهم هو المكتسب اللوم . **قوله** (والمشجون الموقر) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد قال المشجون المملوء ، ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس المشجون الموقر . **قوله** (أولا أنه كان من المسيحين - الآية - فنبذناه بالمرء : بوجه الأرض) قال أبو عبيدة في قوله (فنبذناه بالمرء) : أي بوجه الأرض ، والغرب تقول نبذته بالمرء أي بالأرض الفضاء ، قال الشاعر ونبذت بالبداء المرء نيايا ، والمرء الذي لا شيء فيه يوازي من شجر ولا غيره ، وقال الفراء : المرء المكان الخالي . **قوله** (من يقطان : من غير ذات أصل ، الدباء ونحوه) وصله عبد بن حميد من طريق مجاهد وزاد : ليس لها ساق . وكذا قال أبو عبيدة : كل شجرة لا تقوم على ساق فهي يقطان نحو الدباء والمنظل والبطيخ ، والمشهور أنه القرع ، وقيل التين وقيل الموز ، وجاء في حديث مرفوع في القرع « هي شجرة أختي يونس » ، **قوله** (ولا تسكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم . كظيم : مغموم) كذا فيه . والنبي قاله أبو عبيدة في قوله تعالى (إذ نادى وهو مكظوم) : أي من الغم مثل كظيم . وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وهو مكظوم) يقول : مغموم . ثم ذكر حديث ابن مسعود « لا يقول أحدكم أنا خير من يونس بن متى ، وحديث ابن عباس « لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ، ونسبه إلى أبيه ، وحديث أبي هريرة في قصة المسلم الذي أطعم اليهودي وقد تقدم شرحها في أواخر قصة موسى ، وقال في آخره في هذه الرواية « ولا أقول إن أحدا أفضل من يونس بن متى ، وحديثه من وجه آخر مختصرا مقتضرا على مثل لفظ حديث ابن عباس . وقد وقع في حديث عبد الله بن جعفر عند الطبراني بلفظ « لا ينبغي لشيء أن يقول إني خير من يونس بن متى » ، وهذا يؤيد أن قوله في الطريق الأول ، والمراد بها النبي ﷺ ، وفي رواية للطبراني في حديث ابن عباس « ما ينبغي لأحد أن يقول أنا عند الله خير من يونس » ، وفي رواية للطحاوي « أنه سبحانه الله في الظلمات ، فأشار إلى جهة الخيرية المذكورة . وأما قوله في الرواية الأولى ونسبه إلى أبيه ، ففيه إشارة إلى الرد

على من زعم أن متى اسم أمه ، وهو محكي عن وهب بن منبه في المبتدأ ، وذكره الطبري وتبعه ابن الأثير في السكامل ، والذي في الصحيح أصح . وقيل سبب قوله ونسبه إلى أبيه ، أنه كان في الأصل يونس ابن فلان ففسى الراوى اسم الأب وكنى عنه بفلان ، وقيل إن ذلك هو السبب في نسبته إلى أمه فقال الذي نسي اسم أبيه يونس ابن متى وهو أمه ثم اعتذر فقال ونسبه - أي شيخه - إلى أبيه أي سماه نفسه ، ولا يخفى بعد هذا التأويل وتكلفه ، قال العلماء إنما قال ﷺ ذلك تواضعا إن كان قاله بعد أن أعلم أنه أفضل الخلق ، وإن كان قاله قبل علمه بذلك فلا إشكال ، وقيل : خص يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته أن يقع في نفسه تنقيص له فيبالغ في ذكر فضله لسد هذه الذريعة . وقد روى قصته السدي في تفسيره بأسانيد عن ابن مسعود وغيره ، وإن الله يمت يونس إلى أهل زبوى وهي من أرض الموصل فكذبوه ، فوعدهم بزلزل العذاب في وقت معين ، وخرج عنهم مغاضبا لهم ، فلما رأوا آثار ذلك خضعوا وتضرعوا وآمنوا ، فرحمهم الله فكشف عنهم العذاب ، وذهب يونس فركب سفينة فلججت به ، فافتروا فيمن يطرحونه منهم فوقعت القرعة عليه ثلاثا ، فالتقمة الحوت ، وروى ابن أبي حاتم من طريق عمرو بن ميمون عن ابن مسعود بإسناد صحيح إليه نحو ذلك وفيه : وأصبح يونس فأشرف على القرية فلم ير العذاب وقع عليهم ، وكان في شربتهم من كذب قتل ، فانطلق مغاضبا حتى ركب سفينة - وقال فيه - فقال لهم يونس إن معهم عبدا آبقا من ربه وإنها لاتسير حتى تلقوه ، فقالوا : لانتليقك يا بني الله أبدا ، قال فافتروا فخرج عليه ثلاث مرات ، فألقوه فالتقمة الحوت فبلغ به قرار الأرض ، فسمع تسليح الحصى فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت ، الآية . وروى البزار وابن جرير من طريق عبد الله بن نافع عن أبي هريرة رفعه : لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أمر الله الحوت أن لا يكسر له عظما ولا يخذل له لحما ، فلما انتهى به إلى قعر البحر سمع الله فقالت الملائكة : ياربنا إنا نسمع صوتا ضاهيا بأرض غريبة . قال : ذاك عبدي يونس ، فشفعوا له ، فأمر الحوت فتخذه في الساحل - قال ابن مسعود - كهيمة الفرج ليس عليه ريش ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك قال : لبث في بطن الحوت أربعين يوما ، ومن طريق جعفر الصادق قال : سبعة أيام . ومن طريق قتادة قال : ثلاثا ، ومن طريق الشعبي قال : التقمة خصى ، ولفظه عشية

٣٦ - باب [١٦٣ الأعراف] :

(واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت) : يعدون ، يتجاوزون في السبت

(إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا - شوارع ، إلى قوله - كونوا قردة خاسئين)

قوله (باب قوله تعالى : واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) الجمهور أن القرية المذكورة أيلة وهي إلى على طريق الحاج الذهاب إلى مكة من مصر ، وحكى ابن التين عن الزهري أنها طبرية . قوله (إذ يعدون في السبت) : يتجاوزون ، يتجاوزون (قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إذ يعدون في السبت) : أي يتعدون فيه عما أمروا به ويتجاوزون . قوله (شرعا - شوارع - إلى قوله - كونوا قردة خاسئين) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (بئس) شديد ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فأخذناهم بعذاب بئس) : أي شديد وزنا ومعنى ، قال الشاعر :

حنفا على وما ترى لي فهم أمرا بئسا

وهذا على إحدى القراءتين ، والآخرة بوزن حذر ، وقرئ شاذاً بوزن هين وهين مذكرين . (تنبيه) : لم يذكر المصنف في هذه القصة حديثاً مسنداً ، وقد روى عبد الرزاق من حديث ابن عباس بسند فيه بهم ، وحكاه مالك عن يزيد بن رومان معضلاً ، وكذا قال قتادة : إن أصحاب السبت كانوا من أهل أيلة وأنهم لما تحيلوا على صيد السمك بأن نصبوا الشباك يوم السبت ثم صادوها يوم الأحد فأنكر عليهم قوم ونهزم فأغلظوا لهم ، فقالت طائفة أخرى دعهم واعتزلوا بنا عنهم ، فأصبحوا يوماً فلم يروا الذين اعتدوا ، فتجوا أبوابهم فأمرؤا رجلاً أن يصعد على سلم فأشرف عليهم فراحهم قد صاروا قردة ، فدخلوا عليهم فجعلوا يلودون بهم ، فيقول الذين نهزم : ألم نقل لكم ، ألم تنهكم ؟ فيشيرون برؤوسهم . وروى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد عن ابن عباس د أنهم لم يعيشوا الا قليلاً وهلكوا ، وروى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس د صار شبابهم قردة وشيوخهم خنازير

٣٧ - باب قوله تعالى [١٦٢ النساء ، ٥٥ الإسراء] : ﴿ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ (الزُّبُر) : المكتب
واحدُها زَبُور . زَبُرْتُ : كتبت . ﴿ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ مَنَا فَضلاً ، بِإِجَابَةِ أَوَّلِي مَعَهُ ﴾ [١٠ - ١١ سبأ] : قال مجاهد سبجى معه . ﴿ وَالطَّيْرَ ، وَالذَّلَّاهُ الْحَدِيدَ ، أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتِ ﴾ : الدروع ﴿ وَقَدَّرُفِي السَّرْدِ ﴾ : المسامر والحق ، ولا بُرُقُ المسارِ فَيَسَّاسُ ، ولا يُعْظَمُ فَيَنْفَعِمُ . ﴿ أفرغ ﴾ : أنزل . ﴿ بسطة ﴾ : زيادةً وفضلاً . وأعملوا صالحاً إني بما تعملون بصير ﴿

٣٤١٧ - حَرْشُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ كَثَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عنه عن النبي ﷺ قَالَ خُفِنَ عَلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْقُرْآنُ ، فَكَانَ يَأْسُرُ بِدَوَائِبِهِ فَيُتَسَرِّجُ ، فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَبْلَ أَنْ يُتَسَرِّجَ دَوَائِبُهُ ، وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ يَدُهُ ، وَرَوَاهُ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ بَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

٣٤١٨ - حَرْشُ إِسْحَاقَ بْنِ بُسَكَبَرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ
وَأَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَقُولُ : وَأَفْطِرُ لَأَصُومَنَّ النَّهَارَ وَلَأَقُومَنَّ اللَّيْلَ مَا عِشْتُ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَنْتَ الَّذِي تَقُولُ : وَأَفْطِرُ لَأَصُومَنَّ النَّهَارَ وَلَأَقُومَنَّ اللَّيْلَ مَا عِشْتُ ؟ قُلْتُ : قَدْ قُلْتُهُ . قَالَ : إِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ ، فَهَضْمُ وَأَفْطَرُ ، وَهَضْمٌ وَهَضْمٌ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بَعَثَرُ أَمْثَالِهَا ، وَذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّاهِرِ . قُلْتُ : إِنْ أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : فَهَضْمٌ يَوْمًا وَأَفْطَرُ يَوْمًا . قَالَ قُلْتُ : إِنْ أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قَالَ : فَهَضْمٌ يَوْمًا وَأَفْطَرُ يَوْمًا ، وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ وَهُوَ أَهْدَلُ الصِّيَامِ . قُلْتُ : إِنْ أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْهُ يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا

أفضل من ذلك »

٣٤١٩ - **حديث** خَلَّادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُسْقَرٌ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَمْ أَتُبَا أَمَّا أَنْكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ فَقُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَنْتَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتِ الْعَيْنُ ، وَفَزَعَتِ النَّفْسُ ، ثُمَّ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ ، فَذَلِكَ صَوْمُ الدَّهْرِ ، أَوْ كَصَوْمِ الدَّهْرِ . قُلْتُ : إِنِّي أَجِدُ بَنِي - قَالَ مُسْقَرٌ : يَعْنِي قُوَّةً - قُلْتُ : فَنَعَمْ صَوْمُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَكَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا ، وَلَا يَفْرُغُ إِذَا لَاقَى »

قوله (باب قول الله تعالى : وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا) هو داود بن إيثا بكسر الهمزة وسكون التحتانية بعدها معجزة ابن عوبد بوزن جعفر بمهمل وموحدة ابن باعر بموحدة ومهمل مفتوحة ابن سلون بن يارب بتحتانية وآخره موحدة ابن رام بن حضرون بمهمل ثم معجزة ابن فارص بفاء وآخره مهمل ابن يوذان بن يعقوب . **قوله** (الزبر المكتب واحدها زبور ، زبرت : كتبت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (في زبر الاواين) أى كتبت الاواين واحدها زبور ، وقال الكسائي : زبور بمعنى مزبور ، تقول زبرته فهو مزبور مثل كتبته فهو مكتوب ، وقرئ بعضهم أوله وهو جمع زبر . قلت : الظم قراءة حمزة . **قوله** (أو بى معه قل مجاهد : سيجى معه) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله ، وعن الضحاك هو بلسان الحبشة ، وقال قتادة : معنى أو بى سبرى . **قوله** (أن اعلم سابعات الدروع) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أن اعلم سابعات) أى دروعا واسعة طويلة . **قوله** (وقدر في السرد : المسامير والخلق ، ولا ترق المسامير فيلس ، ولا تعظم فينقصم) كذا في رواية الكشميهني ، ولغيره ولا ترق ، بالبدال بدل الرأ ، وعندهم وفيه تسلسل ، وفي آخره فينقصم ، بغير نون ، ووافقه الاصبلي في قوله (فيلس ، وهو بفتح اللام ومعناه فيخرج من الثقب برفق أو يصير متحركا قباين عند الخروج . وأما الرواية الأخرى وفيه تسلسل ، أى يصير كالسلسلة في اللين ، والاول أوجه ، والغصم بالفاء القطع من غير إبانة . وهذا التفسير وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (وقدر في السرد) أى قدر المسامير والخلق ، وروى إبراهيم الحري في (غريب الحديث ، من طريق مجاهد في قوله (وقدر في السرد) : لا ترق المسامير فيلس ، ولا تظه فينقصمها . وقال أبو عبيدة : يقال درع مسردة أى مستديرة الخلق ، قال أبو ذؤيب :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع

وهو مثل منبج السفينة . **قوله** (أفرغ أنزل) لم أعرف المراد من هذه الكلمة هنا ، واستقرت قصة داود في المواضع التي ذكرت فيها فلم أجدها ، وهذه الكلمة والتي بعدها في رواية الكشميهني وحده . **قوله** (بسطة : زيادة وفضلا) قال أبو عبيدة في قوله (وزاده بسطة في العلم والجسم) أى زيادة وفضلا وكثرة ، وهذه الكلمة في قصة طالوت وكأنه ذكرها لما كان آخرها متعلقا بداود فذبح بشيء من قصة طالوت ، وقد قصها الله في القرآن . ثم ذكر ثلاثة أحاديث : الأول حديث همام عن أبي هريرة وخفف على داود القرآن ، في رواية الكشميهني « القراءة ،

قيل المراد بالقرآن القراءة، والأصل في هذه اللفظة الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأته، وقيل المراد الزبور وقيل التوراة، وقراءة كل نبي تطلق على كتابه الذي أوحى إليه، وإنما سماه قرأنا للاشارة إلى وقوع المعجزة به كوقوع المعجزة بالقرآن أشار إليه صاحب المصابيح، والاول أقرب، وإنما ترددوا بين الزبور والتوراة لأن الزبور كله مواضع، وكانوا يتأقنون الاحكام من التوراة. قال قتادة: كننا نتحدث أن الزبور مائة وخمسون سورة كلها مواضع وثناء، ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود، بل كان اعتماده على التوراة، أخرجه ابن أبي حاتم وغيره. وفي الحديث أن البركة قد تقع في الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير. قال النووي: أكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعاً بالنهار، وقد بالغ بعض الصوفية في ذلك فادعى شيئاً مفرطاً، والعلم عند الله. **قوله** (بدوا به) في رواية موسى بن عقبة الآتية بدابته، بالإفراد، وكذا هو في التفسير، ويعمل الأفراد على الجنس، أو المراد بها ما يختص بركوبه، وبالجمع ما يضاف إليها ما يركبه أتباعه. **قوله** (فيقرأ القرآن قبل أن تسرج) في رواية موسى فلا تسرج حتى يقرأ القرآن. **قوله** (ولا يأكل إلا من عمل يده) تقدم شرحه في أوائل البيوع وأن فيه دليلاً على أنه أفضل المكاسب، وقد استدلل به على مشروعية الإجارة من جهة أن عمل اليد أعم من أن يكون للغير أو للنفس، والذي يظهر أن الذي كان يعمل داود بيده هو نسج الدروع، ولأن الله له الحديد، فكان ينسج الدروع ويبيعها ولا يأكل إلا من كان من كبار الملوك. قال الله تعالى (وشددنا ملكه)، وفي حديث الباب أيضاً ما يدل على ذلك، وأنه مع سعته بحيث أنه كان له دواب تسرج إذا أراد أن يركب ويتولى خدمتها غيره، ومع ذلك كان يتورع ولا يأكل إلا مما يعمل بيده. **قوله** (رواه موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم الخ) وصله المصنف في كتاب خلق أفعال العباد عن أحمد بن أبي عمرو عن أبيه - وهو حفص بن عبد الله - عن إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة. الحديث الثاني. والثالث حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في مراجعة النبي ﷺ في قيام الليل وصيام النهار، أورده من طريقين، وقد تقدم في صلاة الليل، فالغرض منه قوله وصيام داود،

٣٨ - باب أحب الصلاة إلى الله صلاة داود، وأحب الصيام إلى الله صيام داود:

كان ينأى نصف الليل، ويقوم ثلثه وينام سدسه. ويصوم يوماً ويُفطر يوماً

قال علي: وهو قول عائشة « ما ألقاه السحر عندي إلا نائمًا »

٣٤٢٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان بن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس الثقفي سمع

عبد الله بن عمرو قال « قال لي رسول الله ﷺ: أحب الصيام إلى الله صيام داود، كان يصوم يوماً ويُفطر يوماً. وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود، كان ينأى نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه »

قوله (باب أحب الصلاة إلى الله صلاة داود الخ) يشير إلى الحديث المذكور قبله. **قوله** (قال علي: هو قول عائشة ما ألقاه السحر عندي إلا نائمًا) هكذا وقع في رواية المستعلى والكشميني، وأما غيرها فذكر الطريق الثالثة مضمومة إلى ما قبله دون الباب ودون قول علي، ولم أره منسوبا، وأظنه على بن المدين شيخ البخاري،

وأراد بذلك بيان المراد بقوله «ويناام سدسه» أى السدس الأخير، وكأنه قال: يوافق ذلك حديث عائشة «ما ألقاه» بالغاء أى وجده والعصير للنبي ﷺ والسحر الفاعل، أى لم يجىء السحر والنبي ﷺ عندى الا وجده نائما، كما تقدم بيان ذلك فى قيام الليل

٣٩ - باب (واذكر عهدنا داود ذا الأيد إنه أواب - إلى قوله - وفصل الخطاب) [١٧ - ٢٠ ص] قال مجاهد: الفهم فى القضاء (ولا تشطط) : لا تسرف . (واهدنا إلى سواء الصراط . إن هذا أخى له تسع وتسعون نجمة - يقدر المرافة نجمة ، ويقال لها أيضا شاة - ولى نجمة واحدة ، فقال أكرهنينهما - مثل (وكفنها زكرياء) : ضمها - وعزنى) غلبنى ، صار أهر منى ، أعزته : جعلته عزيزا (فى الخطاب) يقال المحاوره . (قال لقد ظلمك بمؤال نجتك إلى نعاجه ، وإن كثيراً من الخططاء لبغى - إلى قوله - إنما قتناه) قال ابن عباس : اختبرناه . وقرأ عمر (فتناه - بتشديد التاء - فاستغفر ربى وخر را كما وأواب)

٣٤٢١ - حديث محمد بن حذافا سهل بن يوسف قال سمعت العوام عن مجاهد قال «قلت لابن عباس أنسجد فى ص ؟ فقرا (ومن ذريته داود وسليمان - حتى أتى - فبهدهم اقتده) فقال ابن عباس رضى الله عنهم : ليسكم ﷺ ممن أمر أن يقتدى بهم »

[الحديث ٣٤٢١ - أخرجه فى : ٤٨٠٦ ، ٤٨٠٧ ، ٤٩٣٢]

٣٤٢٢ - حديث موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال «ليس من عرائم السجود ، ورأيت للنبي ﷺ يسجد فيها»

قوله (باب واذكر عهدنا داود ذا الأيد إنه أواب - إلى قوله - وفصل الخطاب) (الأيد القوة ، وكان داود موصوفا بفرط الشجاعة ، والأواب بأى نفسه قريبا . قوله) قال مجاهد : الفهم فى القضاء (أى المراد بفصل الخطاب ، وروى ابن أبى حاتم من طريق أبى بشر عن مجاهد قال : الحكمة الصواب . ومن طريق ليث عن مجاهد : فصل الخطاب إصابة القضاء وفهمه ، ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال : فصل الخطاب العدل فى الحكم وما قال من شوقه أنفذه . وقال الشعبي : فصل الخطاب قوله أما بعد ، وفى ذلك حديث مسند من طريق بلال بن أبى بردة عن أبيه عن جده قال «أول من قال أما بعد داود النبي ﷺ وهو فصل الخطاب ، أخرجه ابن أبى حاتم ، وذكر عن ابن جرير بإسناد صحيح عن الشعبي مثله ، وروى ابن أبى حاتم من طريق شريح قال «فصل الخطاب الشهود والأيمان ، ومن طريق أبى عبد الرحمن السلى نحوه . قوله) (ولا تشطط : لا تسرف) كذا وقع هنا ، وقال الفراء : نعاها لا تجر ، وروى ابن جرير من طريق قتادة فى قوله ولا تشطط أى لا تمل ، ومن طريق السدى قال لا تحف . قوله) (يقال للبراة نجمة ويقال لها أيضا شاة) قال أبو عبيدة فى قوله (ولى نجمة واحدة) أى امرأة ، قال الاعشى :

فرميت غفلة عينه عن شاته فأصبت حبة قلبها وطلعها

قوله (قال أكرهنينها ، مثل وكفنها زكريا ضمها) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (أكرهنينها وعزنى فى الخطاب)

هو كقوله (وكفناها ذكرها) أي ضمها إليه ، وتقول كفلت بالنفس أو بالمال ضمنت . **قوله** (وعزني غلبني صار أعز مني ، أعزته جعلته عزيزا ، في الخطاب يقال المحاورة) قال أبو عبيدة في قوله (وعزني في الخطاب) : أي صار أعز مني فيه . وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : إن دعا ودعوت كان أكثر مني ، وإن بطشت وربطني كان أشد مني . ومن طريق قتادة قال : معناه قهرني وظلني . وأما قوله : يقال المحاورة ، فراهه تفسير الخطاب بالمحاورة ، وهي بالحاء المهملة أي المراجعة بين الخصمين ، وهذا تفسير قوله تعالى (وعزني في الخطاب) . **قوله** (الخطاء الشركاء) حكاه ابن جرير أيضا . **قوله** (فتناه قال ابن عباس : اختبرناه ، وقرأ عمر قتناه بتثنية التاء) أما قول ابن عباس فوصله ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وأما قراءة عمر فذكره في الشواذ ولم يذكرها أبو عبيد في القراءات المشهورة ، ونقل التثنية أيضا عن أبي رجاء الطماردي والحسن البصري . ثم ذكر حديث ابن عباس في السجود في ص أردده من وجهين ، ومحمد شيخه في الطريق الأولى هو ابن سلام ، والعوام هو ابن حوشب بمجمله ثم معجمة . **قوله** (أنسجد) بنون ، ولا تسجد شمعني والمستعمل الحمد ، وسبأني شرح الحديث في التفسير إن شاء الله تعالى

٤٠ - **باب** قول الله تعالى [٣٠ ص] : (وَوَعَدْنَا لَدَاوُدَ سُلَيْمَانَ ، نِمْ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ) (الراجع لليبس . وقوله [٣٥ ص] : (هَبْ لِي مَلَكًا لَا يُنْفِي لَأَحِدٍ مِنْ بَعْدِي) . وقوله [١٠٢ البقرة] : (وَاتَّبِعُوا مَا نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ) ، [١٢ سبأ] : (وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ ، وَأَسْأَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ) أَدْبَانُهُ عَيْنَ الْحديد - ومن الجن من يعمل بين يديه - إلى قوله - من تحارب - قال مجاهد : بُهَانٌ ما دون القصور (ونمايل وجنان كالجواب) كالخباض للابل ، وقال ابن عباس : كالجوية من الأرض (وقدور راسيات - إلى قوله - الشكور . فلما قضينا عليه الموت ماذ لهم على موته لا دابة الأرض - الأرضية - نأكل منسأته) فساء (فداخر - إلى قوله - للمين) . [٢٢ - ٢٣ ص] : (حُبِّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّ . . . فطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْيُنِ) يمسح أعراف الخليل وعراقيبهما . (الأصفاد) اللوثاق . قال مجاهد (الصفائات) : صفق القفرس رفع لعدى رجله حتى تكون على طرف الحافر . (الجبأد) : السراع . (جندأ) : شيطاننا . (رُخَاء) : طليقة . (حيث أصاب) : حيث شاء . (قامئن) : أعطر . (بغير حساب) : بغير خرَج

٣٤٢٣ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** محمد بن جعفر **حدثنا** شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : (إن عفرية من الجن قتلت البارحة ليطع على صلاتي ، فأدركني الله منه ، فأخذته ، فأردت أن أربطه على حاربة من سوارى المسجد حتى تنقلوا إليه كلكم ، فذكرت دعوة أخى سليمان (رب هب لي

ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ﴿ فردّته حاسماً ﴾ عِفْرَتٌ: متمرّدة من إنس أو جانّ، مثل زبديّة جامعها الزبانية
 ٣٤٢٤ - حَرْشُ خَالِدٍ بن سَخْلَدٍ حَدَّثَنَا مُعْبِرَةُ بن عبيد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
 عن النبي ﷺ قال « قال سليمان بن داود: لأطوفنّ القيلة على سبعين امرأة تحمِلُ كلُّ امرأةٍ فارساً يُجاهِدُ
 في سبيل الله. فقال له صاحبه: إن شاء الله. فلم يقل، ولم تحمِلْ شيئاً إلا واحداً ساقطاً أحدُ شِقْبَيْهِ. فقال النبي
 ﷺ: لو قالها لجاهدوا في سبيل الله. قال شُبَّابٌ وابن أبي الزناد « تسعين » وهو أصحُّ

٣٤٢٥ - حَرْشُ مُعْرُ بن حنصٍ حَدَّثَنَا أبي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ عن أبيه عن أبي ذرٍّ
 رضى الله عنه قال « قلت يا رسول الله أى مسجد وُضِعَ أولُ؟ قال: المسجد الحرام. قلت: ثم أى؟ قال: ثم
 المسجد الأقصى قلت: كم كان بينهم؟ قال: أربعون. ثم قال: حينما أدرَكَكَ الصلاة فصلِّ والارض
 لك مسجد »

٣٤٢٦ - حَرْشُ أَبُو اليَمانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزناد عن عبيد الرحمن حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ
 رضى الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « مَثَلِي وَمَثَلُ النَّاسِ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَاراً، فَجَعَلَ لِلْفَرَّاشِ
 وَهْذِهِ النَّارُ وَتَقَعُ فِي النَّارِ »

٣٤٢٧ - « وقال: كانت امرأتانِ معهما ابناهما، جاء الذئبُ فذهبَ بواحدِهما، فقالت صاحبتها: إنما
 ذهبَ بابنكِ. وقالت الأخرى: إنما ذهبَ بابنكِ فتحاكتما إلى داودَ فقضى بهِ للكبرى، فخرّجنا على سليمانَ
 ابنِ داودَ فأخبرناهُ فقال: أنوفى بالسكينِ أشقُّهُ بينهما. فقالت الصغرى لا تقبلِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ، هو ابنُها،
 فقضى بهِ للصغرى. قال أبو هريرة: والله إن سمعتُ بالسكينِ إلا يومئذٍ، وما كنا نقول إلا المذنبُ »
 [الحديث ٣٤٢٧ - طرفه في: ٦٧٦٩]

قَوْلُهُ (قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان) في رواية غير أبي ذر، باب قول الله، . **قَوْلُهُ** (نعم العبد انه أواب
 الراجع الذنب) هو تفسير الأواب. وقد أخرج ابن جرير من طريق مجاهد قال: الأواب الرجاء عن الذنوب .
 ومن طريق قتادة قال: المطيع، ومن طريق السدي قال: هو المسبح. **قَوْلُهُ** (من محارب، قال مجاهد: بنيان ما دون
 القصور) وصله عبد بن حميد عنه كذلك وقال أبو عبيدة المحارب جمع محراب وهو مقدم كل بيت، وهو أيضا
 المسجد والمصلى. **قَوْلُهُ** (وجفان كالجواب كالحياض للابل، وقال ابن عباس كالجوبة من الأرض) أما قول مجاهد
 فوصله عبد بن حميد عنه، وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم عنه، وقال أبو عبيدة: الجوابى جمع جابية، وهو
 الحوض الذي يجي فيه الماء. **قَوْلُهُ** (دابة الأرض) الأرضة. **قَوْلُهُ** (منسأه: عصاه) هو قول ابن عباس وصله ابن أبي
 حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه، قال أبو عبيدة: المنسأة العصا. ثم ذكر تصريحها وهي مفعلة من نسأت إذا

زجرت الابل أى ضربتها بالمسأة . **قوله** (فطلق مسجبا بالسوق والأعناق ، يمسح أعراف الخيل وعراقيها) هو قول ابن عباس أخرجه ابن جرير من طريق على بن أبى طلحة عنه وزاد فى آخره «جبالها» ، وروى من طريق الحسن قال : كشف عراقيها وضرب أعناقها وقال : لأتلفن عن عبادة ربى مرة أخرى . قال أبو عبيدة : ومنه قوله مسح علاوته إذا ضرب عنقه . قال ابن جرير : وقول ابن عباس أقرب إلى الصواب . **قوله** (الاصفاد الوثائق) روى ابن جرير من طريق السدى قال : مقرنين فى الاصفاد : أى يجمع اليدين إلى العنق بالأغلال . وقال أبو عبيدة : الاصفاد الاغلال واحدها صغد ، ويقال للغطاء أيضا صغد . **قوله** (قال بجاهد : الصافنات ، صفن الفرس رفع إحدى رجله حتى يكون على طرف الحافر) وصله الفريابى من طريقه قال : صفن الفرس الخ ، لكن قال «يديه» ، ووقع فى أصل البخارى «رجليه» ، وصوب عياض ما عند الفريابى . وقال أبو عبيدة : الصافن الذى يجمع بين يديه ويثنى مقدم حافر إحدى رجله : **قوله** (الجياد السراع) وصله الفريابى من طريق بجاهد أيضا . روى ابن جرير من طريق ابراهيم التيمى أنها كانت عشرين نرسا ذوات أجنحة . **قوله** (جسد شيطانا) قال الفريابى : حدثنا ورقاء عن ابن أبى نجيم عن بجاهد فى قوله (والقينا على كرسيه جسدا) قال : شيطانا يقال له آصف ، قال له سليمان كيف تفنن الناس؟ قال أرنى غائمتك أخبرك ، فأعطاه ، فنبذه آصف فى البحر فساخت ، فذهب ملك سليمان وقعد آصف على كرسيه ، ومنعه الله نساء سليمان فلم يقربهن ، فأنتكرته أم سارن ، وكان سليمان يستطعم ويعرفهم بنفسه فيكذبونه حتى أعطته امرأة حوتا فطليب بطنه فوجد غائمته فى بطنه فرد الله اليه ملكه ، وفر آصف فدخل البحر . وروى ابن جرير من وجه آخر عن بجاهد أن اسمه آخر آخره راء ، ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس أن اسم الجنى صخر ، ومن طريق السدى كذلك وأخرج القصة من طريقه مطولة ، والمشهور أن آصف اسم الرجل الذى كان عنده علم من الكتاب والله أعلم . **قوله** (دخا طيبة) فى رواية السكندرية «دطبا» ، رواه الفريابى من الوجه المذكور فى قوله «دخا» ، قال طيبة . **قوله** (حيث أصاب حيث شاء) وصله الفريابى كذلك . **قوله** (قامن أعط ، بغير حساب بغير حرج) وصله الفريابى من طريق بجاهد كذلك ، وقال أبو عبيدة فى قوله (بغير حساب) أى بغير ثواب ولا جزاء ، أو بغير منة ولا قلة . ثم أورد المصنف أربعة أحاديث : أولها حديث أبى هريرة فى تغلبت المغيرة على النبي ﷺ . **قوله** (تغلبت على) بتشديد اللام أى تعرض لى فلتة أى بغتة . **قوله** (البارحة) أى الليلة الخالية الزائلة ، والبارح الزائل ويقال من بعد الزوال إلى آخر النهار البارحة . **قوله** (فذكرت دعوة أخى سليمان) أى قوله (وهب لى ملكا لاينبئى لاحد من بعدى) وفى هذه إشارة إلى أنه ترك رعاية سليمان عليه السلام ، ويحتمل أن تكون خصوصية سليمان استدعاء الجن فى جميع ما يريد لافى هذا القدر فقط ، واستدل الخطايب بهذا الحديث على أن أصحاب سليمان كانوا يرون الجن فى أشكالهم وهيئتهم حال تصرفهم ، قال : وأما قوله تعالى (أنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) فالمراد الأكثر الأغلب من أحوال بنى آدم ، وتعقب بأن نرى رؤية الإنسان للجن على هيئتهم ليس بقاطع من الآية بل ظاهرها أنه ممكن ، فإن نرى رؤيتنا لإمام مقيد بحال رؤيتهم لنا ولا يبنى لإمكان رؤيتنا لهم فى غير تلك الحالة ، ويحتمل العموم . وهذا الذى فهمه أكثر العلماء حتى قال الشافعى : من زعم أنه يرى الجن أبطلنا شهادته ، واستدل بهذه الآية . والله أعلم . **قوله** (عفريت متعرد من إنس أوجان مثل زنبقة جماعته زبانية) الزبانية فى الاصل اسم أصحاب الشرطة ، مشتق من الزبن وهو الدفع ، وأطلق على الملائكة ، ذلك لأنهم يدفعون الكفار فى النار ،

رواحد الوبانية ذنبية وقيل ذنب وقيل زابن وقيل زباني وقال قوم لا واحد له من لفظه وقيل واحده ذنبية وزن عفرية ، ويقال عفرية لغة مستقلة ليست مأخوذة من عفرية ، ومراد المصنف بقوله « مثل ذنبية » أى أنه قيل في عفرية عفرية ، وهى قراءة رويت في الشواذ عن أبى بكر الصديق ، وعن أبى رجاة الطرادى وأبى السبال بالمهمله واللام ، وقال ذو الرمة :

كانه كوكب فى اثر عفرية مصوب فى ظلام الليل منتصب

وقد تقدم كثير من بيان أحوال الجن فى « باب صفة ابليس وجنوده » من بدء الخلق . قال ابن عبد البر : الجن على مراتب ، فالأصل جنى ، فإن غلط الأنس قيل عامر ، ومن تعرض منهم للصبيان قيل أرواح ، ومن زاد فى الحديث قيل شيطان ، فإن زاد على ذلك قيل مارد ، فإن زاد على ذلك قيل عفرية . وقال الراغب : العفرية من الجن هو العارم الخبيث ، وإذا بلغ فيه قيل عفرية نغرية . وقال ابن قتيبة : العفرية الموثق الخلق ، وأصله من العفر وهو التراب ، ورجل عفر بكسر أوله وثانيه وتنقيط ثالثه إذا بلغ فيه أيضا . قوله (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن) هو الحزامى وليس بالخزوى ، واسم جد الحزامى عبد الله بن خالد بن حزام ، واسم جد الخزوى الحارث بن عبد الله . قوله (قال سليمان بن داود لأطوفن الليلة) فى رواية الجوى والمستعمل لأطيفن ، وهما لغتان . طاف بالشيء وأطاف به إذا دار حوله وتكرر عليه ، وهو هنا كناية عن الجماع ، واللام جواب القسم وهو محذوف ، أى والله لأطوفن ، ويؤيده قوله فى آخره « لم يحنث ، لأن الحنث لا يكون إلا عن قسم ، والقسم لا بد له من مقسم به . قوله (على سبعين امرأة) كذا هنا من رواية مغيرة ، وفى رواية شعيب كما سيأتى فى الإيمان والنذور « فقال تسعين ، وقد ذكر المصنف ذلك عقب هذا الحديث ورجع تسعين بتقديم المثناة على سبعين وذكر أن ابن أبى الزناد رواه كذلك . قلت : وقد رواه سفيان بن عيينة عن أبى الزناد فقال « سبعين ، وسيأتى فى كفاية الإيمان من طريقه . ولكن رواه مسلم عن ابن أبى عمر عن سفيان فقال « سبعين ، بتقديم السين ، وكذا هو فى « مسند الحميدى » عن سفيان ، وكذا أخرجه مسلم من رواية وراق عن أبى الزناد ، وأخرجه الاسماعيلي والنسائى وابن حبان من طريق هشام بن هروء عن أبى الزناد قال « مائة امرأة ، وكذا قال طاوس عن أبى هريرة كما سيأتى فى الإيمان والنذور ، من رواية معمر ، وكذا قال أحمد عن عبد الرزاق من رواية هشام بن حجير عن طاوس « تسعين ، وسيأتى فى كفاية الإيمان ، ورواه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق فقال « سبعين ، وسيأتى فى التوحيد من رواية أيوب عن ابن سيرين عن أبى هريرة « كان لسليمان ستون امرأة ، ورواه أحمد وأبو عرواة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال « مائة امرأة ، وكذا قال عمران بن خالد عن ابن سيرين عند ابن مردويه ، وتقدم فى الجهاد من طريق جعفر ابن ربيعة عن الأعرج فقال « مائة امرأة أر تسع وتسعون ، على الشك ، فحصل الروايات ستون وسبعون وتسعون وتسع وتسعون ومائة ، والجمع بينها أن الستين كن حرام وما زاد عليهن كن مرارى أو بالعكس ، وأما السبعون فغلبة لغة ، وأما التسعون والمائة فيكن دون المائة وقرى التسعين فن قال تسعون أى الكسر ومن قال مائة جبره ومن ثم وقع التردد فى رواية جعفر ، وأما قول بعض الشراح : ليس فى ذكر القليل نفي الكثير وهو من مفهوم العدد وليس بحجة عند الجمهور فليس بكافى فى هذا المقام ، وذلك أن مفهوم العدد معتبر عند كثيرين والله أعلم . وقد حكى وهب بن منبه فى « المبتدا » أنه كان لسليمان ألف امرأة ثلاثمائة مهيبة وسبعائة سرية ،

ونحوه بما أخرج الحاكم في المستدرک، من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال : بلغنا أنه كان لسلیمان ألف بيت من قوادير على الخشب فيها ثلثة صرحة وسبعمائة سرية . **قوله** (تحمل كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله) هذا قاله على سبيل التخييل ، وإنما جزم به لأنه غلب عليه الرجاء ، لكونه قصد به الخير وأمر الآخرة لا لغرض الدنيا . قال بعض السلف : نبه **عليه السلام** في هذا الحديث على آفة التني والإعراض عن التفويض ، قال : ولذلك نسي الاستثناء لبعض فيه القدر . **قوله** (فقال له صاحبه : ان شاء الله) في رواية معمر عن طائوس الآتية : فقال له الملك ، وفي رواية هشام بن حجير : فقال له صاحبه ، قال سفيان يعني الملك ، وفي هذا إشعار بأن تفسير صاحبه بالملك ليس بمرفوع ، لكن في مسند الحيدى ، عن سفيان : فقال له صاحبه أو الملك ، بالثبوت ، ومثلها لمسلم ، وفي الجملة ففيه رد على من فسر صاحبه بأنه الذي عنده علم من الكتاب ، وهو آسف بالمد وكسر المهمة بغدھا قال ابن برخيا بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر المعجمة بعدها تحتانية . وقال القرطبي في قوله : فقال له صاحبه أو الملك ، ان كان صاحبه فيمن به وزيره من الانس والجن ، وان كان الملك فهو الذي كان يأتيه بالوحى ، وقال : وقد أبعد من قال المراد به خاطره . وقال الزوى : قيل المراد بصاحبه الملك ، وهو الظاهر من لفظه ، وقيل القرين ، وقيل صاحب له آدمى . قلت : ليس بين قوله صاحبه والملك منافاة ، إلا أن لفظه وصاحبه ، أعم ، فنعم نشأ لهم الاحتمال ، ولكن الشك لا يؤثر في الجزم ، فن جزم بأنه الملك حجة على من لم يجزم . **قوله** (فلم يقل) قال عياض : بين في الطريق الأخرى بقوله « فنى » . قلت : هي رواية ابن عيينة عن شيخه ، وفي رواية معمر قال : ونسى أن يقول ان شاء الله ، ومعنى قوله « فلم يقل » أى بلسانه لا أنه أبى أن يفوض إلى الله بل كان ذلك ثابتا في قلبه ، لكنه اكتفى بذلك أولا ونسى أن يجريه على لسانه لما قيل له لشيء عرض له . **قوله** (فطاف بهن) في رواية ابن عيينة : فطاف بهن ، وقد تقدم توجيهه . **قوله** (الا واحدا ساقطا أحد شقيه) في رواية شعيب : فلم يحصل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل ، وفي رواية أيوب عن ابن سيرين : ولدت شق غلام ، وفي رواية هشام عنه : نصف انسان ، وفي رواية معمر ، حكى النقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي أتى على كرسيه ، وقد تقدم قول غير واحد من المفسرين أن المراد بالجسد المذكور شيطان وهو المعتمد ، والنقاش صاحب مناكير . **قوله** (لو قالها لجاهدوا في سبيل الله) في رواية شعيب : لو قال إن شاء الله ، وزاد في آخره : وفسانا أجمعون ، وفي رواية ابن سيرين : لو استثنى لملت كل امرأة منهن فولدت فارسا يقاتل في سبيل الله ، وفي رواية طائوس : لو قال إن شاء الله لم يثبت وكان دركا لحاجته ، كذا عند المصنف من رواية هشام بن حجير ، وعند أحمد ومسلم مثله من رواية معمر ، وعند المصنف من طريق معمر : وكان أدبى لحاجته ، **قوله** (دركا) بفتح تين من الإدراك وهو كقولہ تعالى (لا تخاف دركا) أى لحافا ، والمراد أنه كان يحصل له ما طلب ولا يلزم من اغتياره **عليه السلام** بذلك في حق سليمان في هذه القصة أن يقع ذلك لسلك من استثنى في أميته ، بل في الاستثناء رجس الوقوع وفي ترك الاستثناء خشية عدم الوقوع ، وهذا يحاج عن قول موسى للخضر (ستجدنى إن شاء الله صابرا) مع قول الخضر له آخر (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) وفي الحديث فضل فعل الخير وتماطى أسبابه ، وأن كثيرا

من المباح والملاذ يصير مستحبا بالنية والقصد . وفيه استحباب الاستثناء لمن قال سأفعل كذا ، وأن إتيان المشيئة
اليمين يرفع حكمها ، وهو متفق عليه بشرط الاتصال ، وسيأتي بيان ذلك في الإيمان والتذور مع بسط فيه . وقد
استدل بهذا الحديث من قال : الاستثناء إذا عقب اليمين ولو تخلف بينهما شيء يسير لا يضر ، فإن الحديث دل على أن
سليمان لو قال إن شاء الله عقب قول الملك له قل إن شاء الله لأفاد مع التخلل بين كلاميه بمقدار كلام الملك ، وأجاب
القرصى باحتيال أن يكون الملك قال ذلك في أثناء كلام سليمان ، وهو احتمال يمكن يسقط به الاستدلال المذكور .
وفيه أن الاستثناء لا يكون إلا باللفظ ولا يكفي فيه النية . وهو اتفاق إلا ما حكى عن بعض المالكية . وفيه
ما خص به الانبياء من القوة على الجماع الدال ذلك على صحة البنية وقوة الفجولية وكمال الرجولية مع ما هم فيه من
الاشتغال بالعبادة والعلوم . وقد وقع للنبي ﷺ من ذلك أبلغ المعجزة لأنه مع اشتغاله بعبادة ربه وعلومه ومعالجة
الحقوق كان متفلا من الماء كل والمشارب المتضمنة لضعف البدن على كثرة الجماع ، ومع ذلك فكان يطوف على نساءه
في ليلة بغسل واحد ومن إحدى عشرة امرأة ، وقد تقدم في كتاب الفسل ، ويقال إن كل من كان أتى الله فشهوته
أشد لأن الذي لا يتقرب بالنظر ونحوه . وفيه جواز الإخبار عن الشيء ووقوعه في المستقبل بناء على غلبة الظن
فإن سليمان عليه السلام جزم بما قال ولم يكن ذلك عن وحى والا لوقع ، كذا قيل . وقال القرطبي : لا يظن بسليمان
عليه السلام أنه قطع بذلك على ربه إلا من جهل حال الانبياء وأدبهم مع الله تعالى . وقال ابن الجوزي : فإن قيل
من أين لسليمان أن يخلف من مائه هذا العدد في ليلة ؟ لا جائز أن يكون بروح لانه ما وقع ، ولا جائز أن يكون
الامر في ذلك اليه لأن الإرادة لله . والجواب أنه من جنس النبي على الله والسؤال له أن يفعل والقسم عليه كقول
أنس بن النضر والله لا يكسر سننها ، ويحتمل أن يكون لما أجاب الله دعوته أن يجب له ملسكا لا ينفي لأحد من
بعده كان هذا عنده من جملة ذلك لجزم به . وأقرب الاحتمالات ما ذكرته أولا وبالله التوفيق . قلت : ويحتمل أن
يكون أوحى اليه بذلك مقيدا بشرط الاستثناء ففسى الاستثناء فلم يقع ذلك إفقدان الشرط ، ومن ثم ساء له
أولا أن يخلف . وأبعد من استدلال به على جواز الخلف على غلبة الظن . وفيه جواز السهو على الانبياء ، وإن
ذلك لا يقدح في علو منصبهم ، وفيه جواز الإخبار عن الشيء أنه سيقع ومستند الخبر الظن مع وجود القرينة القوية
لذلك . وفيه جواز إضمار المقسم به في اليمين أقوله د لأطوفن ، مع قوله عليه السلام د لم يحضن ، فدل على أن
اسم الله فيه مقدر ، فإن قال أحد بجواز ذلك فالحديث حجة له بناء على أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا ورد تقديره
على لسان الشارع ، وإن وقع الاتفاق على عدم الجواز فيحتاج إلى تأويله كأن يقال لعل التلفظ باسم الله وقع
في الأصل وإن لم يقع في الحكاية ، وذلك ليس بممتنع ، فإن من قال : والله لأطوفن يصدق أنه قال لأطوفن فإن
التلفظ بالمركب لا يفسد بالمفرد ، وفيه حجة لمن قال : لا يشترط التصريح بقسم به معين ، فن قال أحلف أو أشهد
ونحو ذلك فهو يمين وهو قول الحنفية ، وقيدته المالكية بالنية ، وقال بعض الشافعية ليست بيمين مطلقة . وفيه
جواز استعمال لو ولولا ، وسيأتي الكلام عليه في باب مفرد عقده له المصنف في أواخر الكتاب . وفيه استعمال
الكتاتبة في اللفظ الذي يستعج ذكره أقوله د لأطوفن ، بدل قوله لأجamen . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا إبراهيم
التميمي عن أبيه) هو يزيد بن شريك . قوله (أي مسجد وضع أول) تقدم التنبيه عليه في أثناء قصة إبراهيم عليه
السلام . وقوله د أدركت الصلاة ، أي وقت الصلاة ، وفيه إشارة إلى المحافظة على الصلاة في أول وقتها ، ويتضمن

ذلك التذنب إلى معرفة الأوقات . وفيه إشارة إلى أن المسكان الأفضل للعبادة إذا لم يحصل لابترك المأمور به لفوائده بل يفعل المأمور في الفضول لأنه عليه السلام كأنه فهم عن أبي ذر من تخصيصه السؤال عن أول مسجد وضع أنه يريد تخصيص صلاته فيه فنبه على أن إيقاع الصلاة إذا حضرت لا يتوقف على المسكان الأفضل . وفيه فضيلة الأمة المحمدية لما ذكر أن الأمم قبلهم كانوا لا يصلون إلا في مكان مخصوص وقد تقدم التنبيه عليه في كتاب التيميم . وفيه الزيادة على السؤال في الجواب لاسيما إذا كان للسائل في ذلك من بد فائدة . الحديث الرابع ، قوله في الاسناد (عن عبد الرحمن) هو الأعرج ، وهو كذلك في نسخة شعيب عن أبي الزناد عند الطبراني . **قوله** (أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوفد نارا فجعل الفراش وهذه الدواب تقع في النار ، وقال كانت امرأة أنا معها ابناهما) هكذا أورده . ومراده الحديث الثاني فإنه هر الذي يدخل في ترجمة سليمان ، وكأنه ذكر ما قبله - وهو طرف من حديث طويل - لسكونه سمع نسخة شعيب عن أبي الزناد ، وهذا الحديث مقدم على الآخر ، وسمع الاسناد في السابق دون الذي يليه فاحتاج أن يذكر شيئا من لفظ الحديث الأول لأجل الاسناد ، وقد تقدم في الطهارة للصنف مثل هذا الصنيع فذكر من هذه النسخة بعينها حديث « لا يوان أحدكم في الماء الدائم ، وذكر قبله طرفا من حديث « نحن الآخرون السابقون ، وما ذكر في الجمعة حديث « نحن الآخرون السابقون ، لم يضم معه شيئا ، وذكر في الجهاد حديث « من أطاعني فقد أطاع الله ، الحديث فقال قبله « نحن الآخرون السابقون ، أيضا ، وذكر في الديات حديث « لو أطاع عليك رجل ، وقدم ذلك قبله أيضا ، لكنه أورد حديث المرأتين في الفرائض ولم يضم معه في أوله شيئا من الحديث الآخر وكذا في بقية هذه النسخة فلم يطرد للصنف في ذلك عمل ، وكاه حيث ضم إليه شيئا أراد الاحتياط ، وحيث لم يضم نبه على الجواز والله أعلم . وأما مسلم فإنه في نسخة همام عن أبي هريرة يذبه على أنه لم يسمع الاسناد في كل حديث منها فإنه يسوق الاسناد إلى أبي هريرة ثم يقول : فذكر أحاديث منها كذا وكذا . وصنيعه في ذلك حسن جدا والله أعلم . (تنبيه) : لم أر الحديث الأول تاما في صحيح البخاري ، وقد أورده الخليلي في « الجمع » من طريق شعيب هذه وساق المتن بتمامه وقال : أنه لفظ البخاري وإن مسليا أخرجه من رواية مغيرة وسفيان عن أبي الزناد به ، ومن طريق همام عن أبي هريرة ، وكذلك أطلق المزني أن البخاري أخرجه في أحاديث الأنبياء ، فإن كان عن هذا الموضع فليس هو فيه بتمامه ، وإن كان عن موضعا آخر فلم أره فيه . ثم وجدته في « باب الانتهاء عن المعاصي » من كتاب الرقاق ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (مثلي) أي في دعائي الناس إلى الاسلام المتخذ لهم من النار ومثل ما تزين لهم أنفسهم من التخاذل على الباطل (كمثل رجل الخ) والمراد تمثيل الجلة بالجلة لا تمثيل فرد بفرد . **قوله** (استوفد) أي أوقد ، وزيادة السين والتاء للإشارة إلى أنه عاجل لإيقادها وسعى في تحصيل آلتها . ووقع في حديث جابر عند مسلم « مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد نارا ، زاد أحمد ومسلم من رواية همام عن أبي هريرة « فلما أضاءت ماحوله » . **قوله** (فجعل الفراش) بفتح الفاء والسين المعجمة معروف ويطلق الفراش أيضا على غوغاء الجراد الذي يكثر ويترام . وقال في المحكم ، الفراش دواب مثل البعوض وواحدتها فراشه ، وقد شبه الله تعالى الناس في المحشر بالفراش المشبوث أي في السكثرة والانتشار والاسراع إلى الداعي . **قوله** (وهذه الدواب تقع في النار) قلت : منها البرغش والبعوض ، ووقع في حديث جابر « لجمل الجنابذ والفراش ، والجنابذ جمع جنبذ وهو على القلب ، والمعروف الجنابذ جمع جنبذ بفتح الدال وضما والجيم مضمومة

وقد تكسر، وهو على خلقة الجردة بصر في القبل صراً شديداً، وقيل: أن ذكر الجراد يسمى أيضاً الجندب. **قوله** (تقع في النار) كذا فيه، وإنما هو في نسخة شعيب كما أخرجه أبو نعيم في المستخرج، وهذه الدواب التي تقع في النار تقعن فيها، قال النووي: مة صود الحديث أنه **يقال** شبه الخائفين له بالفرش وأنساقهم في نار الآخرة بنقاط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم على الوقوع في ذلك ومنعه إياهم، والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من العائفتين على هلاك نفسه. وقال القاضي أبو بكر بن العربي: هذا مثل كثير المعاني، والمقصود أن الخلق لا يأتون ما يجرهم إلى النار على قصد الهلاك، وإنما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة، كما أن الفراش يقتحم النار لإهلاك فيها، بل لما يعجبه من الضياء. وقد قيل إنها لا تبصر بحال وهو بعيد، وإنما قيل إنها تكون في ظلة فإذا رأت الضياء اعتقدت أنها كوة يظهر منها النور فتقصده لأجل ذلك فتحترق وهي لا تشعر. وقيل إن ذلك لضعف بصرها فتظن أنها في بيت مظلم وإن السراج مثلاً كوة تقبى بنفسها إليه وهي من شدة طيراتها تتجاوز فتقع في الظلة فترجع إلى أن تحترق. وقيل إنها تتضرر بشدة النور فتقصد إطفاءه فشدتها جعلها تورط نفسها فيما لا قدرة لها عليه، ذكر مختلطاً أنه سمع بعض مشايخ الطب يقولون: وقال الغزالي: التثليل وقع على صورة الإكباب على الشبهات من الإنسان بالكباب الفراش على التماثل في النار، ولكن جهل الآدي أشد من جهل الفراش، لأنها باغترارها بظواهر الضوء إذا احترقت انتهى عذابها في الحال، والآدي يبقى في النار مدة طويلة أو أبداً والله المستعان. **قوله** (وقال كانت امرأتان) ليس في سياق البخاري تصريح برفعه، وهو مرفوع عنه عن أبي سليمان عن شعيب في أواخر كتاب الفرائض أورده هناك، وكذا هو في نسخة شعيب عند الطبراني وغيره، وفي رواية للنسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب وحدثني أبو الزناد عما حدثه عبد الرحمن الأعرج بما ذكر أنه سمع أبا هريرة يحدث به عن رسول الله **ﷺ** قال: بينا امرأتان، قلت: ولم أقف على اسم واحدة من هاتين المرأتين ولا على اسم واحد من ابنتين في شيء من العارق. **قوله** (فتحاكما) في رواية الكشميني وفتحاً كناه وفي نسخة شعيب وافتخهما، **قوله** (فقضى به للكبرى إلخ) قيل كان ذلك على سبيل الفتيا منهما لا الحكم. ولذلك ساغ اسمليان أن ينقضه. وتعبه القرطبي بأن في لفظ الحديث أنه قضى بأنهما تحكما، وبأن فتياً النبي وحكمه سواء في وجوب تنفيذ ذلك. وقال الداودي: إنما كان منهما على سبيل المشاورة فوضع لداود صحة رأى سليمان فأماضاه. وقال ابن الجوزي: استويا عند داود في اليد، فقدم الكبرى للسنة. وتعبه القرطبي وحكى أنه قيل كان من شرع داود أن يحكم للكبرى قال: وهو فاسد لأن الكبرى والصغرى وصف طردى كالطول والقصر والبر والبياض، ولا أثر لشيء من ذلك في الترجيح، قال: وهذا بما يكاد يقطع بفساده. قال: والذي ينبغي أن يقال إن داود عليه السلام قضى به للكبرى لسبب اقتضى به عنده ترجيح قولها، إذ لا بينة لواحدة منهما، وكونه لم يعين في الحديث اختصاراً لا يلزم منه عدم وقوعه، فيحتمل أن يقال: إن الولد الباقي كان في يد الكبرى وعجزت الأخرى عن إقامة البينة قال: وهذا تأويل حسن جار على التواعد الشرعية وليس في السياق ما ياباه ولا يمنعه، فإن قيل فكيف ساغ اسمليان نقض حكمه؟ فالجواب أنه لم يعتمد على نقض الحكم، وإنما احتال بحيلة لطيفة أظهرت ما في نفس الأمر، وذلك أنها لما أخبرنا سليمان بالنقض دعا بالكبرى لينشقه بينهما، ولم يعزم على ذلك في الباطن، وإنما أراد استكشاف الأمر، فحصل مقصوده لذلك لجرع الصغرى الدال على عظم الشفقة، ولم يلتفت إلى إقرارها بقولها هو ابن الكبرى لأنه علم أنها

آثرت حياته ، فظهر له من قربنة شفقة الصغرى وعدمها في الكبرى - مع ما انضاف إلى ذلك من القرينة الدالة على صدقها - ما هجوم به على الحكم لنفسه . ويحتمل أن يكون سليمان عليه السلام ممن يسوغ له أن يحكم بعلمه ، أو تكون الكبرى في تلك الحالة اعترفت بالحق لما رأت من سليمان الجِد والعزم في ذلك . ونظير هذه القصة ما لو حكم حاكم على مدعى منكر بيمين ، فلما مضى ليحلفه حضر من استخرج من المنكر ما اقتضى إقراره بما أراد أن يحلف على جحد ، فانه والحالة هذه يحكم عليه بأقراره سواء كان ذلك قبل اليمين أو بعدها ، ولا يكون ذلك من نقض الحكم الأول ، ولكن من باب تبدل الأحكام بتبدل الأسباب . وقال ابن الجوزي : استأنط سليمان لما رأى الأمر عتلا فأجاد ، وكلاما حكم بالاجتهاد ، لأنه لو كان داود حكم بالنص لما ساغ لسليمان أن يحكم بخلافه . ودلت هذه القصة على أن العطفة والقدم موهبة من الله لا تتعلق بكبر سن ولا صفه . وفيه أن الحق في جهة واحدة ، وأن الأنبياء يسوغ لهم الحكم بالاجتهاد وإن كان وجود النص ممكنا لديهم بالوحى ، لكن في ذلك زيادة في أجورهم ، ولعصمتهم من الخطأ في ذلك إذ لا يقرون لعصمتهم على الباطل . وقال النووي : إن سليمان فعل ذلك تحيلا على إظهار الحق ، فكان كما لو اعترف المحكوم له بعد الحكم أن الحق لخصمه . وفيه استعمال الحيل في الأحكام لاستخراج الحقوق . ولا يتأتى ذلك إلا بمزيد العطفة وممارسة الأحوال . قوله (لا تفعل برحمك الله) وقع في رواية مسلم والاسماعيلي من طريق ورقاء عن أبي الزناد ، لا ، يرحمك الله ، قال القرطبي يبنى على هذه الرواية أن يقف قبلها بعد ولا ، حتى يدين السامع أن الذى بعده كلام مستأنف ، لأنه إذا وصله بما بعده يتوهم السامع أنه دعا عليه وإنما هو دله . ويزول الإبهام في مثل هذا بزيادة أو كأن يقول : لا ويرحمك الله . وفيه حجة لمن قال : إن الأم تستلحق ، والمشهور من مذهب مالك والشافعى أنه لا يصح ، وقد تعرض المصنف لذلك في أوائل كتاب الفرائض ، وراى البحث فيه هناك إن شاء الله تعالى . قوله (قال أبو هريرة) يعنى بالاستناد إليه وليس تعليقا ، وقد وقع كذلك في رواية الاسماعيلي من طريق ورقاء عن أبي الزناد ، والمدة مثلثة الميم قيل للسكين ، ذلك لأنها تقطع مدى حياة الحيوان . والسكين تذكر وتؤث ، قيل لها ذلك لأنها تسكن حركة الحيوان

٤١ - **باب** قول الله تعالى [١٢ - ١٨ فَيَنْزِلُ إِلَى] (ولقد آتينا نوحا الكتاب أن يخلو منكم إلى قوله - إن الله لا يحب كل مخذل جور) . (ولا تَصْغُرْ) الإعراض بالوجه

٣٤٢٨ - **حديث** أبو الوليد حدثنا شعبة عن الأعشى عن إبراهيم عن عتبة عن عبد الله قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) [٨٢ لا علم] قال أصحاب النبي ﷺ : أينما لم يلبسوا إيمانهم بظلم ؟ فنزلت [١٣ فَيَنْزِلُ إِلَى] (لا تشرك بالله ، إن الشرك لظلم عظيم)

٣٤٢٩ - **حديث** إسحاق أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الأعشى عن إبراهيم عن عتبة عن عبد الله رضي الله عنه قال « لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) شق ذلك على المسلمين فقالوا : يا رسول الله أين لا يظلم نفسه ؟ قال ليس ذلك ، إنما هو الشرك ، ألم تسموا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه (يا بني لا تشرك بالله ، إن الشرك لظلم عظيم)

قوله (باب قول الله تعالى : ولقد آتينا لقمان الحكمة - الى قوله - عظيم) اختلف في لقمان فقيل كان حبشيا ، وقيل كان نوبيا . واختلف هل كان نبيا ؟ قال السهيلي : كان نوبيا من أهل أيلة ، واسم أبيه عنقا بن شيرون . وقال غيره هو ابن باعور بن ناهر بن أزر فهو ابن أخى إبراهيم . وذكر وهب في المبتدا ، أنه كان ابن أخت أيوب ، وقيل ابن خالته . وروى الثوري في تفسيره عن أشعث عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان لقمان عبدا حبشيا نجارا . وفي «مصنف ابن أبي شيبة» عن خالد بن ثابت الرقي أحد التابعين مثله ، وحكى أبو عبيدة البكري في «شرح الامالى» أنه كان مولى لقوم من الأزد ، وروى الطبري من طريق يحيى بن سعيد الانصارى عن سعيد بن المسيب كان لقمان من سودان مصر ذو مشافر ، أعطاه الله الحكمة ومنه النبوة . وفي «المستدرک» بإسناد صحيح عن أنس قال : كان لقمان عند داود وهو يسرد الدرع ، فجعل لقمان يتعجب ويريد أن يسأله عن فائدته فتمنعه حكيمته أن يسأل . وهذا صريح في أنه عاصر داود عليه السلام . وقد ذكره ابن الجوزى في «التلخيص» بعد إبراهيم قبل اسماعيل وإسحق والصحيح أنه كان في زمن داود . وقد أخرج الطبري وغيره عن مجاهد أنه كان قاضيا على بنى اسرائيل زمن داود عليه السلام ، وقيل إنه عاش ألف سنة ، نقل عن ابن إسحق وهو غلط من قاله ، وكأنه اختلط عليه بلقمان بن عاد وقيل إنه كان يفتى قبل بمك داود ، وأغرب الواقدي فزعم أنه كان بين عيسى ونبينا عليهما الصلاة والسلام ، وشبهته ما حكاه أبو عبيدة البكري أنه كان عبدا لبنى الحسحاس بن الازد والاكثر أنه كان صالحا . قال شعبة عن الحكم عن مجاهد كان صالحا ولم يكن نبيا ، وقيل : كان نبيا أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق اسرائيل عن جابر عن عكرمة . قلت : وجابر هو الجمعي ضعيف ، ويقال ان عكرمة تفرد بقوله كان نبيا ، وقيل كان لرجل من بنى اسرائيل فأعتقه وأعطاه مالا يتجر فيه . وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشر عن قتادة أن لقمان خير بين الحكمة والنبوة فاختر الحكمة ، فسئل عن ذلك فقال : خفت أن أضعف عن حمل أعباء النبوة . وفي سعيد بن بشر ضعف ، وقد روى سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى (ولقد آتينا لقمان الحكمة) قال التنقيح في الدين ولم يكن نبيا ، وقد تقدم تفسير المراد بالحكمة في أوائل كتاب العلم في شرح حديث ابن عباس د اللهم علمه الحكمة ، وقيل كان خياطا وقيل نجارا . وقوله (واذا قال لقمان لابنه) قال السهيلي : اسم ابنه باران بموحدة وراء مهملة ، وقيل فيه بالذال في أوله ، وقيل اسمه أنعم ، وقيل شكور وقيل بابلي . قوله (ولا تصغر) الإعراض بالوجه) هو تفسير لقوله تعالى (ولا تصغر خدك للناس) وهو نفسير عكرمة أورده عنه الطبري ، وأورد من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا تصغر خدك للناس) : لا تشكبر عليهم ، قال الطبري : أصل الصغر - يعنى بالمهملين - داء يأخذ الابل في أعناقها حتى تلفت أعناقها عن رؤوسها . فبشبه به الرجل المتكبر المعرض عن الناس انتهى . وقوله (تصغر) هى قراءة عاصم وابن كثير وأبي جعفر ، وقال أبو عبيدة في «القرآت» له : حدثنا هشيم عن يونس عن الحسن أنه قرأها كذلك وقرأها الباقر د تصاعر ، قال أبو عبيدة والأول أحب إلى لما في الثانية من المفاعلة ، والغالب أنه من اثنين ، وتكون الأولى أشمل في اجتناب ذلك . وقال الطبري : القراءتان مشهورتان ومعناها صحيح والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في نزول قوله تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) وسيأتى شرحه في تفسير الانعام أورده من وجهين ، واسحق شيخه في الطريق الثانية هو ابن راهويه وبذلك جزم أبو نعيم في «المستخرج»

٤٢ - باب [١٣ يس] : (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) الآية

(فمزنا) قال مجاهد : شدنا . وقال ابن عباس (طائركم) : مصائبكم

قوله (باب واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية الآية . فمزنا ، قال مجاهد : شدنا ، وقال ابن عباس طائركم مصائبكم) أما قول مجاهد فوصله الفرياني من طريق ابن أبي نجيح عنه بهذا ، وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه به . والقرية المراد بها انطاكية فيما ذكر ابن اسحق ووهب في « المبتدا » ، ولعلها كانت مدينة بالقرب من هذه الموجودة ، لأن الله أخبر أنه أهلك أهلها ، وليس لذلك أثر في هذه المدينة الموجودة الآن ، ولم يذكر المصنف في ذلك حديثاً مرفوعاً ، وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً والسبق ثلاثة يروى عن موسى ، وصاحب يس إلى عيسى ، وعلى إلى محمد ﷺ ، وفي إسناده حسين بن حسين الاشقر وهو ضعيف فان ثبت دل على أن القصة كانت في زمن عيسى أو بعده ، وصنيع المصنف يقتضي أنها قبل عيسى . وروى ابن اسحق في « المبتدا » ، عن أبي طالة عن كعب الاحبار أن اسم صاحب يس حبيب النجار ، وروى الثوري في تفسيره عن عاصم عن أبي بجز قال : كان اسمه حبيب بن برى ، وعن حبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس : هو حبيب النجار ، وعن السدي كان قصاراً ، وقيل كان إسكافاً . قال ابن اسحق واسم الرسل الثلاثة صادق وصدوق وشلوم ، وقال ابن جريج عن وهب بن سليمان عن شعيب الجبلي بالجيم والموحدة والحمز بلام مد : كان اسم الرسولين شعوم وبوحنا واسم الثالث بولص . وعن قتادة : كانوا رسلاً من قبل المسيح . والله أعلم

٤٣ - باب قول الله تعالى [٢-٧ مريم] : (ذكركم ربك عبده زكريا ، إذ نادى ربه نداء خفياً . قال رب إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً - إلى قوله - لم نجعل له من قبل سمياً) . قال ابن عباس : مثلاً . يقال (رضى) مرضياً . (عتياً) عصياً ، عتاً يعتو . (قال رب إني يكون لى غلام - إلى قوله - ثلاث ليل سوياً) ويقال صحبها (فخرج على قومه من المحراب ، فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشي) . (فأوحى) : فأشار . (يا يحيى خذ الكتاب بقوة - إلى قوله - وبوم يبعث حياً) . (خفياً) : أليفاً . (عافراً) : لذة كرك والانشاء سواه

٢٤٣٠ - حدثنا هذبة بن خالد حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أسد بن مالك عن مالك بن صفصعة « ان نبي الله ﷺ حدثهم عن ليلة أُمري به : ثم صعد حتى أتى السماء الثانية ، فاستفتح ، فويل من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال : نعم . فلما خلعت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة . قال : هذا يحيى وعيسى ، فسبحن بينهما ، فسألت ، فردا ، ثم قالا : مرحباً بالابن الصالح والذبي الصالح »

قوله (باب قول الله تعالى : ذكر رحمة ربك عبده زكريا - إل قوله - لم نجعل له من قبل سميا) في ذكرها أربع لغات : المد والقصر وحذف الألف مع تخفيف الياء وفيه تشديدها أيضا وحذفها ، وقال الجوهري : لا يصرف مع المد والقصر . **قوله** (قال ابن عباس : مثلا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (هل تعلم له سميا) يقول : هل تعلم له مثلا أو شها ، ومن طريق سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (لم نجعل له من قبل سميا) قال : لم يسم يحيى قبله غيره ، وأخرجه الحاكم في المستدرك ، **قوله** (يقال مرضيا مرضيا) حكاه الطبري قال : مرضيا مرضاه أنت وعبادك . **قوله** (عتيا عصيا ، عتا بعثر) كذا فيه بالصاد المهملة والصواب بالسين ، وروى الطبري بأسناد صحيح عن ابن عباس قال : ما أدري أكان رسول الله **ﷺ** يقرأ عتيا أو عسيا ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (وقد بلغت من الكبر عتيا) : كل مبالغ من كبر أو كفر أو فساد فقد عتا بعثر عتيا . **قوله** (ثلاث ليال سويا) وأنت صحيح ، لغيب لسانه فكان لا يستطيع أن يتكلم وهو يقرأ للتوراة ويسبح ولا يستطيع أن يكلم الناس ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه ، وأخرج من طريق أبي عبد الرحمن السلي قال : اعتزل لسانه من غير مرض . **قوله** (فارحى : فاشار) هو قول محمد بن كعب ومجاهد وغير واحد أخرجه ابن أبي حاتم عنهم . **قوله** (حنيا : لطيفا) هو قول ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال أبو عبيدة في قوله (لأنه كان بي حنيا) أي محتفيا ، يقال تحفيت بفلان . **قوله** (عاقرا الذكر والائتي سواء) قال أبو عبيدة العاقر التي لا تلد ، والعاقر الذي لا يلد ، قال عامر بن الطفيل :

لبس الفتى إن كنت أعور عاقرا جباننا فما عذرى لدى كل محضر

وقال أيضا : لفظ الذكر فيه مثل لفظ الاثني . قال الثعلبي : ولد يحيى وعمر زكريا مائة وعشرون سنة وقبل تسعين وقبل اثنين وتسعين وقبل مائة لإسنتين وقبل لإسنة . ثم أورد المصنف طرفا من حديث الإسراء من رواية أنس بن مالك بن صمصمة والغرض منه ذكر يحيى بن زكريا . وقال فيه وفي عيسى بن مريم لهما ابنا خالة وزكريا هو ابن أدن ويقال ابن شويب ويقال ابن بارخيا ويقال ابن أبي بارخيا ، ومريم بنت عمران بن ناشي ، وهما من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام ، واسم أم مريم حنة بهملة ونون بنت فاقود واسم أختها والدة يحيى إشباع قال ابن إسحق في المبتسأ ، كانت حنة عند عمران وأختها عند زكريا وكانت حنة أمسك عنها الولد ثم حملت بمريم فأت عمران وهي حامل . وروى ابن أبي حاتم من طريق عبد الرحمن بن التمام : سمعت مالك بن أنس يقول : بلغني أن عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا كان حملهما جميعا ، فبلغني أن أم يحيى قالت لمريم : اني أرى ما في بطني يسجد لما في بطنك ، قال مالك : أراه لفضل عيسى على يحيى . وقال الثعلبي : ولد يحيى قبل عيسى بستة أشهر . واختلف في قوله (وآتيناه الحكم صبيا) فقيل نبي . وهو ابن تسع سنين وقيل أقل من ذلك ، والمراد بالحكم الفهم في الدين ، قال ابن إسحق : كان زكريا وابنه آخر من بعث من بني إسرائيل قبسل عيسى ، وقال أيضا : أراد بنو إسرائيل قتل زكريا ففر منهم ، فر بشجرة فانفلقت له فدخل فيها فالتأمت عليه ، فأخذ الشيطان يهدبه ثوبه فأروها فوضعوها المنتشار على الشجرة فنشروها حتى قطعوه من وسطه في جوفها . وأما يحيى فقتل بسبب امرأة أراد ملكهم

أن يتزوجها ، فقال له يحيى : إنها لا تحمل لك لسكونها كانت بنت امرأته ، فتوصلت إلى الملك حتى قتل يحيى ، قال ابن إسحق : كان ذلك قبل أن يرفع عيسى . وروى أصل هذه القصة الحاصم في المستدرک من حديث عبد الله بن الزبير ، وروى أيضا من حديث ابن عباس أن دم يحيى كان يفور حتى قتل عليه بمختصر من بنى إسرائيل سبعين ألفا فسكن

٤٤ - باب قول الله تعالى [١٦ - مريم] : (واذكُرْ فِي السِّتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرَقِيًّا) . [٤٥ آل عمران] : (اذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ) . [٣٣ آل عمران] : (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ - أَلَمْ يَرْزُقْكَ مِنْ شَآءٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ) . قال ابن عباس (وآل عمران) . المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ﷺ . يقول [٦٨ آل عمران] : (إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) وهم المؤمنون . ويقال (آل يعقوب) أهل يعقوب . فإذا صغروا « آل » ثم ردوه إلى الأصل قالوا : أهيل

٣٤٣١ - حَرْشُ أَبُو الْبَيَانِ أَخْبَرَ شُعَيْبَ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَا مِنْ بَنَى آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَكِيلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ ، غَيْرَ مَرْمٍ وَابْنِهَا . ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ (وَلَمْ يَأْخُذْ بِكَ وَذَرَتْهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ [٣٦ آل عمران] »

قوله (باب قول الله تعالى : واذكر في السكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا) وقوله (اذ قالوا للملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة) وقوله (إن الله اصطفى آدم ونوحا) هذه الترجمة معقودة لأخبار مريم عليها السلام ، وقد قدمت شيئا من شأنها في الباب الذي قبله . ومريم بالسريانية الحادام ، وسميت به والده عيسى فامتنع الصراف للتأنيث والعلية ، ويقال إن مريم بلسان العرب من تكثر من زيارة الرجال من النساء كالزير وهو من يكثُر زيارة النساء ، واستشهد من زعم هذا بقول رؤبة : قلت لزير لم تصله مريمه ، حكاه أبو حبان في تفسير سورة البقرة ، وفيه نظر . قوله (قال ابن عباس : وآل عمران المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ﷺ يقول : إن أولي الناس بإبراهيم الذين اتبعوه ، وهم المؤمنون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وحاصله أن المراد بالاصطفاء بعض آل عمران وإن كان اللفظ عاما فالمراد به الخصوص . قوله (ويقال آل يعقوب أهل يعقوب ، وإذا صغروا آل ردوه إلى الأصل قالوا أهيل) اختلف في د آل ، فقيل أصله أهل فقلبت الهمزة بدليل ظهور ذلك في التصغير وهو يرد الاشياء إلى أصلها ، وهذا قول سيدييه والجمهور ، وقيل أصله أول من آل يتول إذا رجع لأن الانسان يرجع إلى أهله ، فتمحركات الواد وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا ، وتصغيره حل أول . قوله (عن الزهري قال حدثني سعيد بن المسيب) كذا قال أكثر أصحاب الزهري ، وقال السدي : عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أخرجه الطبري . قوله (ما من بنى آدم مولود إلا يمسسه الشيطان حين يولد) في

رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة الماضية في « باب صفة إبليس » بيان المس المذكور لفظه « كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه حين يولد ، غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب » أي في المشيمة التي فيها الولد قال القرطبي : هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء التسلط ، لحفظ الله مريم وابنها منه ببركة دعوة أمها حيث قالت ﴿ إِنِّي أَعِيزُهَا بِكَ وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى . ووقع في رواية معمر عن الزهري عند مسلم « إلا نخسه الشيطان » بنون وعاء معجمة ثم مهمله . **قوله** (قيسمهل صارخا من مس الشيطان) في رواية معمر المذكورة « من نخسه الشيطان » أي سبب صراخ الصبي أول ما يولد الألم من مس الشيطان إياه ، والاستهلال الصباح . **قوله** (غير مريم وابنها) تقدم في « باب إبليس » بذكر عيسى خاصة فيحتمل أن يكون هذا بالنسبة إلى المس وذاك بالنسبة إلى الطعن في الجنب ، ويحتمل أن يكون ذاك قبل الإعلام بما زاد ، وفيه بعد لأنه حديث واحد ، وقد رواه خلاص عن أبي هريرة بلفظ « كل بني آدم قد طعن الشيطان فيه حين ولد ، غير عيسى وأمه جعل الله دون الطعنة حجابا فأصاب الحجاب ولم يصدهما » والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، والزيادة من الحفاظ مقبولة ، وأما قول بعضهم يحتمل أن يكون من العطاء التفسيري والمقصود الابن كقولك أعجبتني زيد وكرمه فهو تصف شديد . **قوله** (ثم يقول أبو هريرة : وإني أعينها بك الخ) فيه بيان لأن في رواية أبي صالح عن أبي هريرة إدراجا وأن تلاوة الآية موقوفة على أبي هريرة

٤٥ - **باب** [٤٧ آل عمران] : ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَصَهَّ رُحْكِ وَاجْعَلِي عَلَى نَسَاءٍ الْعَالَمِينَ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ . ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ يُوحِيهِ إِلَيْكَ ، وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُقَالُونَ أَفَلَا مَهْمُ أَتِيهِمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ، وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ يقال **(يكفل)** : يضم . كفلها : ضمها . مخففة ، ليس من كفالة الديون وشبهها

٣٤٣٢ - حدثني أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام قال أخبرني أبي قال : سمعتُ عبد الله بن جعفر قال سمعتُ علياً رضي الله عنه يقول « سمعتُ النبي ﷺ يقول : خيرُ نساءها مريم ابنة عمران ، وخيرُ نساءها خديجة »

[الحديث ٣٤٣٢ - طرقة في : ٣٨١٥]

قوله (باب) واذ قالت الملائكة : يا مريم إن الله اصطفاك - الآية إلى قوله - أهم يكفل مريم ، يقال يكفل يضم كفلهما ضمها مخففة ، ليس من كفالة الديون وشبهها (أشار بقوله « مخففة » إلى قراءة الجمهور ، وقرأها الكوفيون وكفلها ، بالشديد أي كفلهما الله ذكرها ، وفي قراءتهم ذكرها بالقصر إلا أن أبا بكر بن عياش قرأه بالمد فاحتاج إلى أن يقرأ ذكرها بفتح الهزة ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾ يقال كفلهما بفتح الفاء وكسرهما أي ضمها ، وفي قوله ﴿ أَيْمُنُ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾ أي يضم انتهى . وكسر الفاء هو في قراءة بعض التابعين . واستدل بقوله تعالى ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا اللَّهُ اصْطَفَاكِ ﴾ على أنها كانت نبية وليس بصريح في ذلك ، وأيد بذكرها مع الأنبياء في

سورة مريم ، ولا يمنع وصفها بأنها صديقة فقد وصف يوسف بذلك . وقد نقل عن الأشعري أن في النساء عدة نبيات ، وحصرهن ابن حزم في ست : حواء وسارة وهاجر وأم موسى وآسية ومريم ، وأسقط القرطبي سارة وهاجر ، ونقله في التهديد ، عن أكثر الفقهاء . وقال القرطبي : الصحيح أن مريم نبية . وقال عياض : الجمهور على خلافه . ونقل النووي في الإذكار ، أن الإمام (١) نقل الإجماع على أن مريم ليست نبية . وعن الحسن : ليس في النساء نبية ولا في الجن . وقال السبكي الكبير : لم يصح عندي في هذه المسألة شيء ، ونقله السبكي في آخره المرض ، عن أكثر الفقهاء . قوله (حدثنا النظر) هو ابن شميل ، وهشام هو ابن عروة بن الزبير ، وعبد الله ابن جعفر أي ابن أبي طالب . قال الدارقطني : رواه أصحاب هشام بن عروة عنه هكذا ؛ وغالفهم ابن جريج وابن أبي عمير فرواه عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر زاد في الإسناد عبد الله بن الزبير ، والصواب إسقاطه ، والله أعلم . قوله (خير نساءنا مريم) أي نساء أهل الدنيا في زمانها ، وليس المراد أن مريم خير نساءنا لأنه يصير كقولهم زيد أفضل أخوانه ، وقد صرحوا بمنه : فهو كما لو قيل فلان أفضل الدنيا . وقد رواه النسائي من حديث ابن عباس بلفظ : أفضل نساء أهل الجنة ، فعلى هذا فالمعنى خير نساء أهل الجنة مريم ، وفي رواية : خير نساء العالمين ، وهو كقوله تعالى (واصفواك على نساء العالمين) وظهر أنه مريم أفضل من جميع النساء وهذا لا يمنع عند من يقول إنها نبية . وأما من قال ليست بنبية فيحمله على عالمي زمانها ، وبالأول جزم الزواج وجماعة واختاره القرطبي ؛ ويحتمل أيضا أن يراد نساء بني إسرائيل أو نساء تلك الأمة أو من ، فيه مضرة والمعنى أنها من جملة النساء الفاضلات ، ويدفع ذلك حديث أبي موسى المتقدم بصيغة المحصر أنه لم يكمل من النساء غيرها وغير آسية . قوله (وخير نساءنا خديجة) أي نساء هذه الأمة ، قال القاضي أبو بكر بن العربي : خديجة أفضل نساء الأمة مطلقا لهذا الحديث ، وقد تقدم في آخر قصة موسى حديث أبي موسى في ذكر مريم وآسية وهو يقتضي فضلها على غيرها من النساء ، ودل هذا الحديث على أن مريم أفضل من آسية وأن خديجة أفضل نساء هذه الأمة ، وكأنه لم يتعرض في الحديث الأول لنساء هذه الأمة حيث قال : ولم يكمل من النساء ، أي من نساء الأمم الماضية ، إلا إن حملنا الكلام على النبوة فيكون على إطلاقه . وعند النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس : أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية ، وعند الترمذي بإسناد صحيح عن أنس : وحسبك من نساء العالمين ، فذكرهن . وللحاكم من حديث خديجة : أن رسول الله ﷺ أتاه ملك فبشره أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وسيأتي مزيد لذلك في ترجمة خديجة من مناقب الصحابة

٤٦ - باب قوله تعالى [٤٥ - ٤٨ آل عمران] : (إذ قالت الملائكة يا مريم - إلى قوله - فأنما يقول له كن فيكون) . (بَبَشْرُكَ) وَبَبَشْرُكَ واحد . (وَجِبَاهَا) شريفًا . وقال إبراهيم : السميع الصديق . وقال مجاهد : الكهل الحليم . والآية مَنْ يُعْمِرْ بِهَذَا وَلَا يُعْمِرْ بِاللَّيْلِ . وقال غيرُ : مَنْ يُولَدْ أَعْمَى

٣٤٣٣ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ قَالَ : سَمِعْتُ سُرَّةَ الْهَمْدَانِي يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي مُوسَى

الأشعري رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ : فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام . كل من الرجال كثير ، ولم يكلل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون »

٣٤٣٤ - وقال ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعد بن المسيب أن أبا هريرة

قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « نساء قريش خير نساء ركب الإبل : أحناء على طفل ، وأرعاة على زوج في ذات يده » . يقول أبو هريرة هل أثر ذلك : ولم تركب مريم بنت عمران بعد أقط

تابه ابن أخي الزهري وإسحاق السكيتي عن الزهري

[الحديث ٢٤٣٤ - طرفه في : ٥٠٨٧ ، ٥٣٦٥]

قوله (باب قول الله تعالى : اذا قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم) وقع في رواية أبي ذر زيادة أو في أول هذه الآية وهو غلط ، وإنما وقعت الواو في أول الآية التي قبلها وأما هذه فبغير وار . **قوله** (يبشرك ويبشرك واحد) بمعنى يفتح أوله وسكون الموحدة وضم المعجمة ، وبضم أوله وفتح الموحدة وتشديد المعجمة ، والاولى وهي بالتخفيف قراءة يحيى بن وثاب وحمة والكسائي ، والبشير هو الذي يجبر المرء بما يصره من خير ، وقد يطلق في الشعر مجازا . **قوله** (وجها) أي (شريفا) قال أبو عبيدة : الوجه الذي يشرف وتوجهه الملك أي تشرفه ، وانتصب قوله (وجها) على الحال . **قوله** (وقال إبراهيم : المسيح الصديق) وصله سفيان الثوري في تفسيره رواية أبي حذيفة موسى بن مسعود عنه عن منصور عن إبراهيم هو النخعي قال : المسيح الصديق . قال الطبري : مراد إبراهيم بذلك أن الله مسحه فطهره من الذنوب ، فهو فصيل بمعنى مفعول . قلت : وهذا بخلاف تسمية الدجال المسيح فانه فصيل بمعنى فاعل يقال انه سمي بذلك لكونه يمسح الأرض وقبل سمي بذلك لانه مسح العين فهو بمعنى مفعول ، قبل في المسيح عيسى أيضا لانه مشتق من مسح الأرض لانه لم يكن يستقر في مكان ، ويقال سمي بذلك لانه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برى . وقيل لانه مسح بدهن البركة مسحه ذكريا وقيل يحيى ، وقيل لانه كان مسح الانحصين ، وقيل لانه كان جميلا يقال : مسحه الله أي خلقه خلقا حسنا ومنه قولهم به مسحة من جمال . وأغرب الداودي فقال لانه كان يلبس المسوح . **قوله** (وقال بجاهد : السكهل الحليم) وصله العرباني من طريق ابن أبي نجیح عن بجاهد في قوله (وكلا ومن الصالحين) قال : السكهل الحليم انتهى ، وقد قال أبو جعفر النحاس : ان هذا لا يعرف في اللغة ، وإنما السكهل عذم من ناهز الأربعين أو قاربها ، وقيل من جاوز الثلاثين وقيل ابن ثلاث وثلاثين انتهى . والذي يظهر أن بجاهدا أسره بلازمة الغالب ، لأن السكهل غالبا يكون فيه وقار وسكينة ، وقد اختلف أهل العربية في قوله (وكلا) هل هو معطوف على قوله (وجها) أو هو حال من الضمير في يكلم أي يكلمهم صخيرا وكلا ، وعلى الاول يتجه تفسير بجاهد . **قوله** (الأكه من يبصر بالهار ولا يبصر بالليل ، وقال غيره من يولد أعمى) أما قول بجاهد فوصله العرباني أيضا ، وهو قول شاذ نفرد به بجاهد ، والمعروف ان ذلك هو الأعشى . وأما قول غيره فهو قول الجمهور وبه جزم أبو عبيدة وأخرجه

الطبري عن ابن عباس ، وروى عبد بن حميد من طريق سعيد عن قتادة : كذا تتحدث أن الأكمة الذي يولد وهو مضموم العين . ومن طريق عكرمة : الأكمة الأحمى . وكذا رواه الطبري عن السدي ، وعن ابن عباس أيضا ، وعن الحسن ونحرم ، قال الطبري : الأشبه بتفسير الآية قول قتادة ، لأن علاج مثل ذلك لا يدعيه أحد ، والآية سبقت لبيان معجزة عيسى عليه السلام ، فالأشبه أن يحمل المراد عليها ويكون أبلغ في إثبات المعجزة والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديثين . أحدهما حديث أبي موسى الأشعري في فضل مريم وآسية ، وقد تقدم شرحه في آخر قصة موسى عليه السلام . ثانيهما حديث أبي هريرة في فضل نساء قريش . **قوله** (وقال ابن وهب الخ) وصله مسلم عن حرمة عن ابن وهب ، وكذلك أخرجه الاسماعيل عن الحسن بن سفيان عن حرمة ، وسيأتي للمصنف موصولا من وجه آخر عن ابن وهب في النكاح ، قال القرطبي : هذا تفضيل لنساء قريش على نساء العرب خاصة ، لأنهم أصحاب الأبل غالبا ، وسيأتي بقية شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى . **قوله** (أحناه) أشفقه ، حتى يحنو ويحنى من اللان ، وأحنى يحني من الرابعى : أشفق عليه وعطف ، والحانية التي تقوم بولدها بعد موت الأب ، قال : وحننت المرأة على ولدها إذا لم تزوج بعد موت الأب . قال ابن التين : فان تزوجت فلبست بحانية . قال الحسن في الحانية التي لها ولد ولا تزوج . وفي بعض السكتب : أحنى بتشديد النون والتنوين حكاه ابن التين وقال : لعله مأخوذ من الحنان بفتح وتخفيف وهو الرحمة ، وحننت المرأة إلى ولدها وإلى زوجها سواء كان بصوت أم لا ، ومن الذي بالصوت حنين الجذع وأصله ترجيع صوت الناقة على أثر ولدها ، وكان القياس احناهن لكن جرى لسان العرب بالافراد ، وقوله ولم تركب مريم بعيرا قط ، إشارة إلى أن مريم لم تدخل في هذا التفضيل بل هو خاص بمن ركب الأبل ، والفضل الوارد في خديجة وفاطمة وعائشة هو بالنسبة إلى جميع النساء إلا من قيل لها نبية . فان ثبت في حق امرأة أنها نبية فهي خارجة بالشرح لأن درجة النبوة لا شيء بعدها ، وان لم يثبت فيحتاج من يخرجهم إلى دلائل خاص لكل منهن ، فأشار أبو هريرة إلى أن مريم لم تدخل في هذا العموم ، لأنه قيد أصل الفضل بمن ركب الأبل ومريم لم تركب بعيرا قط . وقد اعترض بعضهم فقال : كأن أبا هريرة ظن أن البعير لا يكون إلا من الإبل ، وليس كما ظن بل يطلق البعير على الحمار . وقال ابن خالويه : لم تكن لأخوة يوسف ركبانا إلا على أحره ، ولم يكن عندهم إبل ، وانما كانت تحملهم في أسفارهم وغيرها الأحره ، وكذا قال بجاهد هنا : البعير الحمار ، وهي لغة حكاهما الكواشي ^(١) . واستدل بقوله (اصطفاك على نساء العالمين) على أنها كانت نبية ، ويؤيد ذكرها في سورة مريم بمثل ما ذكر به الانبياء ، ولا يمنع وصفها بانها صديقة فان يوسف وصف بذلك مع كونه نبيا ، وقد نقل عن الأشعري أن في النساء نبيات . وجزم ابن حزم بست : حواء وسارة وهاجر وأم موسى وآسية ومريم ، ولم يذكر القرطبي سارة ولا هاجر ، ونقله السبيل في آخر الروض ، عن أكثر الفقهاء ، وقال القرطبي : الصحيح أن مريم نبية ، وقال عياض : الجمهور على خلافه . وذكر النووي في الأذكار ، عن إمام الحرميين أنه نقل الإجماع على أن مريم ليست نبية ، ونسبه في شرح المذهب ، لجماعة ، وجاء عن الحسن البصري ليس في النساء نبية

(١) ما بعد هذا تقدم في أول الباب الذي قبل هذا ، قال مصحح طاعة بولاق : والذي أتى أبدينا من نفسه على إثباته في الحلين مع تفاوت بغير جدا ، وإنما أعادها هنا لما صبه المقام لها

ولا في الجن ، وقال السيكي : اختلف في هذه المسألة ولم يصح عندى في ذلك شيء . **قوله** (يقول أبو هريرة على أثر ذلك : ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط) في رواية لاحد وأبى يعلى ، وقد علم رسول الله ﷺ أن مريم لم تركب بعيرا قط ، أراد أبو هريرة بذلك أن مريم لم تدخل في النساء المذكورات بالخبرية لانه قيد من يركوب الإبل ومريم لم تكن ممن يركب الإبل ، وكأنه كان يرى أنها أفضل النساء مطلقا . **قوله** (تابعه ابن أخى الزهرى وإسحق الكلبي عن الزهرى) أما متابعة ابن أخى الزهرى وهو محمد بن عبد الله بن مسلم فوصلها أبو أحمد بن عدى في الكامل من طريق الدراوردي عنه ، وأما متابعة إسحق الكلبي فوصلها الزهرى في د الزهريات ، عن يحيى بن صالح عنه

٤٧ - **باب** قوله [١٧١ النساء] : (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ، إنما المييح عيسى بن مريم رسول الله وكنهه أنفاها إلى مريم وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد ، له مافى السموات ومافى الأرض ، وكفى بالله وكيلاً)

قال أبو عبيد (كنهه) كن فكان . وقال غيره (وروح منه) : أحباء لجعله روحاً (ولا تقولوا ثلاثة) ٣٤٣٥ - **حديث** صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الأزاعي قال حدثني عمير بن هاني قال حدثني جنادة بن أبي أمية عن عبادة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال (من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله ، وكنهه أنفاها إلى مريم وروح منه ، والجنة حق والنار حق ، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل)

قال الوليد : وحدثني ابن جابر عن عمير عن جنادة وزاد (من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء)

قوله (باب قوله تعالى : يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم - إلى - وكيلاً) قال عياض : وقع في رواية الاصيلي (قل يا أهل الكتاب) وغيره بحذف و قل ، وهو الصواب . قلت : هذا هو الصواب في هذه الآية التي هي من سورة النساء . لكن قد ثبت د قل ، في الآية الأخرى في سورة المائدة (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق) الآية ، ولكن مراد المصنف آية سورة النساء بدليل لإبراده لتفسير بعض ما وقع فيها فلا اعتراض متجه . **قوله** (قال أبو عبيد كنهه كن فكان) هكذا في جميع الأصول ، والمراد به أبو عبيد القاسم بن سلام ، ووقع نظيره في كلام أبي عبيدة معمر بن المثنى ، وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . **قوله** (وقال غيره : وروح منه أحياه لجعله روحاً) هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (وكنهه أنفاها إلى مريم) قوله كن فكان ، وروح منه الله تبارك وتعالى أحياه لجعله روحاً ولا تقولوا ثلاثة) أى لا تقولوا هم ثلاثة ، **قوله** (ولا تقولوا ثلاثة) هو بقية الآية التي فسرهما أبو عبيدة . **قوله** (عن الأزاعي) في رواية الاسماعيلي من طريق علي بن المديني عن الوليد وحدثنا الأزاعي ، **قوله** (عن عبادة) هو ابن الصامت ، في رواية ابن المديني المذكورة وحدثني عبادة ، وفي رواية مسلم عن جنادة وحدثنا عبادة بن الصامت ، **قوله** (وان عيسى عبد الله ورسوله) زاد

ابن المديني في روايته وابن أمته ، قال القرطبي : مقصود هذا الحديث التنبيه على ما وقع للنصارى من الضلال في عيسى وأمه ، ويستفاد منه ما يلقنه النصارى إذا أسلم ، قال النووي : هذا حديث عظيم الموقع ، وهو من أجمع الأحاديث المشتملة على العقائد ؛ فإنه جمع فيه ما يخرج عنه جميع ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباينهم . وقال غيره : في ذكر عيسى تعريض بالنصارى رايدان بأن إيمانهم مع قولهم بالتثليث شرك محض ، وكذا قوله وعبدته ، وفي ذكر « رسوله » تعريض باليهود في انكارهم رسالته وقذفه بما هو منزله عنه وكذا أمه ، وفي قوله « وابن أمته » ، تشريف له ، وكذا تسميته بالروح ووصفه بأنه « منه » ، كقوله تعالى ﴿ وسخر لكم ما في الأرض جميعا منه ﴾ فالعنى أنه كائن منه كما أن معنى الآية الأخرى أنه سخر هذه الأشياء كائنة منه ، أى أنه مكوّن كل ذلك وموجده بقدرته وحكمته . وقوله ﴿ وكلته ﴾ إشارة إلى أنه حجة الله على عباده أبداً من غير أب وأنطقه في غير أوانه وأحيى المتي على يده ، وقيل سمي كلمة الله لأنه أوجده بقوله كن ، فلما كان بكلامه سمي به كما يقال سيف الله وأسد الله ، وقيل لما قال في صفه « ابن عبد الله » ، وأما تسميته بالروح فلما كان أقدره عليه من إحياء الموتى ، وقيل لكونه ذا روح وجد من غير جزء من ذى روح . وقوله « أدخله الله الجنة » من أى أبواب الجنة شاء .^(١) يقتضى دخوله الجنة وتخفيفه في الدخول من أبوابها ، وهو بخلاف ظاهر حديث أبي هريرة الماضي في بدء الخلق فإنه يقتضى أن لكل داخل الجنة باباً معيناً يدخل منه ، قال : ويجمع بينهما بأنه في الأصل بخير ، لكنه يرى أن الذى يختص به أفضل في حقه فيختاره فيدخله مختاراً لا يجبروا ولا يمتنعوا من الدخول من غيره . قلت : ويحتمل أن يكون فاعل شاء هو الله ، والمعنى أن الله يوفقه لعمل يدخله برحمة الله من الباب المعد لعامل ذلك العمل . قوله (قال الوليد) هو ابن مسلم ، وهو موصول بالاسناد المذكور . وقد أخرجه مسلم عن داود ابن رشيد عن الوليد بن مسلم عن ابن جابر وحده ولم يذكر الأوزاعي ، وأخرجه من وجه آخر عن الأوزاعي . قوله (عن جنادة وزاد) أى عن جنادة عن عبادة بالحديث المذكور وزاد في آخره ، وكذا أخرجه مسلم بالزيادة ولغظه « أدخله الله من أى أبواب الجنة الثانية شاء » وقد تقدمت الإشارة إليه في صفة الجنة من بدء الخلق ، وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بدخول جميع الموحدين الجنة في كتاب الإيمان بما أغنى عن إعادته . ومعنى قوله « على ما كان من العمل » ، أى من صلاح أو فساد ، لكن أهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة ، ويحتمل أن يكون معنى قوله « على ما كان من العمل » ، أى يدخل أهل الجنة الجنة على حسب أعمال كل منهم في الدرجات . (تنبيه) : وقع في رواية الأوزاعي وحده فقال في آخره « أدخله الله الجنة » على ما كان عليه من العمل ، بدل قوله في رواية ابن جابر « من أى أبواب الجنة الثانية أيها شاء » وبينه مسلم في روايته ، وأخرج مسلم من هذا الحديث قطعة من طريق الصنابحي عن عبادة « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسوله حرم الله عليه النار » وهو يقيد ماسياً في ذكره في الرقاق في شرح حديث أبي ذر أن بعض الرواة يختصر الحديث ، وإن المتعين على من يتكلم على الأحاديث أن يجمع طرقها ثم يجمع ألفاظ المتن إذا صححت الطرق ويشرحها على أنه حديث واحد ، فإن الحديث أولى ما مر بالحديث وقال البيضاوي في قوله « على ما كان عليه من العمل » ، دليل على المعتزلة من وجهين : دعواهم أن العاصي

(١) قال ، صحيح طبعة بولاق : هذه الجملة ليست في الصحيح التي بابدين

يخلد في النار وأن من لم يقب يحب دخوله في النار ، لأن قوله « على ما كان من العمل ، حال من قوله » أدخله الجنة ، والعمل حينئذ غير حاصل ، ولا يتصور ذلك في حق من مات قبل التوبة إلا إذا أدخل الجنة قبل العقوبة . وأما ما ثبت من لازم أحاديث الشفاعة أن بعض العصاة يعذب ثم يخرج فيخص به هذا العموم ، والا فالجميع تحت الرجاء ، كما أنهم تحت الخوف . وهذا معنى قول أهل السنة : إنهم في خطر المشيئة

٤٨ - **باب** قول الله [١٦ مريم] (واذكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا .) . فهذه : ألقيناه . اعترأت شرقياً : مما يلي الشرق . فأجاءها : أقبلت من جنت ، ويقال : ألجأها اضطرها ، تأسفت : حسرت . قصياً : قاصياً . قرياً عظيماً : قال ابن عباس : نسيماً : لم أكن شيئاً . وقال غيره للنسي : الحفير . وقال أبو وائل : علت مريم أن التقى ذو شهية حين قالت (إن كنت نتيماً) . وقال وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء : (سرياً) نهر صغير بالشريانية

٣٤٣٦ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** جرير بن حازم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة : عيسى . وكان في بني إسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلي ، فجاءته أمه فذعته ، فقال : أجيئها أو أصلي ؟ فقالت : اللهم لا تؤمنه حتى ترى وجهه الووسات ، وكان جريج في صومعته ، ففهرصت له امرأة وكنته فأبى ، فأنت راحياً فأمكنته من نفسها ، فولدت غلاماً ، فقالت : من جريج ، فاتوه فكسروا صومعته وأنزلوه وسبوه ، فتوضأ وصلى ، ثم أتى الغلام فقال : من أبوك يا غلام ؟ قال : الراعي ، قالوا : نبي صومعتك من ذهب ؟ قال : لا ، إلا من طين . وكانت امرأة ترضع ابنها لها من بني إسرائيل ، فمر رجل راكب ذو شارة ، فقالت : اللهم اجعل ابني مثله ، فترك تدنياً وأقبل على الراكب فقال : اللهم لا تجعلني مثله ، ثم أقبل على تدنياً يمسه ، قال أبو هريرة : كأنني أظفر إلى النبي ﷺ بمص إصبعه ، ثم مر بأمة فقالت : اللهم لا تجعل ابني مثل هذم ، فترك تدنياً فقال : اللهم اجعلني مثلاً ، فقالت : لم ذاك ؟ فقال : الراكب جبار من الجبابرة ، وهذم الأمة يقولون سرق زينت ولم تقبل »

٣٤٣٧ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ميمون بن ميمون **حدثنا** عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ ليلة أُسري به : لقيت موسى ، قال فعنته فإذا رجل حسبته قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة . قال ولقيت عيسى ، فعنته النبي ﷺ فقال : ربّة أهر ، كأنما خرج من ديماس - يعني الحمام - ورأيت إبراهيم

وأنا أشبه ولد به . قال : وأثبت يانابن أحد هاتين والآخر فيه خر ، فقيل لى : خذ أيهما شئت ، فأخذت اللبن فشربته ، فقيل لى : هذيت الفطرة - أو أصبت الفطرة - أما إنك لو أخذت الحمر غوت أميتك »

٣٤٣٨ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا إسرائيل أخبرنا عثمان بن المغيرة عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال النبي ﷺ « رأيت عيسى وموسى وإبراهيم ، فأما عيسى فأحر جعد عريض الصدر ، وأما موسى فأدّم جسم سبط كأنه من رجال الزبط »

٣٤٣٩ - **حدثنا** إبراهيم بن النذير حدثنا أبو ضمرة حدثنا موسى عن نافع عن عبد الله « ذكر النبي ﷺ يوماً بين ظهري الناس المسيح الدجال فقال : إن الله ليس بأعور ، إلا إن المسيح الدجال أعور العين اليمنى ، كأن عينه عنبة طافية »

٣٤٤٠ - وأراني الليلة عند الكعبة في المنام ، فإذا رجل آدّم كأحسن ما يرى من أدم الرجال ، تضرب لثته بين منكبيه ، رجل الشعر يقطر رأسه ماء ، واضعاً يده على منكبي رجلين يطوف بالبيت ، قلت : من هذا ؟ فقالوا : هذا المسيح بن مريم . ثم رأيت رجلاً وراءه جعداً قبطاً أعور عين اليمنى كأشبه من رأيت باین قطن ، واضعاً يده على منكبي رجل يطوف بالبيت ، قلت من هذا ؟ قالوا : المسيح الدجال .

تابعه عبيد الله عن نافع

[الحديث ٣٤٤٠ - أطرافه فى : ٣٤٤١ ، ٥٩٠٢ ، ٦٩٩٩ ، ٧٠٢٦ ، ٧١٧٨]

٣٤٤١ - **حدثنا** أحمد بن محمد المسكى قال سمعت إبراهيم بن سعيد قال : حدثني الزهري عن سالم عن أبيه قال « لا والله ، ما قال النبي ﷺ لعيسى أحر ، ولكن قال : بينما أنا نائم أطوف بالكعبة ، فإذا رجل آدّم سبط الشعر يهادى بين رجلين يغطف رأسه ماء - أو يهراق رأسه ماء - قلت : من هذا ؟ قالوا : ابن مريم ، فذهبت فإذا رجل أحر جسم جعد الرأس أعور عينه اليمنى كأن عينه عنبة طافية ، قلت : من هذا ؟ قالوا : هذا الدجال ، وأقرب الناس به شبهاً ابن قطن . قال الزهري : رجل من خزاعة هلك فى الجاهلية »

٣٤٤٢ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني أبو سلة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول : أنا أولى الناس بابن مريم ، والأنبياء أولاد علات

ليس بيني وبينه نبي»

[المحدث ٣٤٤٢ - طرقة في: ٣٤٤٣]

٣٤٤٣ - حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة قال «قال رسول الله ﷺ: أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوة لعلات أمماتهم شتى ودينهم واحد». وقال إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ

٣٤٤٤ - وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «رأى عيسى بن مريم رجلاً يسرق، فقال له: أصرقت؟ قال: كلا والله الذي لا إله إلا هو. فقال عيسى: أمنت بالله، وكذبت عيني»

٣٤٤٥ - حدثنا الجدي حدثنا سفيان قال سمعت الزهري يقول: أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله عنه يقول على المنبر «سمعت النبي ﷺ يقول: لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبده، فقولوا: عبد الله ورسوله»

٣٤٤٦ - حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا صالح بن حي أن رجلاً من أهل خراسان قال لشعبي، فقال للشعبي أخبرني أبو بردة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إذا أدب الرجل أمته فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعقها فتزويجها كان له أجران، وإذا آمن بعيسى ثم آمن بي فله أجران، والعبد إذا اتقى ربه وأطاع مواله فله أجران»

٣٤٤٧ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الثوري عن النعمان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «تخشرون خفأة عراة غزلاً. ثم قرأ ﴿كَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ سُيُودَهُ وَعَدَا هَبْنَا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ فأول من يسكني إبراهيم. ثم يؤخذ رجال من أصحابي ذات اليمين وذات الشمال، فأقول أصحابي، فيقال: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم، فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم ﴿وكنتم عليهم شهيداً ماذمت فيهم، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم، وأنت على كل شيء شهيد. إن تعدنهم فاهم عبداً، وإن تغفروهم فانك أنت العزيز الحكيم﴾

قال محمد بن يوسف القريبي: ذكر عند أبي عبد الله عن قبيصة قال: هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد أبي بكر، فقال لهم أبو بكر رضي الله عنه «

قوله (باب قول الله تعالى : واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها) هذا الباب معقود لأخبار عيسى عليه السلام ، والابواب التي قبله لأخبار أمه مريم ، وقد روى الطبري من طريق السدي قال : أصاب مريم حيض فخرجت من المسجد فأقامت شرق الحراب . **قوله** (فتبذناه : ألقيناه) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (فتبذناه) قال : ألقيناه . وقال أبو عبيدة في قوله (إذ انتبذت) أي اعتزلت وتحت **قوله** (اعتزلت شرقا بما يلي الشرق) قال أبو عبيدة في قوله (مكانا شرقيا) ما يلي الشرق ، وهو عند العرب خير من الغربي الذي يلي الغرب . **قوله** (فأجاءها) أفعلت من جئت ويقال ألجأها اضطرها) قال أبو عبيدة في قوله (فأجاءها المخاض) مجازة أفعلها من جاءت ، وأجاءها غيرها إليه ، يعني فهو من مزيد جاء . قال زهير :

وجاء وسار معتددا اليكم
أجاءته المخافة والرجاء

والمعنى ألجأته . وقال الزمخشري : إن أجاء منقول من جاء ، إلا أن استعماله تغير بعد النقل إلى معنى الإلجاء . **قوله** (تساقط : تسقط) هو قول أبي عبيدة ، وضبط تسقط بضم أوله من الرباعي والفاعل التخللة عند من قرأها بالمشناة ، أو الجذع عند من قرأها بالتحثانية . **قوله** (قصيا : قاصيا) هو تفسير مجاهد أخرجه الطبري عنه ، وقال أبو عبيدة في قوله (مكانا قصيا) أي بوسا . **قوله** (فريا عظيما) هو تفسير مجاهد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عنه ، ومن طريق سعيد عن قتادة كدأنت ، قال أبو عبيدة في قوله (لقد جئت شيئا فريا) أي عجبا فانما . **قوله** (قال ابن عباس : نسألم أكن شيئا) وصله ابن جرير من طريق ابن جريج وأخبرني عطاء عن ابن عباس في قوله (ياليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا) أي لم أخلق ولم أكن شيئا . **قوله** (وقال غيره النسي الحغير) هو قول السدي ، وقيل هو ماسقط في منازل المرتحلين من ذلاله أمتعتهم ، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال في قوله (وكنت نسيا) : أي شيئا لا يذكر . **قوله** (وقال أبو وائل : علت مريم أن التقي ذو نية حين قالت إن كنت تقيا) وصله عبد بن حميد من طريق عاصم قال : قرأ أبو وائل (إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) قال : لقد علت مريم أن التقي ذو نية ، وقوله نية : بضم النون وسكون الهاء أي ذو عقل وانتهاء عن فعل القبيح ، وأغرب من قال إنه اسم رجل يقال له تقي كان مشهورا بالفساد فاستماذت منه . **قوله** (وقال وكيع عن إسرائيل الخ) ذكر خلف في الأطراف ، أن البخاري وصله عن يحيى عن وكيع ، وأن ذلك وقع في التفسير ، ولم نقف عليه في شيء من النسخ ، فاعله في رواية حماد بن شاكر عن البخاري . **قوله** (سريا : نهر صغير بالسرانية) كذا ذكره موقوفا من حديث البراء معلقا ، وأورده الحاكم في المستدرک ، وابن أبي حاتم من طريق الثوري والطبري من طريق شعبة كلاهما عن أبي إسحق مثله ، وأخرجه ابن مردويه من طريق آدم عن إسرائيل به أسكن لم يقل بالسرانية وإنما قال البراء : السري الجدول وهو النهر الصغير ، وقد ذكر أبو عبيدة أن السري النهر الصغير بالبرية أيضا وأنشد البليد بن ربيعة :

فرى بها عرض السرى فغادرا
مسجورة متجاوز أملاهما

والعرض بالضم الناحية . وروى الطبري من طريق حصين عن عمرو بن ميمون قال : السرى الجدول ، ومن طريق الحسن البصري قال : السرى هو عيسى ، وهذا شاذ . وقد روى ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر

مرفوعاً في السرى في هذه الآية نهر أخرجه الله لمريم لتشرب منه ، ثم ذكر المصنف في الباب عشرة أحاديث : أولها حديث أبي هريرة في قصة جريج الرهاب وغيره ، والغرض منه ذكر الذين تكلموا في المهد ، وأورده في ترجمة عيسى لأنه أولهم . **قوله** (لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة) قال القرطبي : في هذا الحصر نظر ، إلا أن يحمل على أنه **عليه السلام** قال ذلك قبل أن يعلم الزيادة على ذلك ، وفيه بعد ، ويحتمل أن يكون كلام الثلاثة المذكورين مقيداً بالمهد وكلام غيرهم من الأطفال بغير مهد ، لكنه يمكن عليه أن في رواية ابن قتبية أن الصبي الذي طارحته أمه في الأخدود كان ابن سبعة أشهر ، وصرح بالمهد في حديث أبي هريرة ، وفيه توقف على النووي في قوله : أن صاحب الأخدود لم يكن في المهد ، والسبب في قوله هذا ما وقع في حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري وابن حبان والحاكم ولم يتكلم في المهد إلا أربعة ، فلم يذكر الثالث الذي هنا وذكر شاهد يوسف والصبي الرضيع الذي قال لأمه وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون القاء أمه في النار ، أصبري يا أمه فانا على الحق . وأخرج الحاكم نحوه من حديث أبي هريرة ، فيجتمع من هذا خمسة . ووقع ذكر شاهد يوسف أيضاً في حديث عمران بن حصين لكنه موقف . وروى ابن أبي شيبة من مرسل هلال بن يساف مثل حديث ابن عباس إلا أنه لم يذكر ابن الماشطة . وفي صحيح مسلم من حديث صهيب في قصة أصحاب الأخدود ، أن امرأة جئ بها لتلقى في النار أو لتسكفر . ومعهما صبي يرضع ، فقناعست ، فقال لها : يا أمه أصبري فانك على الحق ، وزعم الضحاك في تفسيره أن يحيى تكلم في المهد أخرجه الترمذي ، فان ثبت صاروا سبعة . وذكر البغوي في تفسيره أن إبراهيم الخليل تكلم في المهد . وفي سير الواقدي ، أن النبي **عليه السلام** تكلم أوائل ما ولد . وقد تكلم في زمن النبي **عليه السلام** مبارك الإمامة وقصته في دلائل النبوة للبيهقي ، من حديث معرض بالضاد المعجمة . والله أعلم . على أنه اختلف في شاهد يوسف : فقبل كان صغيراً ، وهذا أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وسنده ضعيف . وبه قال الحسن وسعيد بن جبير . وأخرج عن ابن عباس أيضاً ومجاهد أنه كان ذا لحية . وعن قتادة والحسن أيضاً كان حكيماً من أهلها . **قوله** (وكان في بني إسرائيل رجل يقال له جريج) بجيمين مصغر ، وقد روى حديثه عن أبي هريرة محمد بن سيرين كما هنا ، وتقدم في المظالم من طريقه بهذا الإسناد ، والأعرج كما تقدم في أواخر الصلاة ، وأبو رافع وهو عند مسلم وأحمد ، وأبو سلمة وهو عند أحمد ، ورواه عن النبي **عليه السلام** مع أبي هريرة عمران بن حصين . وسأذكر ما في رواية كل منهم من الفائدة . وأول حديث أبي سلمة وكان رجل في بني إسرائيل تاجراً ، وكان ينقص مرة ويزيد أخرى . فقال : ما في هذه التجارة خير ، لأنفس التجارة هي خير من هذه . فبني صومعة وترهب فيها ، وكان يقال له جريج ، فذكر الحديث ، ودل ذلك على أنه كان بعد عيسى بن مريم ، وأنه كان من أتباعه لأنهم الذين ابتدعوا الترهيب وحبس النفس في الصوامع . والصومعة بفتح المهملة وسكون الواو هي البناء المرتفع المحدد أعلاه ، ووزنها فوعلة من سمعت إذا دقت لأنها دقيقة الرأس . **قوله** (جاءته أمه) في رواية الكشميهني وجاءته أمه ، وفي رواية أبي رافع وكان جريج يتعبد في صومعته فأتته أمه ، ولم أقف في شيء من الطرق على اسمها . وفي حديث عمران بن حصين وكانت أمه تأتيه فتناديه فيشرف عليها فيكلمها . فأتته يوما وهو في صلاته ، وفي رواية أبي رافع عند أحمد ، فأتته أمه ذات يوم فتناذته قالت : أي جريج أشرف على أكلك ، أنا أمك . **قوله** (فدعته فقال أجيبها أو أصلي) زاد المصنف في المظالم بالإسناد الذي ذكره هنا ، فإني أن يجيبها ، ومعنى قوله أي وصلاتي أي اجتمع على إجابة أي وإتمام صلاتي فوقف لأفضلها ، وفي رواية أبي رافع « فصادفته »

يصل ، فوضعت يدها على حاجبها فقالت : يا جريج ، فقال : يارب أمي وصلاتي ، فاختر صلاته ، فرجعت . ثم أتته فصادفته يصل فقالت : يا جريج أنا أمك فسكنني ، فقال مثله ، فذكره . وفي حديث عمران بن حصين أنها جاءتته ثلاث مرات تناديه في كل مرة ثلاث مرات ، وفي رواية الأعرج عند الاسماعيلي « فقال أمي وصلاتي لربي ، وأثر صلاتي على أمي ، ذكره ثلاثا ، وكل ذلك محمول على أنه قاله في نفسه لا أنه نطق به ، ويحتمل أن يكون نطق به على ظاهره لأن الكلام كان مباحا عندهم ، وكذلك كان في صدر الإسلام ، وقد قدمت في أواخر الصلاة ذكر حديث يزيد ابن حوشب عن أبيه رفعه « ولو كان جريج عالما لعلم أن إجابة أمه أولى من صلاته » . **قوله** (فقالت : اللهم لاتمته حتى تربيه وجوه المومسات) في رواية الأعرج « حتى ينظر في وجوه المياميس ، ومثله في رواية أبي سبرة وفي رواية أبي رافع « حتى تربيه المومسة » بالافراد ، وفي حديث عمران بن حصين « ففضبت فقالت : اللهم لا يموتن جريج حتى ينظر في وجوه المومسات ، والمومسات جمع مومسة بضم الميم وسكون الواو وكسر الميم بعدها مهملة وهي الزانية وتجمع على مواميس بالواو ، وجمع في الطريق المذكورة بالتحانية ، وأنكره ابن الحشاش أيضا ووجهه غيره كما تقدم في أواخر الصلاة وجوز صاحب المطالع ، فيه الهمة بدل الياء . بل أثبتنا رواية ، ووقع في رواية الأعرج « فقالت أبيات أن تطلع لي وجهك ، لا أمانك الله حتى تنظر في وجهك زواني المدينة » . **قوله** (فتعرضت له امرأة فسكنمته فأبي ، فأنت راعيا فأمكننته من نفسها) في رواية وهب بن جريج بن حازم عن أبيه عند أحمد « فذكر بنو إسرائيل عبادة جريج ، فقالت بغى منهم : إن شئتم لاقتننه ، قالوا قد شئنا ، فأنته فتعرضت له فلم يلتفت إليها ، فأمكننت نفسها من راع كان يؤوى غنمه إلى أصل صومعة جريج ، ولم أفق على اسم هذه المرأة ، لكن في حديث عمران بن حصين أنها كانت بنت ملك القرية « وفي رواية الأعرج « وكانت تأوى إلى صومعته راعية ترعى الغنم ، ونحوه في رواية أبي رافع عند أحمد ، وفي رواية أبي سبرة « وكان عند صومعته راعي ضأن وراعية معزى » ويمكن الجمع بين هذه الروايات بأنها خرجت من دار أبيها بغير علم أهلها متكررة وكانت تعمل الفساد إلى أن ادعت أنها تستطيع أن تفتن جريحا فاحتالت بأن خرجت في صورة راعية ليكنها أن تأوى إلى ظل صومعته لتتوصل بذلك إلى قتلته . **قوله** (فولدت غلاما) فيه حذف تقديره حملت حتى انقضت أيامها فولدت ، وكذا قوله « فقالت من جريج ، فيه حذف تقديره فسكننت من هذا ؟ فقالت من جريج ، وفي رواية أبي رافع التصريح بذلك ولفظه « فقيل لها من هذا ؟ فقالت هو من صاحب الدير » وزاد في رواية أحمد « فأخذت ، وكان من ذريتهم قتل فقيل لها من هذا ؟ قالت هو من صاحب الصومعة » زاد الأعرج « نزل إلى من صومعته ، وفي رواية الأعرج « فقيل لها من صاحبك ؟ قالت جريج الراهب ، نزل إلى فأصابني ، زاد أبو سبرة في روايته « فذهبوا إلى الملك فاعبروه ، قال : أدركوه فاتوني به » . **قوله** (فأنوه فسكسروا صومعته وأنزلوه) ، وفي رواية أبي رافع « فأقبلوا بفئوسهم ومساحيقهم إلى الدير فتأدوه فلم يكلمهم ، فأقبلوا يهدمون ديره ، وفي حديث عمران « فاشعر حتى سمع بالفئوس في أصل صومعته فجعل يسألهم : ويلكم مالكم ؟ فلم يجيبوه ، فلما رأى ذلك أخذ الحبل فقتل » . **قوله** (وسيره) زاد أحمد عن وهب ابن جريج « وضرروه » ، فقال : ماشأنكم ؟ قالوا : انك زנית بهذه ، وفي رواية أبي رافع عنده « فقالوا أي جريج أنزل ، فأبي يقل على صلاته ، فأخذوا في هدم صومعته ، فلما رأى ذلك نزل لجعلوا في عنقه وعنقها حبلا وجعلوا يعطوفون بها في الناس » ، وفي رواية أبي سبرة « فقال له الملك : ويحك يا جريج ، كئنا نراك

خير الناس فأجبت هذه ، أذهبوا به فاعلموه ، وفي حديث عمران د لجملوا يضربونه ويقولون : مرأء تخادع الناس بعملك ، وفي رواية الأعرج د فلما مروا به نحو بيت الزواني خرجن ينظرن فتبسم ، فقالوا : لم يضحك ، حتى مر بالزواني ، . قوله (فتوضأ وصلى) وفي رواية وهب بن جرير د وقام وصلى ودعا ، وفي حديث عمران د قال فتولوا عني ، فتولوا عنه فصل ركتين قوله (ثم أتى الغلام فقال : من أبوك يا غلام ؟ فقال : الراعى) زاد في رواية وهب بن جرير د فطمعه بأصبعه فقال : بالله يا غلام من أبوك ؟ فقال : أنا ابن الراعى ، وفي مرسل الحسن عند ابن المبارك في د البر والصلة ، انه د سألهم أن ينظروه فأنظروه ، فرأى في المنام من أمره أن يطمعن في بطن المرأة فيقول : أيتها السخلة من أبوك ؟ ففعل ، فقال : راعى الغنم ، وفي رواية أبي رافع د ثم مسح رأس الصبي فقال : من أبوك ؟ قال راعى الضأن ، وفي روايته عند أحمد د فوضع أصبعه على بطنها ، وفي رواية أبي سلمة د فأتى بالمرأة والصبي ودفن في ثديها فقال له جريج : يا غلام من أبوك ؟ فنزع الغلام فاه من الثدي وقال أبي راعى الضأن ، وفي رواية الأعرج د فلما أدخل على ملكهم قال جريج : أين الصبي الذي ولدته ؟ فأتى به فقال من أبوك ؟ قال : فلان ، سمي أباه ، . قلت ولم أنف على اسم الراعى ، ويقال ان اسمه صهيب ، وأما الابن فتقدم في أواخر الصلاة بلفظ د فقال يا أبا بوس ، وتقدم شرحه أواخر الصلاة وأنه ليس اسمه كما زعم الداودي وأما المراد به الصغير ، وفي حديث عمران د ثم انتهى إلى شجرة فأخذ منها غصنا ثم أتى الغلام وهو في مهبه فضربه بذلك الغصن فقال : من أبوك ، ووقع في د التنبيه لأبي الليث السمرقندي د بغير اسناد أنه قال البراءة : أين أصبتك ؟ قالت : تحت شجرة ، فأتى تلك الشجرة فقال : يا شجرة أسألك بالذي خلقك من ذى هذه المرأة ؟ فقال كل غصن منها : راعى الغنم ، ويجمع بين هذا الاختلاف بوقوع جميع ما ذكر بأنه مسح رأس الصبي ، ووضع أصبعه على بطن أمه ، وطمعه بأصبعه ، وضربه بطرف العصا التي كانت معه . وأبعد من جمع بينها بتعدد القصة وأنه استنطقه وهو في بطنها مرة قبل أن تلد ثم استنطقه بعد أن ولد ، زاد في رواية وهب بن جرير ، فوثبوا إلى جريج لجمعوا يقبلونه ، وزاد الأعرج في روايته د فأبرأ الله جريحا وأعظم الناس أمر جريج ، وفي رواية أبي سلمة د فسيح الناس وعجبوا . قوله (قالوا نبئى صومتك من ذهب ، قال : لا إلا من طين) وفي رواية وهب بن جرير د ابنوها من طين كما كانت ، وفي رواية أبي رافع د فقالوا نبئى ما هدمنا من دبرك بالذهب والفضة ، قال : لا ولكن أعيدوه كما كان ، ففعلوا ، وفي نقل أبي الليث د فقال له الملك نبئنيها من ذهب ، قال : لا . قال من فضة . قال : لا إلا من طين ، زاد في رواية أبي سلمة د فردوها فرجع في صومعته ، فقالوا له : بالله مم ضحكك ؟ فقال ما ضحكك إلا من دعوة دعيت على أمى ، وفي الحديث إثار لإجابة الأم على صلاة التطوع لان الاستمرار فيها نافذة وإجابة الأم وبرها واجب ، قال النووي وغيره : إنما دعت عليه فأجبت لأنه كان يمكنه أن يخفف ويحببها ، لكن لعله خشى أن تدعوه إلى مفارقة صومعته والعود إلى الدنيا وتعلقاتها . كذا قال النووي ، وفيه نظر لما تقدم من أنها كانت تأنيه فيكلما ، والظاهر أنها كانت تشتاق إليه فتزوده وتقتنع برؤيته وتكليمه ، وكأنه إنما لم يخفف ثم يحببها لأنه خشى أن ينقطع خشوعه . وقد تقدم في أواخر الصلاة من حديث يزيد بن حوشب عن أبيه د أن النبي ﷺ قال : لو كان جريج فحببها لعل أن إجابة أمه أولى من عبادة ربه ، أخرجه الحسن بن سفيان ، وهذا اذا حمل على إطلاقه استفيد منه جواز قطع الصلاة مطلقا لإجابة نداء الأم نفلا كانت أو فرضا ، وهو وجه في مذهب الشافعى حكاه الروائى ، وقال النووي تبعا للنزير : هذا محمول على

أنه كان مباحا في شرعهم ، وفيه نظر قدمته في أواخر الصلاة ، والأصح عند الشافعية أن الصلاة إن كانت نفلا وعلم تأذى الولد بالترك وجبت الإجابة وإلا فلا ، وإن كانت فرضا وضاق الوقت لم تجب الإجابة ، وإن لم يضق وجب عند إمام الحرمين . وخالفه غيره لأنها تلزم بالركوع ، وعند المالكية أن إجابة الوالد في النافلة أفضل من التقاضى فيها ، وحكى القاضي أبو الوليد أن ذلك يختص بالأم دون الأب ، وعند ابن أبي شيبة من مرسل محمد بن المنكدر ما يشهد له وقال به مكحول ، وقيل إنه لم يقل به من السلف غيره . وفي الحديث أيضا عظم بر الوالدين وإجابة دعائهما ولو كان الولد معذورا ؛ لكن يختلف الحال في ذلك بحسب المقاصد . وفيه الرق بالتابع إذا جرى منه ما يقتضى التأديب لأن أم جريج مع غضبها منه لم تدع عليه إلا بما دعت به خاصة ، ولولا طلبها الرق به لدعت عليه بوقوع الفاحشة أو القتل . وفيه أن صاحب الصدق مع الله لاضرره الفتن . وفيه قوة يقين جريج المذكور وصحة رجائه ، لأنه استنطق المولود مع كونه العادة أنه لا ينطق ؛ ولولا صحة رجائه بنطقه ما استنطقه . وفيه أن الأميرين إذا تعارضا بدىء بأهمهما ، وأن الله يجعل لأوليائه عند ابتلائهم مخارج ، وإنما يتأخر ذلك عن بعضهم في بعض الاوقات تهذيبا وزيادة لهم في الثواب . وفيه اثبات كرامات الأولياء ، ووقع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم . وقال ابن بطلال : يحتمل أن يكون جريج نبيا فتسكون معجزة ، كذا قال ، وهذا الاحتمال لا يتأتى في حق المرأة ألقى كلها ولدها المرضع كما في بقية الحديث . وفيه جواز الأخذ بالأشد في العبادة لمن علم من نفسه قوة على ذلك . واستدل به بعضهم على أن بني إسرائيل كان من شرعهم أن المرأة تصدق فيما تدعيه على الرجال من الوطء ويلحق به الولد ، وأنه لا ينفعه جحد ذلك إلا بحجة تدفع قولها . وفيه أن مرتكب الفاحشة لا نبيق له حرمة ، وأن المنفوع في الأمور المهمة إلى الله يكون بالتوجه إليه في الصلاة . واستدل بعض المالكية بقول جريج « من أبوك يا غلام ، بأن من زنى بأمرأة فولدت بنتا لا يحل له التزوج بتلك البنت خلافا للشافعية ، ولابن الماجشون من المالكية . ووجه الدلالة أن جريحا نسب ابن الزنا للزاني وصدق الله نسبه بما خرق له من العادة في نطق المولود بشهادته به بذلك ، وقوله أبي فلان الراعى ، فكانت تلك النسبة صحيحة فيلزم أن يجرى بينهما أحكام الأبوة والبنوة ، خرج التوارث والولاء بدليل فبقى ما عدا ذلك على حكمه . وفيه أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة خلافا لمن زعم ذلك ، وإنما الذي يختص بها الغرة والتحصيل في الآخرة ، وقد تقدم في قصة إبراهيم أيضا مثل ذلك في خبر سارة مع الجبار والله أعلم . **قوله** (وكانت امرأة) بالرفع ، ولم أقف على اسمها ولا على اسم أحد من ذكر في القصة المذكورة . **قوله** (اذمر بها راكب) وفي رواية خلاص عن أبي هريرة عند أحمد ، فارس متكبر . **قوله** (ذو شارة) بالثين المعجمة أى صاحب حسن وقيل صاحب هيئة ومنظر ومليس حسن يتعجب منه ويشار إليه ، وفي رواية خلاص ذو شارة حسنة . **قوله** (قال أبو هريرة كأمي أنظر) هو موصول بالاستفاد المذكور ، وفيه المبالغة في إيضاح الخبر بتشبيهه بالفعل . **قوله** (ثم مر) بضم الميم على البناء للنجول . **قوله** (بأمة) زاد أحمد عن وهب بن جابر « تضرب ، وفي رواية الأعرج عن أبي هريرة الآتية في ذكر بني إسرائيل « تجرور ويلعب بها ، وهي بحميم مفتوحة بعدها راء ثقيلة ثم راء أخرى . **قوله** (فقلت له ذلك) أى سألت الأم ابنها عن سبب كلامه . **قوله** (قال الراكب جبار) في رواية أحمد « فقال يا أمته ، أما الراكب ذو الشارة لجبار من الجبابرة ، وفي رواية الأعرج فانه كافر . **قوله** (يقولون سرفت زنيته) بكسر المثناة فهما على المخاطبة وبسكونها على الخبر . **قوله** (ولم تفعل) في رواية

أحمد و يقولون سرقت ولم تسرق ، زينت ولم ترن ، وهي تقول حسبى الله ، وفي رواية الأعرج و يقولون لها ترني و تقول حسبى الله ، و يقولون لها تسرق و تقول حسبى الله ، و وقع في رواية خلاص المذكورة أنها كانت حبشية أو زنجية و أنها ماتت لجروها حتى ألقوها ، وهذا معنى قوله في رواية الأعرج و تجرد ، . وفي الحديث أن نفوس أهل الدنيا تقف مع الخيال الظاهر فتخاف سوء الحال ، بخلاف أهل التحقيق فوقفهم مع الحقيقة الباطنة فلا يبالون بذلك مع حسن السيرة كما قال تعالى حكاية عن أصحاب قارون حيث خرج عليهم (يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون وقال الذين أوتوا العلم و يلحكم ثواب الله خير) . وفيه أن البشر طبعوا على إثارة الأولاد على الأنفس بالخير لطلب المرأة الخير لابنتها و دفع الشر عنه ولم تذكر نفسها . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في ذكر موسى وعيسى وقد تقدم في قصة موسى من هذا الوجه ، لكن زاد هنا اسنادا آخر فقال و حدثنا محمود وهو ابن غيلان عن عبد الرزاق ، و ساقه على لفظه ، وكان ساقه هناك على لفظ هشام بن يوسف ، وقوله في هذه الرواية و فإذا رجل حسبته قال مضطرب ، القائل (حسبته ، هو عبد الرزاق ، و المضطرب الطويل غير الشديد ، وقيل الخفيف اللحم ، و تقدم في رواية هشام بلفظ و ضرب ، و فسر بالتحيف ، ولا منافاة بينهما . وقال ابن الأثير : هذا الوصف مغاير لقوله بعد هذا (انه جسيم ، يعنى في الرواية التي بعد هذه ، وقال : والذي وقع نعمته بأنه جسيم إنما هو الدجال . وقال عياض : رواية من قال (و ضرب ، أصح من رواية من قال (مضطرب ، لما فيها من الشك ، قال وقد وقع في الرواية الأخرى (جسيم ، وهو ضد الضرب ، الا أن يراد بالجسيم الزيادة في الطول ، وقال التيسى : لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل في بعض ، لأن الجسيم إنما ورد في صفة الدجال لا في صفة موسى انتهى . والذي يتعين المصير اليه ما جوزه عياض أن المراد بالجسيم في صفة موسى الزيادة في الطول ، وبؤيده قوله في الرواية التي بعد هذه (كأنه من رجال الزبط ، وهم طوال غير غلاظ ، و وقع في حديث الاسراء وهو في بدء الخلق و رأيت موسى جمدا طولا ، واستنكره الداودي فقال : لا أراه محفوظا لأن الطويل لا يوصف بالجمد و تعقب بانهما لا يتنافيان . وقال النووي : الجمودة في صفة موسى جمودة الجسم وهو اكتنازه واجتماعه لاجمودة الشعر لانه جاء أنه كان رجل الشعر . قوله في صفة عيسى (ربعة) هو بفتح الراء وسكون الموحدة و يحوز فتحها وهو المربع ، والمراد أنه ليس بطويل جدا ولا قصير جدا بل وسط ، وقوله (من ديماس ، هو بكسر المهملة وسكون التحتانية وآخره مهملة . قوله (يعنى الحمام) هو تفسير عبد الرزاق ، ولم يقع ذلك في رواية هشام ، والديماس في اللغة السرب ، و يطلق أيضا على الكن ، والحمام من جملة الكن . والمراد من ذلك وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى كأنه كان في موضع كن فخرج منه وهو عرقان ، وسياق في رواية ابن عمر بعد هذا (ينطف رأسه ماء ، وهو محتمل لأن يراد الحقيقة ، وأنه عرق حتى قطر الماء من رأسه ، ويحتمل أن يكون كناية عن مزبد نضارة وجهه ، وبؤيده أن في رواية عبد الرحمن ابن آدم عن أبي هريرة عند أحمد وأبي داود (يقطر رأسه ماء وإن لم يصبه بلل ، . قوله (وأتيت بانامين) يأتي الكلام عليه في الكلام على الاسراء في السيرة النبوية إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، قوله (أخبرنا عثمان بن المغيرة) هو الثقفى مولاهم السكوني ويقال له عثمان بن أبي زرعة ، وهو ثقة من صفار التابعين ، وليس له في البخارى غير هذا الحديث الواحد . قوله (عن ابن عمر) كذا وقع في جميع الروايات التي وقعت لنا من نسخ البخارى ، وقد تعقبه أبو ذر في روايته فقال : كذبنا وقع في جميع الروايات المسموعة عن الفريرى و مجاهد عن ابن عمر ، . قال : ولا

أدري أمكنا حدث به البخاري أو غلط فيه القيرري لأني رأيت في جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس ، ثم ساقه بأسناده إلى حنبل بن إسماعيل قال حدثنا محمد بن كثير ، وقال فيه ابن عباس . قال : وكذا رواه عثمان بن سعيد الدارمي عن محمد بن كثير قال : وتابعه نصر بن علي عن أبي أحمد الزبيري عن إسرائيل ، وكذا رواه يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن إسرائيل انتهى . وأخرجه أبو نعيم في المستخرج ، عن الطبراني عن أحمد بن مسلم الخزازي عن محمد بن كثير وقال : رواه البخاري عن محمد بن كثير فقال مجاهد عن ابن عمر ، ثم ساقه من طريق نصر بن علي عن أبي أحمد الزبيري عن إسرائيل فقال ابن عباس انتهى . وأخرجه ابن منده في كتاب الإيمان ، من طريق محمد بن أيوب بن الضريس وموسى بن سعيد الدنقاني كلاهما عن محمد بن كثير فقال فيه ابن عباس ثم قال : قال البخاري عن محمد بن كثير عن ابن عمر والصواب عن ابن عباس ، وقال أبو مسعود في الألفاظ ، إنما رواه الناس عن محمد بن كثير فقال مجاهد عن ابن عباس ، ووقع في البخاري في سائر الذخ مجاهد عن ابن عمر وهو غلط ، قال : وقد رواه أصحاب إسرائيل منهم يحيى بن أبي زائدة وإسحق بن منصور والضر بن شميل وآدم بن أبي إياس وغيرهم عن إسرائيل فقالوا ابن عباس قال ، وكذلك رواه ابن عون عن مجاهد عن ابن عباس انتهى . ورواية ابن عون تقدمت في ترجمة إبراهيم عليه السلام ، ولكن لا ذكر لعيسى عليه السلام فيها . وأخرجه مسلم عن شيخ البخاري فيها وليس فيها لعيسى ذكر إنما فيها ذكر إبراهيم وموسى حسب . وقال محمد بن اسماعيل التيمي : ويقع في خاطري أن الوهم فيه من غير البخاري فإن الاسماعيلي أخرجه من طريق نصر بن علي عن أبي أحمد وقال فيه عن ابن عباس ولم ينسب علي أن البخاري قال فيه عن ابن عمر ، فلو كان وقع له كذلك لنبه عليه كعادته ، والذي يرجح أن الحديث لابن عباس لا لابن عمر ماسياً من إنكار ابن عمر على من قال أن عيسى أمر وحلفه على ذلك ، وفي رواية مجاهد هذه فأمر عيسى فأمر جمعه ، فهذا يؤيد أن الحديث لمجاهد عن ابن عباس لا عن ابن عمر ، والله أعلم . قوله (سبط) بفتح المهملة وكسر الموحدة أي ليس بمجد ، وهذا نعت لشعر رأسه . قوله (كأنه من رجال الزط) بضم الزاي وتشديد المهملة جنس من السودان ، وقيل هم نوع من الهنود وهم طوال الأجسام مع نحافة فيها ، وقد زعم ابن التين أن قوله في صفة موسى جسم غالف لقوله في الرواية الأخرى في ترجمته ضرب من الرجال ، أي خفيف اللحم قال فعمل راوي الحديث دخل له بعض لفظة في بعض ، لأن الجسم ورد في صفة الدجال . وأجيب بأنه لا مانع أن يكون مع كونه خفيف اللحم جسيماً بالنسبة لطوله ، فلو كان غير طويل لاجتمع له وكان جسيماً . الحديث الرابع حديث ابن عمر في ذكر عيسى والدجال ، أورده من طريق نافع عنه من وجهين موصولة ومعلقة ، ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه . قوله (حدثنا موسى) هو ابن عقبة . قوله (بين ظهري) بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء بلفظ التثنية أي جالساً في وسط الناس ، والمراد أنه جلس بينهم مستظراً لا مستظفياً ، وزيد فيه الألف والنون تأكيداً ، أو معناه أن ظهراً منه قدماه وظهراً خلفه وكأنهم حفوا به من جانبيه فهذا أصله ، ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين قوم مطلقاً ، ولهذا زعم بعضهم أن لفظة ظهري في هذا الموضع زائدة . قوله (إلا أن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كان عينه عتبة طافية) أي بارزة ، وهو من طفا الشيء يطفأ بغير همز إذا علا على غيره ، وشبهها بالعتبة التي تقع في العنقود بارزة عن نظائرها ، وسيأتي بسط ذلك في كتاب الفتن . قوله (وأراني) بفتح الهمزة ، ذكر بلفظ المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال . قوله (آدم) بالمدى

أحمر . **قوله** (كآحسن ما يرى) في رواية مالك عن نافع الآتي في كتاب اللباس ، كآحسن ما أنت راء .
قوله (تضرب لثته) بكسر الهمزة أي شعر رأسه ، ويقال له إذا جاوز شحمة الأذنين وألم بالمنكبين لمة ، وإذا جاوزت المنكبين فهي جمة وإذا قصرت عنها فهي وفرة . **قوله** (رجل الشعر) بكسر الجيم أي قد سرحه ودهنه ، وفي رواية مالك دل لمة قد رجلها فهي تقطر ماء ، وقد تقدم أنه يحتمل أن يريد أنها تقطر من الماء الذي سرحها به أو أن المراد الاستنارة وكفى بذلك عن مزيد النظافة والنضارة ، ووقع في رواية سالم الآتي في نعت عيسى : أنه آدم سبط الشعر ، وفي الحديث الذي قبله في نعت عيسى : أنه جعد ، والجعد ضد السبط فيمكن أن يجمع بينهما بأنه سبط الشعر ووصفه لجموده في جسمه لا شعره والمراد بذلك اجتماعه واكتنازه ، وهذا الاختلاف نظير الاختلاف في كونه آدم أو أحمر ، والأحمر عند العرب الشديد البياض مع الخمرة ، والآدم الأسمر ، ويمكن الجمع بين الوصفين بأنه أحمر لونه بسبب كالتعب وهو في الأصل أسمر ، وقد وافق أبو هريرة على أن عيسى أحمر فظهر أن ابن عمر أنكر شيئاً حفظه غيره ، وأما قول الداودي أن رواية من قال : آدم ، أثبت فلا أدوى من ابن وقع له ذلك مع اتفاق أبي هريرة وابن عباس على مخالفة ابن عمر . وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة في نعت عيسى : أنه مربوط إلى الخمرة والبياض ، والله أعلم . **قوله** (واضعاً يديه على منكبي رجلين) لم أقف على اسمها ، وفي رواية مالك متشككاً على عوانق رجلين والعوانق جمع عائق وهو ما بين المنكب والعنق .
قوله (قططاً) بفتح القاف والمهمله بعدها مثلاً هذا هو المشهور ، وقد تكسر الطاء الأولى ، والمراد به شدة جموده الشعر ، وبطلان في وصف الرجل ويراد به الدم يقال جعد اليدن وجعد الأصابع أي بخل ، ويطلق على القصير أيضاً ، وأما إذا أطلق في الشعر فيحتمل الدم المندح . **قوله** (كآشبه من رأيت بآبن قطن) بفتح القاف والمهمله يأتي في الطريق التي نل هذه . **قوله** (تابعه عبيد الله) يعني ابن عمر المعمرى (عن نافع) أي عن ابن عمر ، وروايته وصلها أحمد ومسلم من طريق أبي أسامة ومحمد بن بشر جميعاً عن عبد الله بن عمر في ذكر المسيح الدجال فقط لى قوله : عتبة طافية ، ولم يذكر ما بعده ، وهذا يشعر بأنه يطلق المتابعة ويريد أصل الحديث لاجتماع ما شتمل عليه . **قوله** (حدثنا أحمد بن محمد المسكي) هو الأزرقي واسم جده الوليد بن عقبة ، وهم من قال أنه القواس واسم جد القواس عون . **قوله** (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر . **قوله** (لا والله ما قال رسول الله ﷺ لعيسى أحمر) اللام في قوله : لعيسى ، بمعنى عن وهي كقوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه) وقد تقدم بيان الجمع بين ما أنكره ابن عمر وأثبتته غيره ، وفيه جواز اليمين على غلبة الظن لأن ابن عمر ظن أن الوصف اشتبه على الراوى وإن الموصوف بكونه أحمر إنما هو الدجال لا عيسى ، وقرب ذلك أن كلا منهما يقال له المسيح وهي صفة مندح لعيسى وصفة ذم للدجال كما تقدم ، وكان ابن عمر قد سمع سماعاً جزماً في وصف عيسى أنه آدم فسأخ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه أن من وصفه بأنه أحمر واهم . (بينا أنا نائم أطوف بالكعبة) هذا يدل على أن رؤيته الأنبياء في هذه المرة غير المرة التي تقدمت في حديث أبي هريرة ، فإن تلك كانت ليلة الأسراء وإن كان قد قيل في الإسراء إن جميعه منام ، لكن الصحيح أنه كان في اليقظة ، وقيل كان مرتين أو مراراً كما سيأتي في مكانه ، ومثله ما أخرجه أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه : ليلة أسرى في وضعت قدسى حيث يضع الأنبياء أقدامهم من بيت المقدس ، فعرض على عيسى بن مريم ، الحديث ، قال عياض : رؤيا النبي ﷺ للأنبياء على ما ذكر في هذه

الاحاديث إن كان مناما فلا إشكال فيه ، وإن كان في اليقظة ففيه إشكال : وقد تقدم في المبحث وبأى في اللباس من رواية ابن عون عن مجاهد عن ابن عباس في حديث الباب من الزيادة : وأما موسى فرجل آدم جعد على جل أحر عظم مخلبة . وكان أنظر إليه إذا انحدر في الوادي ، وهذا بما يزيد الإشكال . وقد قيل عن ذلك أجوبة : أحدها أن الانبياء أفضل من الشهداء والشهداء أحياء عند ربهم فكذلك الانبياء فلا يبعد أن يصلوا ويصحبوا ويتقربوا إلى الله بما استطاعوا مآدام الدنيا وهي دار تكليف باقية . ثانيها أنه عليه السلام أرى حالم التي كانوا في حياتهم عليها فثلوا له كيف كانوا وكيف كان حجمهم وتلبيتهم ، ولهذا قال أيضا في رواية أبي العالية عن ابن عباس عن عيسى بن مسلم وكان أنظر إلى موسى ، وكان أنظر إلى يونس ، . ثالثها أن يكون أخبر عما أوحى إليه عليه السلام من أسرارهم وما كان منهم . فلهذا أدخل حرف التشبيه في الرواية ، وحيث أطلقها فهي محمولة على ذلك والله أعلم . وقد جمع البيهقي كتابا لطيفا في حياة الانبياء في قبورهم أورد فيه حديث أنس ، الانبياء أحياء في قبورهم يصلون ، أخرجه من طريق يحيى بن أبي كثير وهو من رجال الصحيح عن المسلم بن سعيد ، وقد وثقه أحمد وابن حبان عن الحجاج الأسود وهو ابن أبي زياد البصري وقد وثقه أحمد وابن معين عن ثابت عنه ، وأخرجه أيضا أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه وأخرجه الزبair لكن وقع عنده عن حجاج الصواف وهو وهم والصواب الحجاج الأسود كما وقع التصريح به في رواية البيهقي وصححه البيهقي . وأخرجه أيضا من طريق الحسن بن قتبية عن المسلم ، وكذلك أخرجه الزبair وابن عدي ، والحسن بن قتبية ضعيف . وأخرجه البيهقي أيضا من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى أحد فقهاء الكوفة عن ثابت بلفظ آخر قال : إن الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفخ في الصور ، ومحمد سيي الحفظ . وذكر الغزالي ثم الرافعي حديثا مرفوعا : وأنا أكرم على ربي من أن يتركني في قبري بعد ثلاث ولا أصلي له ، إلا إن أخذ من رواية ابن أبي ليلى هذه وليس الأخذ بمجيد لأن رواية ابن أبي ليلى قابلة للتأويل ، قال البيهقي : إن صح فالمراد أنهم لا يتركون يصلون إلا هذا المقدار ثم يكونون مصليين بين يدي الله ، قال البيهقي : وشاهد الحديث الأول ما ثبت في صحيح مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رفعه ، مردت بموسى ليلة أسرى في عند الكشيبة الأحمر وهو قائم يصل في قبره ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عن أنس ، فإن قيل هذا خاص بموسى قلنا قد وجدنا له شاهدا من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم أيضا من طريق عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه ، وقد رأيتني في الحجر وقرئ تسألني عن مسراي ، الحديث وفيه : وقد رأيتني في جماعة من الانبياء فأد موسى قائم يصل ، فإذا رجل ضرب جعد كأنه (١) وفيه : وإذا عيسى بن مريم قائم يصل أقرب الناس به شها عروة بن مسعود . وإذا إبراهيم قائم يصل أشبه الناس به صاحبكم ، لحانت الصلاة فأعتمهم ، قال البيهقي : وفي حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه لقهم بيت المقدس فحضرت الصلاة فأمرهم نبينا عليه السلام ثم اجتمعوا في بيت المقدس . وفي حديث أبي ذر ومالك بن صمصمة في قصة الاسراء أنه لقهم بالسموات ، وطرق ذلك صحيحة ، فيحمل على أنه رأى موسى قائما يصل في قبره ، ثم عرج به هو ومن ذكر من الانبياء إلى السموات فلقيهم النبي عليه السلام ، ثم اجتمعوا في بيت المقدس فحضرت الصلاة فأمرهم نبينا عليه السلام . قال : وصلاتهم في أوقات مختلفة

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في جميع النسخ التي بأيدينا

وفي أماكن مختلفة لا يرد العقل ، وقد ثبت به النقل ، فدل ذلك على حياتهم . قلت : وإذا ثبت أنهم أحياء من حيث النقل فإنه يقويه من حيث النظر كون الشهداء أحياء بنص القرآن ، والأنبياء أفضل من الشهداء . ومن شواهد الحديث ما أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة رفعه وقال فيه : وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم ، سنه صحيح ، وأخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب ، بسند جيد بلفظ : ومن صلى على عند قبري سمعته ، ومن صلى على نائبا بلغته ، وعند أبي داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره عن أوس بن أوس رفعه في فضل يوم الجمعة : فأكثرُوا على من الصلاة فيه فان صلاتكم مبرورة على . قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرميت ؟ قال : ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، وما يشكلكم على ما تقدم ما أخرجني أبو داود من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه : ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أود عليه السلام ، ورواه ثقات . ووجه الإشكال فيه أن ظاهره أن عود الروح إلى الجسد يقتضى انفصالها عنه وهو الموت ، وقد أجاب العلماء عن ذلك باجوبة : أحدها أن المراد بقوله : رد الله على روحى ، ان رد روحه كانت سابقة عقب دفنه لا أنها تعاد ثم تنزع ثم تعاد . الثانى سلمنا ، لكن ليس هو نزاع موت بل لامشقة فيه . الثالث أن المراد بالروح الملك الموكل بذلك . الرابع المراد بالروح النطق فتجوز فيه من جهة خطابنا بما نفهمه . الخامس أنه يستغرق في أمور الملائكة الأعلى ، فإذا سلم عليه رجع إليه فهمه ليجيب من سلم عليه . وقد استشكل ذلك من جهة أخرى ، وهو أنه يستلزم استغراق الإيمان كله في ذلك لاتصال الصلاة والسلام عليه في أقطار الأرض من لا يصبى كثرة ، وأجيب بأن أمور الآخرة لا تدرى بالعقل ، وأحوال البرزخ أشبه بأحوال الآخرة والله أعلم . قوله (سبط الخمر) تقدم ما فيه . قوله (يهادى) أى عشى متايلا بينهما . قوله (ينطف) بكسر الطاء المهملة أى يقطر ومنه النطفة ، كذا قال الداودى ، وقال غيره النطفة الماء الصافى . وقوله : أو يهراق ، هو شك من الراوى . قوله (أعور عينه اليمنى) كذا هو بالاضافة وعينه بالجر للاكثر وهو من إضافة الموصوف إلى صفته وهو جائز عند السكوفيين وتقديره عند البصريين عين صفحة وجهه اليمنى ، ورواه الاصبلى وعينه ، بالرفع كأنه وقف على وصفه انه أعور وابتدأ الخبر عن صفة عينه فقال : عينه كأنها كذا ، وأبرز الضمير . وفيه نظر لأنه بصير كأنه قال عينه كان عينه ، ويحتمل أن يكون رفع على البدل من الضمير في أعور الراجع على الموصوف وهو بدل بعض من كل ، وقال السهلبى : لا يجوز أن يرتفع بالصفة كما ترتفع الصفة المشبهة باسم الفاعل لأن أعور لا يكون نعتا إلا لمذكر ، ويجوز أن تكون عينه مرتفعة بالابتداء وما بعدها الخبر ، وقوله : وكان عنية ، طافية ، بالنصب على اسم كان والخبر مقدر محذوف تقديره كان في وجهه ، وشاهده قول الشاعر : ان علا وان مرتحلا ، أى إن لنا محلا وان لنا مرتحلا . قوله (كان عنية طافية) كذا للكشجمى وغيره : كان عينه عنية طافية ، وقد تقدم ضبطه قبل . قوله (وأقرب الناس به شهاب بن قطن ، قال الزهرى) أى بالاسناد المذكور (رجل) أى ابن قطن (من خزاعة هلك في الجاهلية) . قلت : اسمه عبد العزى بن قطن بن عمرو بن جندب بن سعيد بن عائذ بن مالك بن المصطلق ، وأمه هالة بنت خويلد ، أقاده الديلمى قال : وقال ذلك أيضا عن أكثر من أبى الجون وأنه قال : يا رسول الله هل يضرنى شهى ؟ قال : لا ، أنت مسلم وهو كافر ، حكاه عن ابن سعد ، والمعروف فى الذى شبه به عليه السلام أكثر من عمرو بن لحي جد خزاعة لا الدجال ؛ كذلك أخرجه أحمد وغيره ، وفيه دلالة على أن قوله عليه السلام

« ان الدجال لا يدخل المدينة ولا مكة ، أى فى زمن خروجه ، ولم يرد بذلك نفي دخوله فى الزمن الماضى ، والله أعلم .
الحديث الخامس حديث أبى هريرة فى ذكر عيسى بن مريم ، أورده من ثلاثة طرق : طريقين موصولين وطريقة
معلقة . **قوله** (أنا أولى الناس بأبن مريم) فى رواية عبد الرحمن بن أبى عمرة عن أبى هريرة وبعيسى بن مريم فى
الدنيا والآخرة ، أى أخص الناس به وأقربهم إليه لأنه بشر بأنه أتى من بعده . قال الكرماني الزوفيق بين هذا
الحديث وبين قوله تعالى (ان أولى الناس بإبراهيم الذين اتبعوه وهذا الذى) أن الحديث وارد فى كونه **عليه السلام** متبوعا
والآية واردة فى كونه تابعا ، كذا قال ، رصناق الحديث كساق الآية فلا دليل على هذه التفارقة . والحق أنه لامنافاة
ليحتاج إلى الجمع ، فكأن أنه أولى الناس بإبراهيم كذلك هو أولى الناس بعيسى ، ذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من
جهة قوة قرب العهد به . **قوله** (والانبياء أولاد علات) فى رواية عبد الرحمن المذكورة ، والانبياء إخوة لعلات ،
والعلات بفتح المهملة الضرائر ، وأصله أن من تزوج امرأة ثم تزوج أخرى كأنه عل منها ، والعل الشرب بعد
الشرب ، وأرلاد العلات الإخوة من الأب وأمهاتهم شتى ، وقد بينه فى رواية عبد الرحمن فقال « أمهاتهم شتى ودينهم
واحد ، وهو من باب التفسير كقوله تعالى (ان الانسان خلق هلوعا ، إذا مسه الشر جزوعا ، وإذا مسه الخير منوعا)
ومعنى الحديث أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وإن اختلفت فروع الشرائع ، وقيل المراد أن أزممتهم مختلفة .
قوله (ليس بينى وبينه نبي) هذا أورده كالشاهد لقوله انه أقرب الناس اليه . ووقع فى رواية عبد الرحمن بن آدم
« وأنا أولى الناس بعيسى لأنه لم يكن بينى وبينه نبي » ، واستدل به على أنه لم يبعث بعد عيسى أحد إلا نبينا **عليه السلام** ،
وفيه نظر لأنه ورد أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصتهم فى سورة يس كانوا من أتباع
عيسى ، وأن جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى ، والجواب أن هذا الحديث يضعف ماورد من
ذلك فإنه صحيح بلا تردد وفى غيره مقال ، أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبي بشرية مستقلة ، وإنما بعث بعده من
بعث بتقرير شريعة عيسى ، وقصة خالد بن سنان أخرجهما الحاكم فى « المستدرک » من حديث ابن عباس ، ولما
طرق جمعها فى ترجمته فى كتابى فى الصحابة . الحديث السادس حديث أبى هريرة « رأى عيسى رجلا يسرق ، الحديث
أورده من طريقين موصولة ومعلقة . **قوله** (وقال إبراهيم بن طهمان الخ) وصله النسائي عن أحمد بن حفص بن
عبد الله النيسابورى عن أبيه عن إبراهيم ، وأحمد بن شيوخ البخارى . **قوله** (كلا والذي لا إله إلا الله) فى رواية
الكشميني « إلا هو » وفى رواية ابن طهمان عند النسائي « فقال لا والذي لا إله إلا هو » . **قوله** (وكذبت عيني)
بالتشديد على التثنية ، وبعضهم بالافراد ، وفى رواية المستمل « كذبت » بالتخفيف وفتح الموحدة و « عيني »
بالافراد فى محل رفع ، ووقع فى رواية مسلم « وكذبت نفسى » وفى رواية ابن طهمان « وكذبت بصرى » قال ابن
الزبير : قال عيسى ذلك على المبالغة فى تصديق الخائف . وأما قوله « وكذبت عيني » فلم يرد حقيقة التكذيب ، وإنما
أراد كذبت عيني فى غير هذا ، قاله ابن الجوزى ، وفيه بعد . وقيل لأنه أراد بالتصديق والتكذيب ظاهر الحكم
لا باطن الأمر وإلا فالشهادة أعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعى ؟ ويحتمل أن يكون رآه مديده
إلى الشيء فظن أنه تناوله ، فلما حلف له رجوع عن ظنه . وقال القرطبي : ظاهر قول عيسى للرجل « سرت » أنه خبر
جائز عما فعل الرجل من الرقة لكونه رآه أخذ مالا من حرز فى خفية . وقول الرجل كلا نفي لذلك ثم أكد بالعين ،
وقول عيسى « آمنت بالله وكذبت عيني » أى صدقت من حلف بالله وكذبت ماظهر لى من كون الأخذ المذكور سرقة

فانه يحتمل أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حق ، أو ما أذن له صاحبه في أخذه ، أو أخذه لقلبه وينظر فيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء . قال ويحتمل أن يكون عيسى كان غير جازم بذلك ، وإنما أراد استفهامه بقوله سرقت ؟ وتكون أداة الاستفهام محذوفة وهو سابق كثير انتهى . واحتمال الاستفهام بعيد مع جزمه عليه السلام بأن عيسى رأى رجلا يسرق ، واحتمال كونه يحل له الأخذ بعيد أيضا بهذا الجزم بعينه ، والأول مأخوذ من كلام القاضي عياض ، وقد تعقبه ابن القيم في كتابه « إغاثة اللهفان » فقال : هذا تأويل متشكك ، والحق أن الله كان في قلبه أجل من أن يحلف به أحد كاذبا ، فدار الأمر بين تهمة الحالف وتهمة المصدق للهجة إلى بصره ، كما علم آدم صدق إبليس لما حلف له أنه له ناصح . قلت : وليس بدون تأويل القاضي في التشكك ، والتشبيه غير مطابق واقع أعلم . واستدل به على درء الحد بالشبهة ، وعلى منع القضاء بالعلم ، والراجح عند المالكية والحنابلة منحه مطلقا ، وعند الشافعية جوازه إلا في الحدود وهذه الصورة من ذلك ، وسيأتي بسطه في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . الحديث السابع حديث ابن عباس عن عمر ، هو من رواية الصحابي عن الصحابي . **قوله** (لا تطروني) بضم أوله ، والإطراء المدح بالباطل تقول أطريت فلانا مدحته فأطرط في مدحه . **قوله** (كما أطرت النصارى ابن مريم) أى في دعواهم فيه الإلهية وغير ذلك ، وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة ، وقد ساقه المصنف مطولا في كتاب المحاربين ، وذكر منه قطعا متفرقة فثما مضى ويأتي التنبيه عليها في مكانها . الحديث الثامن ، **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (ان رجلا من أهل خراسان قال للشيءي ، فقال الشيءي) حذف السؤال وقد بينه في رواية حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال : ان رجلا من أهل خراسان قال للشيءي : لانا تقول عندنا ان الرجل إذا اعتق أم ولده ثم تزوجها فهو كالزناك بدينه ، فقال الشيءي ، فذكره ، أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عنه . **قوله** (إذا أدب الرجل أمته) يأتي الكلام عليه في النكاح . **قوله** (وإذا آمن الرجل بعيسى ثم آمن بي فله أجران) تقدم مباحث ذلك في كتاب العلم مستوفاة ، وفيه إشارة الى أنه لم يكن بين عيسى وبين نبيينا عليه السلام ، وقد تقدم البحث في ذلك . **قوله** (والعبد إذا اتقى ربه الخ) تقدمت الإشارة اليه في كتاب العقق . الحديث التاسع حديث ابن عباس « انكم محذرون الى الله حفاة »^(١) ، الحديث وسيأتي البحث فيه في أواخر الرقائق ، والغرض منه ذكر عيسى بن مريم في قوله (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) . **قوله** (قال الفربري ذكر عن أبي عبد الله) هو البخاري (عن قبضة) هو ابن حبة أحد شيوخ البخاري ، أى انه حمل قوله « من أصحابي » أى باعتبار ما كان قبل الردة لا أنهم ماتوا على ذلك ، ولا شك ان من ارتد سلب اسم الصحبة لأنها نسبة شريفة إسلامية فلا يستحقها من ارتد بعد أن اتصف بها ، وقد أخرج الاسماعيلي الحديث المذكور عن ابراهيم بن موسى عن اسحق بن قبيصة عن سفيان الثوري به

٤٩ - باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام

٣٤٤٨ - **حديث** إسحاق أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح بن عيسى عن ابن شهاب أن سعيد بن المسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « والذي نفسي بيده ، كَيُوشِكُنَّ أن ينزل

(١) لفظ الحديث للعروج هنا ، انكم محضرون حفاة »

فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا ، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلَ الْخَنَزِيرَ ، وَيَصْغَحَ الْحَرْبَ ، وَيَقْبِضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةَ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَاقْرَءُوا إِن شَاءْتُمْ (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا)

٣٤٤٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى ابْنِ قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ » تَابِعَهُ عَقِيلٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ

قوله (نزول عيسى بن مريم) يعنى فى أواخر الزمان ، كذا لآبى ذر بغير « باب » ، وأثبتته غيره ، وذكر فيه المصنف حديثين عن أبى هريرة : أحدهما حديث « والذي نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم . الحديث . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن إبراهيم المعروف بابن راهويه ، وإنما جازمت بذلك مع تجويز أبى على الجياني أن يكون هو أو إسحق بن منصور لثبوت بقوله أخبرنا يعقوب بن إبراهيم لأن هذه العبارة يعتمد عليها إسحق بن راهويه كما عرف بالاستقراء من عادته أنه لا يقول إلا ما أخبرنا ، ولا يقول « حدثنا » ، وقد أخرج أبو نعيم فى « المستخرج » هذا الحديث من مسند إسحق بن راهويه وقال « أخرجه البخارى عن إسحق » . **قوله** (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبى) هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (والذي نفسى بيده) فيه الحلف فى الخبر مبالغة فى تأكيد . **قوله** (ليوشكن) بكسر الميم أى ليقرن أى لابد من ذلك سريعاً . **قوله** (أن ينزل فيكم) أى فى هذه الأمة ، فإنه خطاب لبعض الأمة عن لا يدرك نزوله . **قوله** (حكما) أى حاكما ، والمعنى أنه ينزل حاكما بهذه الشريعة فإن هذه الشريعة باقية لا تنسخ ، بل يكون عيسى حاكما من أحكام هذه الأمة . وفى رواية الليث عن ابن شهاب عند مسلم « حكما مقسطا » وله من طريق ابن عيينة عن ابن شهاب « إماما مقسطا » ، والمقسط العادل بخلاف التماسط فهو الجائر . ولأحمد من وجه آخر عن أبى هريرة أقره من رسول الله السلام ، وعند أحمد من حديث عائشة « ويمكك عيسى فى الأرض أربعين سنة ، وللطبرانى من حديث عبد الله بن مغفل « ينزل عيسى بن مريم مصدقا بمحمد على ملته » . **قوله** (فيكسر الصليب ويقتل الخنزير) أى يبطل دين النصرانية بأن يكسر الصليب حقيقة ويدخل ما تزعمه النصارى من تعظيمه ، ويستفاد منه تحريم اقتناء الخنزير وتحريم أكله وأنه نجس ، لأن الشيء المنتفع به لا يشرع إتلافه ، وقد تقدم ذكر شيء من ذلك فى أواخر البيوع . ووقع للطبرانى فى « الأوسط » من طريق أبى صالح عن أبى هريرة « فيكسر الصليب ويقتل الخنزير » ، زاد فيه القرد وأسنداه لأبى به ، وعلى هذا فلا يصح الاستدلال به على نجاسة عين الخنزير لأن القرد ليس بنجس العين اتفاقا ، ويستفاد منه أيضا تغيير المنكرات وكسر آلة الباطل . ووقع فى رواية عطاء بن ميناء عن أبى هريرة عند مسلم « ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد » . **قوله** (ويضع الحرب) فى رواية الكشميهنى « الجزية » ، والمعنى أن الدين يصير واحدا فلا يبقى أحد من أهل الذمة يؤدى الجزية ، وقيل معناها أن المال يكثرت حتى لا يبقى من يمكن صرف مال الجزية له فتترك الجزية استغناء عنها . وقال عياض : يحتمل أن يكون المراد بوضع الجزية قهرها على الكفار من غير محاباة ، ويكون كثرة المال بسبب ذلك ،

وآخيه النورى وقال : الصواب أن عيسى لا يقبل إلا الإسلام . قلت : ويؤيده أن عند أحد من وجه آخر عن أبي هريرة ، وتكون الدعوى واحدة ، قال النورى : ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنها مشروعة في هذه الشريعة أن مشروعيتهما مقيدة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر ، وليس عيسى بناسخ لحكم الجزية بل نبينا ﷺ هو المين للنسخ بقوله هذا ، قال ابن بطلان : وإنما قبلناها قبل نزول عيسى للحاجة إلى المال بخلاف زمن عيسى فإنه لا يحتاج فيه إلى المال فإن المال في زمنه يكثُر حتى لا يقبله أحد ، ويحتمل أن يقال إن مشروعية قبولها من اليهود والنصارى لما في أيديهم من شبهة الكتاب وتعلمهم بشرع قديم برعهم ، فإذا نزل عيسى عليه السلام زالت شبهة بحصول مصاديقه فيصيرون كمدة الاوثان في انقطاع حججهم وانكشاف أمرهم ، فناسب أن يعاملوا معاملتهم في عدم قبول الجزية منهم . هكذا ذكره بعض مشايخنا احتالا والله أعلم . قوله (ويفيض المال بفتح أوله وكسر الفاء وبإضاد المعجمة أى يكثُر ، وفي رواية عطاء بن ميثاء المذكورة) وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد ، وسبب كثرة نزول البركات وتوالي الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الأرض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلمهم بقرب الساعة . قوله (حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها) أى أنهم حينئذ لا يتقربون إلى الله إلا بالعبادة ، لا بالتصدق بالمال ، وقيل معناه أن الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة أحب إليهم من الدنيا وما فيها . وقد روى ابن مردويه عن طريق محمد بن أبى حفصة عن الزهري بهذا الاسناد في هذا الحديث ، حتى تكون السجدة واحدة لله رب العالمين . قوله (ثم يقول أبو هريرة : واقرأوا إن شئتم) وأن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته (الآية) هو موصول بالاسناد المذكور ، قال ابن الجوزى : أما تلاً أبو هريرة هذه الآية للإشارة إلى مناسبتها لقوله ، حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ، فإنه يشير بذلك إلى صلاح الناس وشدة إيمانهم وأقبالهم على الخير ، فهم لذلك يؤثرون الركعة الواحدة على جميع الدنيا . والسجدة تطلق ويراد بها الركعة ، قال القرطبي : معنى الحديث أن الصلاة حينئذ تكون أفضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الاتفاف به حتى لا يقبله أحد . وقوله في الآية (وإن) بمعنى ما ، أى لا يبقى أحد من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى إذا نزل عيسى إلا آمن به ، وهذا مصير من أبى هريرة إلى أن الضمير في قوله (الا ليؤمنن به) وكذلك في قوله (قبل موته) يعود على عيسى ، أى إلا ليؤمنن بعيسى قبل موته عيسى ، وهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح ، ومن طريق أبى رجاء عن الحسن قال قبل موته عيسى : والله انه الآن لحي ولكن إذا نزل آمنوا به اجمعون ، ونقله عن أكثر أهل العلم ورجحه ابن جرير وغيره . ونقل أهل التفسير في ذلك أقوالا أخر وأن الضمير في قوله (به) يعود لله أو لمحمد ، وفي (موته) يعود على الكتائب على القولين ، وقيل على عيسى . وروى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس (لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى يؤمن بعيسى ، فقال له عكرمة : أرايت أن خر من بيت أو احترق أو أكله السبع ؟ قال : لا يموت حتى يحرك شفتيه بالإيمان بعيسى ، وفي اسناده خفيف وفيه ضعف . ورجح جماعة هذا المذهب بقراءة أبى بن كعب (الا ليؤمنن به قبل موته) أى أهل الكتاب . قال النورى : معنى الآية على هذا ليس من أهل الكتاب أحد يحضره الموت إلا آمن عند المعاينة قبل خروج روحه بعيسى وأنه عبد الله وابن أمته ، ولكن لا ينفعه هذا الايمان في تلك الحالة كما قال تعالى (وليست التوبة الذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال انى نبت الآن) قال : وهذا المذهب

أظهر لأن الأول ينص السكتاني الذي يدرك نزول عيسى ، وظاهر القرآن عومه في كل كتابي في زمن نزول عيسى وقيله . قال العلماء : الحسكة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه ، فبين الله تعالى كذبهم وأنه الذي يقتلهم ، أو نزوله لدنو أجله ليدفن في الأرض ، إذ ليس مخلوق من التراب أن يموت في غيرها . وقيل انه دعا الله لما رأى صفة محمد وأمه أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وأبقاه حتى ينزل في آخر الزمان مجددا لأمر الاسلام ، فيوافق خروج الدجال ، فيقتله ، والاول أوجه ، وروى مسلم من حديث ابن عمر في مدة إقامة عيسى بالأرض بعد نزوله أنها سبع سنين ، وروى نعيم بن حماد في كتاب الفتن ، من حديث ابن عباس أن عيسى إذا ذلك يتزوج في الأرض وبقيم بها تسع عشرة سنة ، وبإسناد فيه بهم عن أبي هريرة يقيم بها أربعين سنة ، وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح من طريق عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة مثله مرفوعا . وفي هذا الحديث « ينزل عيسى عليه ثوبان مهران فيندق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس إلى الاسلام ، وبملك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام ، وتقع الأمانة في الأرض حتى ترتع الاسود مع الابل وتلعب الصبيان بالحيمات » - وقال في آخره - ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ، وروى أحمد ومسلم من طريق حفظة بن علي الاسدي عن أبي هريرة « ليلين ابن مريم بفتح الروحاء بالحج والعصرة ، الحديث ، وفي رواية لأحمد من هذا الوجه : ينزل عيسى فيقتل الخنزير ويمسح الصليب وتجمع له الصلاة ويمطى المال حتى لا يقتل ويضع الخراج ، وينزل الروحاء فيجس منها أو يعمتر أو يجمعهما وتلا أبو هريرة (وإن من أهل السكتاب إلا ليؤمنن به) الآية . قال حفظة قال أبو هريرة : يؤمن به قبل موت عيسى . وقد اختلف في موت عيسى عليه السلام قبل رفعه ، والاصل فيه قوله تعالى (اني متوفيك ورافعك) فقيل على ظاهره ، وعلى هذا فاذا نزل إلى الأرض ومضت المدة المقدرة له يموت ثانيا . وقيل معنى قوله (متوفيك) من الأرض ، فقل هذا لا يموت الا في آخر الزمان . واختلف في عمره حين رفع فقيل ابن ثلاث وثلاثين وقيل مائة وعشرين . الحديث العاشر ، قوله (عن نافع مولى أبي قتادة الانصاري) هو أبو محمد بن عياش الاقرع ، قال ابن حبان : هو مولى امرأة من غفارا وقيل له مولى أبي قتادة لملازمته له . قلت : وليس له عن أبي هريرة في الصحيح سوى هذا الحديث الواحد . قوله (كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم) سقط قوله « فيكم » من رواية أبي ذر . قوله (تابعه عقيل والاوزاعي) يعني تابعا يونس عن ابن شهاب في هذا الحديث ، فأما متابعة عقيل فوصلها ابن منده في كتاب الايمان ، من طريق الليث عنه ولفظه مثل سياق أبي ذر سواء ، وأما متابعة الازاعي فوصلها ابن منده أيضا وابن حبان والبيهقي في « البعث » وابن الأعرابي في معجمه من طرق عنه ولفظه مثل رواية يونس ، وقد أخرجه مسلم من طريق ابن أبي ذئب عن ابن شهاب بلفظ « وأمكم منكم » قال الوليد بن مسلم : فقلت لابن أبي ذئب إن الازاعي حدثنا عن الزهري فقال « وإمامكم منكم » قال ابن أبي ذئب أندري ما أمكم منكم ؟ قلت تخبرني ، قال : فأمكم بكتاب ربكم . وأخرجه مسلم من رواية ابن أخى الزهري عن عمه بلفظ « كيف بكم إذا نزل فيكم ابن مريم فأمكم » وعند أحمد من حديث جابر في قصة الدجال ونزول عيسى « وإذا هم ببيسى ، فيقال تقدم ياروح الله ، فيقول ليتقدم إمامكم ، فيصلى بكم ولابن ماجه في حديث أبي أمامة الطويل في الدجال قال « وكلهم أي المسلمون بيت المقدس وإمامهم رجل صالح قد تقدم ليصل بهم ، إذ نزل عيسى فرجع الامام ينكس ليتقدم عيسى ، فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول : تقدم فانما لك أقيمت ، وقال أبو الحسن الحمصي الابدي في مناقب الشافعي : تواترت

الآخبار بأن المهدي من هذه الأمة وأن عيسى يصل خلفه ، ذكر ذلك رداً للحديث الذي أخرجه ابن ماجه عن أنس وفيه « ولا مهدي إلا عيسى » وقال أبو ذر الهروي : حدثنا الجوزي عن بعض المتقدمين قال : معنى قوله « وإمامكم منكم » يعني أنه يحكم بالقرآن لا بالإنجيل . وقال ابن التين : معنى قوله « وإمامكم منكم » أن الشريعة المحمدية متصلة إلى يوم القيامة ، وأن في كل قرن طائفة من أهل العلم . وهذا والذي قبله لايين كون عيسى إذا نزل يكون إماماً أو مأموماً ، وعلى تقدير أن يكون عيسى إماماً فمعناه أنه يصير معكم بالجماعة من هذه الأمة . قال الطيبي : المعنى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم . ويعبر عليه قوله في حديث آخر عند مسلم « فيقال له : صل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تسكرمة لهذه الأمة » وقال ابن الجوزي ، لو تقدم عيسى إماماً لوقع في النفس إشكال ولقليل : أترأه تقدم نائباً أو مبتدئاً شرعاً ، فصلى مأموماً ثلاثين بغير الشبهة وجه قوله « لاني بعدي » . وفي صلاة عيسى خلف رجل من هذه الأمة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الأقوال أن الأرض لا تخلو عن قائم لله بحجة . والله أعلم

٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل

٣٤٥٠ - **حديث** موسى بن إسرائيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن ربيع بن حراش قال « قال عتبة بن عمرو لحذيفة : ألا تحدثنا ماسمعت من رسول الله ﷺ ؟ قال : إني سمعته يقول : إن مع الدجال إذا خرج ماء ونارا ، فأما التي يرى الناس أنها النار فإياها بارد ، وأما التي يرى الناس أنها ماء بارد فإياها تحرق . فن أدرك منكم فليتبغ في الذي يرى أنها نار ، فإنه عذب بارد »

[الحديث ٣٤٥٠ - طريقه في : ٧١٣٠]

٣٤٥١ - قال حذيفة « وسمعت يقول : إن رجلاً كان فيمن كان قبلكم أئامه الملك ليقيض روحه ، فقليل له : هل علمت من خير ؟ قال : ما أعلم . قيل له : انظر . قال : ما أعلم شيئاً ، فبئس أبايع الناس في الدنيا وأجازيهم ، فأنظر الموير وأتجاوز عن المعير . فأدخله الله الجنة »

٣٤٥٢ - قال « وسمعت يقول : إن رجلاً حضره الموت ، فلما يتيسر من الحياة أوصى أهله : إذا أنا مت فاجتمعوا لي خطباً كثيراً وأوقدوا نارا ، حتى إذا أكلت لحى وخلصت إلى عطشى فامتحنشت ، فخذوها فاطحنوها ثم انظروا يوماً راحاً فاذروه في اليم : ففعلوا . فجمعه الله فقال له : لم فعلت ذلك ؟ قال : من شديتك . فقفر الله له » قال عتبة بن عمرو « وأنا سمعته يقول ذاك ، وكان نباشاً »

[الحديث ٣٤٥٢ - طريقه في : ٣٤٧٩ ، ٦٤٨٠]

٣٤٥٣ ، ٣٤٥٤ - **حديث** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرني معمر بن يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم قالا « لما نزل برسول الله ﷺ طريق بطرح

تَخِيصَةً عَلَى وَجْهِهِ ، فَذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ : لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ . يُحَذِّرُ مَا صَدَّقُوا »

٣٤٥٥ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فُرَاتِ الْقَزَّازِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ قَالَ : قَامَتْ أَبَا هُرَيْرَةَ سَمْسُ سَيْنِينَ ، فَسَمِعَتْهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ ، كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ ، وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي ، وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْفُرُونَ . قَالُوا : فَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : فَوَاطِيئُ الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ ، أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ »

٣٤٥٦ - **حَدَّثَنَا** سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا غَسَّانُ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « لَتَذَبْنَ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شِرَارًا بِشِيرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ ، حَتَّى لَوْ سَلَكُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكُوهُ . قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ : فَنِ ؟ » [الحديث ٢٤٥٦ - طرئه في : ٧٢٢٠]

٣٤٥٧ - **حَدَّثَنَا** عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « ذَكُّوا النَّارَ وَالنَّافُوسَ فَذَكُّوا اللَّيْثَ الْيَسُودَ وَالنَّصَارَى ، فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانُ وَأَنْ يُورِيَ الْإِمَامَةَ »

٣٤٥٨ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَمْشَرِ عَنْ أَبِي الصَّحْحَى عَنْ مَسْرُوقٍ « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تَسْكُرُهُ أَنْ يَجْعَلَ لِلصَّلَاةِ يَدَهُ فِي خَامِرَتِهِ وَقَوْلُ : إِنَّ الْيَهُودَ تَفْعَلُهُ »
نَابَهُ شُعْبَةُ عَنِ الْأَمْشَرِ

٣٤٥٩ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « إِنَّمَا أَجَلُكُمْ - فِي أَجَلٍ مِنْ خَلَا مِنَ الْأُمِّ - مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ . وَأَمَّا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ؟ فَنِمْتُ الْيَهُودُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ . ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْمَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ؟ فَنِمَّتِ النَّصَارَى مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْمَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ . ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيرَاطِينَ قِيرَاطِينَ ؟ أَلَا فَأَنْتُمْ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيرَاطِينَ قِيرَاطِينَ ، أَلَا كُمْ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ . فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالُوا : نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلُ عَطَاءً ،

قال الله : هل ظلمتكم من حَقِّكم شيئاً ؟ قالوا : لا . قال : فانه فضلي ، أعطيته من شئتُ »

٣٤٦٠ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن طاووس عن ابن عباس قال « سمعت عمر رضي الله عنه يقول : قاتل الله فلاناً ، ألم يبع أن النبي ﷺ قال : لمن الله اليهود ، حرمت عليهم الشحوم فملوها فباعوها » . نابه جابر وأبو هريرة عن النبي ﷺ

٣٤٦١ - **حديث** أبو عاصم الضحاك بن مخلد أخبرنا الأوزاعي حدثنا حسان بن عطية عن أبي كبشة عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال « بلغوا عني ولو آية » ، وحدثنا عن بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار »

٣٤٦٢ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب قال : قال أبو سلمة بن عبد الرحمن إن أبا هريرة رضي الله عنه قال : إن رسول الله ﷺ قال « إن اليهود والنصارى لا يصبون » ، فخالقهم »

[الحديث ٣٤٦٢ - طرئه في : ٨٩٩]

٣٤٦٣ - **حديث** محمد بن عبد الله قال حدثنا حجاج حدثنا جرير عن الحسن حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد ، وما نسينا منذ حدثنا ، وما نخشى أن يكون جندب كذب على النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ « كان فيمن كان قبلكم رجلٌ به جرح فخرج فأخذ سكيناً فز بها يده ، فمارقأ الدم حتى مات ، قال الله تعالى : بادرني هدى بنفسه ، حرمت عليه الجنة »

قوله (باب ما ذكر عن بني إسرائيل) أي ذرية يعقوب بن إسحق بن إبراهيم . وإسرائيل لقب يعقوب ، أي من الأعاجيب التي كانت في زمانهم ، ذكر فيه أربعة وثلاثين حديثاً : الحديث الأول وهو يشتمل على ثلاثة أحاديث وقوله « حدثنا موسى بن اسماعيل ، وهذا هو الصواب . ولهم مضمود وحدثنا مسدد ، بدل موسى ، وإيس بصواب لأن رواية مسدد ستأتي في آخر هذا الباب موصولة ، ورواية موسى معلقة من أجل كلمة اختلاف فيها على أبي عوانة وكلام أبي علي الغساني يوم أن ذلك وقع هنا وإيس كذلك . وقوله « حدثنا عبد الملك ، هو ابن عمير . **قوله** (قال عتبة بن عمرو) هو أبو مسعود الانصاري المعروف بالبدرى . **قوله** (ان مع الدجال إذا خرج ماء) الحديث يأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب الفتن ، والغرض منه هنا إيراد ما يابيه وهو قصة الرجل الذي كان يبايع الناس ، وقصة الرجل الذي أوصى بنيه أن يحرقوه . فاما قصة الذي كان يبايع الناس فقد أوردناها أيضاً في أواخر هذا الباب من حديث أبي هريرة ، وتقدم الكلام عليه في أثناء كتاب البيوع ، وقوله في هذه الرواية « كنت أبايع الناس في الدنيا وأجازهم ، أي أفاضهم ، والمجازاة المقاضاة ، أي أخذ منهم وأعطى . ووقع في رواية اسماعيل وأجازهم ،

بالجيم والزاي والفاء ، وفي أخرى بالمهملة والراء ، وكلاهما تصحيف لا يظاهر ، والله أعلم . وأما قصة الذي أوصى
 بنيه أن يحرقوه فسيأتي السكلام عليها في أواخر هذا الباب حيث أورد المصنف مفردا إن شاء الله تعالى . **قوله**
 (فامتحنتم) بضم المثناة وكسر المهملة بعدما مدهجته أى احترقت ، ولبعضهم بوزن احترقت وهو أشبه . وقوله
 (ثم انظروا يوما راحا) أى شديد الريح . **قوله** في آخره (قال عقبة بن عمرو ، وأنا سمعته) يعنى النبي ﷺ (يقول
 ذلك ، وكان نباشا) ظاهره أن الذي سمعه أبو مسعود هو الحديث الأخير فقط ، لكن تبين من رواية شعبة عن
 عبد الملك بن عمار أنه سمع الجميع ، فانه أورد في الفتن قصة الذي كان يبائع الناس من حديث حذيفة ، وقال في
 آخره **قال** أبو مسعود وأنا سمعته ، وكذلك قال في حديث الذي أوصى بنيه كما سيأتي في أواخر هذا الباب ، وقوله
 « وكان نباشا » ظاهره أنه من زيادة أبي مسعود في الحديث ، لكن أورد ابن حبان من طريق ربيع عن حذيفة
 قال : توفي رجل كان نباشا فقال ولده أحرقتني ، فدل على أن قوله « وكان نباشا » من رواية حذيفة وأبو مسعود معا .
 ووقع في رواية الطبراني بلفظ « بينهما حذيفة وأبو مسعود جالسين فقال أحدهما : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
 ان رجلا من بني إسرائيل كان ينش القبور ، فذكره ، وعرف منها وجه دخوله في هذا الباب . الحديث الثاني ،
قوله (لما نزل) بضم أوله ، وفي نسخة عند أبي ذر بفتح الحين (رسول الله ﷺ) يعنى الموت أو ملك الموت ، ونقل
 النووي أنه في مسلم للأكثر بالضم ، وفي رواية بزيادة مثناة يعنى المنية ، أورد مختصرا وقد تقدم بأتم من هذا
 في الصلاة . وبأى شرحه في أواخر المغازي إن شاء الله تعالى ، والغرض منه ذم اليهود والنصارى في اتخاذهم قبور
 أنبيائهم مساجد ، وعبد الله الذي في الاسناد هو ابن المبارك . الحديث الثالث ، **قوله** (عن فرات الفزاز) بقاف
 وزاين معجمتين وهو فرات بضم الفاء وتحفيف الراء آخره مثناة ابن عبد الرحمن ، وأبو حازم هو سليمان الأشجعي
قوله (تسوسهم الانبياء) أى أنهم كانوا إذا ظهر فيهم فساد بعث الله لهم نبيا يقيم لهم أمرهم وينزل ماغيروا من
 أحكام التوراة ، وفيه إشارة إلى أنه لا بد للوعية من قائم بأمرها يحملها على الطريق الحسنة وينصف المظلوم من
 الظالم . **قوله** (وانه لا نبي بعدى) أى فيفعل ما كان أولئك يفعلون . **قوله** (وسيكون خلفاء) أى بعدى ، وقوله
 (فيسكتون) بالثالثة وحكى عياض أن منهم من ضبطه بالموحدة وهو تصحيف ، ووجه بأن المراد إكبار قببح
 فعلهم . **قوله** (فوا) فعل أمر بالوفاء ، والمعنى أنه إذا بويع الخليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء
 بها وبيعة الثاني باطلة ، قال النووي : سواء عقدوا للثاني عالين بعقد الاول أم لا ، سواء كانوا في بلد واحد أو
 أكثر ، سواء كانوا في بلد الامام المنفصل أم لا . هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور . وقيل تكون لمن عقدت
 له في بلد الامام دون غيره ، وقيل يقرع بينهما قال : وهما قولان فاسدان . وقال القرطبي : في هذا الحديث حكم بيعة
 الاول وأنه يجب الوفاء بها ، وسكت عنبيعة الثاني . وقد نص عليه في حديث عرفة في صحيح مسلم حيث قال
 « فاضربوا عنق الآخر » . **قوله** (أعطوهم حقهم) أى أطيعوهم وعاشروهم بالسبح والطاعة ، فان الله يحاسبهم على
 مايفعلونه بهم ، وسأتى تمة القول في ذلك في أوائل كتاب الفتن . **قوله** (فان الله سائئهم عما استراعهم) هو كحديث
 ابن عمر المتقدم « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » ، وسيأتى شرحه في كتاب الاحكام إن شاء الله تعالى . وفي
 الحديث تقديم أمر الدين على أمر الدنيا لأنه ﷺ أمر بتوفية حق السلطان لما فيه من إعلاء كلمة الدين وكف الفتنة
 والشر ، وتأخير أمر المطالبة بحقه لا يسقطه ، وقد وعده الله أنه يخلصه ويوفيه إياه ولو في الدار الآخرة : الحديث

الرابع حديث أبي سعيد ، **قوله** (لتلقين) بضم العين وتشديد النون (سن) بفتح المهملة أى طريق (من قبلكم) أى الذين قبلكم . **قوله** (جبر) بضم الجيم وسكون المهملة (ضب) بفتح المعجمة وتشديد الواو دوية معروفة يقال خصت بالذكر لان الضب يقال له قاعى البهائم . والذي يظهر أن التخصيص انما وقع لجرح الضب لشدة ضيقه وردائه ، ومع ذلك فانهم لاقتحامهم آثارهم وانباهم طرا فقوم لو دخلوا فى مثل هذا الضيق الردى لتبعمهم . **قوله** (قال النبى ﷺ) (فن) ؟ هو استفهام انكسارى ، أى ايس المراد غيرهم ، وسأأتى بقية الكلام على هذا الحديث فى كتاب الاعتصام . الحديث الخامس حديث أنس ، ذكروا الدار والناقوس ، الحديث اورد مختصرا ، وقد معنى شرحه تاما فى كتاب الصلاة . الحديث السادس حديث عائشة وكانت تكره أن يجعل المصلى يده فى خاصرته وتقول ان اليهود تفعله ، فى رواية أبي نعيم من طريق أحمد بن الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بلفظ و انها كرهت الاختصار فى الصلاة وقالت : انما يفعل ذلك اليهود ، ووقع عند الاسماعيلى من طريق يزيد بن هارون عن سفيان وهو الثورى بهذا الاسناد ، ومن وضع اليد على الخاصرة فى الصلاة . وقد تقدم البحث فى هذه المسألة فى أواخر الصلاة فى الكلام على حديث أبي هريرة (نهى عن الحصر فى الصلاة) . **قوله** (تابعه شعبة عن الأعمش) وصلة ابن أبي شعبة من طريقه . الحديث السابع حديث ابن عمر ومثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا ، الحديث ، تقدم شرحه مستوفى فى كتاب الصلاة . الحديث الثامن حديث عمر ، قال الله فلانا ، أوردته مختصرا ، وقد تقدم تاما فى كتاب البيوع فى أواخره مع شرحه . **قوله** (تابعه جابر وأبو هريرة عن النبى ﷺ) يعنى فى تحريم شحوم الميتة دون القصة . فأما حديث جابر فوفله المصنف فى أواخر البيوع وفيه غير ذلك ، وتقدم شرحه هناك . وأما حديث أبي هريرة فوفله المصنف فى أواخر البيوع أيضا من طريق سعيد بن المسيب عنه . الحديث التاسع . **قوله** (عن أبي كبشة السلولى) تقدم ذكره فى كتاب الهبة فى حديث آخر ، وليس له فى البخارى سوى هذين الحديثين . **قوله** (ناغرا) أى ولو آية) قال المعافى النهروانى فى كتاب الجائيس ، له الآية فى اللغة تطلق على ثلاثة معان : العلامة الفاصلة ، والاعجوبة الحاصلة ، والبلية النازلة . فن الأول قوله تعالى (آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا زمرا) ومن الثانى (إن فى ذلك لآية) ومن الثالث جعل الأمير فلانا اليوم آية . ويجمع بين هذه المعانى الثلاثة أنه قبل لها آية لدلائلها وفصلها وإزائها . وقال فى الحديث ، ولو آية ، أى واحدة ليسارع كل سامع إلى تبليغ ما وقع له من الآى ولو قل ليتصل بذلك نقل جميع ما جاء به **قوله** . اكلامه . **قوله** (وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج) أى لاضيق عليكم فى الحديث عنهم لأنه كال تقدم منه **قوله** الزجر عن الأخذ عنهم والنظر فى كتبهم ثم حصل التوسع فى ذلك ، وكان النهى توجع قبل استقرار الأحكام الإسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ، ثم لما زال المحذور وقع الآن فى ذلك لما فى سماع الأخبار التى كانت فى زمانهم من الاعتبار ، وقيل معنى قوله ولا حرج : لاضيق صدوركم بما تسمعونهم من الأعاجيب فان ذلك وقع لهم كثيرا ، وقيل لا حرج فى أن لا تحدثوا عنهم لأن قوله أولا حدثوا ، صيغة أمر تقتضى الوجوب فأشار الى عدم الوجوب وأن الأمر فيه للإباحة بقوله ولا حرج ، أى فى ترك التحديث عنهم . وقيل المراد رفع الحرج عن حاك ذلك لما فى أخبارهم من الألفاظ الشائعة نحو قولهم (اذهب أنت وربك فقاتلا) وقولهم (اجعل لنا إله) وقيل المراد بنى اسرائيل أولاد اسرائيل نفسه وهم أولاد يعقوب ، والمراد حدثوا عنهم بقصتهم مع أخبرهم يوسف ، وهذا أبعد الأوجه . وقال مالك المراد جواز التحديث

عنهم بما كان من أمر حسن ، أما ما علم كذبه فلا . وقيل المعنى حدثوا عنهم بمثل ما ورد في القرآن والحديث الصحيح . وقيل المراد جواز التحدث عنهم بأى صورة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتمكن الاتصال في التحدث عنهم ، بخلاف الأحكام الإسلامية فإن الأصل في التحدث بها الانصال ، ولا يتعذر ذلك أقرب العهد . وقال الشافعى : من المعلوم أن النبي ﷺ لا يجزئ التحدث بالكذب ، فالمعنى حدثوا عن بنى إسرائيل بما لا تعلمون كذبه ، وأما ما تجوزونه فلا حرج عليكم في التحدث به عنهم وهو نظير قوله ، إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ، ولم يرد الأذن ولا المنع من التحدث بما يقطع بصدقه . **قوله** (ومن كذب على متعمداً) تقدم شرحه مستوفى في كتاب العلم ، وذكرت عدد من رواه وصفه بخارجه بما ينفي عن الإعادة . وقد اتفق العلماء على تغليب الكذب على رسول الله ﷺ وأنه من الكبائر ، حتى بالغ الشيخ أبو محمد الجوينى حكم بكفر من وقع منه ذلك ، وكلام القاضى أبى بكر بن العربى يميل إليه . وجعل من قال من الكرامية وبعض المتزهدة إن الكذب على النبي ﷺ يجوز فيما يتعلق بتقوية أمر الدين وطريقة أهل السنة والترغيب والترهيب ، واعتلوا بأن الوعيد ورد فى حق من كذب عليه لا فى الكذب له ، وهو اعتلال باطل لأن المراد بالوعيد من نقل عنه الكذب سواء كان له أو عليه ، والدين بمحمد الله كامل غير محتاج الى تقويته بالكذب . الحديث العاشر ، **قوله** (ان اليهود والنصارى لا يصبغون تخالفوهم) يقتضى مشروعية الصبغ ، والمراد به صبغ شيب اللحية والرأس ، ولا يعارضه ما ورد من النهى عن إزالة الشيب لأن الصبغ لا يقتضى الإزالة . ثم ان المأذون فيه مقيد بغير السواد ، لما أخرجه مسلم من حديث جابر أنه ﷺ قال وغيره وجنبوه السواد ، ولابى داود وصححه ابن حبان من حديث ابن عباس مرفوعاً ، يكون قوم فى آخر الزمان يمتصون كحواصل الحمام لا يجدون ريح الجنة ، وسانده قوى ، إلا أنه اختلف فى رفعه ووقفه ، وعلى تقدير ترجيح وقفه فإنه لا يقال بالرأى حكمه الرفع ، ولهذا اختار النووي أن الصبغ بالسواد يكره كراهية تحريم . وعن الحلبي أن الكراهة خاصة بالرجال دون النساء فيجوز ذلك للمرأة لأجل زوجها . وقال مالك : الحناء والكتم واسع ، والصبغ بغير السواد أحب الى . ويستثنى من ذلك المجاهد اتفاقاً . وليس المراد بالصبغ فى هذا الحديث صبغ الثياب ولا خضب اليدين والرجلين بالحناء مثلاً لأن اليهود والنصارى لا يتركون ذلك ، وقد صرح الشافعية بتحريم لبس الثياب المزعفرة الرجل ويتحريم خضب الرجال أيديهم وأرجلهم إلا للتداوى ، وسيأتى بسط القول فى ذلك فى كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الحادى عشر ، **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن معمر ، نسبه ابن السكن عن الفربرى ، وقيل هو الذهلى . **قوله** (حدثنا حجاج) هو ابن منهل وجريرو هو ابن حازم والحسن هو البصرى . **قوله** (فى هذا المسجد) هو مسجد البصرة . **قوله** (وما نسينا منذ حدثنا) أشار بذلك إلى تحققه لما حدث به وقرب عهده به واستمرار ذكره له . **قوله** (وما نغشى أن يكون جندب كذب) فيه إشارة إلى أن الصحابة عدول ، وإن الكذب مأمون من قبلهم ولا سيما على النبي ﷺ . **قوله** (كان فيمن كان قبلكم رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (به جرح) بضم الجيم وسكون الراء بعدها مهملة ، وتقدم فى الجنائز بلفظ به جراح وهو بكسر الجيم ، وذكره بعضهم بضم المعجمة وآخره جيم وهو تصحيف ، ووقع فى رواية مسلم أن رجلاً خرجت به قرحة ، وهى بفتح القاف وسكون الراء : حبة تخرج فى البدن ، وكأنه كان به جرح ثم صار قرحة . **قوله** (لخرج) أى فلم يصبر على ألم تلك القرحة . **قوله** (فأخذ سكيناً لحز بها يده) السكين تذكر وتؤنث ، وقوله وحز ، بالخاء المهملة والزأى هو القطع

بغير إبانة ، ووقع في رواية مسلم ، فلما أذنه أنزع سهما من كنانته فنكأها ، وهو بالنون والميم أى نخس موضع الجرح ، ويمكن الجمع بأن يكون جرح الجرح بذبابه السهم فلم ينفعه غز موضعه بالسكين ، ودلت رواية البخارى على أن الجرح كان في يده . قوله (فما رقأ الدم) بالالف والميم أى لم ينقطع . قوله (قال الله عز وجل : بادرنى عبدي بنفسه) هو كناية عن استعجال الموت بتعاطي سببه من انفاذ مقانله لجعل له فيه اختيارا عصى الله به فناسب أن يعاقبه . ودل ذلك على أنه حرما لأرادة الموت لا لتقصدا المداواة التي يذهب على الظن الانتفاع بها . وقد استشكل قوله (بادرنى بنفسه) وقوله (حرمت عليه الجنة) لأن الأول يقتضى أن يكون من قتل فقد مات قبل أجله لما يورمه سياق الحديث من أنه لو لم يقتل نفسه كان قد تأخر عن ذلك الوقت وعاش ، لكنه بادر فتقدم ، والثاني يقتضى تخليد الموحد في النار . والجواب عن الأول أن المبادرة من حيث التسبب في ذلك والتقصده والاختيار ، وأطلق عليه المبادرة لوجود صورتها ، وإنما استحق العقوبة لأن الله لم يطلعه على انقضاء أجله فاعتار هو قتل نفسه فاستحق العقوبة لعصيانه . وقال الفاضل أبو بكر : قضاء الله عطائي ومقيد بصفة ، فالطلق بمعنى على الوجه بلا صارف ، والمقيد على الوجهين ، مثاله أن يقدر لواحد أن يعيش عشرين سنة إن قتل نفسه وثلاثين سنة إن لم يقتل وهذا بالنسبة إلى إيماءه به المخلوق كذلك الموت مثلا ، وأما بالنسبة إلى علم الله فانه لا يقع إلا ماعله . ونظير ذلك الواجب الخير فالواقع منه معلوم عند الله والعبد يخير في أى الخصال يفعل ، والجواب عن الثاني من أوجه : أحدها أنه كان استحلال ذلك الفعل فصار كافرا . ثانيا كان كافرا في الأصل وعوقب بهذه المصيبة زيادة على كفره . ثالثا أن المراد أن الجنة حرمت عليه في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يذهب فيه الموحدون في النار ثم يخرجون . رابعا أن المراد جنة معينة كالفردوس مثلا . خامسا أن ذلك ورد على سبيل التغليظ والتخويف وظاهره غير مراد . سادسا أن التقدير حرمت عليه الجنة ان شئت استمراد ذلك . سابعا قال النووي يحتمل أن يكون ذلك شرع من مضي أن أصحاب الكبائر يكفرون بفعلها . وفي الحديث تحريم قتل النفس سواء كانت نفس القاتل أم غيره ، وقتل الغير يؤخذ تحريمه من هذا الحديث بطريق الأولى . وفيه الوقوف عند حقوق الله ورحمته بخلافه حيث حرم عليهم قتل نفوسهم وأن الانفس ملك الله . وفيه التحديث عن الامم الماضية وفضيلة الصبر على البلاء وترك التعصير من الآلام لئلا يفضى إلى أشد منها . وفيه تحريم تعاطي الأسباب المفضية إلى قتل النفس . وفيه التنبيه على أن حكم السراية على ما يترتب عليه ابتداء القتل . وفيه الاحتياط في التحديث وكيفية الضبط له والتحفظ فيه بذكر المكان والاشارة الى ضبط الحديث ونوعية من حدثه ليركن السامع لذلك ، والله أعلم

٥١ - باب . حديث أبرص وأعشى وأقرع في بني إسرائيل

٣٤٦٤ - حدثنا أحمد بن إسحاق حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا إسحاق بن عبد الله قال حدثني عبد الرحمن بن أبي عمرة أن أبا هريرة حدثه أنه سمع النبي ﷺ . ح . وحدثني محمد بن عبد الله بن رجاء أخبرنا همام عن إسحاق بن عبد الله قال أخبرني عبد الرحمن بن أبي عمرة أن أبا هريرة رضى الله عنه حدثه

أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إن ثلاثة في بني إسرائيل أبرص وأعمى وبدا الله عز وجل أن يبتليهم فبمات إليهم ملكاً ، فأبى الأبرص فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : لئن حسنٌ وجلدٌ حسنٌ ، قد قذرتني الناس . قال فسحبه فذهب عنه ، فأعطى لونا حسنا وجلداً حسناً . فقال : أي المال أحب إليك ؟ قال : الإبلُ . أو قال البقرُ ، هو شك في ذلك : لأن الأبرص والأفقر قال أحدهما للإبل ، وقال الآخر البقر . فأعطى ناقه عشرين ، فقال : يبارك لك فيها . وأبى الأفقر فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : شعرٌ حسنٌ ويذهب هذا عني ، قد قذرتني الناس . قال فسحبه فذهب ، وأعطى شمرأ حسناً . قال : أي المال أحب إليك ؟ قال : البقرُ . قال فأعطاه بقرة حاملاً ، وقال : يبارك لك فيها . وأبى الأعمى فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : يرُدُّ الله إليَّ بصري فأبصر به الناس . قال فسحبه ، فردَّ الله إليه بصره . قال : أي المال أحب إليك ؟ قال : النعم ، فأعطاه شاة والداء ، فأنتج هذان وولَدَ هذا ، فساكن لهذا وادٍ من الإبل ، ولهذا وادٍ من بقر ، ولهذا وادٍ من النعم . ثم إنه أتى الأبرص في صورته وهيئته فقال : رجلٌ يسكنُ بتقطعت به الحبالُ في سفره فلا يبلغُ اليوم إلا بالله ثم بك ، أسألك - بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال - بغير أن تبلغ به في سفرى . فقال له : إن الحقوق كثيرة . فقال له : كأتى أعرفك ، ألم تسكن أبرصاً يقذرك الناس فقيراً فأعطاك الله ؟ فقال : لقد ورثت لكبر عن كبر . فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت . وأبى الأفقر في صورته وهيئته ، فقال له مثل ما قال لهذا ، فردَّ عليه هذا ، فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت . وأبى الأعمى في صورته فقال : رجلٌ يسكنُ وابت السبل وتقطعت به الحبالُ في سفره ، فلا يبلغُ اليوم إلا بالله ثم بك ، أسألك بالذي ردَّ عليك بصرك شاة أن تبلغ بها في سفرى . وقال له : قد كنت أعمى فردَّ الله بصري وفقيراً فقد أغنانى ، فخذ ما شئت ، فوالله لا أجدك اليوم بشيء أخذته الله . فقال أمسك مالك ، قائماً ابتليتم ، فقد رضى الله عنك ، وسخط على صاحبك »

[الحديث ٣٤٦٤ - طرئه في : ٦٦٥٣]

قوله (حديث أبرص وأفقر وأعمى) هكذا ترجم لهذا الحديث في أثناء ذكر بني إسرائيل وهو الحديث الثاني عشر . **قوله** (حدثنا أحمد بن إسحق) هو السمراري بفتح الميملة ويجوز كسرهما وبعدها راء ساكنة نسبة إلى سمرارة من قرى بخارى ، الزاهد المجاهد وهو من أقران البخاري ، مات سنة اثنتين وأربعين ومائتين . **قوله** (في السند الثاني) (وحدثني محمد حدثنا عبد الله بن رجاء) يقال إن محمداً هذا هو النحلي ، ويقال إنه المصنف نفسه كما قيل في الحديث الذي قبله ، ويؤيد ذلك أنه روى عن عبد الله بن رجاء في اللقطة وعدة مواضع بغير واسطة ، لكن جزم أبو ذر بأنه عند المصنف عن محمد غير منسوب عن عبد الله بن رجاء وجوز أنه النحلي وساقه عن الجوزقي

عن مكي بن عبدان عن الذهلي بطوله ، وكذلك جزم أبو نعيم وسأفه من طريق موسى بن العباس عن محمد بن يحيى ،
وسماني في التوحيد حديث آخر أخرجه البخاري بهذين السنتين سواء إلى أبي هريرة ، وليس في البخاري لإسحق
ابن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن أبي عمرة سوى هذين الحديثين . **قوله** (عن إسحق بن عبد الله) هو ابن أبي طلحة
صرح به شيبان في روايته عن همام عند مسلم والاسماعيل . **قوله** (بدأ الله) بتخفيف الدال المهمة بغير همز أى
سبق في علم الله فأراد إظهاره ، وليس المراد أنه ظهر له بعد أن كان خافيا لأن ذلك محال في حق الله تعالى ، وقد أخرجه
مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الإسناد بلفظ : أراد الله أن يبتليهم ، فلفظ التغيير فيه من الرواة ، مع أن
في الرواية أيضا نظرا لأنه لم يزل صريحا والمعنى أظهر الله ذلك فيهم . وقيل معنى أراد قضى . وقال صاحب المطالع ،
ضبطناه على متقى شيوخنا بالهمز أى ابتدأ الله أن يبتليهم ، قال : ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ
انتهى . وسبق إلى التخطئة أيضا الخطابي ، وليس كما قال لأنه موجه كما ترى ، وأولى ما يحمل عليه أن المراد قضى
الله أن يبتليهم ، وأما البنية الذي يراد به تغير الأسر عما كان عليه فلا . **قوله** (قدرني الناس بفتح الغاف والذال
المعجمة المكسورة أى اثنوا من رقبتي ، وفي رواية حكاهما الكرماني و قدروني الناس ، وهي على لغة أكلوني
البراغيث . **قوله** (فسحه) أى مسح على جسمه . **قوله** (فقال وأى المال) في رواية الكشميني بمحذوف الواو . **قوله**
(الإبل ، أو قال البقر ، هو شك في ذلك أن الأبرص والأفصر قال أحدهما الإبل وقال الآخر البقر) وقع عند
مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام التصريح بأن الذي شك في ذلك هو إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة راوى
الحديث . **قوله** (فأعطى ناقة عسرا) أى الذى تمنى الإبل ، والعسراء بضم العين المهمة وفتح الشين المعجمة مع
المدى الحامل التى أتى عليها في حمام عشرة أشهر من يوم طرقت الفحل ، وقيل يقال لها ذلك إلى أن تلد وبعد ما
تضع ، وهي من أنفس المال . **قوله** (يبارك لك فيها) كذا وقع ، يبارك ، بضم أوله . وفي رواية شيبان و برك
الله ، بلفظ الفعل الماضى وإبراز الفاعل . **قوله** (فسحه) أى مسح على عينيه . **قوله** (شاة والداء) أى ذات ولد ويقال
حامل . **قوله** (فأنج هذان) أى صاحب الإبل والبقر (وولد هذا) أى صاحب الشاة . وهو بتشديد اللام ، وأنج
في مثل هذا شاذ والمشهور في اللغة نتجت الناقة بضم النون ونتج الرجل الناقة أى حمل عليها الفحل ، وقد سمع أنتجت
الفرس إذا ولدت فهى تتوج . **قوله** (ثم أنه أتى الأبرص في صودته) أى في العودرة التى كان عليها لما اجتمع به
وهو أبرص ليكون ذلك أبلغ في إقامة الحجج عليه . **قوله** (رجل مسكين) زاد شيبان وابن سبيل (تقطعت به الحبال
في سفره) في رواية الكشميني و بي الحبال في سفرى ، والحبال بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة جمع حبل أى
الأسباب التى يقطعها في طاب الرزق ، وقيل العقبات ، وقيل الحبل هو المستطيل من الرمل . ولبعض رواة مسلم
والحبال ، بالمهمله والتحتانية جمع حيلة ، أى لم يبق لى حيلة ، ولبعض رواة البخاري والحبال ، بالجيم والموحدة وهو
تصحيف ، قال ابن التين قول الملك له و رجل مسكين الخ ، أراد أنك كنت هكذا ، وهو من المعارض والمراد به ضرب
المثل ليتيقظ المخاطب . **قوله** (أتبلغ عليه) في رواية الكشميني و أتبلغ به ، و أتبلغ بالعين المعجمة من البلغة وهي
الكفاية والمعنى أتوصل به إلى مرادى . **قوله** (لقد ورثت لكبرا عن كابر) في رواية الكشميني و كبرا عن كابر ،
وفي رواية شيبان و إنما ورثت هذا المال كبرا عن كابر ، أى كبير عن كبير في العز والشرف . **قوله** (فقال ان كنت

كاذبا فصيرك الله) أوردته بلفظ الفعل الماضي لانه أراد المبالغة في الدعاء عليه. **قوله** (نخذ ماشئت) زاد شيان «ودع ماشئت». **قوله** (لا أجهدك اليوم بشئ) أخذته (ق) كذا في البخارى بالمهمل والميم، كذا قال عياض ان رواية البخارى لم تختلف في ذلك، وليس كما قال، والمعنى لا أحمدك على ترك شئ تحتاج اليه من مالى، كما قال الشاعر «وليس على طول الحياة تقدم، أى فوت طول الحياة، وفي رواية كريمة وأكثر روايات مسلم «لا أجهدك» بالجيم والماء أى لا أشق عليك في رد شئ. طلبه منى أو تأخذه، قال عياض: لم يتضح هذا المعنى لبعض الناس فقال له «لا أحمدك» بمهمل وتشديد الدال بغير ميم أى لا أمنعك، قال: وهذا تنكف انتهى. ويحتمل أن يكون قوله «أحمدك» بتشديد الميم أى لا أطلب منك الحمد، من قولهم فلان يحمده على فلان أى يثنى عليه، أى لا أمن عليك. **قوله** (فأما ابتليتم) أى امتحنتم. **قوله** (فقد رضى عنك) بضم أوله على البناء للجهرول في رضى ويحط، قال الكرماني ماعصه: كان مزاج الأعمى أصح من مزاج رفيقه، لأن البرص مرض يحصل من فساد المزاج وغلط الطبيعة وكذلك القرع، بخلاف العمى فإنه لا يستلزم ذلك بل قد يكون من أمر خارج، فلهذا حسنت طباع الأعمى وسامت طباع الآخرين. وفي الحديث جواز ذكر ما اتفق لمن مضى ليعتظ به من سمعه ولا يكون ذلك غيبة فيهم، ولعل هذا هو السر في ترك تسميتهم، ولم يفصح بما اتفق لهم بعد ذلك، والذي يظهر أن الأمر فيهم وقع كما قال الملك. وفيه التحذير من كفران النعم والتزغيب في شكرها والاعتراف بها وحمد الله عليها، وفيه فضل الصدقة والحث على الرفق بالضعفاء وإكرامهم وتبليغهم مآربهم، وفيه الزجر عن البخل، لانه حل صاحبه على الكذب، وعلى جحد نعمة الله تعالى

٥٢ - باب (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم)

(الكهف): الفتح في الجبل. (والرقم): الكتاب. (مرقوم): مكتوب، من الرقم. (رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ): ألهمناهم صبرا. (سَطَطْنَا): إفراطا. (الْوَصْد): الفداء، وجمعه وَصَائِدٌ وَوَصْدٌ، ويقال: الوَصْدُ الباب. (مُؤَصَّدَةٌ): مَطْبَقَةٌ، أَصَدَ البابَ وَأَوْصَدَ. (بَشَنَام): أحييناهم. (أَزْكَى): أكثرُ رَيْبًا. (فَضَرَبَ اللَّهُ عَلَى آذَانِهِمْ): فقاموا. (رَجَعًا بِالْغَيْبِ): لم يستَبْن. وقال مجاهد (تَقَرَّرُ عَنْهُمْ) تَتَرَكُّهُمْ

قوله (أم حسبت أن أصحاب الكهف) كذا لا يذعن المستعلي والكشميني وحمدهما إلى آخر الترجمة، وغيره في أوله «باب» ولم يورد في ذلك إلا تفاسير مما وقع في قصة أصحاب الكهف، وسقط كله من رواية النسفي. **قوله** (الكهف الفتح في الجبل) هو قول الضحاك أخرجه عنه ابن أبي حاتم، واختلف في مكان الكهف فالتى تضافت به الاخبار أنه في بلاد الروم، وروى الطبري باسناد ضعيف عن ابن عباس أنه بالقرب من أيلة، وقيل بالقرب من طرسوس، وقيل بين أيلة وفلسطين، وقيل بالقرب من زباد، وقيل بفراطة من الاندلس. وفي تفسير ابن مردويه عن ابن عباس: أصحاب الكهف أعوان المهدي وسنده ضعيف، فان ثبت حمل على أنهم لم يموتوا بل هم في المنام

إلى أن يبعثوا لأعانة المهدي . وقد ورد في حديث آخر بسند واه أنهم يحجون مع عيسى بن مريم . **قوله** (والرقم الكتاب مرقوم مكتوب من الرقم) روى الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الرقم الكتاب ، وقوله مرقوم مكتوب هو قول أبي عبيدة قاله في تفسير قوله **(وما أدراك ما يحين كتاب مرقوم)** ووراء ذلك أقوال أخرى ، فأخرج الطبري عن طريق سعيد عن قتادة ومن طريق عطية العوفي وكذا قال أبو عبيدة الرقيم الوادي الذي فيه الكهف ، وأخرج الطبري أيضا عن طريق ابن عباس عن كعب الأحبار قال : هو اسم القرية . وروى ابن أبي حاتم عن طريق أنس بن مالك ومن طريق سعيد بن جبير أن الرقم اسم الكلب ، وقيل الرقم هو الغار كما سألته في حديث الغار ، وقيل الرقم الصخرة التي أطبقت على الوادي ، وسألت في تفسير سورة الكهف قول ابن عباس إن الرقم لوح من رصاص كتبت فيه أسماء أصحاب الكهف لما توجهاوا عن قومهم ولم يدروا أين توجهاوا ، وسألت إليه هنا مختصرا . وقيل إن الذي كان مكتوبا في الرقم شرعهم الذي كانوا عليه . وقيل الرقم الدواة . وقال قوم أخبر الله عن قصة أصحاب الكهف ولم يخبر عن قصة أصحاب الرقيم قلت : وليس كذلك ، بل السياق يقتضي أن أصحاب الكهف هم أصحاب الرقيم وانه أعلم . **قوله** (ربطنا على قلوبهم : ألهمناهم صبرا) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (شططا : إفرطا) قال أبو عبيدة في قوله **(لقد قلنا إذا شططا)** أي جورا وغلوا ، قال الشاعر :

ألا يا لغوى قد أشطت عواذلي ويزعمن أن أودى بحق باطلي

وروى الطبري عن سعيد عن قتادة في قوله **(شططا)** قال : كذبا . **قوله** (الوصيد الفناء) هو بكسر الفاء والماء ، وهو قول ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير عن سعيد بن جبير . **قوله** (وجمعه وصائد ووصد ، ويقال الوصيد الباب ، مؤددة مطبقة أصد الباب وأوصد) قال أبو عبيدة في قوله **(وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد)** أي على الباب وبغناء الباب ، لأن الباب يؤصد أي يعلق والجمع وصائد ووصد ، وقالوا الوصيد عتبة الباب أيضا تقول : أوصد بابك وأصد ، وذكر الطبري عن أبي عمرو بن العلاء أن أهل اليمن وتهامة يقولون الوصيد ، وأهل نجد يقولون الأصيد . **قوله** (مؤددة مطبقة) قال أبو عبيدة في قوله **(نار مؤددة)** أي مطبقة تقول : أوصدت وأصدت أي أطبقت ، وهذا ذكره المؤلف استطرادا . **قوله** (بشتام أحينام) هو قول أبي عبيدة أيضا . **قوله** (أزكي : أكثر ريعا) قال أبو عبيدة في قوله **(أيها أزكي طعاما)** أي أكثر ، قال الشاعر :

قبائلنا سبع وأتم ثلاثة وللسبع أزكي من ثلاث وأطيب

وروى عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله **(أزكي طعاما)** قال : خير طعاما ، وروى الطبري عن سعيد بن جبير أهل ، ورجعه الطبري . **قوله** (فضرب الله على آذانهم فقاموا) هو قول ابن عباس كما سأذكره من طريقه ، وقيل معنى **(فضربنا على آذانهم)** أي سدنا عن تفهؤ الأصوات إليها . **قوله** (رجما بالغيب لم يستن) قال عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله **(رجما بالغيب)** قال : قذف بالطن ، وقال أبو عبيدة في قوله **(رجما بالغيب)** قال : الرجم ما لم يستيقنه من الطن ، قال الشاعر :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقم وما هو عنها بالحديث المرجم

قوله (وقال مجاهد تقرضهم تتركهم) يأتي الكلام عليه في التفسير . (تنبيه) : لم يذكر المصنف في هذه الترجمة حديثا مسندا . وقد روى عبد بن حديد بإسناد صحيح عن ابن عباس قصة أصحاب الكهف مطولة غير مرفوعة ، ولملخص ما ذكر أن ابن عباس غزا مع معاوية الصائفة فروا بالكهف الذي ذكر الله في القرآن ، فقال معاوية أريد أن أكشف عنهم ، ففعل ابن عباس ، ففهم وبعث ناسا ، فبعث الله رجلا فأخرجهم ، قال فبلغ ابن عباس فقال : انهم كانوا في ملك جبار يعبد الاوثان فلما رأوا ذلك خرجوا منها لجمعهم الله على غير مياد ، فاخذ بعضهم على بعض اليهود والموانيق ، فجاء أهاليهم يطلبونهم ففقدوهم ، فاخبروا الملك فأمر بكتابة أسمائهم في لوح من رصاص وجعله في خزانته ، فدخل الفتية الكهف فضرب الله على آذانهم فناموا . فأرسل الله من يقبلهم وحول الشمس عنهم فلم طلعت عليهم لاحرقهم ، ولولا أنهم يقابلون لا كلتهم الارض . ثم ذهب ذلك الملك وجاء آخر فكسر الاوثان وعبد الله وعدل ، فبعث الله أصحاب الكهف فارسلوا واحدا منهم بأنهم بما يكون قد دخل المدينة مستخفيا فرأى هيئة وناسا أنكرهم لطول المدة ، فدفع درهما الى خباز فاستنكر ضربه وهم بأن يرفعه الى الملك ، فقال أعزوني بالملك وإني دهقانه ؟ فقال : من أبوك ؟ قال فلان ، فلم يعرفه . فاجتمع الناس فرموه الى الملك فسأله فقال على بالروح وكان قد سمع به فسمى أصحابه ففرغهم من الروح ، فكبر الناس وانطلقوا الى الكهف وسبق الفتى لثلاث بخافوا من الجيش ، فلما دخل عليهم عى الله على الملك ومن معه المكان فلم يدر أين ذهب الفتى ، فاتفق رأيهم على أن يبنوا عليهم مسجدا ليجلوا يستغفرون لهم ويدعون لهم . وذكر ابن أبي حاتم في تفسيره عن شهر بن حوشب قال : كان لى صاحب قوى النفس ، فر بالكهف فأراد أن يدخله فتى ، فأبى ، فأشرف عليهم فابيضت عيناه وتغير شعره . وعن عكرمة أن السبب فيما جرى لهم انهم تذكروا هل يبعث الله الروح والجسد أو الروح فقط ، فألقى الله النوم فناموا المدة المذكورة ثم بعثهم ففرغوا أن الجسد يبعث كما تبث الروح . وعن ابن عباس ان اسم الملك الاول ديانوس واسم الفتية مكدلينا ومكدلينا وتلميخا ومرطونس وكندشطنوس وبيروانس ودينموس ، وفي اللق بها اختلاف كثير ، ولا يقع الوثوق من ضبطها بشئ . وأخرج ايضا عن مجاهد ان اسم كلهم قطميروا ، وعن الحسن قطمير ، وقيل غير ذلك . وأما لونه فقال مجاهد كان أصفر وقيل غير ذلك . وعن مجاهد أن دراهمهم كانت كخفاف الابل وان تلميخا هو الذى كان رسولهم لشراء الطعام . وقد ساق ابن اسحق قصتهم في المبتدا ، مطولة ، وأفاد أن اسم الملك الصالح الذى عاشوا في زمنه بندرسيس ^(١) وروى الطبرى من طريق عبد الله بن عبيد بن عمير أن السكلب الذى كان معهم كان كلب صيد ، وعن وهب بن منبه انه كان كلب حرث ، وعن مقاتل كان الكلب لكبيرهم وكان كلب غنم ، وقيل كان انسانا طباعا تبعهم وأيس بكاب حقيقة ، والاول المعتمد

٥٣ - باب حديث الفار

٣٤٩٥ - **حزنا** إسماعيل بن خليل أخبرنا علي بن مسير عن عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « يَمِينًا ثَلَاثَةٌ تَخْرُجُ مِنْ كَنْ قَبَاكُمْ إِذَا أَحَابَهُمْ مَطَرٌ ، فَأَوْدُوا إِلَى ظَاهِرِ »

فانطَبَقَ عليهم ، فقال بعضهم لبعض : إنه والله يا هؤلاء لا يُنجيكم إلا الصدق ، فليَدْعُ كلُّ رجلٍ منكم بما يعلم أنه قد صدق فيه . فقال واحدٌ منهم : اللهم ! إن كنتَ تعلم أنه كان لي أُجِيرٌ عِلى على فرقٍ من أُرْدُرَ ، فذَهَبَ وَتَرَكَهُ ، وأتى عَدَتُ إلى ذلكَ الفَرَقِ فزَرَعَتْهُ ، فصار من أمرِى أنى اشتريتُ منه بقرًا ، وأنه أثنى يَطْلُبُ أجْرَهُ ، فقلتُ له : اعُدْ إلى تلكَ البقرِ فسْتَمِمْها ، فقال لي : إنما لي عندكَ فَرَقٌ من أُرْدُرَ . فقلتُ له : اعُدْ إلى تلكَ البقرِ ، فأنها من ذلكَ للفَرَقِ . فسأقها . فان كنتَ تعلم أنى فماتُ ذلكَ مِن خَشْيَتِكَ ففَرَّجْ عَنَّا . فانساختَ عنهمُ الصخرة . فقال الآخرُ : اللهم ! إن كنتَ تعلم أنه كان لي أبوانِ شيخانِ كبيرانِ ، وكنتَ آتيهما كلَّ ليلةٍ بلبَنٍ غنمٍ لى ، فأبطأتُ عنهما ليلةً ، فحُتُّ وقد رَقَدَا ، وأهلُ وعِيالٍ يَتَضَاعَفُونَ مِنَ الْجُوعِ ، وكنتَ لا أَسْتَيْبِهِمْ حتى يَشْرَبُ أبواى ، فكُفِرَتْ أن أُرْوَقَها ، وكُفِرَتْ أن أَدْعِمَها فَيَسْتَكِنَا لثَرَبِها ، فلم أزلْ أَتَظَرُّ حتى طَلَعَ النَّجْمُ . فَن كُنتَ تعلم أنى فماتُ ذلكَ مِن خَشْيَتِكَ ففَرَّجْ عَنَّا . فانساختَ عنهمُ الصخرةُ حتى نظروا إلى السماءِ فقال : الآخرُ : اللهم ! ان كنتَ تعلم أنه كان لي ابْنٌ عَمَرٌ من أحبِّ الناسِ لى ، وأنى رَوَدْتُها من نَفْسِها فَأَبَتْ إلا أن آتِيها بِمِائَةِ دِينَارٍ ، فطَلَبْتُها حتى قَدَرْتُ ، فَأَتَيْتُها بها فذَهَبَتْها إليها ، فأَمَكْتُنى مِن نَفْسِها ، فلما قَدَرْتُ بَيْنَ رِجْلَيْها فَقَالَتْ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُفْضِ الْخَالِمْ إلَّا بِمَقْعِهِ ، فَقَدْتُ وَتَرَكْتُ الْمِائَةَ الدِّينَارَ . فان كنتَ تعلم أنى فماتُ ذلكَ مِن خَشْيَتِكَ ففَرَّجْ عَنَّا ، ففَرَّجَ اللَّهُ عنهمُ فخرَجُوا .

الحديث الثالث عشر . **قوله** (حديث الغار) عقب المصنف قصة أصحاب الكهف بحديث الغار إشارة إلى ما ورد أنه قد قيل إن الرقيم المذكور في قوله تعالى (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم) هو الغار الذى أصاب فيه الثلاثة ما أصابهم ، وذلك فيما أخرجه البزار والطبراني بإسناد حسن عن النعمان بن بشير أنه سمع النبي ﷺ يذكر الرقيم قال : انطلق ثلاثة فكانوا في كهف ، فوقع الجبل على باب الكهف فأوصد عليهم ، فذكر الحديث . **قوله** (بيننا ثلاثة نفر ممن كان قبلكم) لم أقف على اسم واحد منهم ، وفي حديث عقبة بن عامر عند الطبراني في الدعاء أن ثلاثة نفر من بنى إسرائيل . **قوله** (يشنون) في حديث عقبة وكذا في حديث أبي هريرة عند ابن حبان والبزار أنهم خرجوا يرتادون لأهلهم . **قوله** (فأوروا إلى غار) يجوز قصر ألفه أو واو ، ومدها . وفي حديث أنس عند أحمد وأبي يعلى والبزار والطبراني قد دخلوا غارا فسقط عليهم جحر متجاف حتى ما يرون منه خصاصه ، وفي رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه (حتى أوروا المبيت إلى غار ، كذا للمصنف ، ولمسلم من هذا الوجه) حتى أوام المبيت ، وهو أشهر في الاستعمال ، والمبيت في هذه الرواية منصوب على المفعولية ، وتوجيهه أن دخول الغار من فعلمهم حسن أن ينسب الإيواء إليهم . **قوله** (فانطَبَقَ عليهم) أى باب الغار ، وفي رواية موسى بن عقبة عن نافع في المزارعة فاحتطت على قم غارهم صخرة من الجبل فانطَبَقَتْ عليهم وبأى في الأدب بالفظ ، فانطَبَقَتْ عليهم ، وفي حذف المفعول والتقدير نفسها أو المنفذ ، ويؤيده أن في رواية سالم قد دخلوه فأنحدت صخرة من الجبل فسدت

عليهم النار ، زاد الطبراني في حديث الثمان بن بشير من وجه آخر ، ان وقع حجر من الجبل بما يهبط من خشية الله حتى سد فم النار . **قوله** (فليدع كل رجل منكم بما يعلم أنه قد صدق فيه) في رواية موسى بن عقبة المذكورة ، وانظروا أعمالا عملتموها صالحة لله ، ومثله لمسلم ، وفي رواية الكشميني ، خالصة ادعوا الله بها ، ومن طريقه في البيهقي ، ادعوا الله بأفضل عمل عملتموه ، وفي رواية سالم ، انه لا ينجيكم إلا أن تدعوا الله بإصلاح أعمالكم ، وفي حديث أبي هريرة وأنس جميعا ، وقال بعضهم لبعض عفا الأثر ووقع الحجر ولا يعلم بكانكم إلا الله ، ادعوا الله بأوثق أعمالكم ، وفي حديث علي عند البراء ، تفذكروا في أحسن أعمالكم فادعوا الله بها لعل الله يفرج عنكم . وفي حديث الثمان بن بشير ، انكم ان تجدوا شيئا خيرا من أن يدعو كل امرئ منكم بغير عمل عمله قط . **قوله** (فقال : اللهم ان كنت تعلم) كذا لا في ذكر والنسفي وأبي الوقت لم يذكر القائل ، والباقيين ، وقال واحد منهم . **قوله** (اللهم ان كنت تعلم) فيه إشكال لان المؤمن يعلم قطعا أن الله يعلم ذلك ، وأجيب بأنه تردد في عمله ذلك هل له اعتبار عند الله لم لا ، وكأنه قال : ان كان عملي ذلك مقبولا فأجب دعائي ، وبهذا التقرير يظهر أن قوله ، اللهم ، على بابها في النداء ، وقد ترد بمعنى تحقق الجواب كمن يسأل آخر عن شيء كان يقول رأيت زيدا فيقول اللهم نعم ، وقد ترد أيضا لندرة المستثنى كأن يقول شيئا ثم يستثنى منه فيقول اللهم إلا إن كان كذا . **قوله** (على فرق) بفتح الفاء والراء بعدها كاف وقد تسكن الراء . وهو ميكال يسع ثلاثة أصعب لقوله (من أرز) فيه ست لغات فتح الالف وضمها مع ضم الراء وبضم الالف مع سكن الراء وتشديد الراء وتخفيفها ، وقد تقدم في المزارعة انه فرق ذرة ، وتقدم هناك بيان الجمع بين الروایتين ، ويحتمل أنه استأجر أكثر من واحد ، وكان بعضهم بفرق ذرة وبعضهم بفرق أرز . ويؤيد ذلك أنه وقع في رواية سالم ، استأجرت أجرا فأعطيتم أجروم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب ، وفي حديث الثمان بن بشير نحوه كما سأذكره ، ووقع في حديث عبد الله بن أبي أوفى عند الطبراني في الدعاء ، استأجرت قوما كل واحد منهم بنصف درهم ، فلما فرغوا أعطيتهم أجروم ، فقال أحدهم : والله لقد عملت عمل اثنين ، والله لا آخذ إلا درهما ، فذهب وتركه ، فبذرت من ذلك النصف درهم الخ ، وجمع بينهما بأن الفرق المذكور كانت قيمته نصف درهم إذا ذاك . **قوله** (فذهب وتركه) في رواية موسى بن عقبة ، فأعطيته فأبى ذلك أن يأخذه ، وفي روايته في المزارعة ، فلما قضى عمله قال أعطني حتى ، فعرضت عليه حقه فرفض عنه ، وفي حديث أبي هريرة ، فعمل لي نصف النهار فأعطيته أجرا فسخطه ولم يأخذه ، ووقع في حديث الثمان بن بشير بيان السبب في ترك الرجل أجرته ولفظه ، وكان لي أجرا يعملون لجاءني عمال فاستأجرت كل رجل منهم بأجر معلوم ، فجاء رجل ذات يوم فنصف النهار فاستأجرته بشرط أصحابه فعمل في نصف نهار كما عمل رجل منهم في نهاره كله فأريت على في اللعام أن لا أنقصه ، بما استأجرت به أصحابه لما جهد في عمله ، فقال رجل منهم تعطيني هذا مثل ما أعطيتني ؟ فقلت يا عبد الله لم أعطك شيئا من شرطك ، وإنما هو مالي أحكم فيه ، بما شئت ، قال فغضب وذهب وترك أجره ، وأما ما وقع في حديث أنس ، فأتاني يطلب أجره وأنا غضبان فزبرته فانطلق وترك أجره ، فلا ينافي ذلك ، وطريق الجمع أن الأجور لما حدد الذي عمل نصف النهار وعائب المستأجر غضب منه وقال له : لم أعطك شيئا الخ وزبره فغضب الأجور وذهب ، ووقع في حديث علي ، وترك واحد منهم أجره وزعم أن أجره أكثر من أجور أصحابه . **قوله** (وأني عمدت إلى ذلك الفرق فزرعته فصار من أمره أني اشتريت) وفي رواية الكشميني ، أن لشتريت ، (منه بقرا وأنه أتاني

يطلب أجره فقلت له اعمد إلى تلك البقرة فسهها) وفي رواية موسى بن عفيفه : فزدرته حتى اشتريت منه بقرا وأرأيتها ، وفيه فقال : أنتهزى بي ؟ فقلت : لا ، وفي رواية أبي حمزة : فأخذها ، وفي رواية سالم : فمئرت أجره حتى كثرت منه الأموال ، وفيه : فقلت لكل ما ترى من الابل والبقر والغنم والرقيق من أجرك ، وفي رواية الكشمي : من أجلك ، وفيه : فاستأفه فلم يترك منه شيئا ، ودلت هذه الرواية على أن قوله في رواية نافع : اشتريت بقرا ، أنه لم يرد أنه لم يشتر غيرها وإنما كان الأكثر الأغلب البقر فلذلك انقصر عليها ، وفي حديث أنس وأبي هريرة جميعا ولجميعه ومئرت حتى كان منه كل المال ، وكان فيه : فأنطيت به ذلك كله ، ولو شئت لم أعطه إلا الأجر الأول ، ووقع في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنه دفع إليه عشرة آلاف درهم . وهو محمول على أنها كانت قيمة الأشياء المذكورة ، وفي حديث النعمان بن بشير : فبذرت على حدة فأضعب ، ثم بذرت فأضعب ، حتى كثرت الطعام ، وفيه : فقال أنظفني وتسنخر بي ، وفي رواية له : ثم مرت بي بقرة فاشتريت منها فصيلة فباعت ماشاء الله ، واجمع بينهما يمكن بأن يكون ذرع أولاهم اشترى من بعضه بقرة ثم نتجت . قوله (فان كنت تعلم أني فعلت ذلك من خشيتك) وفي رواية موسى بن هبة : ابتغاء وجهك ، وكذا في رواية سالم ، واجمع بينهما ممكن ، وقد وقع في حديث علي عند الطبراني : من عفاكك وابتغاء مرضاتك ، وفي حديث النعمان : رجاء رحمتك وخافة عذابك . قوله (ففرج عنا) في رواية موسى بن عفيفه : فافرج ، بوصل وضم الراء من الثلاثي ، وضبطه بعضهم بهمزة وكسر الراء من الرابعي وزاد في روايته : فافرج عنا فرجة نرى منها السماء ، وفيه تقييد لاطلاق قوله في رواية سالم : وفرج عنا ما نحن فيه ، وقوله : قال ففرج عنهم ، وفي رواية أبي حمزة : وفرج الله فراوا السماء ، ولمسلم من هذا الوجه : وفرج الله منها فرجة فراوا منها السماء . قوله (فأناسخت عنهم الصخرة) أي انشقت ، وأنكره الخطائي لأن معنى انساخ بالمعجمة غاب في الأرض ، ويقال انساخ بالصاد المهملة بدل السين أي انشق من قبل نفسه ، قال : والصواب انساخت بالحاء المهملة أي اتسعت ومنه ساحة الدار ، قال وانصاح بالصاد المهملة بدل السين أي تصدع ، يقال ذلك البرق . قلت : الرواية بالحاء المعجمة صحيحة وهي بمعنى انشقت ، وإن كان أصله بالصاد فالصاد قد قلبت سينا ولا سيما مع الحاء المعجمة كالصخر والصخر . ووقع في حديث سالم : فافرجعت شيئا لا يستطيعون الخروج ، وفي حديث النعمان بن بشير : فأنصدع الجبل حتى رأوا الضوء ، وفي حديث علي : فأنصدع الجبل حتى طمعوا في الخروج ولم يستطيعوا ، وفي حديث أبي هريرة وأنس : فزال ثلث الحجر . قوله (فقال الآخر : اللهم ان كنت تعلم أنه كان لي) كذا لكثير ، ولا يذو بخلاف ، أنه . قوله (أبوان) هو من التثنية والمراد الاب والام ، وصرح بذلك في حديث ابن أبي أوفى . قوله (شيخان كبيران) زاد في رواية أبي حمزة عن موسى : ولى صبية صفراء فكنت أرى عليهم ، وفي حديث علي : أبوان ضميضان فقيرا ليس لهما خادم ولا راع ولا ولي غيري فكنت أرى لهما بانهار وأرى اليهما بالليل . قوله (فأبطلت عنهما ليلة) وفي رواية سالم : فأنأى بي طلب شيء يوما فلم أرح عليهما حتى نأما ، وقد تقدم شرح قوله : ونأى ، والله أعلم ، لم يفسر ما هو في هذه الرواية . وقد بين في رواية مسلم من طريق أبي حمزة ولغظه : واني نأى بي ذات يوم الشجر ، والمراد أنه استطرد مع غنمه في الرعى إلى أن بعد عن مكانه زيادة على العادة لذلك أبطل ، وفي حديث علي : فان الكلاب نأى على ، أي تباعد . والكلام المرعى . قوله (وأهلى وعيالي) قال الداودي : يريد بذلك الروحة والأولاد والرقيق والدواب ، وتعقبه ابن التين بأن الدواب لا معنى لها هنا . قلت : إنما قال الداودي ذلك في

رواية سالم وكنت لا أعقب قبلهما أهلا ولا مالا ، وهو متجه فانه إذا كان لا يقدم عليهما أولاده فكذلك لا يقدم عليهما
دوابه من باب الاول . **قوله** (بتضاغون) بالمعجمين والعضاء بالمد الصياح ببيكاه ، وقوله ومن الجوع ، أى بسبب
الجوع ، وفيه رد على من قال لعل الصياح كان بسبب غير الجوع ، وفي رواية موسى بن عقبة **والصية** بتضاغون ، .
قوله (وكنت لا أستقيم حتى يشرب أبواى ، فكرهت أن أوقفهما ، وكرهت أن أدعهما فيستكنا لشرتهما)
أما كراهته لا يفاظهما فظاهر لأن الانسان يكره أن يوقف من نومه ، ووقع في حديث على وثم جلست عندهوسهما
بانائى كراهية أن أؤرقهما أو أؤذيهما ، وفي حديث أنس **د كراهية** أن أردوسنهما ، وفي حديث ابن أبي أوفى
وكرهت أن أوقفهما من نومهما فيشق ذلك عليهما . وأما كراهته أن يدعهما فقد فسره بقوله **فليستكنا** لشرتهما ،
أى بضعضا لانه عشاؤهما وترك المشاء يوم ، وقوله **ديستكنا** من الاستكنا ، وقوله **لشرتهما** أى لعدم شرتهما
فيصيران ضعيفين مسكينين والمسكين الذى لا شئ له . **قوله** (من أحب الناس إلى) هو مقيد لاطلاق رواية سالم حيث
قال فيها وكانت أحب الناس إلى ، وفي رواية موسى بن عقبة كأشد ما يحب الرجل النساء ، والكاف زائدة ، أو أراد
تشبيه محبة بأشد المحبات . **قوله** (راودتها عن نفسها) أى بسبب نفسها أو من جهة نفسها ، وفي رواية سالم
د فأودتها على نفسها ، أى ليستعمل عليها . **قوله** (فابت) في رواية موسى بن عقبة **د فبات** لاينك ذلك منها حتى ، .
قوله (إلا أن آتيا بمائة دينار) وفي رواية سالم **د فأعطيتها** عشرين ومائة دينار ، ويحمل على أنها طلبت منه المائة
فزادها هو من قبل نفسه عشرين ، أو ألغى غير سالم الكسر ، ووقع في حديث الثمان وعقبة بن عامر مائة دينار ،
وأبهم ذلك في حديث على وأنس وأب هريرة ، وقال في حديث ابن أبي أوفى **د مالا ضمتا** . **قوله** (فلما فعلت بين
رجلها) في رواية سالم **د حتى إذا قدرت** عليها ، زاد في حديث ابن أبي أوفى **د وجلست** منها مجلس الرجل من المرأة
وفي حديث الثمان بن بشير **د فلما كشفها** ، وبين في رواية سالم سبب اجابتها بعد امتناعها فقال **د فامتعت** منى حتى
ألمت بها سنة - أى سنة قحط - **د فجاءتني** فأعطيتها ، ويجمع بينه وبين رواية نافع بأنها امتعت أولا فحقة ودافعت
بطلب المال فلما احتاجت أجابت . **قوله** (ولا نفرض) بالفاء والمعجمة أى لانكسر ، والخاتم كناية عن عذرتها ،
وكأنهم كانت بكرا وكنت عن الافضاء بالكسر ، وعن الفرج بالخاتم لأن في حديث الثمان مايدل على أنها لم تكن
بكرا ، ووقع في رواية أبي حمزة **د ولا تفتح** الخاتم ، والالف واللام بدل من الضمير أى خاتمي ، ووقع كذلك
في حديث أبي العالية عن أبي هريرة عند الطبراني في الدعاء بلفظ **د انه لايجل** لك أن نفرض خاتمي الا بحقه ، وقولها
د بحقه ، أرأت به الحلال ، أى لا أحل لك أن تقربني الا بتزويج صحيح ، ووقع في حديث على **د فقالت** أذكرك
الله أن تركب منى ما حرم الله عليك **د قل** فقالت أنا أحق أن أخاف ربى ، وفي حديث الثمان بن بشير فلما أمكنتنى من
نفسها بكى ، فقالت مايبكيك ؟ قالت فعلت هذا من الحاجة ، فقالت **د فأتاني** ، وفي رواية أخرى عن الثمان أنها ترددت
اليه ثلاث مرات تطلب منه شيئا من معروفه وبأبى عليها إلا أن تمكنه من نفسها ، فاجابت في الثالثة بعد أن استأذنت
زوجها فأذن لها وقال لها **د أغنى** عيالك ، قال فرجعت فاستدتن بالله فأبيت عليها ، فأسدت إلى نفسها ، فلما كشفها
ارتعدت من تحتي ، فقالت ماإنك ؟ قالت أخاف الله رب العالمين ، فقالت غفيت في الشدة ولم أخفه في الرخاء فتركبتها ،
وفي حديث ابن أبي أوفى **د فلما جلست** منها مجلس الرجل من المرأة أذكرت النار فقامت عنها ، والجمع بين هذه
الروايات ممكن ، والحديث يفسر بعضه بعضا . وفي هذا الحديث استحباب الدعاء في الكرب ، والتعرب إلى الله

أعالي بذكر صالح العمل ، واستعجاز وعده بسؤاله . واستنيط منه بعض الفقهاء استحباب ذكر ذلك في الاستسقاء ، واستشكاه المحب الطبري لما فيه من رؤية العمل ، والاحتقار عند السؤال في الاستسقاء أولى لانه مقام التضرع ، وأجاب عن قصة أصحاب الغار بأنهم لم يستشفعوا بأعمالهم وإنما سألوا الله إن كانت أعمالهم خالصة وقبلت أن يجعل جزاءها الفرج عنهم ، فمضمن جوابه تسليم السؤال لسكن بهذا القيد وهو حسن ، وقد تعرض النووي لهذا فقال في كتاب الأذكار باب دعاء الإنسان وتوسله بصالح عمله إلى الله ، وذكر هذا الحديث ، ونقل عن القاضي حسين وغيره استحباب ذلك في الاستسقاء ثم قال : وقد يقال إنه فيه نوعاً من ترك الافتقار المطلق ، ولكن النبي ﷺ أتى عليهم بفعلهم فدل على تصويب فعلهم . وقال السيكي الكبير : ظهر لي أن الضرورة قد تلجئ إلى تعجيل جزاء بعض الأعمال في الدنيا وأن هذا منه ، ثم ظهر لي أنه ليس في الحديث رؤية عمل بالكلية لقول كل منهم د أن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فلم يعتقد أحد منهم في عمله الإخلاص بل أحال أمره إلى الله ، فإذا لم يجزوا بالإخلاص فيه مع كونه أحسن أعمالهم فغيره أولى ، فيستفاد منه أن الذي يصلح في مثل هذا أن يعتقد الشخص قصيره في نفسه ويسئ الظن بها ويبحث على كل واحد من عمله يظن أنه أخلص فيه فيفوض أمره إلى الله ويعلق الدعاء على علم الله به ، لحينئذ يكون إذا دعا راجياً للإجابة خائفاً من الرد فإن لم يلقب على ظنه إخلاصه ولو في عمل واحد فليقف عند حده ويستحي أن يسأل بعمل ليس بخالص ، قال وإنما قالوا د ادعوا الله بصالح أعمالكم ، في أول الأمر ثم عند الدعاء لم يطلخوا ذلك ولا قال واحد منهم أدعوك بعمل ، وإنما قال د أن كنت تعلم ، ثم ذكر عمله انتهى مخلصاً . وكأنه لم يقف على كلام المحب الطبري الذي ذكرته فهو السابق إلى التنبيه على ما ذكر ، والله أعلم . وفيه فضل الإخلاص في العمل ، وفضل بر الوالدين وخدمتهما وإيثارهما على الولد والأهل وتحمل المشقة لاجلهم . وقد استشكل ترك أولاده الصغار بيسكون من الجوع طول ليلتهما مع قدرته على تسكين جوعهم فقبل : كان في شرعهم تقديم نفقة الأصل على غيرهم ، وقيل يحتمل أن بكاهم ليس عن الجوع ، وقد تقدم ما رده . وقيل لعلمهم كانوا يطلبون زيادة على سد الرمي وهذا أولى . وفيه فضل العفة والانسكاف عن الحرام مع القدرة ، وأن ترك المعصية يحرم مقدمات طلبها ، وأن الذنوب تجب ماقبلها . وفيه جواز الاجارة بالطعام المعلوم بين المتأجرين ، وفضل أداء الأمانة ، وإثبات الكرامة للصالحين . واستدل به على جواز بيع العضوى ، وقد تقدم البحث فيه في البيوع . وفيه أن المستودع إذا أبحر في مال الودعة كان الربح لصاحب الودعة . قاله أحمد ، وقال الخطابي : خالفه الأكثر فقالوا : إذا ترتب المال في ذمة الوديع وكذا المضارب كأن تصرف فيه بغير ما أذن له فيلزم ذمته أنه إن أبحر فيه كان الربح له . وعن أبي حنيفة الغرامة عليه ، وأما الربح فهو له لكن بتصدق به . وفضل الشافعي فقال : إن اشترى في ذمته ثم نفذ الثمن من مال الغير فأنقذه والربح له ، وإن اشترى بالعين فالربح المالك ، وقد تقدم نقل الخلاف فيه في البيوع أيضاً . وفيه الإخبار عما جرى للأمر الماضية ليعتبر السامعون بأعمالهم فيعمل بحسنتها ويترك قبيحتها ، والله أعلم . (تنبيه) : لم يخرج الشيخان هذا الحديث إلا من رواية ابن عمر ، وجاء بإسناد صحيح عن أنس أخرجه الطبراني في الدعاء من وجه آخر حسن ، وإسناد حسن عن أبي هريرة ، وهو في صحيح ابن حبان . وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن أبي هريرة وعن الثمان بن بشير من ثلاثة أوجه حسن أحدها عند أحمد والبخاري وكلاهما عند الطبراني ، وعن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو بن العاص وابن أبي أوفى بأسانيد ضعيفة ، وقد استوعب طرقه أبو عروانة في

صحيحه والطبراني في الدعاء ، وانفقت الروايات كلها على أن النقص الثلاثة في الأجير والمرأة والابوين إلا حديث عقبة بن عامر ففيه بدل الأجير أن الثالث قال : كنت في غم أوعاها لحضرت الصلاة فقامت أصلي فجاء أذنب فدخل الغم فسكرت أن أقطع صلاتي فصبرت حتى فرغت ، فلو كان اسناده قويا لخل على تعدد القصة ، ووقع في رواية الباب من طريق عبيد الله العمري عن نافع تقديم الأجير ثم الابوين ثم المرأة ، وخالفه موسى بن عقبة من الوجهين فقدم الابوين ثم المرأة ثم الأجير ، ووافقه رواية سالم ، وفي حديث أبي هريرة المرأة ثم الابوين ثم الأجير ، وفي حديث أنس الابوين ثم الأجير ثم المرأة ، وفي حديث النعمان الأجير ثم المرأة ثم الابوين ، وفي حديث علي وابن أبي أوفى مما المرأة ثم الأجير ثم الابوين وفي اختلافهم دلالة على أن الرواية بالمعنى عندهم سائغة شائعة ، وأن لا أثر للتقديم والتأخير في مثل ذلك ، وأرجعها في نظري رواية موسى بن عقبة لموافقة سالم لما فهمي أصح طرق هذا الحديث وهذا من حيث الاسناد ، وأما من حيث المعنى فينبظر أي الثلاثة كان أنفع لأصحابه ، والذي يظهر أنه الثالث لأنه هو الذي أمكنهم أن يخرجوا بدعائه ، وإلا فالأول أفاد إخراجهم من الظلمة ، والثاني أفاد الزيادة في ذلك وإمكان التوسل إلى الخروج بأن يمر مثلاً هناك من يعالج لهم ، والثالث هو الذي تمياً لهم الخروج بسببه فهو أنفعهم لم يفني أن يكون عمل الثالث أكثر فضلاً من عمل الآخرين . ويظهر ذلك من الاحمال الثلاثة : فصاحب الابوين فضيلته مقصودة على نفسه لأنه أفاد أنه كان باراً بأبويه ، وصاحب الأجير نفعه متعدد وأفاد بأنه كان عظيم الأمانة ، وصاحب المرأة أفضلهم لأنه أفاد أنه كان في قلبه خشية ربه ، وقد شهد الله لمن كان كذلك بأن له الجنة حيث قال (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) وقد أضاف هذا الرجل إلى ذلك ترك الذهب الذي أعطاه المرأة فاضاف إلى النفع القاصر النفع التعدي ، ولا سيما وقد قال إنها كانت بنت عمه ، فتكون فيه صلة رحم أيضاً ، وقد تقدم أن ذلك كان في سنة حط فتكون الحاجة إلى ذلك أخرى ، فيترجح على هذا رواية عبيد الله عن نافع . وقد جاءت قصة المرأة أيضاً أخيرة في حديث أنس . والله أعلم

٥٤ - باب ٣٤٦٦ - **حديث** أبو البان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « بينا امرأة ترضع ابنها إذ مر بها راکب وهي ترضعه فقالت : اللهم لا تميت ابني حتى يكون مثل هذا . فقال : اللهم لا تميتني مثله . ثم رجع في الثدى . وسمراً بامرأه تجرد ويلبس بها ، فقالت : اللهم لا تجعل ابني مثلاً . فقال : اللهم اجعاني مثلاً . فقال : أما الراكب فانه كافر ، وأما المرأة فانهم يقولون لها : ترضي ، وتقول : حسبي الله . ويقولون : تسرق ، وتقول : حسبي الله »

٣٤٦٧ - **حديث** سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب قال أخبرني جابر بن حازم عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « بينا كلب يطيف بركية كاد يقتله العطش إذ رأته بغي من بغايا بني إسرائيل ، فنزعت موقها فسمته ، فدفر لها به »

٣٤٦٨ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك بن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن أنه «سمع ثماوية بن أبي - فيان - عام حج - على المدبر ، فتناول قصعة من تمر - وكانت في يد حرمي - فقال : يا أهل المدينة ، أين علمواكم ؟ سمعتُ النبي ﷺ ينهى عن مثل هذا ويقول : إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذوا هذا نازما »

[الحديث ٣٤٦٨ - أخرجه في : ٣٤٨٨ ، ٥٩٢٧ ، ٥٩٣٨]

٣٤٦٩ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إنه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون ، وإنه إن كان في أمي هذا منهم فانه عمر بن الخطاب »

[الحديث ٣٤٦٩ - أخرجه في : ٤٦٨٩]

٣٤٧٠ - **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن قتادة عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « كانت في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين إنسانا ، ثم خرج يسأل ، فأتى راهبا فله فقال له : هل من توبة ؟ قال : لا ، فقتله . فجعل يسأل ، فقال له رجل : أنت قربة كذا وكذا ، فأدركك الموت فداء به تدمر نحوها ، فخنصمت فيه ملائكة الرحمة ولائكة الذناب ، فأوحى الله إلى هذا أن تمر بي ، وأوحى الله إلى هذا أن تباعدني ، فقال : قيدا ما بينهما ، فوجدني إلى هذا أقرب بشير ، فتمير له »

٣٤٧١ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « صلى رسول الله ﷺ صلاة الصبح ثم أقبل على الناس فقال : بيننا رجل يسوق بقره إذ ركبها فضر بها ، فقلت : إنما لم تخلق لهذا ، إنما خلقنا للحرث . فقال الناس : سبحان الله . بقره تكلم ؟ فقال : فاني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر . وما هائم . وبيننا رجل في غنمه إذ هذا الذئب فذهب منها بشاة ، فطاب حتى كاه استنقذها منه ، فقال له الذئب : هذا استنقذتها مني ، فمن لها يوم السمع ، يوم لا رأي لها غيري ؟ فقال الناس : سبحان الله ، ذئب يتكلم ؟ قال : فاني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر . وما هائم »

وحدثنا علي حدثنا سفيان عن مسير عن سعيد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : أنه

٣٤٧٢ - **حدثنا** إسحاق بن نصر أخبرنا عبد الرزاق عن متمر عن هائم عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال : قال النبي ﷺ « اشترى رجل من رجلٍ عقاراً له ، فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب ؛ فقال له الذي اشترى العقار : خذ ذهبك مني ، إنما اشتريت منك الأرض ولم أبتع منك الذهب . وقال الذي له الأرض : إنما بعتك الأرض وما فيها ، فمحا كما إلى رجل ، فقال الذي محا كما إليه : ألسكتا ولدت ؟ قال أحدهما : لى غلام ، وقال الآخر : لى جارية ، قال : أنكموحا التلام الجارية ، وأنفقوا على أنفسهما منه ، وأصدقاه »

٣٤٧٣ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن محمد بن المنكدر . وعن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمعه يسأل أسامة بن زيد : ماذا سمعت من رسول الله ﷺ في الطاعون ؟ فقال أسامة : قال رسول الله ﷺ الطاعون رجس أُرسل على طائفة من بني إسرائيل - أو على من كان قبلهم - فإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تمضوا فراراً منه « قال أبو النضر : لا يخرجكم إلا فراراً منه »

[الحديث ٢٤٧٣ - طرأه في : ٥٧٢٨ ، ٦٩٧٤]

٣٤٧٤ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا داود بن أبي الفرات حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى ابن بكير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون ، فأخبرني أنه عذاب يبعثه الله على من يشاء ، وأن الله جملته رحمة للمؤمنين ، لبس من أحد يقع الطاعون فيه كس في بلد صابر محتسب يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد »

[الحديث ٣٤٧٤ - طرأه في : ٥٧٢٤ ، ٦٩١٩]

٣٤٧٥ - حدثنا فضيلة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن قريشاً أهتمهم شأن للراف الخزومية التي سرق ، فقالوا : ومن يسكنكم فيها رسول الله ﷺ ؟ فقالوا : ومن يبعثهم عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ؟ فسكنهم أسامة ، فقال رسول الله ﷺ : أنشع في حذر من حدود الله ؟ ثم قام فاختطب ثم قال : إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد . وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرق لقطعت يدها »

٣٤٧٦ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت أنس بن مالك عن سبرة الهلالي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال « سمعت رجلاً قرأ آية وسمعت النبي ﷺ يقرأ خلافاً ، فبنت به النبي ﷺ »

فَأَخْبَرَهُ ، فَفَرْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَّةَ وَقَالَ : كَلَّا كَمَا بُحِينَ ، وَلَا تَحْتَلِفُوا ، فَإِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ
اِخْتَلَفُوا فَهَلْ كَوُوا ؟

٣٤٧٧ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ « كَأَنِّي
أَنْظَرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَمْحُو نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرْبَةً قَوْمُهُ فَأَدْمُوهُ ، وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَّ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ : أَهُمْ
أَغْيَرُ أَقْوَمِي قَاهِمٌ لَا يَعْلَمُونَ »
[الحديث ٣٤٧٧ - طريقه في : ٦٩٢٩]

٣٤٧٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْغَافِرِ عَنْ أَبِي سَمِيعٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْ النَّبِيِّ ﷺ « إِنَّ رَجُلًا كَانَ قَبْلَكُمْ رَغَسَهُ اللَّهُ مَالًا ، فَقَالَ لِبَنِيهِ لِمَا حَضِرَ أَيُّ أَبٍ كُنْتُمْ لَكُمْ ؟
قَالُوا : خَيْرَ أَبٍ . قَالَ قَالِي لَمْ أَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ ، فَإِذَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ، ثُمَّ اسْحَقُونِي ثُمَّ ذَرُونِي فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ .
فَفَعَلُوا . فَبَجَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ : مَا حَمَلَكَ ؟ قَالَ : تَخَافَتُكَ . فَنَلَقَاهُ بِرَحْمَتِهِ . » وَقَالَ مُعَاذٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
قَنَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَبْدِ الْغَافِرِ سَمِعْتُ أَبَا سَمِيعٍ الْخُدْرِيَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
[الحديث ٣٤٧٨ - طريقه في : ٦٤٨١ ، ٧٥٠٨]

٣٤٧٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ جِرَاشٍ قَالَ : قَالَ
عُقْبَةُ الْحَذِيْفَةُ : « أَلَا تَحَدُّثُنَا مَا سَمِعْتَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ » قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ « إِنَّ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ لَمْ أَبْسَ مِنْ
الْحَيَاةِ أَوْصَى أَهْلَهُ : إِذَا مِتُّ فَجَمِّعُوا لِي حَطَبًا كَثِيرًا ، ثُمَّ أَوْرُوا نَارًا ، حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي وَخَلَصَتِ إِلَى عَظْمِي
فَتَخَذُواهَا فَاطْحَمُواهَا فَذَرُونِي فِي الْيَمِّ فِي يَوْمٍ حَارٍّ - أَوْ رَايَحٍ - فَبَجَعَهُ اللَّهُ فَقَالَ : لَمْ فَعَلْتُ ؟ قَالَ : تَخَشَّيْتُكَ .
فَفَعَلَ لَهْ . » قَالَ عُقْبَةُ : وَأَنَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ

حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ وَقَالَ « فِي يَوْمٍ رَايَحٍ »

٣٤٨٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُتْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « كَانَ الرَّجُلُ يُدَايِنُ النَّاسَ ، فَسَكَانَ يَقُولُ لِقَائِهِ : إِذَا
أُنِيتَ مُسِيرًا فَتَجَاوَزَ عَنْهُ ، أَمَلُ اللَّهِ إِنْ يَتَجَاوَزَ هُنَا . قَالَ : فَنَاقَى اللَّهَ فَتَجَاوَزَ عَنْهُ »

٣٤٨١ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كَانَ رَجُلٌ يُسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ قَالَ لِبَنِيهِ :

إذا أنا متُّ فأحرِقوني ، ثم اطحنوني ، ثم ذروني في الربيع ، فوالله لئن قدرَ اللهُ عليَّ ليعذبني عذاباً ما عذبه أحدٌ . فلما مات فُعلَ به ذلِك ، فأمرَ اللهُ الأرضَ فقال : اجبِي ما فيكِ منه ، ففعلتْ ، فاذا هو قائمٌ ، فقال : ما حدَّكَ على ما صنعتِ ؟ قال : يا ربِّ خَشِيتُكَ . فغفرَ له « وقال غيره « محافَظُكَ يا رب »
[الحديث ٣٤٨١ - طرفه في : ٧٠٠٦]

٣٤٨٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « عَذِّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ رَبَطَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ ، لِأَنَّهُ أَعْطَمَهَا وَلَا سَمَتَهَا إِذْ حَبَسَتْهَا وَلَا هِيَ تَرَكَهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ »

٣٤٨٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ زُهَيْرٍ حَدَّثَنَا مَنصُورٌ عَنْ رَبِيعٍ بْنِ حِرَاشٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ عُقْبَةُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِنَّ مَا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِوَّةِ : إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَأَنْفَلْ مَا شِئْتَ »
[الحديث ٣٤٨٣ - طرفه في : ٣٤٨٤ ، ٦١٧٠]

٣٤٨٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنصُورٍ قَالَ سَمِعْتُ رَبِيعَ بْنَ حِرَاشٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِنَّ بَأْسَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِوَّةِ : إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ »

٣٤٨٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « بَيْنَا رَجُلٌ يُجْرُ إِزَارَهُ مِنَ الْخَلِيلَةِ خَشِيفٌ بِهِ ، فَهُوَ يُجَلِّجِلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . تَابِعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
[الحديث ٣٤٨٥ - طرفه في : ٥٧٩٠]

٣٤٨٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، بَيْنَ كُلِّ أُمَّةٍ أَوْنُوا السِّكِّتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْتِنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ، فَهَذَا الْيَوْمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ، فَتَذَكَّرُوا لِلْيَوْمِ ، وَبَعْدَ غَدٍ لِلنَّصَارَى »
٣٤٨٧ - « عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمٌ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ »

٣٤٨٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ « قَدِمَ هَدَاوِيَّةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ الْمَدِينَةَ آخِرَ قَدَمَةٍ قَدِمَهَا فَخَطَبَنَا فَأَخْرَجَ كَبَّةً مِنْ شَعَرٍ فَقَالَ : مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَقُولُ هَذَا غَيْرَ لِلْيَهُودِ ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمَاءَ الزُّورِ . يَعْنِي الْوِصَالَ فِي الشَّعَرِ » . تَابِعَهُ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ

الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة في قصة المرأة التي كانت ترضع ولدها فتكلم ، وقد تقدم شرحه في قصة عيسى بن مريم . وعبد الرحمن المذكور في الاسناد هو الأعرج . الحديث الخامس عشر حديث في قصة المرأة التي سقت الكلب . **قوله** (بطيف) بضم أوله من أطاف يقال أطفت بالشيء إذا دمت المرور حوله . **قوله** (بركية) بفتح الراء وكر الكاف وتشديد التثنية : البئر مطوية أو غير مطوية ، وغير المطوية يقال لها جب وقليب ولا يقال لها بئر حتى تطاوى ، وقبل الركي البئر قيل أن تطاوى فإذا طويت فهي الطوى . **قوله** (بنى) بفتح الموحدة وكسر المعجمة هي الزانية ، وتطلق على الأمة مطلقا . **قوله** (موقها) بضم الميم وسكون الواو بعدها قاف هو الخف ، وقبل ما يلبس فوق الخف . **قوله** (فففر لها) زاد الكسشميني به ، وقد تقدم الكلام على هذا الحديث مشروحا في كتاب الشرب ، لكن وقع هناك وفي الطهارة أن النسي سقى الكلب رجلا ، وأنه سقاء في خفه ، ويحتمل تعدد القصة . وقدمت بقية الكلام في كتاب الشرب ، والله أعلم . الحديث السادس عشر حديث معاوية . **قوله** (عام حج) في رواية سعيد بن المسيب الآتية آخر الباب د آخر قصة قدمها . قلت : وكان ذلك في سنة إحدى وخمسين وهي آخر حجة حجها في خلافته . **قوله** (فتناول قصة) بضم التاء وتشديد المهملة هي شعر الناصية ، والحرسى منسوب إلى الحرس وهو واحد الحراس . **قوله** (أين علاؤكم) فيه إشارة إلى أن العلماء إذا ذكروا ففهم كانوا قد قلوا ، وهو كذلك لأن غالب الصحابة كانوا يرمضون ما نوا ، وكأنه رأى جمال عوامهم صنعوا ذلك فأراد أن يذكر علماءهم وينبهم بما تركوه من انكار ذلك ، ويحتمل أن يكون ترك من بقى من الصحابة ومن أكابر التابعين إذ ذاك الانكار إما لاعتقاد عدم التحريم من بلغه الخبر لحمله على كراهة التنزيه ، أو كان يخشى من سطوة الأمراء في ذلك الزمان على من يستند بالانكار اثلا ينسب إلى الاعتراض على أولى الأمر ، أو كانوا ممن لم يلبسهم الخبر أصلا ، أو بانح بعضهم لكن لم يذكروه حتى ذكرهم به معاوية ، فكل هذه أحوال ممكنة أن كان موجودا إذ ذاك من العلماء ، وأما من حضر خطبة معاوية وعاطبهم بقوله أين علاؤكم ففهم ذلك كان في خطبة غير الجمعة ولم يتفق أن يحضره إلا من ليس من أهل الدلم فقال أين علاؤكم ، لأن الخطاب بالانكار لا يتوجه إلا على من علم الحكم وأقره . **قوله** (ويقول) هو معطوف على د ينهى ، وفاعل ذلك النبي ﷺ . **قوله** (إنما ملككت بنو إسرائيل حين اتخذوا نسائهم) فيه إشعار بأن ذلك كان حراما عليهم ، فلما فعلوه كان سببا لملاصهم ، مع ما انضم إلى ذلك من ارتكابهم ما ارتكبهوه من المناهي ، وسيأتي شرح ذلك مبدوفا في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة . **قوله** (عن أبيه) هو سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (عن أبي هريرة) هذا هو المشهور عن إبراهيم بن سعد ، وقيل عنه عن أبيه عن أبي سلمة عن عائشة كما سيأتي . **قوله** (أنه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون) بفتح الدال المهملة . وسيأتي شرحه مستوفى في مناقب عمر ، فإن فيه أنهم كانوا من بنى إسرائيل . **قوله** (وأنه إن كان في أمتي هذه منهم) في رواية أبي داود الطيالسي عن إبراهيم بن سعد د وأنه إن كان في أمتي أحد منهم . **قوله** (فإنه عمر بن الخطاب) كذا قاله النبي ﷺ على سبيل التوقع ، وكأنه لم يكن اطلاع على أن ذلك كائن ، وقد وقع بحمد الله ما وقفه النبي ﷺ في عمر رضي الله عنه ، ووقع من ذلك أخيره ما لا يحصى ذكره . الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد ، **قوله** (عن أبي الصديق الناجي) في رواية مسلم من طريق معاذ عن شعبة عن قتادة أنه سمع أبا الصديق الناجي ، واسم أن الصديق - وهو بكسر الصاد المهملة وتشديد الدال

المكسورة - بـ كـ ، واسم أبيه عمرو وقيل قيس ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** (كان في بني اسرائيل رجل) لم أفد على اسمه ولا على اسم أحد من الرجال من ذكر في الفصة ، زاد مسلم من طريق هشام عن قتادة عند مسلم وقال عن أهل الأرض فدل على رابع . **قوله** (فأتى راهبا) فيه إشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه السلام ، لأن الزهانية إنما ابتدعها أتباعه كما نص عليه في القرآن . **قوله** (فقال : له توبة ؟) بحذف أداة الاستفهام ، وفيه تجريد أو التفات ، لأن حق السياق أن يقول : ألى توبة ؟ ووقع في رواية هشام وقال أنه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة ، وزاد ثم سأل عن أهل الأرض فدل على رجل عالم وقال فيه ومن يحول بينه وبين التوبة . **قوله** (فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا) زاد في رواية هشام وقال بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ، ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء ، فانطلق حتى إذا كان نصف الطريق أتاه ملك الموت ، ووقعت له تسمية القرية المذكورتين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا في المعجم الكبير للطبراني ، قال فيه إن اسم الصالحة نصرته واسم القرية الأخرى كفرته . **قوله** (فناء) بنون ومد أى بعد ، أو المعنى مال أوهن مع ثاقل ، فعل هذا فالعنى قال إلى الأرض التي طلبها ، هذا هو المعزوف في هذا الحديث ، وحكى بعضهم فيه فتأى بغير مد قبل الحشر ، وبأشباعها بوزن سعى تقول نأى بنأى نأيا أى بعد ، وعلى هذا فالعنى فبعد على الأرض التي خرج منها : ووقع في رواية هشام عن قتادة ما يشعر بأن قوله و فناء بصدده ، إدراج ، فانه قال في آخر الحديث وقال قتادة قال الحسن : ذكر لنا أنه لما أتاه الموت فاء بصدده . **قوله** (فاغتصمت فيه) في رواية هشام من الزيادة وقالت ملائكة الرحمة جاء تابعا مقبلا بقلبه إلى الله ، وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط ، فأتاه ملك في صورة آدمي لجلوه بينهم فقال : قيسوا ما بين الأرضين إلى أيهما كان أدنى فهو لها . **قوله** (فأوحى الله إلى هذه أن تباعدى) أى إلى القرية التي خرج منها (وإلى هذه أن تقربى) أى القرية التي قصدتها . وفي رواية هشام و فناء بصدده فوجوده أدنى إلى الأرض التي أراد . **قوله** (أقرب بشر ففقر له) في رواية مما ذكره شعبة في لجام من أهلها ، وفي رواية هشام و فبعضته ملائكة الرحمة ، وفي الحديث مشروعية التوبة من جميع الكبائر حتى من قتل الأنفس ، ويحصل على أن الله تعالى إذا قبل توبة القاتل تسكفل برضا خصمه . وفيه إن المفتى قد يجيب بالخطأ ، وغفل من زعم أنه إنما قتل الأخير على سبيل التأول لكونه أفتاه بغير علم لأن السياق يقتضى أنه كان غير عالم بالحكم حتى استمر يستفتى ، وأن الذى أفتاه استبعد أن تصح توبته بعد قتله لأن ذكر أنه قتله بغير حق ، وأنه إنما قتله بناء على العمل بفتواه لأن ذلك اقتضى عنده أن لا نجاة له فيفس من الرحمة ، ثم تداركه الله فندم على ما صنع فرجع يسأل وفيه إشارة إلى قلة فطنة الراهب ، لأنه كان من حقه التحرز عن اجترأ على القتل حتى صار له عادة بأن لا يواجه بخلاف مراده وأن يستعمل معه الطاريض مباداة من نفسه ، هذا لو كان الحكم عنده صريحا في عدم قبول توبة القاتل فضلا عن أن الحكم لم يكن عنده إلا مظنونا . وفيه أن الملائكة الموكلين ببني آدم يختصموا في حثيم بالنسبة إلى من يكتبونه مطعما أو حاصيا ، وأنهم يختصمون في ذلك حتى يقضى الله بينهم ، وفيه فضل التحول من الأرض التي يصيب الإنسان فيها المعصية لما يغلب بحكم العادة على مثل ذلك إما لتذكره لأفعاله الصادرة قبل ذلك والفتنة بها وإما لوجود من كان يمينه على ذلك ويحضه عليه ، ولهذا قال له الأخير : ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء ، ففيه إشارة إلى أن التائب ينبغي له مفارقة الأحوال التي اعتادها في زمن المعصية ، والتحول منها كلها

والاشتغال بغيرها ، وفيه فضل العالم على العابد لأن الذي أفتاه أولا بأن لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوعه
 ما وقع من ذلك القاتل من استجرائه على قتل هذا العدد الكثير ، وأما الثاني فغلب عليه العلم فأفتاه بالصواب
 ودله على طريق النجاة ، قال عياض : وفيه أن التوبة تنفع من القتل كما تنفع من سائر الذنوب ، وهو وإن كان شرعا
 لمن قبلنا وفي الاحتجاج به خلاف لكن ليس هذا من موضع الخلاف لأن موضع الخلاف إذا لم يرد في شرعنا
 تقريره وهو افقته ، أما إذا ورد فهو شرع لنا بلا خلاف ، ومن الوارد في ذلك قوله تعالى ﴿ وإن الله لا يفرغ أن يشرك
 به ويفتر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وحديث عبادة بن الصامت ففيه بعد قوله ولا تقتلوا النفس وغير ذلك من المنهيات
 وفن أصاب من ذلك شيئا فآمره إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه ، متفق عليه . قلت : ويؤخذ ذلك أيضا من
 جهة تخفيف الآصار عن هذه الأمة بالنسبة إلى من قبلهم من الأمم ، فإذا شرع لهم قبول توبة القاتل فشرعيتها لنا
 بطريق الأولى ، وسيأتي البحث في قوله تعالى ﴿ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ﴾ الآية في التفسير إن شاء الله
 تعالى ، واستدل به على أن في بني آدم من يصلح للحكم بين الملائكة إذا تنازعوا ، وفيه حجة لمن أجاز التحكيم ، وأن
 من رضى الفريقان بتحكيمه حكمه جائز عليهم ، وسيأتي نقل الخلاف في ذلك في الحديث الذي يلي ما بعده ، وفيه
 أن للحاكم إذا تعارضت عذبه الأحوال وتعددت البينات أن يستدل بالقرائن على الترجيح . الحديث التاسع عشر
 حديث أبي هريرة في قصة البقرة التي تكلمت ، **قوله** (عن الأعرج عن أبي سلمة) هو من رواية الأقران ، وقد رواه
 الزهري أيضا عن أبي سلمة ، وسيأتي مع شرحه مستوفى في المناقب . **قوله** (وبينا رجل يسوق بقرة) لم أقف على
 اسمه . **قوله** (أذركها فضرها فقالت إنا لم نخلق لهذا) استدلل به على أن الدواب لا تستعمل إلا فيما جرت العادة
 باستعمالها فيه ، ويحتمل أن يكون قولها إنما خلقنا للحرث للإشارة إلى معظم ما خلقت له ، ولم ترد الحصر في ذلك لانه
 غير مراد اتفاقا ، لأن من أجل ما خلقت له أنها تزدج وتوكل بالاتفاق ، وقد تقدم قول ابن بطال في ذلك في كتاب
 المزارعة . **قوله** (فأتى أومن هذا أنا وأبو بكر وعمر) هو محمول على أنه كان أخبرهما بذلك فصدقاه ، أو أطلق
 ذلك لما اطلع عليه من أنهما يصدقان بذلك إذا سمعاه ولا يترددان فيه . **قوله** (وما هما ثم) بفتح المثناة أى ليسا
 حاضرين ، وهو من كلام الراوى ، ولم يقع ذلك في رواية الزهري . **قوله** (وبينا رجل) هو معطوف على الخبر
 الذى قبله بالاستناد المذكور . **قوله** (أذعدا الذئب) بالعين المهملة من العدوان . **قوله** (هذا استغفرتها منى) في
 رواية الكشمبى استغفرتها ، بابام الفاعل . **قوله** (حدثنا على حدثنا سفيان عن مسعر) هذا يدل على أنه سمعه
 من شيخه مفرقا ، والحاصل أن لسفيان فيه إسنادين : أحدهما أبو الزناد عن الأعرج ، والآخر مسعر عن سعد بن
 إبراهيم ، كلاهما عن أبي سلمة ، وفي كل من الاسنادين رواية القرين عن قريبه ، لأن الأعرج قرين أبي سلمة ، كما
 تقدم لأنه شاركه في أكثر شيوخه ولا سيما أبو هريرة . وإن كان أبو سلمة أكبر سنا من الأعرج . وسفيان بن
 عيينة قرين مسعر ، لأنه شاركه في أكثر شيوخه لاسيما سعد بن إبراهيم ، وإن كان مسعر أكبر سنا من سفيان .
 الحديث العشرون حديث أبي هريرة أيضا ، اشترى رجل من رجل عقارا ، لم أقف على اسمهما ولا على اسم أحد
 من ذكر في هذه القصة ، لكن في المبتدأ لوهب بن منبه ، أن الذى تحاكا اليه هو داود النبي عليه السلام ، وفي
 المبتدأ لاسحق بن بشر ، أن ذلك وقع في زمن ذى القرنين من بعض قضائه فآله أعلم . وصنيع البخارى يقتضى
 ترجيح ما وقع عند وهب لكونه أوردته في ذكر بنى إسرائيل . **قوله** (عقارا) العقار في اللغة المنزل والضيعة وخصه

بعضهم بالنخل ، ويقال البتاع النقيس الذى المنزل عقار أيضا ، وأما عياض فقال : العقار الأصل من المال ، وقيل المنزل والضيعة ، وقيل متاع البيت لجملة خلافه . والمعروف فى اللغة أنه مقول بالاشتراك على الجميع والمراد به هنا الدار ، وصرح بذلك فى حديث وهب بن منبه . **قوله** (فوجد الرجل الذى اشترى العقار فى عقاره جرة فيها ذهب ، فقال له : خذ ذهبك فاتما اشتريت منك الأرض ولم أبتع الذهب) وهذا صريح فى أن العقد إنما وقع بينهما على الأرض خاصة ، فاعتقد البائع دخول ما فيها ضمنا ، واعتقد المشتري أنه لا يدخل ، وأما صورة الدعوى بينهما فوقعت على هذه الالة وأنها لم يختلفا فى صورة العقد التى وقعت ، والحكم فى شرعنا على هذا فى مثل ذلك أن القول قول المشتري وإن الذهب باق على ملك البائع ، ويحتمل أنهما اختلفا فى صورة العقد بأن يقول المشتري لم يقع تصريح ببيع الأرض وما فيها بل ببيع الأرض خاصة ، والبائع يقول وقع التصريح بذلك ، والحكم فى هذه الصورة أن يتحاشا ويستردا المبيع وهذا كله بناء على ظاهر اللفظ أنه وجد فيه جرة من ذهب . لكن فى رواية إسحق بن بشر أن المشتري قال إنه اشترى دارا فعمرها فوجد فيها كنزا ، وأن البائع قال له لما دعاه إلى أخذه ما ذهبت ولا علمت ، وأنها قال للقاضى : ابعت من يقبضه وتضمه حيث رأيت ، فامتنع ، وعلى هذا الحكم هذا المال حكم الركا فى هذه الشريعة إن عرف أنه من ذفين الجاهلية ، وإلا فإن عرف أنه من ذفين المسلمين فهو لفظة ، وإن جهل لحكمه حكم المال الضائع بوضع فى بيت المال ، ولعلمهم لم يكن فى شرعهم هذا التفصيل فلهاذا حكم القاضى بما حكم به . **قوله** (وقال الذى له الأرض) أى الذى كانت له . ووقع فى رواية أحمد عن عبد الرزاق بيان المراد من ذلك ولفظه ، فقال الذى باع الأرض : إنما بعتك الأرض ، ووقع فى نسخ مسلم اختلاف ، فالأكثر رويه بلفظ : فقال الذى شرى الأرض ، والمراد باع الأرض كما قال أحد ، وبعضهم : فقال الذى اشترى الأرض ، ووهما القرطبي قال : إلا إن ثبت أن لفظه : اشترى ، من الاضداد كشرى فلا وهم ، وقوله وتبعا كما ظاهره أنهما حكاه فى ذلك ، لكن فى حديث إسحاق بن بشر التصريح بأنه كان حاكما منصوبا للناس ، فإن ثبت ذلك فلا حجة فيه لمن جوز للتداعيين أن يحكما بينهما رجلا وينفذ حكمه ، وهى مسألة تختلف فيها : فأجاز ذلك مالك والثافعى بشرط أن يكون فيه أهلية الحكم ، وإن يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضى البلد أم لا واستثنى الشافعى الحدود ، وشرط أبو حنيفة أن لا يخالف ذلك رأى قاضى البلد ، وجرم القرطبي بأنه لم يصدر منه حكم على أحد منهما ، وإنما أصلح بينهما لما ظهر له أن حكم المال المذكور حكم المال الضائع ، فأرى أنهما أحق بذلك من غيرهما لما ظهر له من ورعهما وحسن حالهما وأدبهما من طيب نساها وصلاص ذنبيهما ، ويرده ما جزم به الغزالي فى نصيحة الملوك ، أنهما تحكما إلى كسرى ، فإن ثبت هذا ارتفعت المباحث الماضية المتعلقة بالتحكم لأن الكافر لاجحة فيما يحكم به . ووقع فى روايته عن أبي هريرة : لقد رأينا يكثر تمارينا ومنازعتنا عند النبي ﷺ أيما أكثر أمانة . **قوله** (ألكا ولد) ؟ بفتح الواو واللام ، والمراد الجنس ، لانه يستحيل أن يكون الرجلين جميعا ولد واحد ، والمعنى ألكا منكبا ولدا؟ ويجوز أن يكون قوله : ألكا ولد ، بضم الواو وسكون اللام وهى صيغة جمع أى أولاد ، ويجوز كسر الواو أيضا فى ذلك . **قوله** (فقال أحدهما لى غلام) بين فى رواية إسحق بن بشر أن الذى قال لى غلام هو الذى اشترى العقار . **قوله** (أنكموا الغلام الجارية) وأنفقوا على أنفسهم منه وأصدقوا هكذا وقع بصيغة الجمع فى الانكاح والإنفاق وبصيغة التثنية فى النفسين وفى التصديق ، وكأن السر فى ذلك أن الزوجين كانا مجبورين

ولإنكاحهما لابد فيه مع وليهما من غيرهما كالشاهدين ، وكذلك الاتفاق قد يحتاج فيه إلى المعين كالوكيل ، وأما
 ثنية النفسين فللاشارة إلى اختصاص الزوجين بذلك . وقد وقع في رواية إسحاق بن بشر ما يشعر بذلك ولفظه
 « أذهب ، فزوج ابنتك من ابن هذا وجهزوهما من هذا المال وأدفع اليهما ما بقي يديشان به ، وأما ثنية التصديق
 فللاشارة إلى أن يباشرها بغير واسطة لما في ذلك من الفضل ، وأيضا فمن تبرع لا يصدر من غير الرشيد ولا سيما
 ممن ليس له فيها ملك . ووقع في رواية مسلم « وأنفق على أنفسكما ، والاول أوجه ، والله أعلم . الحديث الحادي
 والعشرون حديث أسامة بن زيد في الطاعون وسيأتي شرحه مستوفى في الطب ، والغرض منه هنا قوله في الحديث
 « الطاعون رجز أرسل على بني اسرائيل » ووقع هنا « رجس » بالسين المهملة بدل الزاي والمحفوظ بالزاي ،
 ووجه التامني بأن الرجس يقع على العقوبة أيضا ، وقد قال الفارابي والجوهري الرجس العذاب . قوله في آخر
 الحديث (فلا تخرجوا فرارا منه ، قال أبو النضر : لا يخرجكم الا فرارا منه) يريد أن الاولى رواية محمد بن
 المنكدر والثانية رواية أبي النضر ، فأما رواية ابن المنكدر فلا إشكال فيها ، وأما رواية أبي النضر فروايتها بالنصب
 كالذي هنا مشكلة ، ورواها جماعة بالرفع ولا إشكال فيها ، قال عياض في الشرح : وقع لاكثر رواة الموطأ
 بالرفع وهو بين أن السبب الذي يخرجكم الفرار وبجود قصده لاغير ذلك ، لأن الخروج إلى الاسفار والحوامج
 مباح ، وبما بقي الرواية الأخرى « فلا تخرجوا فرارا منه » قال ودواء بعضهم « لا فرارا منه ، قال وقال
 ابن عبد البر : جاء بالوجهين ، ولعل ذلك كان من مالك ، وأهل العربية يقولون دخول « لا » هنا بعد النفي
 لإيجاب بعض ما نفي قبل من الخروج ، فسكانه نهى عن الخروج الا للفرار خاصة . وهو ضد المقصود فإن المنهى
 عنه إنما هو الخروج للفرار خاصة لا غيره ، قال وجوز ذلك بعضهم وجعل قوله « لا » حالا من الاستثناء أي
 لا تخرجوا إذا لم يكن خروجكم الا للفرار ، قال عياض : ووقع لبعض رواة الموطأ « لا يخرجكم الا فرارا » بأداة
 التعريف وبعدها إفراد بكسر الهمزة وهو وهم والحق . وقال في « المشارق » ما حاصله : يجوز أن تكون الهمزة
 للتمدية يقال أفره كذا من كذا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم « ان كان لايفرك من هذا الا ماترى »
 فيكون المعنى لا يخرجكم أفرادا بآكم ، وقال القرطبي في « المفهم » هذه الرواية غلط لأنه لا يقال أفر وإنما يقال
 فرر ، قال : وقال جماعة من العلماء إدخال « لا » فيه غلط ، وقال بعضهم هي زائدة وتجزو زيادته كما تزداد لا ، وخبرجه
 بعضهم بأنها للإيجاب فذكر نحو ما مضى قال : والاقرب أن تكون زائدة ، وقال السكرماني : اطلع بين قول ابن
 المنكدر « لا تخرجوا فرارا منه » وبين قول أبي النضر « لا يخرجكم الا فرارا منه » مشكل فإن ظاهره التناقض ، ثم
 أجاب بأجوبة : أحدها أن غرض الراوي أن أبا النضر فسر لا تخرجوا بأن المراد منه الحصر يعني الخروج
 المنتهى هو الذي يكون لجرد الفراد لا لغرض آخر ، فهو تفسير للعلل المنهى عنه لا للشيء . قلت : وهو بعيد
 لأنه يقتضي أن هذا اللفظ من كلام أبي النضر زاده بعد الخبر وأنه موافق لابن المنكدر على اللفظ الأول رواية ،
 والمتبادر خلاف ذلك . والجواب الثاني كالأول والزيادة مرفوعة أيضا فيكون روى اللفظين ويكون التفسير
 مرفوعا أيضا . الثالث إلا زائدة بشرط أن ثبت زيادتها في كلام العرب . الحديث الثاني والعشرون حديث
 عائشة في ذلك وسيأتي شرحه في الطب أيضا . الحديث الثالث والعشرون حديث عائشة في قصة الخزمية التي
 سرقت ، وسيأتي شرحه في كتاب الحدود ، وأورد هنا بلفظ « إنما أهلك الذين من قبلكم » وفي بعض طرقه « انما

بنى إسرائيل كانوا ، وهو المطابق للترجمة وسيأتى بسط ذلك إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع والعشرون حديث ابن مسعود في النهي عن الاختلاف في القراءة ، وسيأتى شرحه في فضائل القرآن . الحديث الخامس والعشرون حديث عبد الله وهو ابن مسعود ، وشقيق هو أبو وائل . **قوله** (كَأَنى أَنْظَرَ إِلَى النَّبِىِّ ﷺ) يحكى نبيا من الانبياء ضربه قومه فأدموه) لم أقف على اسم هذا النبى صريحا ، ويحتمل أن يكون هو نوح عليه السلام ، فقد ذكر ابن إسحق في البداية ، وأخرجه بن أبى حاتم في تفسير الشعراء من طريق ابن إسحق قال : حدثني من لا أنهم عن عبيد ابن عمير الليثي أنه بلغه أن قوم نوح كانوا يطشون به فيخنقونه حتى يغشى عليه فإذا أفاق قال : اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون . قلت : وإن صح ذلك فكمكان ذلك كان في ابتداء الامر ، ثم لما بنس منهم قال (رب لا تند على الارض من الكافرين ديارا) وقد ذكر مسلم بعد تخرج هذا الحديث حديث أنه **ﷺ** قال في قصة أحد : كيف يفلح قوم دموا وجههم ، **قوله** (فأنزل الله) (ليس لك من الامر شيء) ومن ثم قال القرطبي : ان النبى **ﷺ** هو الحاكم والحكمى كاسياني . وأما النووي فقال : هذا النبى الذى جرى له ما حكاه النبى **ﷺ** من المتقدمين وقد جرى لنبينا نحو ذلك يوم أحد . **قوله** (وهو يمسح الدم عن وجهه) يحتمل أن ذلك لما وقع للنبى **ﷺ** ذكر لاصحابه أنه وقع لنبى آخر قبله ، وذلك فيما وقع له يوم أحد لما شج وجهه وجرى الدم منه . فاستحضر في تلك الحالة قصة ذلك النبى الذى كان قبله فذكر قصته لاصحابه تطيبا لقلوبهم . وأغرب القرطبي فقال : إن النبى **ﷺ** هو الحاكم وهو الحكمى عنه ، قال وكأنه أوصى اليه بذلك قبل وقوع القصة ، ولم يسم ذلك النبى ، فلما وقع له ذلك تعين أنه هو المعنى بذلك . قلت : ويمكن عليه أن الترجمة لنبى اسرائيل فيتعين الحل على بعض أنبيائهم ، وى (صحيح ابن حبان) من حديث سهل بن سعد أن النبى **ﷺ** قال : اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون ، قال ابن حبان : معنى هذا الدعاء الذى قال يوم أحد لما شج وجهه أى اغفر لهم ذنوبهم في شج وجهى ، لأنه أراد انتداء لهم بالمغفرة مطلقا ، اذ لو كان كذلك لاجب ولو اوجب لاسلوا كلهم ، كذا قال ، وكأنه بناء على أنه لا يجوز أن يتخلف بعض دعائه على بعض أو عن بعض ، وفيه نظر لثبوت إعطائى اثنتين ومنعنى واحدة ، وسيأتى في تفسير سورة الانعام . ثم وجدت في مسند أحمد ، من طريق عاصم عن أبى وائل ما يمنع تأويل القرطبي ، ويعين الغزوة التى قال فيها رسول الله **ﷺ** ذلك ولفظه : قسم رسول الله **ﷺ** غنائم حنين بالجمراة قال فازدحوا عليه فقال : ان عبدا من عباد الله بعثه الله إلى قومه فكذبوه وشجوه ، فجعل يمسح الدم عن جبينه ويقول : رب اغفر لقومى فانهم لا يعلمون ، قال عبد الله فسكانى أنظر إلى رسول الله **ﷺ** يمسح وجهه بحكى الرجل . قلت : ولا يلزم من هذا الذى قاله عبد الله أن يكون النبى **ﷺ** مسح أيضا ، بل الظاهر أنه حكى صفة مسح وجهه خاصة كما مسحها ذلك النبى ، وظهر بذلك فساد ما زعمه القرطبي . الحديث السادس والعشرون والسابع والعشرون والثامن والعشرون أحاديث أبى سعيد وحذيفة وأبى هريرة في قصة الذى أوصى بأن يهرق إذا مات ، أوردته من طرق ، وتقدم في هذه الترجمة من وجه آخر ، وسأذكر جميع فوائده هنا إن شاء الله تعالى . **قوله** (عن عقبة بن عبد الغفار) بين في الرواية المعلقة تلوه هذه سماع قتادة من عقبة ، وحقة المذكور أزدى بصرى ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وحديث آخر تقدم في الوكالة . وطريق معاذ هذه وصلها مسلم عن عبيد الله بن معاذ العنبري عن أبيه به . **قوله** (رَغَسَ الله) بفتح الراء والغين المعجمة بعدها سين مهملة أى كثرماله ، وقيل رغس كل شيء أصله فسكانه قال جعل له أصلا من مال . ووقع في مسلم

« رأسه الله ، يهز بدل الغين المعجمة ، قال ابن التين : وهو غلط . فان صح - أى من جهة الرواية - فكأنه كان فيه « راسه » ، يعنى بألف ساكنة بغير همز وبشين معجمة . والريش والرياش المال انتهى . ويحتمل في توجيه رواية مسلم أن يقال : معنى « رأسه » جعله رأساً ويكون بتشديد الهمزة ، وقوله « مالا » أى بسبب المال . **قوله** (قال عتبة الحذيفة) هو عتبة بن عمرو أبو مسعود الأنصاري البدرى . **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكي ، وفي رواية الكشميني وحدثنا مسدد ، وصوب أبو ذر رواية الأكثر وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج ، أنه عن موسى ؛ وموسى ومسدد جميعاً قد سمعا من أبي عوانة ، لكن الصواب هنا موسى لأن المصنف ساق الحديث عن مسدد ثم بين أن موسى خالفه في لفظة منه وهى قوله « في يوم راح » فان في رواية مسدد « يوم حار » وقد تقدم سياق موسى في أول « باب ذكر بني اسرائيل » وقال فيه « انظروا يوماً راحاً » وقوله راحاً ، أى كثير الريح ، ويقال ذلك للبضع الذى تخترقه الرياح ، قال الجوهري : يوم راح أى شديد الريح ، وإذا كان طيب الريح يقال الريح بتشديد الياء . وقال الخطابي : يوم راح أى ذو ريح كما يقال رجل مال أى ذو مال ، وأما رواية الباب فقوله « في يوم حار » فهو بتخفيف الراء ، قال ابن فارس : الحور ريح تحن كعنين الابل ، وقد نبه أبو على الجبائي على ما وقع من ذلك . وظن بعض المتأخرين أنه عنى بذلك ما وقع في أول ذكر بني اسرائيل فاعترض عليه بأنه ليس هناك إلا روايته عن موسى بن اسماعيل في جميع الطرق وهو صحيح ، لكن مراد الجبائي ما وقع هنا ، وهو بين لمن تأمل ذلك . **قوله** (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير المذكور في الاسناد الذى قبله ، ومراده أن عبد الملك رواه بالإسناد المذكور مثل الرواية التى قبله إلا في هذه اللفظة ؛ وهذا يقتضى خطأ من أورده في الرواية الأولى بلفظ « راح » وهى رواية السرخسي ، وقد رواه أبو الوليد عن أبي عوانة فقال فيه « في ربح عاصف » أخرجه المصنف في الرقاق . **قوله** (حدثنا هشام) هو ابن يوسف . **قوله** (كان رجل يسرف على نفسه) تقدم في حديث حذيفة أنه كان نباشاً ، وفي الرواية التى في الرقاق أنه كان يسمى الظن بعمله ، وفيه أنه لم يبتئ خيراً ، وسيأتى نقل الخلاف في تحريرها هناك ان شاء الله تعالى . وفي حديث أبي سعيد « ان رجلاً كان قبلكم » . **قوله** (أوروا) بفتح الهمزة وسكون الواو وضم الراء أى أقدهوا وأشعلوا . **قوله** (إذا أنا مت فأحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني) بضم المعجمة وتشديد الراء ، في حديث أبي سعيد « فقال لبنيه لما حضر - بضم المهملة وكسر المعجمة أى - حضره الموت - أى أب كنت لكم ؟ قالوا : خير أب ، قال : فانى لم أحل خيراً قط ، فإذا مت فأحرقوني ثم اصحنوني ثم ذروني » بفتح أوله والتخفيف ، وفي رواية الكشميني « ثم أذرنى » بزيادة همزة مفتوحة في أوله ، فالأول بمعنى دعونى أى اتركونى ، والثانى من قوله أذرت الريح الشئ إذا فرقه بهبوبها ، وهو موافق لرواية أن هزيمة . **قوله** (في الريح) تقدم ما في رواية حذيفة من الخلاف في هذه اللفظة ، وفي حديث أبي سعيد « في يوم عاصف » أى عاصف ريحه ، وفي حديث معاذ عن شمعة عند مسلم « في ربح عاصف » ووقع في حديث موسى بن اسماعيل في أول الباب « حتى إذا أكلت لحى وخلصت إلى عظمى وامتحدثت ، وهو بضم المثناة وكسر المهملة بعدها شين معجمة أى وصل الحرق العظام ، والحش احراق النابى الجلد . **قوله** (فوالله انى قدر الله على) في رواية الكشميني « انى قدر على ربى » قال الخطابي : قد يستشكل هذا فيقال كيف يغفر له وهو منكرب للبعث والقدرة على إحياء الموتى ؟ والجواب أنه لم ينكر البعث وإنما جعل فظن أنه إذا فعل به ذلك لا يعاد فلا يعذب . وقد ظهر إيمانه باعترافه بأنه إنما فعل ذلك من خشية الله . قال ابن

قتيبة : قد يغلط في بعض الصفات قوم من المسلمين فلا يكفرون بذلك ، وردّه ابن الجوزي وقال : جمده صفة القدرة ككفر انما ، وانما قيل ان معنى قوله « لئن قدر الله علي ، أي ضيق وهي كقوله (ومن قدر عليه رزقه) أي ضيق ، وأما قوله « لعلي أضل الله » فمعناه لعلي أفوته ، يقال ضل الشيء إذا فات وذهب ، وهو كقوله (لا يضل ربي لا ينسى) وأما هذا الرجل قال ذلك من شدة جزعه وخوفه كما غلط ذلك الآخر فقال أنت عبيدي وأنا ربك ، أو يكون قوله « لئن قدر علي » بتشديد الدال أي قدر علي أن يعذبني ليعذبني ، أو على أنه كان مثبتا للصانع وكان في زمن الفترة فلم تبلغه شرائط الإيمان ، وأظهر الأقوال أنه قال ذلك في حال دهشته وغلبة الخوف عليه حتى ذهب بعقله لما يقول ، ولم يقله قاصدا للحقيقة معناه بل في حالة كان فيها كالأفعل والذاهل والناسي الذي لا يؤخذ بما يصدر منه ، وأبعد الأقوال قول من قال إنه كان في شرعهم جواز المغفرة للكافر . قوله (فأمر الله الأرض فقال اجبني ما فيك منه ففعلت) وفي حديث سلمان الفارسي عند أبي عوانة في صحيحه ، وقال الله له كن فكان كأسرع من طرفة العين ، وهذا جميعه كما قال ابن عقيل لإخبار عما سيقع له يوم القيامة ، وليس كما قال بعضهم انه خاطب روحه ، فان ذلك لا يناسب قوله « فجاءه الله » لأن التحريق والتعريق إنما وقع على الجسد وهو الذي يجمع ويعد عند البعث . قوله (وقال غيره خشيتك) الغير المذكور هو عبد الرزاق ، كذا رواه عن معمر بلفظ « خشيتك » بدل « خافتك » ، وأخرجه أحمد عن عبد الرزاق بهذا ، وقد وقع في حديث أبي سعيد « خافتك » وفي حديث حذيفة « خشيتك » ، قوله في آخر حديث أبي سعيد (فتلقاه رحمة) في رواية الكشميني فتلقاه قال ابن التين : أما تلقاه بالقاف فواضح . لكن المشهور تعديته بالباء وقد جاء هنا بغير تعدية ، وعلى هذا فالرحمة منصوبة على المفعولية ، ويحتمل أن يكون ذكر الرحمة وهو على هذا بالرفع ، قال وأما « تلافاه » بالهاء فلا أعرف له وجه إلا أن يكون أصله فتلغاه أي غشاه ، فلما اجتمعت ثلاث قات أبديت الأخيرة ألفا مثل « دساها » كذا قال ولا يخفى تنكفه ، والذي يظهر أنه من الثلاثي ، والقول فيه كالقول في التلوي . وقد وقع في حديث سلمان ، « ما تلافاه عندها أن غفر له » . الحديث التاسع والعشرون حديث أبي هريرة في الذي كان يدين الناس ، قد تقدم في البيوع . الحديث الثلاثون حديث عبد الله وهو ابن عمر في التي ربطت الحرة . ولم أقف على اسمها ، لكن تقدم أنها سوداء وأنها حميرية وأنها من بني إسرائيل ، وأنه لانتاني بين ذلك ، وتقدم شرحه في أواخر بدء الخلق . الحديث الحادي والثلاثون ، قوله (عن أبي مسعود) هذا هو المحفوظ ورواه إبراهيم بن سعد عن منصور عن عبد الملك فقال « عن ربي بن حراش عن حذيفة » حكاه الدارقطني في « العلل » ، قال : ورواه أبو مالك الأشجعي أيضا عن ربي عن حذيفة . قلت : روايته عند أحمد ، وليس بيميد أن يكون ربي بمعنى من أبي مسعود ومن حذيفة جميعا . قوله (ان ما أدرك الناس من كلام النبوة) الناس بالرفع في جميع الطرق ويجوز النصب أي ما بلغ الناس ، وقوله « من كلام النبوة » أي ما اتفق عليه الانبياء ، أي انه ما نذب إليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم ، لأنه أمر أطبقت عليه العقول . وزاد أبو داود وأحمد وغيرهما « النبوة الاولى » أي التي قبل نبيينا ﷺ . قوله (فاصنع ما شئت) هو أمر بمعنى الخبر ، أو هو للتهديد أي اصنع ما شئت فان الله يحزيك ، أو معناه انظر إلى ما تريد أن تفعله فان كان بما لا يستحي منه فافعله وان كان بما يستحي منه فدهه ، أو المعنى أنك اذا لم تستح من الله من شيء يجب أن لا تستحي منه من أمر الدين فافعله ولا تنال بالخلق ، أو المراد الحث على الحياء والتتوب بفضله ، أي لما لم يحزن صنع جميع ما شئت لم يحزن ترك الاستحياء . الحديث الثاني والثلاثون

حديث ابن عمر : بينما رجل يمر بإزاره من الخيلاء خسف به ، سيأتى شرحه مستوفى فى كتاب اللباس ، وعبد الله هو ابن المبارك ، وقد رواه عن يونس أيضا عبد الله بن وهب أخرجه النسائى وأبو عوانة فى صحيحه . **قوله** (تابعه عبد الرحمن بن خالد) أى ابن مسافر (عن الزهرى) أى بهذا الاسناد ، وطريق عبد الرحمن هذه وصلها المؤلف فى كتاب اللباس . الحديث الثالث والثلاثون حديث أبى هريرة فى فضل يوم الجمعة ، تقدم شرحه مستوفى فى كتاب الجمعة . الحديث الرابع والثلاثون حديث معاوية فى النهى عن الوصل فى الشعر ، وقد تقدم فى هذا الباب من وجه آخر ، وتقدمت الإشارة إلى مكان شرحه . **قوله** (تابعه غندر عن شعبة) وصله مسلم والنسائى من طريقه ، وأخرجه أحمد وابن أبى شيبة عن غندر - وهو محمد بن جعفر - به

(خاتمة) : اشتمل كتاب أحاديث الأنبياء وما بعده من ذكر بنى اسرائيل من الأحاديث المرفوعة على ما تقي حديث وتسعة أحاديث ، المكرر منها فيه وفيها معنى مائة وسبعة وعشرون حديثا ، والخالص اثنان وثمانون حديثا ، المعلق منها ثلاثون طريقا وسائرهما موصول ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة والأرواح جنود ، وحديث قال رجل رأيت السد ، وهذان معلقان ، وحديث أبى هريرة د بلى إبراهيم أباه ، وحديث ابن عباس فى قصة زمزم وبناء البيت بطوله ، وحديثه فى تمزيق الحسن والحسين ، وحديث سبرة بن معبد ، وحديث أبى الشمس ، وحديث أبى ذر وهذه الثلاثة معلقات ، وحديث أم رومان فى قصة الأفك ، وحديث أبى هريرة د انما سمى الخضر ، وحديث ابن مسعود فى يونس عليه السلام ، وحديث أبى هريرة د خفف على داود القرآن ، وحديث عمرو د لانظرونى ، وحديث عائشة فى كراهية الانسكاء على الخاصرة ، وحديث عبد الله بن عمرو د بلغوا عني ، وحديث أبى هريرة ان اليهود لا يصبغون ، وحديث عائشة فى الطاعون ، وحديث أبى مسعود فى الحياء . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم ستة وثمانون أثرا ، وافقه أعلم . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦١- كتاب المناقب

١- باب قول الله تعالى [١٣ الحجرات]:

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾. وقوله [١ النساء]: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾

وما ينهى عن دَعْوَى الجاهلية . الشعوب : النسب البعيد ، والقبايل دون ذلك

٣٤٨٩ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ السَّكَاهِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ قَالَ : الشُّعُوبُ الْقَبَائِلُ الْعِظَامُ . وَالْقَبَائِلُ : الْبَطُونَ »
٣٤٩٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هُبَيْرٍ أَنَّ اللَّهَ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ ؟ قَالَ : أَتْقَامُ . قَالُوا : لَيْسَ مِنْ هَذَا نَسَالِكَ . قَالَ : فَيُوسَفُ نَبِيُّ اللَّهِ »

٣٤٩١ - حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَنْصَلٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا كَلِيبُ بْنُ وَائِلٍ قَالَ حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ النَّبِيِّ ﷺ زَيْنَبُ ابْنَةُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ « قُلْتُ لَهَا : أَرَأَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ أَكَانَ مِنْ مُضَرَ ؟ قَالَتْ : فَمَنْ كَانَ إِلَّا مِنْ مُضَرَ ؟ مِنْ بَنِي النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ »
[الحديث ٣٤٩١ - طرغاف : ٣٤٩٢]

٣٤٩٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا كَلِيبُ حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ النَّبِيِّ ﷺ - وَأَعْلَنَهَا زَيْنَبُ - قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَفَرِ وَالْغُبَرِ وَالْمَزَنَةِ . وَقُلْتُ لَهَا : أَخْبِرِينِي ، النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ مِنْ مُضَرَ كَانَ ؟ قَالَتْ : فَمَنْ كَانَ إِلَّا مِنْ مُضَرَ ؟ كَانَ مِنْ وَلَدِ النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ »

٣٤٩٣ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُحَمَّدَةَ عَنْ أَبِي ذُرَّةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « تَجِدُونَ لِلنَّاسِ تَعَادِينَ : خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قُبِهُوا ، وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّهُمْ لَهْ كَرَاهِيَةً »

[الحديث ٣٤٩٣ - طرغاف : ٣٤٩٦ ، ٣٥٨٨]

٣٤٩٤ - « وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهِينِ : الَّذِي يَأْتِي مُؤَلَّاهُ بَوَّاحٍ ، وَيَأْتِي مُؤَلَّاهُ بَوَّاحٍ »

[الحديث ٣٤٩٤ - طرفاه في : ٦٠٠٨ ، ٧١٧٩]

٣٤٩٥ - **حَدَّثَنَا** مُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « النَّاسُ تَبِعَ أَقْرَبِيهِ فِي هَذَا الشَّانِ : مُسْلِمُهُمْ تَبِعَ مُسْلِمِهِمْ ، وَكَافِرُهُمْ تَبِعَ كَافِرِهِمْ »

٣٤٩٦ - « وَالنَّاسُ مُعَادِنٌ : خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَدَّهُوا ، تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّ النَّاسِ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الشَّانِ حَتَّى يَقَعُ فِيهِ »

٣٤٩٧ - **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قَالَ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : قُرْبَى مُحَمَّدٍ ، فَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ بَطْنٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا وَلَهُ فِيهِ قَرَابَةٌ ، فَزَلَّتْ عَلَيْهِ فِيهِ ، إِلَّا أَنْ تَصِلُوا قَرَابَةَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ »

[الحديث ٣٤٩٧ - طرفه في : ٤٨١٨]

٣٤٩٨ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « مِنْ هَاهُنَا جَاءَتِ الْفِتْنُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ ، وَالْجَفَاهُ وَغَاظُ الْقُلُوبِ فِي الْفَتَادِينَ أَهْلُ الْوَبَرِ عِنْدَ أُصُولِ لُذْنَابِ الْإِبِلِ وَلِلْقَمَرِ فِي رِبْعَةٍ وَمُضَرٍّ »

٣٤٩٩ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : الْفَخْرُ وَالْخِيَلَةُ فِي الْفَتَادِينَ أَهْلُ الْوَبَرِ ، وَالسَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْقَوْمِ ، وَالْإِيمَانُ يَمَانٌ وَالْحَسَكَةُ يَمَانِيَّةٌ » . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : سُمِّيَتْ الْيَمَانُ لِأَنَّهَا عَنْ يَمِينِ السَّكِينَةِ ، وَالشَّامَ عَنْ يَسَارِ السَّكِينَةِ ، وَالشَّامَةُ الْيَمِينُ ، وَالْيَمَانُ الْيُسْرَى : الشَّوْطِيُّ ، وَالْجَانِبُ الْإَيْسَرُ الْأَشْأَمُ

قَوْلُهُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . باب المناقب) كَذَا فِي الْأَصُولِ الَّتِي وَقَفْتُ عَلَيْهَا مِنْ كِتَابِ الْبُخَارِيِّ ، وَذَكَرَ صَاحِبُ الْأَطْرَافِ وَكَذَا فِي بَعْضِ الشُّرُوحِ أَنَّهُ قَالَ « كِتَابُ الْمُنَاقِبِ » ، فَفَعِلَ الْأَوَّلُ هُوَ مِنْ جَمَلَةِ كِتَابِ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَعَلَى الثَّانِي هُوَ كِتَابٌ مُسْتَقِلٌّ : وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي فَنَانِهِ يَظْهَرُ مِنْ تَعْرِفِهِ أَنَّهُ قَصْدُهُ بِسِيَاقِ التَّرْجُمَةِ النَّبَوِيَّةِ بَأَن يَجْمَعُ فِيهِ أُمُورَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمَبْدَأِ إِلَى الْمُنْتَهَى ، فَبَدَأَ بِمَقْدَمَاتِهَا مِنْ ذِكْرِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّسَبِ الشَّرِيفِ فَذَكَرَ أَشْيَاءَ تَتَعَلَّقُ بِالنَّسَابِ وَمِنْ ثُمَّ ذَكَرَ أُمُورًا تَتَعَلَّقُ بِالْقَبَائِلِ ، ثُمَّ النَّهْيَ عَنْ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ لِأَنَّ مَعْظَمَ نَفَرِهِمْ كَانَ بِالْأَنْسَابِ ثُمَّ ذَكَرَ صِفَةَ النَّبِيِّ ﷺ وَشِئَانَهُ وَمُعْجَزَاتِهِ ، وَاسْتَطَرَدَّ مِنْهَا لِفَضَائِلِ أَصْحَابِهِ ، ثُمَّ أَتْبَعَهَا بِأَحْوَالِهِ قَبْلَ الْهِجْرَةِ وَمَا جَرَى لَهُ بِهَا فَذَكَرَ الْمَبْعَثَ ، ثُمَّ إِسْلَامَ الصَّحَابَةِ وَهِجْرَةَ الْحَبْشَةِ وَالْمَرَاثِمَ وَوُفُودَ الْأَنْصَارِ وَالْهِجْرَةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ سَاقَ الْمَغَازِي عَلَى تَرْتِيبِهَا عِنْدَهُ ثُمَّ الْوَفَاةَ ، فَهَذَا آخِرُ هَذَا الْبَابِ وَهُوَ مِنْ جَمَلَةِ تَرَاجُمِ الْأَنْبِيَاءِ وَخَتْمِهَا بِخَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ ﷺ ،

قوله (وقول الله عز وجل: ﴿يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى﴾ الآية) يشير إلى ما تضمنته هذه الآية من أن المناب عند الله إنما هي بالتقوى بأن يعمل بطاعته ويكف عن معصيته، وقد ورد في الحديث ما يوضح ذلك: فني صحيحى ابن خزيمة وابن حبان وتفسير ابن مردويه من رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال دخل النبي ﷺ يوم الفتح فقال: أما بعد يا أيها الناس، فإن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية ونفرها. يا أيها الناس، الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله، وفاجر شقى هين على الله. ثم تلا ﴿يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى﴾ ورجاله ثقات إلا أن ابن مردويه ذكر أن محمد بن المقرئ رآه عن عبد الله بن رجاء عن موسى بن عقبة وهم في قوله موسى ابن عقبة وإنما هو «موسى بن عبيدة، وابن عقبة ثقة وابن عبيدة ضعيف، وهو معروف برواية موسى بن عبيدة، كذلك أخرجه ابن أبي حاتم وغيره، وروى أحمد والحارث وابن أبي حاتم من طريق أبي نضرة حدثني من شهد خطبة النبي ﷺ عنى وهو على بعير يقول: يا أيها الناس إن ربكم واحد، وإن أبابكم واحد، إلا لافضل لعربي على عجمي ولا لاسود على أحر إلا بالتقوى، خيركم عند الله أتقاكم». **قوله** (لتعارفوا) أى ليعرف بعضهم بعضا بالنسب يقول فلان ابن فلان وفلان ابن فلان، أخرجه الطبري عن مجاهد. **قوله** (وقوله تعالى: واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام) قال ابن عباس: أى اتقوا الأرحام وصلوها، أخرجه ابن أبي حاتم عنه، والأرحام جمع رحم، وذوو الرحم الأقارب يطلق على كل من يجمع بينه وبين الآخر نسب، والقراءة المشهورة «والأرحام، نصبا وعليها جاء التفسير، وقرأ حمزة والأرحام، بالجر، واختلف في توجيهه فقبل معطوف على الضمير المجرور في «به» من غير إعادة الجار وهو جائز عند جمع، ومنه البصريون، وقرأها ابن مسعود فيما قبل بالرفع فإن ثبت فهو مبتدأ والخبر محذوف تقديره بما يتق أو بما يسأل به، والمراد بذكر هذه الآية الإشارة إلى الاحتياج إلى معرفة النسب أيضا لأنه يعرف به ذوو الأرحام المأمور بصلتهم، وذكر ابن حزم في مقدمة «كتاب النسب» له فصلا في الرد على من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجهل لا يضر بأن في علم النسب ما هو فرض على كل أحد، وما هو فرض على الكفاية، وما هو مستحب. قال: فن ذلك أن يعلم أن محمدا رسول الله ﷺ هو ابن عبد الله الهاشمي، فن زعم أنه لم يكن هاشميا فهو كافر، وأن يعلم أن الخليفة من قریش، وأن يعرف من يلقاه بنسب في رحم محرمة ليجتنب تزويج ما يحرم عليه منهم، وأن يعرف من يتصل به من يرثه أو يجب عليه به من صلة أو نفقة أو معاونة وأن يعرف أمهات المؤمنين وأن نكحهن حرام على المؤمنين، وأن يعرف الصحابة وأن جههم مطلوب، وأن يعرف الانصار ليحسن إليهم لثبوت الوصية بذلك ولأن جههم إيمان وبفضهم اتفاق، قال: ومن الفقهاء من يفرق في الجزية وفي الاسترقاق بين العرب والعجم حاجته إلى علم النسب أكد، وكذا من يفرق بين نصارى بنى تغلب وغيرهم في الجزية وتضعيف الصدقة. قال: وما فرض عمر رضى الله عنه الديوان إلا على القبائل، ولولا علم النسب ما تخلص له ذلك، وقد تبعه على ذلك عثمان وعلى وغيرهما. وقال ابن عبد البر في أول كتابه النسب: ولعمري لم ينصف من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجهل لا يضر انتهى. وهذا الكلام قد روى مرفوعا ولا يثبت، وروى عن عمر أيضا ولا يثبت بل ورد في المرفوع حديث «تعلوا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم» وله طرق أقواها ما أخرجه الطبراني من حديث العلاء بن خازجة، وجاء هذا أيضا عن عمر ساقه ابن حزم باسناد رجاله موثوقون إلا أن فيه انقطاعا، والذي يظهر حل ما ورد من ذمه على التعمق فيه حتى يشتغل عما هو أهم منه، وحل

ماورد في استحسانه على ما تقدم من الوجوه التي أوردها ابن حزم ، ولا يخفى أن بعض ذلك لا يختص بعلم النسب والله المستعان . **قوله** (وما ينهى عن دعوى الجاهلية) سيأتي الكلام عليه بعد أبواب قلائل . **قوله** (الشعوب النسب البعيد ، والقبائل دون ذلك) هو قول مجاهد أخرجه الطبري عنه ، وذكر أبو عبيدة مثال الشعب مضر وربيعة ، ومثال القبيلة من دون ذلك ، وأنشد لعمر بن أحر :

من شعب همدان أو سعد العشيرة أو خولان أو مدحج هاجوا له طربا

قوله (حدثنا أبو بكر) هو ابن عياش السكوني وكذا سائر الاسناد ، وأبو حصين بفتح أوله هو عثمان بن عاصم . **قوله** (الشعوب القبائل العظام ، والقبائل البطون) أي أن المراد بلفظ القبائل في القرآن ما هو في اصطلاح أهل النسب البطون ، وقد روى الطبري هذا الحديث عن خلاد بن أسلم وأبي كرب بن كلاهما عن أبي بكر بن عياش بهذا الاسناد ، لكن قال في المتن والشعوب الجماع ، أي الذي يجمع متفرقات البطون ، قال خلاد قال أبو بكر : القبائل مثل بني تميم ، ودونها الانخاذ انتهى . وقد قسمها الزبير بن بكار في كتاب النسب ، إلى شعب ثم قبيلة ثم عمارة بكر العين ثم بطن ثم نخث ثم فصيلة ، وزاد غيره قبل الشعب الجذم وبعد الفصيلة العشيرة ، ومنهم من زاد بعد العشيرة الأسرة ثم العترة ، فثال الجذم عدنان ومثال الشعب مضر ومثال القبيلة كنانة ومثال العمارة قريش وأمثلة مادون ذلك لا تحصى . ويقع في عباراتهم أشياء مرادفة لما تقدم كقولهم حن وبنت وعقبلة وأرومة وجرونمة ورهط وغير ذلك ، ورتبها محمد بن أسعد النسابة المعروف بالحراقي جميعها وأردفها فقال : جذم ثم جمهور ثم شعب ثم قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم نخث ثم عشيرة ثم فصيلة ثم رهط ثم أسرة ثم عترة ثم ذرية . وزاد غيره في أثنائها ثلاثة وهي بيت وحى وجماع فزادت على ما ذكر الزبير عشرة . وقال أبو إسحق الزجاج : القبائل للعرب كالأسباط لبني اسرائيل ، ومعنى القبيلة الجماعة ، ويقال لكل ما جمع على شيء واحد قبيلة أخذنا من قبائل الشجرة وهو غصونها أو من قبائل الرأس وهو أعضاؤه ، سميت بذلك لاجتماعها . ويقال : المراد بالشعوب في الآية بطون العجم وبالقبائل بطون العرب . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الاول حديث أبي هريرة د قيل يا رسول الله من أكرم الناس ؟ قال أنقاهم ، الحديث ، أورده مختصرا ، وقد مضى في قصة يوسف ، والغرض منه واضح ، وإنما أطلق على يوسف أكرم الناس لكونه رابع نبى في نسق ولم يقع ذلك لغيره ، فانه اجتمع له الشرف في نسبه من وجهين . الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد . **قوله** (حدثنا كليب بن وائل) هذا هو المحفوظ ، ورواه عفان عن عبد الواحد فقال د عن عاصم بن كليب ، أخرجه الاسماعيلي وهو خطأ من عفان ، وكليب بن وائل تابعى وسط كوفي أصله من المدينة ، وهو ثقة عند الجميع إلا أن أبا زرعة ضعفه بغير قاذح ، وإيس له في البخارى سوى هذا الحديث . **قوله** (حدثني ربيعة التي عليها السلام) هي بنت أم سلمة زوج النبي ﷺ . **قوله** (قالت من كان إلا من مضر) في رواية الكشميني وفمن كان ، بزيادة فاء في الجواب وهو استفهام انكار ، أي لم يكن إلا من مضر) . **قوله** (مضر) هو ابن نزار ابن معد بن عدنان والنسب ما بين عدنان إلى اسماعيل بن ابراهيم يختلف فيه كما سيأتي ، وأما من النبي ﷺ إلى عدنان فتفق عليه . وقال ابن سعد في الطبقات د حدثنا هشام بن الحكمي قال د علي بن أبي وأنا غلام نسب النبي ﷺ فقال : محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وهو شعبة الجد بن هاشم واسمه عمرو بن عبد مناف واسمه المغيرة بن قصي واسمه زيد ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر واليه جماع قريش ، وما كان فوق فهر فليس بقريشي بل هو

كثاني ، ابن مالك بن النضر واسمه قيس بن كنانة بن خزيمية بن مدركة واسمه عمرو بن الياس بن مضر . وروى الطبراني باسناد جيد عن عائشة قالت : استقام نسب الناس إلى معد بن عدنان ، ومضر بضم الميم وفتح المعجمة يقال سعى بذلك لانه كان مولوا بشرب اللبن الماضر وهو الحامض ، وفيه نظر لانه يستعنى أنه كان له اسم غيره قبل أن يتصف بهذه الصفة ، نعم يمكن أن يكون هذا اشتقاقه ، ولا يلزم أن يكون متصفا به حالة التسمية ، وهو أول من حدا الأبل . وروى ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس قال : مات عدنان وأبوه وابنه معد وربيعة ومضر وقيس وتميم وأسد وضيبة على الاسلام على ملة ابراهيم ، وروى الزبير بن بكار من وجه آخر عن ابن عباس : لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين ، ولابن سعد من مرسل عبد الله بن خالد رفعه : لا تسبوا مضر فانه كان قد أسلم .

قوله (من بنى النضر بن كنانة) أى المذكور ، وروى أحمد وابن سعد من حديث الأشعث بن قيس السكندى قال : « قلت يا رسول الله إنا نزعم أنكم منا - يعنى من العيين - فقال نحن بنو النضر بن كنانة » ، وروى ابن سعد من حديث عمرو بن العاص باسناد فيه ضعف مرفوعا : « أنا محمد بن عبد الله ، وانسب حتى بلغ النضر بن كنانة » ، قال فبن قال غير ذلك فقد كذب ، انتهى . وإلى النضر تنتهى أنساب قريش ، وسيأتى بيان ذلك فى الباب الذى يليه ، وإلى كنانة تنتهى أنساب أهل الحجاز ، وقد روى مسلم من حديث واثلة مرفوعا : « ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل ، واصطفى من كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفانى من بنى هاشم » . ولابن سعد من مرسل أبى جعفر الباقر : ثم اختار بنى هاشم من قريش ثم اختار بنى عبد المطلب من بنى هاشم . **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكى . **قوله** (وأظنها زينب) كان قاله موسى ، لأن قيس بن حفص فى الرواية التى قبلها قد جزم بأنها زينب ، وشيخهما واحد . لكن أخرجه الاسماعيلي من رواية حبان بن هلال عن عبد الواحد وقال : لا أعلمها إلا زينب ، فسكان الثلثة فيه من شيخهم عبد الواحد ، كان يجزم بها نازة ويشك فيها أخرى . **قوله** (هى التى صلى الله عليه وسلم عن الدباء) بضم المهملة وتشديد السين أى شرحه فى كتاب الاشربة ، وأورده هنا لكونه سمع الحديث على هذه الصورة وهذا هو المرفوع منه فلم يرد حذفه من السياق ، على أنه لم يطرد له فى ذلك عمل : فانه تارة يأتى بالحديث على وجهه كما صنع هنا ، وتارة يقتصر على موضع حاجته منه كما تقدم فى عدة مواطن . **قوله** (والغير والمزفت) كذا وقع هنا بالميم والقاف المفتوحة ، قال أبو ذر : هو خطأ والصواب النقيز يعنى بالثون وكسر القاف وهو واضح لثلا يلزم منه التكرار إذا ذكر المزفت . الحديث الثالث يشتمل على ثلاثة أحاديث : أولها : **قوله** (حدثني إسماعيل بن إبراهيم) هو ابن راهويه . **قوله** (تجدون الناس معادن) أى أصولا مختلفة ، والمعادن جمع معدن وهو الشيء المستقر فى الأرض ، فتارة يكون نفيسا وتارة يكون خبيسا ، وكذلك الناس . **قوله** (خيادم فى الجاهلية خيادم فى الاسلام) وجه التشبيه : ان المعدن لما كان إذا استخرج ظهر ما اخفى منه ولا تتغير صفته فكذلك صفة الشرف لا تتغير فى ذاتها بل من كان شريفا فى الجاهلية فهو بالنسبة إلى أهل الجاهلية رأس قان أسلم استمر شرفه وكان أشرف عن أسلم من المشركين فى الجاهلية ، وأما قوله إذا قهوا ففيه إشارة إلى أن الشرف الاسلامى لا يمت إلا بالتحفة فى الدين ، وعلى هذا فتتقسم الناس أربعة أقسام مع ما يقابلها : الأول شريف فى الجاهلية أسلم وثقته ، ويقابله مشرؤف فى الجاهلية لم يسلم ولم يتقنه . الثالث شريف فى الجاهلية أسلم ولم يتقنه ، ويقابله مشرؤف فى الجاهلية لم يسلم وثقته ، الثالث شريف فى الجاهلية لم يسلم ولم يتقنه ، ويقابله مشرؤف فى الجاهلية أسلم ثم يتقنه . الرابع فتح الباري - ج (٦) م (٣٤)

شريف في الجاهلية لم يسلم وتفقته وبقائه مشروف في الجاهلية أسلم ولم يتفقته فأرفع الأقسام من شرف في الجاهلية ثم أسلم وتفقته ، وبليه من كان مشروفاً ثم أسلم وتفقته ، وبليه من كان شريفاً في الجاهلية ثم أسلم ولم يتفقته ، وبليه من كان مشروفاً ثم أسلم ولم يتفقته . وأما من لم يسلم فلا اعتبار به سواء كان شريفاً أو مشروفاً سواء تفقته أو لم يتفقته والله أعلم . والمراد بالخير والشرف وغير ذلك من كان متصفاً بحسن الأخلاق ، كالكرم والعفة والحلم وغيرها ، متوقفاً لمساويها كالبخل والفجور والظلم وغيرها . **قوله** (إذا فقروا) بضم الفاء ويجوز كسرهما . ثانياً . **قوله** (ويجدون خير الناس في هذا الشأن) أى الولاية والإمرة ، وقوله « أشدهم له كراهية » أى ان الدخول في عهدة الإمرة مكروه من جهة تحمل المشقة فيه ، وإنما تشدد الكراهة له عن يتصف بالعقل والدين ، لما فيه من صعوبة العمل بالعدل وحمل الناس على رفع الظلم ، ولما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى للقائم به من حقوقه وحقوق عباده ، ولا يخفى خيرية من خاف مقام ربه . وأما قوله في الطريق التي بعد هذه ، ويجدون من خير الناس أشد الناس كراهية لهذا الشأن حتى يقع فيه ، فإنه قيد الإطلاقي في الرواية الأولى وعرف أن من فيه مراده ، وأن من أقصاف بذلك لا يكون خير الناس على الإطلاق . وأما قوله « حتى يقع فيه » فاختلف في مفهومه فقليل : معناه أن من لم يكن حريصاً على الإمرة غير راغب فيها إذا حصلت له بغير سؤال تزول عنه الكراهة فيها لما يرى من إعانة الله له عليها ، فإما من على دينه عن كان يخاف عليه منها قبل أن يقع فيها ، ومن ثم أحب من أحب استمرار الولاية من السلف الصالح حتى قاتل عليها ، وصرح بعض من عزل منهم بأنه لم تسره الولاية بل ساءه العزل . وقيل المراد بقوله « حتى يقع فيه » أى فإذا وقع فيه لا يجوز له أن يكرهه ، وقيل معناه أن العادة جرت بذلك وأن من حرص على الشيء ورغب في طلبه قل أن يحصل له ، ومن أعرض عن الشيء . وقلت رغبته فيه يحصل له غالباً والله أعلم . ثالثاً : **قوله** (ويجدون شر الناس ذا الوجهين) سياق شرحه في كتاب الأدب ، فقد أوردته من وجه آخر مستقلاً . الحديث الرابع يشتمل على ثلاثة أحاديث اثنين في الذي قبله وثالثها : **قوله** (الناس تبع لقریش) قيل هو خير بمعنى الأمر ، وبدل عليه قوله في رواية أخرى « قدموا قریشاً ولا تقدموها » أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح ، لكنه مرسل وله شواهد ، وقيل هو خبر على ظاهره ، والمراد بالناس بعض الناس وهم سائر العرب من غير قریش ، وقد جمعت في ذلك تأليفاً سميته « لذة العيش » بطرق الأئمة من قریش ، وسأذكر مقاصده في كتاب الأحكام مع إيضاح هذه المسألة . قال عياض : استدلل الشافعية بهذا الحديث على إمامة الشافعي ونقدجه على غيره ، ولا حجة فيه لأن المراد به هنا الخلفاء . وقال القرطبي : صحبت المستدل بهذا غفلة مقارنة لاصميم التقليد . وتعب بأن مراد المستدل أن القرشية من أسباب الفضل والتقدم كما أن من أسباب التقدم الورع مثلاً ، فالمتوسويان في خصال الفضل إذا تميز أحدهما بالورع مثلاً كان مقدماً على رفيقه ، فكذلك القرشية ، فثبت الاستدلال بها على تقدم الشافعي ومنزبته عن من سواه في العلم والدين لمشاركته له في الصفتين وتميزه عليه بالقرشية ، وهذا واضح ، ولعل الغفلة والقصيدة صحبت القرطبي فله الأمر . وقوله « كافرهم تبع لكافرهم » وقع مصداق ذلك لأن العرب كانت تعظم قریشاً في الجاهلية بسكناها الحرم ، فلما بعث النبي ﷺ ودعا إلى الله توقف غالب العرب عن اتباعه وقالوا ننظر ما يصنع قوم ، فلما فتح النبي ﷺ مكة وأسلبت قریش تبعهم العرب ودخلوا في دين الله أفواجا ، واستمرت خلافة النبوة في قریش ، فصدق أن كافرهم كان تبعاً لكافرهم وصار مسلمهم تبعاً لمسلمهم . الحديث الخامس . **قوله** (حدثني عبد الملك) هو

إن ميسرة ، وقع منسوباً في تفسير حم عسق وبأني شرحه مستوفى هناك ، ودخوله في هذه الترجمة واضح من جهة تفسير المودة المطلوبة في الآية بصلة الرحم التي بينه وبين قريش وهم الذين خوطبوا بذلك ، وذلك يستدعي معرفة النسب التي تحقق بها صلة الرحم . قال عكرمة : كانت قريش تصل الأرحام في الجاهلية ، فلذا دعاهم النبي ﷺ إلى الله خالفوه وقاطعوه ، فأمرهم بصلة الرحم التي بينه وبينهم . وسيأتي بيان الاختلاف في المراد بقوله (المودة في القربى) في التفسير وقوله هنا أن النبي ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا وله فيه قرابة فنزلت فيه إلا أن تصلوا قرابة بني وبينكم ، كذا وقع هنا من رواية يحيى وهو القطان عن شعبة ، ووقع في التفسير من رواية محمد بن جعفر وهو غندر عن شعبة بلفظ ولا كان له فيهم قرابة فقال إلا أن تصلوا ما بين وبينكم من القرابة ، وهذه الرواية واضحة والاولى مشكلة لأنها توم أن المذكور بعد قوله « فنزلت » من القرآن وليس كذلك ، وقد منى بعض الشراح على ظاهره فقال : كان هذا قرآناً فسخ ، وقال غيره يحتمل أن هذا الكلام معنى الآية فنسب إلى النزول مجازاً ، وهو كقول حسان في قصيدته المشهورة :

وقال الله قد أرسلت عبداً يقول الحق ليس به خفاء

يريد أنه من قول الله بالمعنى . قلت : والذي يظهر لي أن الضمير في قوله « فنزلت » للآية المستول عنها وهي قوله (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) وقوله « إلا أن تصلوا » كلام ابن عباس تفسير لقوله تعالى (إلا المودة في القربى) وقد أوضحت ذلك رواية الاسماعيل من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة فقال في روايته « فقال ابن عباس : إنه لم يكن بطن من بطون قريش إلا الذي ﷺ فيه قرابة فنزلت (قل لا أسألكم عليه أجراً) إلا أن تصلوا قرايتي منكم ، وله من طريق يزيد بن زريع عن شعبة مثله اسكن قال : إلا أن تصلوا ما بين وبينكم من القرابة فعرف بهذا أن المراد ذكر بعض الآية بالمعنى على جهة التفسير ، وسبب ذلك خفاء معناها على سعيد بن جبير ، وسيأتي ذكر ما يتعلق بذلك في التفسير إن شاء الله تعالى . الحديث السادس ، قوله (عن اسماعيل) هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم . قوله (يبلغ به النبي ﷺ) هذا صريح في رفعه ، وليس صريحاً في أن الصحابي سمعه من النبي ﷺ . قوله (من هنا) أي المشرق . قوله (جاءت الفتن) ذكره بلفظ الماضي مبالغة في تحقق وقوعه وإن كان المراد أن ذلك سيحى . قوله (نحو المشرق) أي وأشار إلى جهة المشرق ، وقد تقدم في بدء الخلق من وجه آخر عن اسماعيل « حدثني قيس عن عقبة بن عمرو أبي مسعود قال إشارة رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث . قوله (والجفاء وغلظ القلوب) قال القرطبي هما شيئان لمسمى واحد كقوله (إنما أشكو بثي وحزني إلى الله) واليـث هو الحزن ، ويحتمل أن يقال : المراد بالجفاء أن القلب لا يلين بالموعظة ولا ينضج لتذكره ، والمراد بالغلظ أنها لا تفهم المراد ولا تفعل المعنى ، وقد مضى في الرواية التي في بدء الخلق بلفظ « والقسوة بدل الجفاء . قوله (في الغدادين) تقدم شرحه في بدء الخلق ، قال السكرماني : هناسبة هذا الحديث والذي بعده للترجمة من ضرورة أن الناس باعتبار الصفات كالأقبائل ، وكون الاتقي منهم هو الأكرم انتهى . واقد أبعد النجعة ، والذي يظهر أنها من جهة ذكر ربيعة ومضر ، لأن معظم العرب يرجع نسبه إلى هذين الأصلين وهم كانوا أجل أهل المشرق ، وقريش الذين بعث فيهم النبي ﷺ أحد فروع مضر ، فأما أهل اليمن فتعرض لهم في الحديث الذي بعده ، وسيأتي لهم ترجمة من نسب العرب كلهم إلى اسماعيل . الحديث السابع ، قوله في حديث أبي هريرة (والإيمان يمان والحكمة يمانية) ظاهره نسبة

الايان إلى الين لأن أصل يمان يني تخذفت ياء النسب وعوض بالالف بدلها ، وقوله « يمانية » هو بالتخفيف ، وحكى ابن السيد في « الاقتضاب » أن التشديد لغة . وحكى الجوهري وغيره أيضا عن سيوبه جواز التشديد في يمانى وأئند :

يمانيا يظل يشد كثيرا وينفخ دائما لطلب الشواظ

واختلف في المراد به فقيل معناه نسبة الايمان إلى مكة لأن مبداء منها ، ومكة يمانية بالنسبة إلى المدينة . وقيل : المراد نسبة الايمان إلى مكة والمدينة وهما يمانيتان بالنسبة للشام بناء على أن هذه المقالة صدرت من النبي ﷺ وهو حينئذ بتبوك ، ويؤيده قوله في حديث جابر عند مسلم « والايان في أهل الحجاز » ، وقيل المراد بذلك الانصار لأن أصلهم من الين ونسب الايمان اليهم لأنهم كانوا الأصل في نصر النبي ﷺ ، حكى جميع ذلك أبو عبيدة في « غريب الحديث » له . وتنبه ابن الصلاح بأنه لا مانع من إجراء السلام على ظاهره ، وأن المراد تفضيل أهل الين على غيرهم من أهل المشرق ، والسبب في ذلك إناهم إلى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين ، بخلاف أهل المشرق وغيرهم ، ومن أنصف بشئ . وقوى قيامه به نسب إليه إشعارا بكآل حاله فيه ، ولا يلزم من ذلك نفي الايمان عن غيرهم ، وفي ألفاظه أيضا ما يقتضى أنه أراد به أقواما بأعيانهم فأشار إلى من جاء منهم لا إلى بلد معين ، لقوله في بعض طرقه في الصحيح « أنا كم أهل الين » ، هم ألين قلوبا وأرق أفتة ، الايمان يمان والحكمة يمانية ، ورأس الكفر قبل المشرق ، ولا مانع من إجراء السلام على ظاهره وحل أهل الين على حقيقته . ثم المراد بذلك الوجود منهم حينئذ لا كل أهل الين في كل زمان ، فإن اللفظ لا يقتضيه . قال : والمراد بالفقه الفهم في الدين ، والمراد بالحكمة العلم المشتغل على المعرفة بالله انتهى . وقد أبعد الحكم الترمذى حيث زعم أن المراد بذلك شخص خاص وهو أريس القرن ، وسيأتى في باب ذكر قططان ، زيادة في هذا والله أعلم . قوله (قال أبو عبد الله) هو المصنف . قوله (سميت الين لأنها عن يمين الكعبة) هو قول أبي عبيدة قاله في تفسير الواقعة ، وروى عن قطرب قال : إنما سمى الين يمانيتها والشام شأما لشومة ، وقال الهمداني في « الانساب » : لما ظننت العرب العاربة أقبل بنو قطن بن عاصر قتيامنوا ، فقالت العرب : تيامنت بنو قطن فسموا الين . وتشام الآخرون فسموا شاما . وقيل : إن الناس لما تفرقت ألسنتهم حين تبلبلت ببابل أخذ بعضهم عن يمين الكعبة فسموا يمانا وأخذ بعضهم عن شمالها فسموا شأما ، وقيل إنما سميت الين يمين بن قططان وسميت الشام بسام بن نوح ، وأصله شام بالمعجمة ثم عرب بالمهمل . قوله (والمشامة الميمنة الخ) يريد أنها بمعنى ، قال أبو عبيدة في تفسير قوله تعالى (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) : أى أصحاب الميمنة ، ويقال لقيد اليسرى التؤمى قال : ويقال للجانب الأيسر الأشأم انتهى ، ويقال : المراد بأصحاب المشأمة أصحاب النار لأنهم يمر بهم إليها وهي على ناحية الشمال ، ويقال لهم ذلك لأنهم يتناولون كتبهم بالشمال ، والله تعالى أعلم

٢ - باب مناقب قُرَيش

٣٥٠ - حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن الزهري قال « كان محمد بن جبير بن مطعم . يُحدثُ

أَنَّهُ بَلَغَ مَعَاوِيَةَ - وَهُوَ عِنْدَهُ فِي وَدَعٍ مِنْ قُرَيْشٍ - أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ مَبْدُتٌ أَنَّهُ سَيَكُونُ مَلِكٌ مِنْ قَحْطَانَ ، فَغَضِبَ مَعَاوِيَةُ ، فَقَامَ فَأَنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ قَانَهُ بَانِي أَنْ رَجُلًا مِنْكُمْ يَقْعِدُونَ أَحَادِيثَ لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، وَلَا تُؤْتَرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَأُولَئِكَ جُبْهَاتُكُمْ ، قَاتِبَاكُمْ وَالْأَمَانِيُّ الَّتِي تُضِلُّ أَهْلَهَا ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ ، لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا كَبَهُهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ ، مَا أَقَامُوا الدِّينَ »

[الحديث ٣٥٠٠ - طرقة في : ٧١٣٩]

٣٥٠١ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا عاصمُ بْنُ عَمِيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثْنَانِ »

[الحديث ٣٥٠١ - طرقة في : ٧١٤٠]

٣٥٠٢ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ « مَشَيْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَمَانَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أُعْطِيتَ بَنِي الْمَطْلَبِ وَزَكَّتْنَا ، وَإِنَّمَا نَحْنُ وَمِنْكَ بِمَنْزِلَةِ وَاحِدَةٍ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ »

٣٥٠٣ - وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ مُحَمَّدٌ عَنْ عُروَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ : ذَهَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ مَعَ أَنَاسٍ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ إِلَى عَاشَةَ ، وَكَانَتْ أَرْقَتْ نَمِيَّ عَلَيْهِم ، لِقَائِهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ »

[الحديث ٣٥٠٣ - طرقة في : ٣٥٠٠ ، ٦٠٧٣]

٣٥٠٤ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هُرَيْرٍ الْأَعْرَجِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ وَجُذَيْمَةٌ وَأَسْلَمٌ وَأَشْجَعٌ وَغِفَارٌ وَمَوَالِي ، لَيْسَ لِمَنْ مَوَّلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ »

[الحديث ٣٥٠٤ - طرقة في : ٣٥١٢]

٣٥٠٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُروَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ « كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ أَحَبَّ الْبَشَرِ إِلَى عَاشَةَ بَدَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ ، وَكَانَ أَوَّلَ النَّاسِ بِهَا ، وَكَانَتْ لَا تُمْسِكُ شَيْئًا مَا جَاءَهَا مِنْ رِزْقٍ اللَّهُ تَصَدَّقَتْ . فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : يَنْبَغِي أَنْ يُؤْخَذَ عَلَى يَدَيْهَا ، فَقَالَتْ : أَيُّؤْخَذُ عَلَى يَدَيَّ ؟ عَلَى نَذْرٍ إِنْ سَكَنَتْ . فَاسْتَشْعَمَ إِلَيْهَا بَرَجَالٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَبِأَخْوَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاصَةً ، فَامْتَنَعَتْ . فَقَالَ لَهُ الزُّهْرِيُّونَ أَخْوَالُ النَّبِيِّ ﷺ - مِنْهُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَنْبُوتَ وَالْمُسَوَّرُ بْنُ حَرَمَةَ - :

إِذَا اسْتَأْذَنَّا فَاقْتَحِمِ الْحِجَابَ، فَعَمَلٌ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا بِعَشْرِ رِقَابٍ، فَأَعْتَقْتَهُمْ، ثُمَّ لَمْ تَزَلْ تُعْتَقُهُمْ حَتَّى بَلَغَتْ أَرْبَعِينَ، فَقَالَتْ: وَوَدِدْتُ أَنْي جَمَلْتُ - حِينَ حَقَّقْتُ - عَمَلًا فَأَرْغَمَنَّهُ «

قوله (باب مناقب قريش) هم ولد النضر بن كنانة، وبذلك جزم أبو عبيدة أخرجه ابن سعد عن أبي بكر ابن الجهم، وروى عن هشام بن الكلبي عن أبيه: كان سكان مكة يزعمون أنهم قريش دون سائر بني النضر حتى رحلوا إلى النبي ﷺ فسأله: من قريش؟ قال: من ولد النضر بن كنانة. وقيل: إن قريشا هم ولد فهر بن مالك ابن النضر، وهذا قول الأكثر وهو جزم مصعب قال: ومن لم يلد، فهر فليس قريشا، وقد قدمت مثله عن ابن الكلبي. وقيل: أول من نسب إلى قريش قصي بن كلاب، فروى ابن سعد أن عبد الملك بن مروان سأل محمد بن جبير: متى سميت قريش قريشا؟ قال: حين اجتمعت إلى الحرم بعد تفرقها. فقال: ما سمعت بهذا، ولكن سمعت أن قصيا كان يقال له القرشي، ولم يسم أحد قريشا قبله. وروى ابن سعد من طريق المققداد: لما فرغ قصي من نفي خزاعة من الحرم تجمعت إليه قريش فسميت يومئذ قريشا لحال تجمعها، والتقرش التجمع. وقيل للتلبسهم بالتجارة، وقيل لأن الجلد الأعلى جاء في نوب واحد متجمعا فيه فسمى قريشا، وقيل من التقرش وهو أخذ الشيء أولا فاولا. وقد أكثر ابن دحية من نقل الخلاف في سبب تسمية قريش قريشا ومن أول من تسمى به. وحكى الوير بن بكار عن عمه مصعب أن أول من تسمى قريشا قريش بن بدر بن غلدة بن النضر بن كنانة، وكان دليل بني كنانة في حروبهم، فكان يقال قدمت غير قريش، فسميت قريش به قريشا، وأبوه صاحب بدر الموضع المعروف. وقال المطرزي: سميت قريش بدابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية، وكذلك قريش سادة الناس، قال الشاعر:

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا
 نأكل الغث والسمين ولا تترك فيه لذى جناحين ريشا
 هكذا في البلاد حتى قريش يا كاون البلاد أكلا كمشا
 ولهم آخر الزمان نبي يكدر القتل فيهم واخوشا

وقال صاحب المحكم: قريش دابة في البحر لا تدع دابة في البحر إلا أكلتها، لجميع الدواب تخافها. وأنشد البيت الأول. قلت: والذي سمعته من أفواه أهل البحر: القرش بكسر القاف وسكون الراء، لكن البيت المذكور شاذ صحيح فلعلمه من تغيير العامة، فإن البيت الأخير من الأبيات المذكورة يدل على أنه من شعر الجاهلية ثم ظهر لي أنه مصغر القرش الذي بكسر القاف. وقد أخرج البيهقي من طريق ابن عباس قال: قريش تصغير قرش وهي دابة في البحر لا تمر بشيء من غث ولا سمين إلا أكلته، وقيل سمى قريشا لأنه كان بقرش عن خلعة الناس وحاجتهم ويسدها، والتقرش هو التفتيش، وقيل: سموا بذلك لمعرفتهم بالطعان، والتقرش وقع الأسته، وقيل التقرش التزه عن رذائل الأمور، وقيل: هو من أقرشت الشجة إذا صدعت العظم ولم تهشمه، وقيل أقرش بكذا إذا سعى فيه فوقع له، وقيل غير ذلك. ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث: الأول **قوله** (كان محمد ابن جبير بن عامر يحدث) سيأتي في الأحكام الرد على من زعم أن الزهري لم يسمعه من المذكور وأذكر إن شاء

أنه شرح هذه المسألة هناك . قوله (من قحطان) هو جماع اليمن ، وفي انكار معاوية ذلك نظر لان الحديث الذي استدلل به مقيد بأقامة الدين فيحتمل أن يكون خروج القحطاني إذا لم تتم قریش أمر الدين وقد وجد ذلك ، فان الخلافة لم تزل في قریش والناس في طاعتهم إلى أن استخفوا بأمر الدين فضعف أمرهم وتلاشى إلى أن لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرد في بعض الاقطار دون أكثرها ، وسياق مصداق قول عبد الله بن عمرو بعد قليل من حديث أبي هريرة ، وقول عبد الله بن عمرو « يكون ملك من قحطان ، بين نعم بن حاد في كتاب الفتن من وجه قوى عن عمرو بن عقبة بن أوس عن عبد الله بن عمرو أنه ذكر الخلفاء ثم قال « ورجل من قحطان ، وأخرجه بإسناد جيد أيضا من حديث ابن عباس قال فيه « ورجل من قحطان كلهم صالح » وروى أحمد والطبراني من حديث ذى نجر الجبشي مرفوعا « كان الملك قبل قریش في حمير وسعود اليهم ، وقال ابن التين : انكار معاوية على عبد الله بن عمرو لأنه حله على ظاهره ، وقد يخرج القحطاني في ناحية لأن حكمه يشمل الاقطار ، وهذا الذي قاله بعيد من ظاهر الخبر .

الحديث الثاني ، قوله (إنما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد) هي رواية الأكثر وقوع للحمدى « سى واحد ، بكسر المهملة وتثنية التعتانية ، وحكى ابن التين أن أكثر الروايات بالمعجمة وأن فيها أحد بدل واحد . واستشكله بأن لفظ أحد إنما يستعمل في النفي تقول ما جاءني أحد . وأما في الإثبات فتقول جاءني واحد . الحديث الخامس ،

قوله (وقال الليث حدثني أبو الأسود محمد) أى ابن عبد الرحمن (عن عروة بن الزبير قال : ذهب عبد الله بن الزبير مع أناس من بني زهرة إلى عائشة وكانت أرق شيء عليهم إقرايتهم من رسول الله ﷺ) هذا طرف من الحديث الذى أوردته موصولا بعده عن عبد الله بن يوسف عن الليث وفيه بيان السبب في ذلك ، ولم أروه في جميع النسخ الا هكذا معلقا ، وقرابة بني زهرة من رسول الله ﷺ من وجهين : أحدهما أنهم أقارب أمه لأنها أمينة بنت وهب ابن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ، والثاني أنهم إخوة قصي بن كلاب بن مرة وهو جد والد الجد النبي ﷺ ، والمشهور عند جميع أهل النسب أن زهرة اسم الرجل ، وشذ ابن قتيبة فزعم أنه اسم امرأته وأن ولدها غلب عليهم النسب اليها ، وهو مردود بقول إمام أهل النسب هشام بن الكلبي : ان اسم زهرة المغيرة ، فان ثبت قول ابن قتيبة فالمغيرة اسم الاب وزهرة اسم امرأته فنسب أولادهما إلى أمهم فم غلب ذلك حتى ظن أن زهرة اسم الاب فقييل زهرة بن كلاب ، وزهرة بضم الزاى بلا خلاف . قوله (حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان) هو الثوري (عن سعد بن إبراهيم) أى ابن عبد الرحمن بن عوف (ح قال يعقوب بن إبراهيم) أى ابن سعد بن إبراهيم (حدثنا أبي عن أبيه) أما طريق أبي نعيم فسياق بهذا المتن بعد ثلاثة أبواب مع شرح الحديث . وأما طريق يعقوب بن إبراهيم فقال أبو مسعود : حل البخاري متن حديث يعقوب على متن حديث الثوري ، ويعقوب إنما قال عن أبيه عن صالح بن كيسان عن الأعرج كما أخرجه مسلم ولفظه « غفار وأسلم ومزينة ومن كان من جهة خير عند الله من أسد وخطفان وطلي » انتهى . لحاصله أن رواية يعقوب مخالفة لرواية الثوري في المتن والأسناد ، لان الثوري يرويه عن سعد بن إبراهيم عن الأعرج ويعقوب يرويه عن أبيه عن صالح عن الأعرج . قلت : ولم يصب أبو مسعود فيما جزم به فانما حديثان متغايران متنا واسنادا ، روى كلا منهما إبراهيم بن سعد : أحدهما الذى أخرجه مسلم وهو عنده عن صالح عن الأعرج والآخر الذى علقه البخاري وهو عنده عن أبيه عن الأعرج ؛ ولو كان كما قال أبو مسعود لاقتضى أن البخاري أخطأ في قوله « حدثنا أبي عن أبيه » حدثني البخاري ، وكان الصواب أن يقول حدثنا أبي عن

صالح عن الأعرج ونسبة البخاري إلى الروم في ذلك لا تقبل إلا ببيان واضح قاطع ، ومن أين يوجد وقد ضاع خبره على الاسماعيلي فأخرجه من طريق البخاري نفسه معلقاً ولم يتعقبه ، ولا يلزم من عدم وجود هذا المتن هذا الإسناد بعد التتبع عدمه في نفس الأمر ، والله أعلم . الحديث الثالث حديث ابن عمر ، لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان ، قال الكرماني : ليست الحكومة في زمننا لقريش فكيف يطابق الحديث ؟ وأجاب عن ذلك بأن في بلاد الغرب خليفة من قريش وكذا في مصر ، وتعقب بأن الذي في الغرب هو الخفص صاحب تونس وغيرها وهو منسوب إلى أبي حفص رقيق عبد المؤمن صاحب ابن تومرت الذي كان على رأس المائة السادسة ادعى أنه المهدي ثم غاب أتباعه على معظم الغرب وسموا بالخلافة وهم عبد المؤمن وذريته ، ثم انتقل ذلك إلى ذرية أبي حفص ولم يكن عبد المؤمن من قريش ، وقد تسمى بالخلافة هو وأهل بيته . وأما أبو حفص فلم يكن يدعى أنه من قريش في زمانه ، وإنما ادعاه بعض ولده لما غلبوا على الأمر فزعموا أنهم من ذرية أبي حفص عمر بن الخطاب ، وليس بينهم الآن الا المغرب الأدنى ، وأما الأقصى فعلى بني الاحمر وهم منسوبون إلى الانصار ، وأما الاوسط فعلى بني مدين وهم من البربر . وأما قوله « خليفة من مصر » فصحيح ^(١) ولكنه لا حل بيده ولا ربط وإنما له من الخلافة الاسم فقط ، وحينئذ هو خبر بمعنى الأمر : والا فقد خرج هذا الأمر عن قريش في أكثر البلاد ، ويحتمل حله على ظاهره وإن المتغلبين على النظر في أمر الرعية في معظم الأقطار وإن كانوا من غير قريش لكنهم معترفون أن الخلافة في قريش ويكون المراد بالأمر مجرد التسمية بالخلافة لا الاستقلال بالحكم ، والاول أظهر ، والله أعلم .

الحديث الرابع حديث جبير بن مطعم في السؤال عن بني نوفل وعبد شمس ، تقدم شرحه في كتاب الخمس . قوله (كان عبد الله بن الزبير أحب البشر إلى عائشة) هو ابن أختها أسماء بنت أبي بكر وكانت قد تولت تربيته حتى كانت تكفي به . قوله (وكانت لا تمسك شيئاً) أي لا تدخر شيئاً مما يأتيها من المال . (ينبغي أن يؤخذ على يديها) أي يحجر عليها وصرح بذلك في حديث المسور بن عمرمة كما سيأتي بأوضح من هذا السياق لهذه القصة في كتاب الادب وسأذكر شرحه هناك إن شاء الله تعالى . قوله (وقالت وددت أني جعلت حين خلقت عملاً أعمله فأفرغ منه) استدلل به على انعقاد النذر المجهول ، وهو قول المالكية لكنهم يحلون فيه كفارة يمين ، وظاهر قول عائشة وصنيعها أن ذلك لا يكفي وأنه يعمل على أكثر ما يمكن أن يندرج ، ويحتمل أن تكون فعلت ذلك تورعاً لتيقن براءة الذمة ، وأبعد من قال تمت أن يدوم لها العمل الذي عملته للكفارة أي تصير تمتق دائماً ، وكذا من قال تمت أنها بادرت إلى الكفارة حين خلقت . ولم تكن هجرت عبد الله بن الزبير تلك المدة ، ووجه بعد الأول أنه لم يكن في السياق ما يقتضي منعها من التمتع فكيف تمنعها لا مانع لها من إيقاعه ؟ ثم إنه يقيده باقتدارها عليه لا لإلزامها به مع عدم الاقتدار ، وأما بعد الثاني فلقولها في بعض طرق الحديث كما سيأتي أنها كانت تذكر نذرها فتبكي حتى يبل دمعها بخمارها ، فإن فيه إشارة إلى أنها كانت تظن أنها ما وفقت بما يجب عليها من الكفارة . واستشكل ابن التين وقوع

(١) بل هو غير صحيح ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الطبعة الجديدة بالرياض من فتاويه (ج ٤ ص ٥٠٨) : « وكانوا يقولون أنهم من أولاد عاتمة ويدعون الشرف ، وأهل العلم بالنسب يقولون : ليس لهم نسب صحيح ، ويقال إن جدم كان ربيب العريب الحسين ، فادعوا الشرف لذلك . » وانظر في مجلة الأزهر (٢٥ : ٦١٣) مقالة لنا عن اعتراف الاسماعيليين بأن عبيد الله المهدي من ذرية القدر ، وأنهم يقولون بالتين الروحي خصوصاً في توارثهم إمامة دعوتهم - بحسب الدين

الحديث عليها بمجرد دخول ابن الزبير مع الجماعة قال : إلا أن يكون لما سلوا عند دخولهم ودت عليهم السلام وهو في جملتهم فوقع الحديث قبل أن يقتحم الحجاب انتهى . وغفل عما وقع في حديث المسور الذي أشرت إليه وفيه « فقات عائشة إلى نذرت والنذر شديد فلم يزالا بها حتى كلت ابن الزبير ، مع أن التأويل الذي تأوله ابن التين لو لم يرد هذا التصريح لكان متعقبا ، ووجهه أنه يجوز لها رد السلام عليهم إذا نوت إخراجهم ولا تختص بذلك ، والله أعلم

٣ - باب نزل القرآن بلسان قريش

٣٥٠٦ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن أنس « أن عثمان دعا زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فكتبوها في المصاحف ، وقال عثمان للرهمط القرشيين الثلاثة : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فأنما نزل بلسانهم . ففعلوا ذلك »

[الحديث ٣٥٠٦ - طرفه في : ٤٩٨٤ ، ٤٩٨٧]

قوله (باب نزل القرآن بلسان قريش) أورد فيه طرفا من حديث أنس في أمر عثمان بكتابة المصاحف ، وسيأتي مبسوطة مشروحا في فضائل القرآن ، ووجه دخوله في مناقب قريش ظاهر . والله أعلم

٤ - باب نسبة النبي إلى إسماعيل

منهم أسلم بن أفضى بن حارثة بن عمرو بن عامر بن خزاعة

٣٥٠٧ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن يزيد بن أبي عبيد حدثنا سلمة رضي الله عنه قال « خرج رسول الله ﷺ على قوم من أسلم يتناضلون بالسوق فقال : أرموا بني إسماعيل ، فإن أباكم كان راميا ، وأنا مع بني فلان - لأحد الفريقين - فأمسكوا بأيديهم . فقال : ما لم ؟ قالوا : وكيف ترمي وأنت مع بني فلان ؟ قال : أرموا ، وأنا معكم كلكم »

قوله (باب نسبة النبي إلى إسماعيل) أي ابن إبراهيم الخليل ، ونسبة مضر وريعية إلى إسماعيل متفق عليها ، وأما النبي فإجماع نسبهم ينتهي إلى قحطان ، واختلف في نسبه فالأكثر أنه ابن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وقيل هو من ولد هود عليه السلام ، وقيل ابن أخيه . ويقال إن قحطان أول من تكلم بالعربية وهو والد العرب المتعربة ، وأما إسماعيل فهو والد العرب المستعربة ، وأما العرب العاربة فسكانوا قبل ذلك كعاد وثمود وطسم وجديس وعملق وغيرهم . وقيل إن قحطان أول من قيل له أبيات اللحن وعم صباحا ، وزعم الزبير بن بكار إلى أن قحطان من ذرية إسماعيل وأنه قحطان بن الهيمسح بن تيم بن نبت بن إسماعيل عليه السلام ، وهو ظاهر قول أبي هريرة المتقدم في قصة هاجر حيث قال وهو يحاطب الانصار « فذلك أمكم يا بني ماء السماء » هذا

هو الذي يرجع في نقدي ، وذلك أن عدد الآباء بين المشهورين من الصحابة وغيرهم وبين قحطان متقارب من عدد الآباء بين المشهورين من الصحابة وغيرهم وبين عدنان ، فلو كان قحطان هو هودا أو ابن أخيه أو قريبا من عصره لكان في عدد أئمة جد عدنان على المشهور أن بين عدنان وبين اسماعيل أربعة آباء أو خمسة ، وأما على القول بأن بين عدنان واسماعيل نحو من أربعين أباً فذاك أبعد ، وهو قول غريب عند الأكثر ، مع أنه حكاه كثيرون وهو أجمع عند من يقول إن معد بن عدنان كان في عصر مجتهدهم ، وقد وقع في ذلك اضطراب شديد واختلاف متفاوت حتى أعرض الأكثر عن سياق النسب بين عدنان واسماعيل ، وقد جمعت مما وقع لي من ذلك أكثر من عشرة أقوال ، فقرأت في كتاب النسب لأبي روية على محمد بن نصر ، فذكر فيه فصلاً في نسب عدنان فقال : قال طائفة هو ابن أد بن زيد بن معد بن مقدم بن هميسع بن نبت بن قيدار بن اسماعيل ، وقالت طائفة : ابن أد بن هميسع ابن نبت بن سلامان بن حمل بن نبت بن قيدار ، وقالت طائفة : ابن أد بن هميسع المقوم بن ناحور ابن يسرح بن يشجب بن مالك بن أئمن بن نبت بن قيدار ، وقالت طائفة هو ابن أد بن أدم بن هميسع بن يشجب بن سعد بن بريح بن ثوير بن حميل بن منجم بن لافث بن الصابوح بن كنانة بن العوام بن نابت بن قيدار ، وقالت طائفة : بين عدنان واسماعيل أربعون أباً قال : واستخرجوا ذلك من كتاب رخصيا كاتب أرميا النبي ، وكان رخصيا قد حمل معد بن عدنان من جزيرة العرب ليالي مجتهدهم خوفاً عليه من مرة الجيش فأثبت نسب معد بن عدنان في كتبه فهو معروف عند علماء أهل الكتاب . قال : وجدت طائفة من علماء العرب قد حطت لمعد أربعين أباً بالعربية إلى اسماعيل ، واحتجت في أسمائهم بأشعار من كان عالماً بأمر الجاهلية كأمية بن أبي الصلت ، قال : فقلبلته يقول أهل الكتاب فوجدت العدد متفقاً واللفظ مختلفاً . ثم ساق أسماء أربعين أباً بينهما . وقد وجدت لغيره حكاية خلاف أزيد مما حكاه ، فعند ابن إسحق أنه عدنان بن أد بن يشجب بن يعرب بن قندر ، وعنه أيضاً عدنان ابن أد بن مقوم بن ناحور بن يبرح بن يعرب بن يشجب بن نابت بن اسماعيل ، وعن إبراهيم بن المنذر هو عدنان ابن أد بن أدم بن هميسع بن نابت بن اسماعيل ، وحكاه مرة عن عبد الله بن عمران المدني فزاد فيه بين أدم والهميسع زيدا ، وحكى أبو الفرج الأصبهاني عن دغفل النسابة أنه ساق بين عدنان واسماعيل سبعة وثلاثين أباً فذكرها وهي مغايرة للذكور قبل ، وقال هشام بن الكلبي في كتاب النسب ، له ونقله ابن سعد عنه قال : أخبرني عن أبي ولم أسمع منه أنه ساق بين عدنان واسماعيل أربعين أباً . قلت : فذكرها وفيها مغايرة لما تقدم ، قال هشام : وأخبرني رجل من أهل تدمر يكنى أبا يعقوب من صلي أهل الكتاب وعلمائهم أن رخصيا كاتب أرميا أثبت نسب معد بن عدنان والأسماء التي عنده نحو هذه الأسماء ، والخلاف من قبل اللغة . قال : وسمعت من يقول : إن معد بن عدنان كان على عهد عيسى بن مريم ، كذا قال ، وحكى الهمداني في الانساب ما حكاه ابن الكلبي ثم ساق الأسماء سياقة أخرى بالكثير من هذا العدد باثنين ثم قال : وهذا مما أنكره ، وما ينبغي أن يعقل ولا يذكر ولا يستعمل بمخالفتها لما هو المشهور بين الناس ، كذا قال ، والذي ترجع في نظري أن الاعتماد على ما قاله ابن إسحق أولى ، وأولى منه ما أخرجه الحاكم والطبراني من حديث أم سلمة قالت : عدنان هو ابن أد بن زيد بن برة ابن أعراق الثرى ، وأعراق الثرى هو اسماعيل ، وهو موافق لما ذكرته آتفا عن إبراهيم بن المنذر عن عبد الله بن عمران ، وهو موافق من يقول إن قحطان من ذرية اسماعيل لأنه والحالة هذه يتقارب عدد الآباء بين كل من قحطان وعدنان وبين

إسماعيل ، وعلى هذا فيكون معد بن عدنان كما قال بعضهم في عهد موسى عليه السلام لا في عهد عيسى عليه السلام ، وهذا أولى لأن عدد الآباء بين نبينا وبين عدنان نحو العشرين ، فيبعد مع كون المدة التي بين نبينا وبين عيسى عليه السلام كانت ستائة سنة كما سيأتي في صحيح البخاري مع ما عرف من طول أعمارهم أن يكون معد في زمن عيسى ، وإنما رجح من رجح كون بين عدنان وإسماعيل العدد الكثير الذي تقدم مع الاضطراب فيه استبعادهم أن يكون بين معد وهو في عصر عيسى بن مريم وبين إسماعيل أربعة آباء أو خمسة مع طول المدة ، وما فروا منه وقعوا في نظيره كما أشرت إليه ، فالأقرب ما حررته وهو إن ثبت أن معد بن عدنان كان في زمن عيسى فالمعتمد أن يكون بينه وبين إسماعيل العدد الكثير من الآباء ، وإن كان في زمن موسى فالمعتمد أن بينهما العدد القليل ، والله أعلم . قوله (منهم أسلم بن أفضى) بفتح الهزة وسكون الفاء بعدها مهملة مقصورا ، ووقع في رواية الجرجاني أفهى بعين مهملة بدل الصاد وهو تصحيف ، وقوله ابن حارثة بن عمرو بن عامر أي ابن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد ، قال الرشاطي : الأزد جرثومة من جرائم قحطان ، وفيهم قبائل ، فثمهم الانصار وخزاعة وغسان وبارق وغامد والعتيك وغيرهم ، وهو الأزد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ، وإراد المصنف أن نسب حارثة بن عمرو متصل باليمن ، وقد خاطب النبي ﷺ بني أسلم بانهم من بني إسماعيل كما في حديث سلمة بن الأكوع الذي في هذا الباب ، فدل على أن اليمن من بني إسماعيل . وفي هذا الاستدلال نظر لأنه لا يلزم من كون بني أسلم من بني إسماعيل أن يكون جميع من ينسب إلى قحطان من بني إسماعيل لاحتمال أن يكون وقع في أسلم ما وقع في إخوتهم خزاعة من الخلاف هل هم من بني قحطان أو من بني إسماعيل ، وقد ذكر ابن عبد البر من طريق القفطاع بن أبي حدرق في حديث الباب « أن النبي ﷺ مر بناس من أسلم وخزاعة وهم يتناضلون فقال : ارموا بني إسماعيل ، فملى هذا فاعل من كان هناك من خزاعة كانوا أكثر فقال ذلك على سبيل التغليب ، وأجاب الحمداني النسابة عن ذلك بأن قوله لم يابني إسماعيل ، لا يدل على أنهم من ولد إسماعيل من جهة الآباء ، بل يحتمل أن يكون ذلك لكونهم من بني إسماعيل من جهة الأمهات ، لأن القحطانية والعدنانية قد اختلطوا بالصهارة ، فالقحطانية من بني إسماعيل من جهة الأمهات ، وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في كتاب الجهاد ، وما استدلل به على أن اليمن من ولد إسماعيل قول ابن المنذر بن عمرو بن حرام جد حسان بن ثابت :

ورثنا من البهلول عمرو بن عامر وحارثة الغطريف مجدا مؤثلا

مآثر من آل ابن بنت ابن مالك وبنت ابن إسماعيل ما ان تحولا

وهذا أيضا ما يمكن تأويله كما قال الحمداني ، والله أعلم

٥ - باب ٣٥٠٨ - حدثنا أبو ثعلبة عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن يزيد حدثني يحيى بن يعمر أن أبا الأسود الدؤلي حدثه عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول « ليس من رجل ادعى أنه ابن أبيه - وهو يعلمه - إلا كفر بالله ، ومن ادعى قوما ليس له فيهم نسب فلينبأوا مفعله من النار »

[الصدق ٣٥٠٨ - طرته في : ٦٠٤٥]

٣٥٠٩ - **حديثنا** علي بن عياش **حديثنا** حريز قال حدثني عبد الواحد بن عبد الله النصري قال سمعت واثلة بن الأسقع يقول : قال رسول الله ﷺ « إن من أعظم البري أن يدعى الرجل إلى غير أبيه ، أو يرى عيته ما لم تر ، أو يقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل »

٣٥١٠ - **حديثنا** مسدد **حديثنا** حماد عن أبي جبرة قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « قَدِمَ وَفَدَّ عبد القيس على رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله إننا هذا الحى من ربيعة ، قد حالت بيننا وبينك سقار مضر ، فلنا نخلص إليك إلا في كل شهر حرام ، فلو أمرتنا بأمر فأخذناه منك ، ونُبَلِّغه من وراءنا قال ﷺ : أمركم بأربعة وأنها كم عن أربعة : الإيمان بالله شهادة أن لا إله إلا الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وأن تؤذوا إلى الله خمس ما غنتم . وأنها كم عن الدُّبَاهِ ، والحنتم ، والنقيع ، والمزفت »

٣٥١١ - **حديثنا** أبو البيان أخبرنا شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر : ألا إن القِتَّةَ هاهنا - يشير إلى الشريق - من حيث يطعم قرن الشيطان »

قوله (باب) كذا هو بلا ترجمة وهو كالفصل من الباب الذى قبله ، ووجه تعلقه به من الحديثين الأولين ظاهر وهو الزجر عن الادعاء إلى غير الأب الحقيقي ، لأن اثنين إذا ثبت نسبهم إلى إسماعيل فلا ينبغي لهم أن ينسبوا إلى غيره ، وأما الحديث الثالث فله تعلق بأصل الباب وهو أن عبد القيس ليسوا من مضر ، وأما الرابع فللإشارة إلى ما وقع في بعض طرقه من الزيادة بذكر ربيعة ومضر . فأما الحديث الأول وهو حديث أبي ذر ف قوله في الاسناد « عن الحسين ، هو ابن واقد المعلم ، ووقع في رواية مسلم » **حديثنا** حسين المعلم . وقوله « عن أبي ذر » في رواية الاسماعيلي **حديثنا** أبو ذر ، وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق ، وقوله « ليس من رجل ، من زائدة ، والتعبير بالرجل للغالب والا فالمرأة كذلك حكما . **قوله** (ادعى لغير أبيه وهو يعله الاكفر باقه) كذا وقع هنا كفر بالله ولم يقع قوله « بالله » في غير رواية أبي ذر ولا في رواية مسلم ولا الاسماعيلي وهو أولى ، وإن ثبت ذلك فالمراد من استحلال ذلك مع عله بالتحريم ، وعلى الرواية المشهورة فالمراد كفر النعمة ، وظاهر اللفظ غير مراد وإنما ورد على سبيل التغليظ والزجر لفاعل ذلك ، أو المراد باطلاق الكفر أن فاعله فعل فعلا شيئا بفعل أهل الكفر ، وقد تقدم تقرير هذه المسألة في كتاب الايمان ، وقوله « ومن ادعى قوما ليس له فيهم نسب فليتبوا مقعده من النار » في رواية مسلم والاسماعيلي « ومن ادعى ما ليس له فليس منا ، وليتبوا مقعده من النار » وهو أهم مما تدل عليه رواية البخارى ، على أن لفظة « نسب » وقعت في رواية الكشميني دون غيره ومع حذفها يبقى متعلق الجار والمجرور محذوفا فيحتاج إلى تقدير ، ولفظ نسب أولى ما قدر لوروده في بعض الروايات ، وقوله « فليتبوا » أى ليتخذ منزلا من النار ، وهو إما دعاء أو خبر بلفظ الأمر ومعناه هذا جزاءه إن جاوزى ، وقد يعنى عنه ، وقد

يقرب فيسقط عنه ، وقد تقدم تقرير ذلك في كتاب الايمان (١) في حديث « من كذب على » ، وفي الحديث تحريم الاتقاء من النسب المعروف والادعاء إلى غيره ، وقيد في الحديث بالعلم ولا بد منه في الحالتين اثباتا ونفيا لأن الائتم إنما يترتب على العالم بالشئ المتعمد له ، وفيه جواز إطلاق الكفر على المعاصي لقصد الزجر كما قررناه ، ويؤخذ من رواية مسلم تحريم الدعوى بشئ ليس هو للدعي ، فيدخل فيه الدعاوى الباطلة كلها مالا وعلمًا وتعلما ونسبا وحالا وصلاحا ونعمة وولاء وغير ذلك ؛ ويزداد التحريم بزيادة المفسدة المترتبة على ذلك . واستدل به ابن دقيق العيد للدالكية في تصحيحهم الدعوى على الغائب بغير مسخر لدخول المسخر في دعوى ما ليس له وهو يعلم أنه ليس له ، والقاضي الذي يقيمه أيضا يعلم أن دعواه باطلة ، قال : وليس هذا القانون منصوبا في الشرع حتى يخص به عموم هذا الوعيد ، وإنما المقصود لإصال الحق لمستحقه فترك مراعاة هذا القدر ، وتحصيل المقصود من إصال الحق لمستحقه أولى من الدخول تحت هذا الوعيد العظيم . الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا علي بن عياش) بتحسانية ومصححة . **قوله** (حدثنا حريز) هو بفتح المهملة وكسر الزاء وآخره زاي وهو ابن عثمان الحمصي من صفار التابعين ، وهذا الاسناد من عوالى البخارى ، وشيخه عبد الواحد بن عبد الله النصرى بالنون المفتوحة بعدها صاد مهملة وهو دمشقي ، واسم جده كعب بن عمير ويقال بسر بن كعب ، وهو من بنى نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن ، وهو من صفار التابعين ، في الاسناد رواية القرنين عن القرنين ، وقد ولى أسرة الطائفة لعمر بن عبد العزيز ، ثم ولى أسرة المدينة ليزيد بن عبد الملك ، وكان محمود السيرة ومات سنة بضع ومائة ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد . وقد رواه عنه أيضا زيد بن أسلم وهو أكبر منه سنا وإقامة للشايخ . **إسناده** أدخل بين عبد الواحد ورائه عبد الوهاب بن بخت رأيت في مستخرج ابن عبدان على الصحيحين من رواية هشام بن سعد عن زيد وهشام فيه مقال ، وهذا عندي من المزيدي متصل الاسانيد ، أو هو مقولب **كأنه** عن زيد بن أسلم عن عبد الوهاب بن بخت عن عبد الواحد ، والله أعلم . **قوله** (أن من أعظم الفراء) بكسر الفاء مقصور ومعدود وهو جمع فرية والفرية الكذب والهت تقول فرى بفتح الراء فلان كذا إذا اختلق يفرى بفتح أوله واقرى اختلق . **قوله** (أو يرى) بضم التحتانية أوله وكسر الراء أى يدعى أن عينيه رأنا في المنام شيئا ما رأاه ، ولأحمد وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن وائله أن يفرى الرجل على عينيه فيقول رأيت ولم ير في المنام شيئا . **قوله** (أو يقول) بفتح التحتانية أوله وضم القاف وسكون الواو ، وفي رواية المستطلى بفتح المثناة والقاف وثقل الواو المفتوحة ، وفي الحديث تعديد الكذب في هذه الأمور الثلاثة وهى الخبر عن الشئ أنه رآه في المنام ولم يكن رآه ، والادعاء إلى غير الأب ، والكذب على النبي ﷺ ، فأما هذا الأخير فتقدم البحث فيه في كتاب العلم ، وأما ما يتعلق بالمانم فيأتى في التعبير ، وأما الادعاء فتقدم قريبا فيما قبله ، وتقدم بيان الحكمة في التشديد فيه ، والحكمة في التشديد في الكذب على النبي ﷺ واضحة فانه إنما يخبر عن الله فن كذب عليه كذب على الله عز وجل ، وقد اشدت التنكير على من كذب على الله تعالى في قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) فسوى بين من كذب عليه وبين الكافر ، وقال (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) والآيات في ذلك متعددة ، وقد تمسك بعض أهل الجمل بقوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم)

وجاء في بعض طرق الحديث « من كذب على ، وأما المنام فإنه لما كان جزءا من الوحى كان الخبر عنه بما لم يقع كالخبر عن الله بما لم يقع إليه ، أو لأن الله يرسل ملك الرؤيا فيرى النائم ما شاء ، فإذا أخبر عن ذلك بالكذب يكون كاذبا على الله وعلى الملك ، كما أن الذى يكذب على النبي ﷺ ينسب إليه شرعاً لم يقله ، والشرع غالباً إنما تلقاه النبي ﷺ على لسان الملك فيكون الكاذب في ذلك كاذبا على الله وعلى الملك . الحديث الثالث حديث ابن عباس « قدم وفد عبد القيس ، تقدم الكلام عليه في كتاب الايمان ، ويأتى ما يتعلق بالاشربة منه في موضعه إن شاء الله تعالى ، وقوله « عن أبي جرة » هو بالجيم ، وقوله « أمركم بأربعة » أنها كم عن أربعة ، في رواية الكشميني « بأربع » في الموضعين ، والشئ إذا لم يذكر يحذف ويجوز تذكيره وتأنيده ، ومناسبة هذا الحديث للترجمة من جهة أن جل العرب هم ربيعة ومضر ، ولا خلاف في نسبتهم إلى اسماعيل . الحديث الرابع حديث ابن عمر في أن الفتنة من قبل المشرق ، وقد تقدم قريبا ، ويأتى شرحه في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . ومناسبتها للترجمة من جهة ذكر المشرق ، وكلهم من مضر وربيعة كما تقدم قريبا . وفي بعض طرق هذا الحديث « والايان يمان » ففيه إشارة إلى ذكر الأصول الثلاثة ، فائتان لا خلاف أنهن من بنى اسماعيل واتما الخلاف في الثالث

٦ - باب ذكر أسلم وغفار ومُزينة وجُبينة وأشجع

٣٥١٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ** حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « قُرَيْشُ وَالْأَنْصَارُ وَجُبَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعُ مُوَالِيٌّ » ، لَسْ لَمْ مَوَاتَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ »

٣٥١٣ - **حَدَّثَنِي** مُحَمَّدُ بْنُ غَزْوَانَ حَدَّثَنَا لُؤْلُؤُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلَى النَّبْرِ : غِفَارٌ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا ، وَأَسْلَمُ سَأَلَهَا اللَّهُ ، وَغُصْبَةُ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ »

٣٥١٤ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « أَسْلَمُ سَأَلَهَا اللَّهُ ، وَغِفَارٌ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا »

٣٥١٥ - **حَدَّثَنَا** قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ « قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ جُبَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارٌ خَيْرًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَبَنِي أَسَدٍ وَمِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ صَعْصَعَةَ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ : خَابُوا وَخَسِرُوا . فَقَالَ : هُمْ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَمِنْ أَسَدٍ وَمِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ صَعْصَعَةَ » [الحديث ٣٥١٥ - طرفاه في : ٣٥١٦ ، ٦٦٣٥]

٣٥١٦ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا قُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ

الرحمن بن أبي بكره عن أبيه ، أن الأفرع بن حابس قال للنبي ﷺ : انما بآبائك شراق الحبيج من أسلم وغفار ومزينة - وأحسبه وجبينة ، ابن أبي يعقوب شك - قال النبي ﷺ : أرأيت إن كان أسلم وغفار ومزينة وأحسبه وجبينة خيراً من بني تميم وبني عامر وأسيد وغطفان خابوا وخسروا ؟ قال : نعم . قال : والذي نفسي بيده انهم لأخيرُ منهم »

٣٥٢٣ - حدثنا سليمان بن حرب عن حماد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال : أسلم وغفار وشي من مزينة وجبينة - أو قال : شي من جبينة أو مزينة - خيرٌ عند الله - أو قال : يوم القيامة - من أسيد وتميم وهوازن وغطفان ،

قوله (باب ذكر أسلم وغفار ومزينة وجبينة وأشجع) هذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون بني عامر بن صعصعة وبني تميم بن مر وغيرهما من القبائل ، فلما جاء الاسلام كانوا أسرع دخولا فيه من أولئك فاقتل الشرف اليهم بسبب ذلك ، فأما أسلم فقد تقدم ذكر نسبهم في الباب الماضي ، وأما غفار فبكر الغن المعجمة وتحفيف الفاء وهم بنو غفار بن مليل بجم ولامين مصفر ابن خثرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، وسبق متهم إلى الاسلام أبو ذر الغفاري وأخوه أنيس كما سأتى شرح ذلك قريباً ، ورجع أبو ذر إلى قومه فأسلم الكثير منهم . وأما مزينة فبضم الميم وفتح الزاي وسكون التحتانية بعدها نون وهو اسم امرأة عمرو بن أد بن طابخة بالموحدة ثم المعجمة ابن إلياس بن مضر ، وهي مزينة بنت كلب بن وبرة ، وهي أم أوس وعثمان ابني عمرو ، فولد هذين يقال لهم بنو مزينة والمزنيون ، ومن قدماء الصحابة منهم عبد الله بن مغفل بن عبد نهم المزني وعنه خزاعي بن عبد نهم وإياس بن هلال وابنه قرة بن إياس وهذا جد القاضي إياس بن معاوية بن قرة وآخرون . وأما جبينة فهم بنو جبينة بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم بضم اللام بن الحاف بالمهمله والفاء وزن إياس بن قضاة ، من مشهوري الصحابة منهم عقبة بن عامر الجهني وغيره ، واختلفت قضاة فالاكثر أنهم من حير ف يرجع نسبهم إلى قحطان ، وقيل هم من ولد معد بن عدنان . وأما أشجع فبالمعجمة والجيم وزن أحر وهم بنو أشجع بن ديث بفتح الزاء وسكون التحتانية بعدها مثناة بن غطفان بن سعد بن قيس ، من مشهوري الصحابة منهم نعيم بن مسعود بن عامر بن أنيف . والحاصل أن هذه القبائل الخمس من مضر ، أما مزينة وغفار وأشجع فبالافتاق ، وأما أسلم وجبينة فعلى قول ويرجه أن الذين ذكروا في مقابلهم وهم تميم وأسيد وغطفان وهوازن جميعهم من مضر بالاتفاق ، وكانت منازل بني أسد بن خزيمه ظاهر مكة حتى وقع بينهم ، وبين خزاعة فقتل فضالة بن عباد بن مرارة الأسدي هلال ابن أمية الخزاعي فقتلت خزاعة فضالة بصاحبها فنشبت الحرب بينهم فبرحت بنو أسد عن منازلهم خالفوا غطفان فصار يقال للطائفتين الحليفان أسد وغطفان ، وتأخر من بني أسد آل جحش بن رباب خالفوا بني أمية ، فلما أسلم آل جحش وهاجروا احتوى أبو سفيان على دورهم بذلك الحلف ، ذكر ذلك عمر بن شبة في « أخبار مكة » . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول ، **قوله** (قريش والانصار) تقدم ذكر قريش ، وسأتى ذكر الانصار في

أوائل الهجرة . **قوله** (موالي) بتشديد التحتانية إضافة إلى النبي ﷺ أى أنصارى ، وهذا هو المناسب هنا وإن كان للولى عدة معان ، ويروى بتشفيف التحتانية والمضاف مخذوف أى موالى الله ورسوله ، ويدل عليه قوله « ليس لهم مولى دون الله ورسوله ، وهذه فضيلة ظاهرة لهؤلاء القبائل ، والمراد من آمن منهم ، والشرف يحصل للشيء إذا حصل لبعضه ، قيل إنما خصوا بذلك لأنهم بادروا إلى الإسلام فلم يسبوا كما سبى غيرهم ، وهذا إذا سلم يحمل على الغالب ، وقيل المراد بهذا الخبر النهى عن استرقاقهم وأنهم لا يدخلون تحت الرق ، وهذا بعيد . الحديث الثانى حديث « غفار غفر الله له » . **قوله** (حدثنا محمد بن غرير) هو بالمعجمة والراء المكسرة مصغر . **قوله** (أن عبد الله) هو ابن عمر . **قوله** (غفار غفر الله له) هو لفظ خبر يراد به الدعاء ، ويحتمل أن يكون خيرا على بابه ، ويؤيده قوله فى آخره « وعصية عصمت الله ورسوله ، وعصية هم بطن من بنى سليم ينسبون إلى عصية بهملمتين مصغر ابن خفاف بضم المعجمة وفاء بن مخنف ابن امرئ القيس بن بهثة بضم الموحدة وسكون الهاء بعدها مثله ابن سليم ، وإنما قال فيهم ﷺ ذلك لأنهم عاهدوه ففقدوا كما سيأتى بيان ذلك فى كتاب المغازى فى غزوة بئر معونة ، وقد تقدمت له طرق فى الاستسقاء ، وحكى ابن التين أن بنى غفار كانوا يسرقون الحاج فى الجاهلية فعدا لهم النبى ﷺ بعد أن أسلموا ليحى عنهم ذلك العار ، ووقع فى هذا الحديث من استعمال جناس الاشتقاق ما يلد على السمع لسهولته وانسجامه ، وهو من الانفاقات اللطيفة . (تنبيه) : وقع هنا فى رواية كريمة وغيرها « باب ابن أخت القوم منهم » ، وذكر فيه حديث أنس فى ذلك ، وهو عند ابن ذر قبل « باب قصة الحبش ، وسيأتى . ووقع بعده أيضا عندهم « باب قصة زمزم » ، وفيه حديث إسلام أبي ذر ، وهو عند أبي ذر بعد « باب قصة خزاعة » ، وسيأتى شرح هذين البابين فى مكانهما إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث حديث أبي هريرة فى ذلك . **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن سلام ، وقرأت بخط مغلطى : قيل هو ابن سلام وقيل ابن يحيى الذهلى ، وهذا الثانى وهم فإن الذهلى لم يدرك عبد الوهاب الثقفى ، والصواب أنه ابن سلام كما ثبت عند أبي على بن السكن فى غير هذا الحديث ، ويحتمل أن يكون ابن حوشب فقد خرج البخارى فى تفسير (اقتربت) وفى الإكراه عن محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الله الثقفى فهو أولى أن يفسر به من محمد بن يحيى ، وقد أخرجه الاسماعيلى وأبو يعلى من طريق محمد بن المثنى عن عبد الوهاب فيحتمل أن يكون هو فانه من شيوخ البخارى . **قوله** (عن أيوب) هو السخيتانى ، ومحمد هو ابن سيرين ، وذكر الاسماعيلى عن المنيعى أن عبد الوهاب الثقفى تفرد برواية هذا الحديث عن أيوب . الحديث الرابع أورده من طرق ، **قوله** فى الطريق الأولى (أرأيتم) المخاطب بذلك الأقرع بن حابس كما فى الرواية التى بعدها . **قوله** (خيرا من بنى تميم) أى ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن أد بضم الألف وتشديد الدال ابن طابجة بن الياس بن مضر ، وفيهم بطون كثيرة جدا . **قوله** (وبنى أسد) أى ابن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر ، وكانوا عددا كثيرا ، وقد « مصداق ذلك عقب وفاة رسول الله ﷺ فارتد هؤلاء مع طليحة بن خويلد ، وارتد الذين قبلهم وهم بنو تميم مع سجاح . **قوله** (ومن بنى عبد الله بن غطفان) بفتح المعجمة ثم المهملة ثم الفاء والتخفيف أى ابن سعد بن قيس عيلان بن مضر ، وكان اسم عبد الله بن غطفان فى الجاهلية نبد العزى فصره النبى ﷺ عبد الله ، وبنوه يعرفون ببني الحولة . (ومن بنى عامر بن صعصعة) أى ابن معاوية بن بكر بن هوازن ، وسيأتى نسب

هو وزن في الحديث الذي بعده . **قوله** (فقال رجل نعم)^(١) هو الأقربح بن حابس التميمي كما في الرواية التي بعده **قوله** (عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب نسب إلى جده وهو بصري من بني تميم ، قال شعبة : حدثني محمد بن أبي يعقوب وهو سيد بني تميم وهو ثقة عند الجميع . **قوله** (ان الأقربح بن حابس) بمجمة وموحدة مكسورة وبعدها سين مهملة . **قوله** (إنما بإيمك سراق الحجيج) بالموحدة وبعد الألف تحتانية ، وفي رواية بالمشناة وبعد الألف موحدة . **قوله** (ابن أبي يعقوب شك) هو مقول شعبة وقد ظهر من الرواية التي قبلها أن لا أثر لشك ، وأن ذلك ثابت في الخبر . **قوله** (لأخير منهم) كذا فيه بوزن أفعل وهي لغة قليلة ، والمشهورة لخير منهم ، وثبت كذلك في رواية الترمذي ، وإنما كانوا خيرا منهم لأنهم سبقوهم إلى الاسلام ، والمراد الأكثر الاغلب . **قوله** (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال أسلم وغفار) كذا فيه بحذف فاعل قال الثاني ، وهو اصطلاح لمحمد بن سيرين اذا قال عن أبي هريرة قال وقاله ولم يسم فاعلا والمراد به النبي ﷺ ، وقد نبه على ذلك الخطيب ونبهه ابن الصلاح ، وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن زهير بن حرب عن ابن علية عن أيوب فقال فيه : قال رسول الله ﷺ ، كذا أخرجه أحمد من طريق معمر عن أيوب . **قوله** (وشئ من مزينة وجمينة) فيه تقييد لما أطلق في حديث أبي بكر الذي قبله ، وكذا في قوله : يوم القيامة ، لأن الاعتبار بالخير والشر إنما يظهر في ذلك الوقت . **قوله** (وهو وزن وغطفان) أما غطفان فتقدم ذكره في حديث أبي هريرة ، وأما هو وزن فذكرت في حديث أبي هريرة بدل بني عامر بن صعصعة ، وبني عامر بن صعصعة من بني هوazen من غير عكس ، فذكر هوazen أشمل من ذكر بني عامر ، ومن قبائل هوazen غير بني عامر بنو نصر بن معاوية وبنو سعد بن بكر بن هوazen وثقيف وهو قيس بن منبه بن بكر بن هوazen ، والجميع يجمعهم هوazen بن منصور بن عكرمة بن خصفة - بفتح المعجمة ثم المهملة ثم الفاء والتخفيف - ابن قيس

٧ - باب ذكر قحطان

٣٥١٧ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن أبي النيث عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه »

[الحديث ٣٥١٧ - طرفه في : ٧١١٧]

قوله (باب ذكر قحطان) تقدم القول فيه وهل هو من ذرية اسماعيل أم لا ؟ وإلى قحطان تنتهي أنساب أهل اليمن من حمير وكندة وممدان وغيرهم . **قوله** (عن ثور بن زيد) هو الديلمي المدني ، وأبو الفيث شيخه اسمه سالم . **قوله** (لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان) لم أقف على اسمه ولكن جوز القرطبي أن يكون جهجاه الذي وقع ذكره في مسلم من طريق أخرى عن أبي هريرة بلفظ : لا تذهب الأيام والليالي حتى يملك رجل يقال له جهجاه ،

(١) قال مصحح طبعة بولاق : قوله (نعم) ليس بالنائب الذي بأيدنا ، ولعله زيادة من قلم الناسخ ، وأو نسخة وقمت للمازح

أخرجه عقب حديث القحطاني . قوله (يسوق الناس بعصاه) هو كناية عن الملك ، شبهه بالراعي وشبه الناس بالغنم ، ونسكتة التشبيه التصرف الذي يملكه الراعي في الغنم . وهذا الحديث يدخل في علامات النبوة من جملة ما أخبر به ﷺ قبل وقوعه ولم يقع بعد ، وقد روى نعيم بن حماد في الفتن من طريق أرطاة بن المنذر - أحد التابعين من أهل الشام - أن القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي ، وأخرج أيضا من طريق عبد الرحمن بن قيس بن جابر الصدفي عن أبيه عن جده مرفوعا « يكون بعد المهدي القحطاني ، والذي بعث بالحق ما هو دونه ، وهذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف الإسناد ، والاول مع كونه موقوفا أصح إسنادا منه ، فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم ، لما تقدم أن عيسى عليه السلام إذا نزل يجد المهدي امام المسلمين ، وفي رواية أرطاة بن المنذر « أن القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة » واستشكل ذلك كيف يكون في زمن عيسى يسوق الناس بعصاه والأمر انما هو لعيسى ؟ ويحاج بجواز أن يقيم عيسى نائبا عنه في أمور مهمة عامة ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٨ - باب ما ينهى من دعوى الجاهلية

٣٥١٨ - **حدثنا** محمد بن أحمد بن محمد بن يزيد أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابرا رضي الله عنه يقول « غزونا مع النبي ﷺ وقد تاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا ، وكان من المهاجرين رجل تآب فسكتهم أنصارا ، فغضب الأنصاري غضبا شديدا حتى تداعوا ، وقال الأنصاري : يا لأنصار ، وقال المهاجري : يا للمهاجرين . فخرج النبي ﷺ فقال : ما بال دعوى أهل الجاهلية ؟ ثم قال : ما شأنهم ؟ فأخبر بكسمة المهاجري الأنصاري . قال فقال النبي ﷺ : دعوها فانها خبيثة . وقال عبد الله بن أبي بن سلول : أفد تداعوا علينا ؟ لأن رجما إلى المدينة ليخرجن الأعرض منها الأذل . فقال عمر : ألا تقتل يابني الله هذا الخبيث ؟ لعبد الله . فقال النبي ﷺ : لا يتحدث الناس أنه كان يقتل أصحابه »

[الحديث ٣٥١٨ - طرفاه في : ٤٩٠٥ ، ٤٩٠٧]

٣٥١٩ - **حدثنا** ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ . وعن سفيان عن زبيد عن إبراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي ﷺ قال « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية »

قوله (باب ما ينهى من دعوى الجاهلية) ينهى بضم أوله ودعوى الجاهلية الاستغاثة عند ارادة الحرب . كانوا يقولون : يا آل فلان ، فيجتمعون فيضربون القاتل ولو كان ظالما ، فجاء الاسلام بالنهي عن ذلك ، وكان المصنف أشار إلى ماورد في بعض طرق جابر المذكور ، وهو ما أخرجه إسحق بن راهويه والبخاري في « الفوائد الاصبهانية » من طريق أبي الزبير عن جابر قال « اقتتل غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار » فذكره الحديث ، وفيه

« وقال رسول الله ﷺ أدعوى الجاهلية ؟ قالوا لا . قال : لا بأس ، ولينصر الرجل أخاه ظالما أو مظلوما ، فإن كان ظالما فلينبهه فإنه له نصر ، وعرف من هذا أن الاستغاثة ليست حراما وإنما الحرام ما يترتب عليها من دعوى الجاهلية **قوله** (حدثنا محمد) كذا للجميع غير منسوب ، وهو ابن سلام كما جزم به أبو نعيم في « المستخرج » ، وأبو على الجاني ، ويؤيد ذلك ما وقع في « الوصايا » بمثل هذه الطريق ، فعمد الأكثر حدثنا محمد غير منسوب ، وعند أبي ذر حدثنا محمد بن سلام . **قوله** (غزونا) هذه الغزوة هي غزوة المريسع **قوله** (ناب معه) بمثله وموحدة أي اجتمع **قوله** (رجل لماب) أي بطل ، وقيل كان يلعب بالحراب كما تصنع الحبشة ، وهذا الرجل هو جبهاه بن قيس الغفاري وكان أمير عمر بن الخطاب ، والانصاري هو سنان بن وبرة حليف بني سالم الخزرجي ، وسيأتي بيان ذلك في تفسير سورة المنافقين . **قوله** (فكسح) بفتح الكاف والمهملتين أي ضربه على ذره . **قوله** (حتى تداعوا) كذا للاكثر يسكون الواو بصيغة الجمع ، وفي بعض النسخ عن أبي ذر « تداعوا » بفتح العين والواو بصيغة التثنية ، والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو ، وكأنه بقاها على أصلها بالواو . **قوله** (دعوها فانها خبيثة) أي دعوى الجاهلية ، وقيل الكسعة ، والأول هو المتمد . **قوله** (ألا تقتل) بالنون وبالمشاة أيضا . **قوله** (هذا الحديث لمبد الله) اللام بمعنى عن والتقدير قال عمر يريد عبد الله ألا تقتل هذا الحديث ؟ وسيأتي بقية شرح هذا الحديث في التفسير إن شاء الله تعالى . **قوله** (وعن سفيان عن زبيد) هو معطوف على قوله « حدثنا سفيان عن الأعمش » وهو موصول وليس بمعلق ، وقد تقدم في الجناز من رواية أبي نعيم عن سفيان عن زبيد ، ومن رواية عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعمش ، فسكانه كان عند ثابت بن محمد عن سفيان عن شيخه ، وكأنه سمعه منه مفرقا لحدث به ، فنقل عنه كذلك

٩ - باب قصة خزاعة

٣٥٢٠ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **حدثنا** يحيى بن آدم أخبرنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « عمرو بن لُحَيٍّ بن قَمَةَ بن خَنْدِفٍ أبو خَزَاعَةَ »

٣٥٢١ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب بن الزُّهْرِيُّ قال سمعتُ سَعِيدَ بنَ الْمُسَيْبِ قال « الْبَحِيرَةُ التي يُمنَعُ دُرُّها لِلطَّوَاغِيتِ وَلَا يَحْمِلُها أَحَدٌ من النَّاسِ . وَالسَّائِبَةُ التي يُسَيِّبُونَهَا لَأَهْلِهَا فَلَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ » قال : وقال أبو هريرة قال النبي ﷺ « رأيتُ عمرو بنَ عامِرٍ بنَ لُحَيٍّ الخَزَاعِيَّ يَجْرُ قَصَبَةً في النَّارِ ، وكان أولُ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ »

[الحديث ٣٥٢١ - طرفه في : ٤٦٢٣]

قوله (باب قصة خزاعة) اختلف في نسبهم مع الاتفاق على أنهم من ولد عمرو بن لحي باللام والمهمله مصغر وهو ابن حارثة بن عمرو بن عامر بن ماء السباء ، وقد تقدم نسبه في أسلم وأسلم هو عم عمرو بن لحي ، ويقال ان اسم لحي ريعة ، وقد حذف بعض الرواة فقال عمرو بن يحيى ، ووقع مثل ذلك في « الجمع للحميدي » والصواب

بالإمام وتشديد الياء آخره مصغر ، ووقع في حديث جابر عند مسلم ، رايت أبا ثمامة عمرو بن مالك ، وفيه تغيير لكن أفاد أن كنية عمرو أبا ثمامة ، ويقال لخزاعة بنو كعب ، نسوا إلى جدكم كعب بن عمرو بن لحي ، قال ابن السكيت : لما تفرق أهل سبأ بسبب سيل العرم نزل بنو مازن على ماء يقال له غسان ، فن أقام به منهم فهو غساني ، وانخرعت منهم بنو عمرو بن لحي عن قومهم فزلوا مكة وما حولها فسموا خزاعة ، وتفرقت سائر الأزد ، وفي ذلك يقول حسان بن ثابت :

ولما نزلنا بطن مر نخزعت خزاعة منا في جوع كراكر

ووقع في حديث الباب أنه عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف ، وهذا يؤيد قول من يقول إن خزاعة من مضر ، وذلك أن خندف بكسر المعجمة وسكون النون وفتح الدال بعدها فاء اسم امرأة الياس بن مضر ، واسمها ليلى بنت حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة ، لقبت بخندف لمشيتها ، والخندقة المرولة ، واشتهر بنوها بالنسبة إليها دون أبيهم لأن الياس لما مات حزنن عليه حزنا شديدا بحيث هجرت أهلها ودارها وساحت في الأرض حتى ماتت ، فسكان من رأى أولادها الصغار يقول من هؤلاء ؟ فيقال بنو خندف ، لإشارة إلى أنها ضيعتهم ، وقعدة بفتح القاف والميم بعدها مهملة خفيفة ويقال بكسر القاف وتشديد الميم . وجمع بعضهم بين القولين أعنى نسبة خزاعة إلى اليمن وإلى مضر فزعم أن حارثة بن عمرو لما مات قعدة بن خندف كانت امرأته حاملا بلحي فولدته وهي عند حارثة فتبناه فنسب إليه ، فعلى هذا فهو من مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني . وذكر ابن السكيت أن سبب قيام عمرو بن لحي بأمر السكبية ومكة أن أمه فيرة بنت عمرو بن الحارث بن مضاض الجرهمي وكان أبوها آخر من ولي أمر مكة من جرهم فقام بأمر البيت سبطه عمرو بن لحي فصار ذلك في خزاعة بعد جرهم ، ووقع بينهم في ذلك حروب إلى أن انجلت جرهم عن مكة ، ثم تولت خزاعة أمر البيت ثلاثمائة سنة إلى أن كان آخرهم يدعى أبا غيثان بضم المعجمة وسكون الموحدة بعدها معجمة أيضا واسمها المحرش بمهملة ثم معجمة ابن حليل بمهملة ولامين مصغر ابن حبشية بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها معجمة ثم ياء نسب ابن سلول بفتح المهملة ولامين الأولى مضعومة ابن عمرو بن لحي ، وهو خال قصي بن كلاب أخو أمه حبي بضم المهملة وتشديد الموحدة مع الإمامة ، وكان في عقله شيء نخذه قصي فاشتري منه أمر البيت بأذواد من الأبل ، ويقال بزق خر ، فغلب قصي حينئذ على أمر البيت ، وجمع بطون بني فهر وحارب خزاعة حتى أخرجه من مكة ، وفيه يقول الشاعر :

أيوكم قصي كان يدعى بجما به جمع الله القبائل من فهر

وشرع قصي لقريش السقاية والرفادة ، فكان يصنع الطعام أيام منى والمحاض للباء ، فطعم الحبيج ويسقيهم ، وهو الذي عمر دار الندوة بمكة ، فإذا وقع لقريش شيء اجتمعوا فيها وعقدوه بها . **قوله** (عمرو بن لحي بن قعدة ابن خندف أبو خزاعة) أي هو أبو خزاعة ، ووقع في رواية أبي نعيم عن إسرائيل بهذا السند عند الاستماعلي « خزاعة بن قعدة بن عمرو بن خندف ، وفيه تغيير بالتقديم والتأخير ؛ وعنده من طريق أبي أحمد الزبيري عن إسرائيل « عمرو أبو خزاعة بن قعدة بن خندف ، وهذا يوافق الأول لكن بخندف لحي ، وبأن يعرب ابن قعدة أعراب عمرو لا أعراب أبو خزاعة ، وأصوبها الأول ، وهكذا روى أبو حصين هذا الحديث عن أبي صالح مختصرا ، وأخرجه مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه أتم منه وإفظه « رايت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف يجر

قصبة في النار ، وأورده ابن إسحق في « السيرة الكبرى » ، عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي صالح أنهم من هذا ولفظه « سمعت رسول الله ﷺ يقول لا كنتم بن الجون : رأيت عمرو بن لحي يجر قصبة في النار ، لأنه أول من غير دين اسماعيل ، فنصب الاوثان وسيب السائبية وبحر البهيرة ووصل الوصيلة وحمل الحامي ، ووقع لنا بعلو في « المعرفة » ، وعند ابن مردويه من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه نحوه ، وللحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلة عن أبي هريرة ، لكنه قال « عمرو بن قعة » ، فنسب إلى جده ، وروى الطبراني من حديث ابن عباس رفعه « أول من غير دين إبراهيم عمرو بن لحي بن قعة بن خندف أبو خزاعة ، وذكر الناكهي من طريق عكرمة نحوه مرسلًا وفيه « فقال المقداد : يا رسول الله من عمرو بن لحي ؟ قال : أبو هؤلاء الحلي من خزاعة ، وذكر ابن إسحق أن سبب عبادة عمرو بن لحي الأصنام أنه خرج إلى الشام وبها يومئذ العاليت وهم يمدون الأصنام فاستوهمم واحدا منها وجاء به إلى مكة فنصبه إلى الكعبة وهو هبل ، وكان قبل ذلك في زمن جرم قد جرح رجل يقال له أساف بامرأة يقال لها نائلة في الكعبة فسخطها الله جل وعلا حجرين ، فأخذها عمرو بن لحي فنصبهما حول الكعبة ، فصار من يطوف يتمسح بهما ، يبدأ بأساف ويمتخ نائلة . وذكر محمد بن حبيب عن ابن السكيت أن سبب ذلك أن عمرو بن لحي كان له تابع من الجن يقال له أبو ثمامة فأتاه ليلة فقال : أجب أبا ثمامة ، فقال : لبيك من تامة ، فقال : ادخل بلا ملامة ، فقال : آيت سيف جدة ، تجد آلهة معدة ، غنذاها ولا تهب ، وادع إلى عبادتها تجب . قال فتوجه إلى جدة فوجد الأصنام التي كانت تعبد في زمن نوح وإدريس ، وهي ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر ، فحملها إلى مكة ودعا إلى عبادتها فانتشرت بسبب ذلك عبادة الأصنام في العرب ، وسيأتي زيادة شرح ذلك في تفسير سورة نوح إن شاء الله تعالى . قوله في الرواية الأخرى عن أبي هريرة (عمرو بن عامر الخزاعي) كذا وقع نسبة في حديث ابن مسعود عند أحمد ولفظه « أول من سبب السوائب وعبد الأصنام عمرو بن عامر أبو خزاعة ، وهذا مغاير لما تقدم ، وكأنه نسب إلى جده لأمه عمرو بن حارثة بن عمرو بن عامر ، وهو مغاير لما تقدم من نسبة عمرو بن لحي إلى مضر ، فإن عامرا هو ابن ماء السماء بن سبأ وهو جد عمرو بن لحي عند من نسب إلى ابن ، ويحتمل أن يكون نسب إليه بطريق التنبئ كما تقدم قبل ، وسيأتي الكلام على الوصيلة والسائبية وغيرهما في تفسير سورة المائدة إن شاء الله تعالى

١٠ - باب قصة إسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه

١١ - باب قصة زمزم

٣٥٢٢ - حديث زيد هو ابن أكرم قال أبو قتية سلم بن قتيبة حدثني ثقف بن سعيد القصير قال حدثني أبو جرة قال « قال لنا ابن عباس : ألا أخبركم بإسلام أبي ذر ؟ قال قلنا : بلى . قال قال أبو ذر : كنت رجلاً من غفار ، فبدلتنا أن رجلاً قد خرج بمكة يزعم أنه نبي ، فقلت لأخي : انطلق إلى هذا الرجل ، كلمه وأتني بخبره . فانطلق فلقيه ثم رجع ، فقلت : ما عندك ؟ فقال : والله لقد رأيت رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر . فقلت له : لم تشق من الخير ، فأخذت حجاباً وعصاً ، ثم أقبلت إلى مكة فطعت لأعرفه ، وأكره أن أسأل

عنه ، وأشربُ من ماء زمزمَ وأكونُ في المسجد . قال : فرأى عليٌّ فقال : كأنَّ الرجلَ غريبٌ ؟ قال قلت : نعم . قال : فانطلقْ إلى المنزِل . قال فانطلقتُ معه لئلا يأتاني عن شيء ولا أخبرهُ . فلما أصبحتُ غدوتُ إلى المسجدِ لأسألُ عنه ، وليس أحدٌ يخبرني عنه بشيء . قال فرأى عليٌّ فقال : أما نالَ الرجلُ يعرفُ منزله بعد ؟ قال قلت لا . قال : انطلقْ معي ، قال فقال : ما أمرك ، وما أقدمك هذه البلدة ؟ قال قلتُ له : إن كنتَ علىَّ أخبرُك . قال : فاني أفضلُ . قال قلتُ له : بلَقِنا أنه قد خرجَ هاهنا رجلٌ يزعمُ أنه نبيٌّ ، فأرسلتُ أخى ليكلمهُ ، فرجعَ ولم يشفني من الخبر ، فأردتُ أن ألقاهُ . فقال له : أما إنك قد رَشِدْتَ . هذا وجهي إليه ، فأتبعني ، ادخلْ حيثُ ادخلُ ، فاني إن رأيتُ أحداً أخافهُ عليكَ قَتُّ إلى الحائطِ كأنِّي أصليحُ نعلي ، وامضِ ألت . ففَضِي وَصَفِيَّتُ معه ، حتى دَخَلَ ودَخَلْتُ معه على النبي ﷺ ، فقلتُ له : اعرضْ عليَّ الإسلامَ ، فَمَرَضَهُ ، فأرسلتُ مَسَكاني . فقال لي : يا أبا ذَرٍّ ، اكْتُمُ هذا الأمرَ ، وارجعْ إلى بلدك ، فاذا بَلَغْتَ ظهورُنا فأقبل . فقلتُ : والذي بعثك بالحقِّ لا مَرُحَنَ بها بينَ أظهرهم . فجاء إلى المسجدِ وقَرِيشُ فيه فقال : يامُشرِّ قَرِيشَ ، إني أشهدُ أن لا إلهَ إلا الله ، وأشهدُ أنَّ محمداً عبدهُ ورسوله . فقالوا : قوموا إلى هذا الصابئِ ، فقاموا ، ففُصِرَتْ لَامُوتَ ، فادركني العباسُ فأكبَّ عليَّ ، ثم أقبلَ عليهم فقال : وَيَلَسْكُمْ ، فقولون رجلاً من غِفَارٍ ، وَتَجَرُّكُمْ وَتَمُرُّكُمْ على غِفَارٍ ؟ فَأَقْلَمُوا عَنِي . فلذا أنْ أَصْبَحْتُ القَدْرَ رَجَعْتُ وفُتْتُ مِثْلَ مَا قُلْتُ بِالْأَمْسِ . فقالوا : قوموا إلى هذا الصابئِ ، فَصُنْعُ بي مِثْلَ مَا صُنِعَ بِالْأَمْسِ ، وأدركني العباسُ فأكبَّ عليَّ وقال مِثْلَ مَقَاتِلِهِ بِالْأَمْسِ . قال : فمَكَانَ هَذَا أَوَّلَ إِسْلَامِ أَبِي ذَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ .

[الحديث ٣٥٢٢ - طرفه في : ٣٨٦١]

قوله (باب قصة إسلام أبي ذر الغفاري) هكذا في رواية أبي ذر عن الحوى وحده ، وسقط للباقيين ، وكأنه أولى لأن هذه الترجمة ستأتي بعد إسلام أبي بكر وسعد وغيرهما ووقع الأكثر هنا « قصة زمزم » ووجه تعلقها بقصة أبي ذر ما وقع له من الاكتفاء بماء زمزم في المدة التي أقام فيها بمكة ، وسيأتي شرح ذلك في مكانه إن شاء الله تعالى

١٢ - باب قصة زمزم وجهل العرب

٣٥٢٣ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال : أسلم وغفار وثيٌّ من مُزَيْنَةٍ وَجُهَيْنَةٍ - أو قال : ثيٌّ من جُهَيْنَةٍ أو مُزَيْنَةٍ - خيرٌ عندَ الله ، أو قال يومَ القيامةِ من أسدٍ وتيمٍ وهوازنٍ وعُظفانٍ »

٣٥٢٤ - **حدثنا** أبو الثَّعْمَانِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « إِذَا سُرِكَ أَنْ تَطْلُمَ جَهْلُ الْعَرَبِ فَافْرَأْ مَا فَوْقَ الثَّلَاثِينَ وَمِائَةً مِنْ سُورَةِ الْإِنْعَامِ » (قَدْ خَيْرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَهْمًا بَغِيرِ عِلْمٍ - إِلَى قَوْلِهِ - قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ)

قَوْلُهُ (بَابُ قِصَّةِ زَمْزَمَ وَجَهْلُ الْعَرَبِ) كَذَا لَا بِيْ ذَرٍّ ، وَلِغَيْرِهِ « بَابُ جَهْلِ الْعَرَبِ » ، وَهُوَ أَوَّلَى إِذْ لَمْ يَجْرُ فِي حَدِيثِ الْبَابِ لَزْمُ ذِكْرِ ، وَأَمَّا الْإِسْمَاعِيلِيُّ لَجَّحَ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ فِي تَرْجُمَةٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ مُتَّبَعٌ . **قَوْلُهُ** (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ) أَيُّ بَنَانِهِمْ ، وَسَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ فِي التَّفْسِيرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَيُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ مِطَابَقَتُهَا لِلتَّرْجُمَةِ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ « إِذَا سُرِكَ أَنْ تَعْرِفَ جَهْلُ الْعَرَبِ » ،

١٣ - بَابُ مَنْ انْتَسَبَ إِلَى آبَائِهِ فِي الْإِسْلَامِ وَالْمُجَاهِدَةِ

وَقَالَ ابْنُ حَرِيرٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّ السَّكْرِمَ ابْنَ السَّكْرِمِ ابْنَ السَّكْرِمِ ابْنَ السَّكْرِمِ يَوْسُفُ ابْنَ يَمْعُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ » . وَقَالَ الْبَرَاءُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ » ،

٣٥٢٥ - **حدثنا** عمرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَمَّا تَزَوَّجَتْ [٢١٤ الشعراء] : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يُدَادِي : يَابْنَ فِهْرٍ ، يَابْنَ عَدِيٍّ ، لُبَطُونُ فُزَيْشٍ »

٣٥٢٦ - وَقَالَ لَنَا قَبِيصَةُ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « لَمَّا تَزَوَّجَتْ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْعُوهُمْ قَبَائِلَ قَبَائِلَ »

٣٥٢٧ - **حدثنا** أَبُو الْيَاسَنِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزَّيَّادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « يَابْنَ عِيدٍ مَنَافٍ ، اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ مِنَ اللَّهِ . يَابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ مِنَ اللَّهِ . يَا أُمَّ الزُّبَيْرِ بْنِ النَّوَّامِ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ ، يَا قَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ ، اشْتَرَيْتِ أَنْفُسَكُمَا مِنَ اللَّهِ ، لَا أَمْلِكُ لَكُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا سَلَانِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمَا »

قَوْلُهُ (بَابُ مَنْ انْتَسَبَ إِلَى آبَائِهِ فِي الْإِسْلَامِ وَالْمُجَاهِدَةِ) أَيُّ جَوَازِ ذَلِكَ خِلَافًا لِمَنْ حَكَّمَهُ مُطْلَقًا فَإِنْ حُلَّ السَّكَرَاهُ مَا إِذَا أُوْرِدَ عَلَى طَرِيقِ الْمَفَاخِرَةِ وَالْمَشَاجِرَةِ ، وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي رِيحَانَةَ رَفَعَهُ « مَنْ انْتَسَبَ إِلَى تِسْعَةِ آبَاءٍ كَفَّارٌ يَرِيدُ بِهِمْ عِزًّا أَوْ كِرَامَةً فَهُوَ حَاشِرُ فِي النَّارِ » . **قَوْلُهُ** (وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ) أَنَّ السَّكْرِمَ ابْنَ السَّكْرِمِ (الخ) تَقْدِمُ حَدِيثَ كُلِّ مِنْهُمَا مَوْصُولًا فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَوُجْهَ دَلَالَتِهِ لِلتَّرْجُمَةِ أَنَّهُ لَمْ يَقْعِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ نِسْبَةُ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى آبَائِهِ كَانَ دَلِيلًا عَلَى جَوَازِ ذَلِكَ لِغَيْرِهِ فِي

غيره ويكون ذلك مطابقا لركن الترجمة الاول . **قوله** (وقال البراء عن النبي ﷺ : أنا ابن عبد المطلب) هو طرف من حديث تقدم موصولا في الجهاد ، وهو في قصة غزوة حنين ، ووجه الدلالة منه أنه ﷺ انتسب إلى جده عبد المطلب فيكون مطابقا لركن الترجمة الثاني . **قوله** (لما نزلت) وأنذر عشيرتك الاقربين) جعل النبي ﷺ ينادي يابني فهر ، يابني عدى ، ببطون قريش) في رواية الكشميني « لبطون » باللام بدل الموحدة ، ونداؤه للقبائل من قريش قبل عشيرته الاذنين ليكرر انذار عشيرته ، ولدخول قريش كلها في آثاره ، ولان انذار العشيرة يقع بالطبع ، وإنذار غيرهم يكون بطريق الاولى . **قوله** (وقال لنا قبيصة الخ) هو موصول وليس بمعلق ، وقد وصله الاسماعيلي من وجه آخر عن قبيصة . **قوله** (جعل النبي ﷺ يدعوهم قبائل قبائل) قد فسره الذي قبله وأنه كان يسمى رموس القبائل كقوله يابني عدى ، وأوضح منه حديث أبي هريرة الذي بعده حيث ناداهم طبقة بعد طبقة إلى أن انتهى إلى عمته صفية بنت عبد المطلب وهي أم الزبير بن العوام وإلى ابنته فاطمة عليها السلام ، وسيأتي شرح ذلك مبسوطا في تفسير سورة الشعراء ، وهذه القصة إن كانت وقعت في صدر الاسلام بمكة فلم يدركها ابن عباس لأنه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ولا أبو هريرة لأنه إنما أسلم بالمدينة ، وفي نداء فاطمة يومئذ أيضا ما يقتضي تأخر القصة لأنها كانت حينئذ صغيرة أو مراوحة ، وان كان أبو هريرة حضرها فلا يناسب الترجمة لأنه إنما أسلم بعد الهجرة بمدة ، والذي يظهر أن ذلك وقع مرتين مرة في صدر الاسلام ورواية ابن عباس وأبي هريرة لها من مرسل الصحابة ، وهذا هو الموافق للترجمة من جهة دخولها في مبتدأ السيرة النبوية ، ويؤيد ذلك ما سأتى من أن أبا لهب كان حاضرا لذلك وهو مات في أيام بدر ، ومرة بعد ذلك حيث يمكن أن تدعى فيها فاطمة عليها السلام أو يحضر ذلك أبو هريرة أو ابن عباس

١٤ - باب ابن أخت القوم منهم ، ومولى القوم منهم

٣٥٢٨ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « دعا النبي ﷺ الانصار فقال : هل فيكم أحد من غيركم ؟ قالوا : لا . إلا ابن أختك . فقال رسول الله ﷺ : ابن أخت القوم منهم »

قوله (باب ابن أخت القوم منهم ، ومولى القوم منهم) أي فيما يرجع إلى المناظرة والتعاون ونحو ذلك ، وأما بالنسبة إلى الميراث ففيه نزاع ، كما سيأتي بسطه في كتاب الفرائض . **قوله** (إلا ابن أختك) هو الزمان بن مقرن المزي كما أخرجه أحمد من طريق شعبة عن معاذ بن مرة في حديث أنس هذا ، ووقع ذلك في قصة أخرى كما أخرجه الطبراني من حديث عتبة بن غزوان « ان النبي ﷺ قال يوما لقريش : هل فيكم من أبس منكم ؟ قالوا لا ، إلا ابن أختنا عتبة بن غزوان ، فقال : ابن أخت القوم منهم . » وله من حديث عمرو بن عوف أن النبي ﷺ دخل بيته قال « ادخلوا علي ولا يدخل علي إلا قرشي » ، فقال : هل معكم أحد غيركم ؟ فقلوا معنا ابن الأخت والمولى ، قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم ، وأخرج أحمد نحوه من حديث أبي موسى والطبراني نحوه من حديث أبي سعيد . (نفيه) : لم يذكر المصنف حديث « مولى القوم منهم » مع ذكره في الترجمة ، فزعم بعضهم أنه لم يقع له

حديث على شرطه فأشار إليه ، وفيه نظر لأنه قد أوردته في الفرائض من حديث أنس ولفظه « مولى القوم من أنفسهم » والمراد بالمولى هنا المعتق بفتح المثناة أو الحليف ، وأما المولى من أعلى فلا يراد هنا ، وسيأتي في غزوة حنين بيان سبب حديث الباب ، ووقع في حديث أبي هريرة عند البزار مصدون الترجمة وزيادة عليها بلفظه « مولى القوم منهم » ، وحليف القوم منهم ، وابن أخت القوم منهم ،

١٥ - باب قصة الحبش ، وقول النبي ﷺ « يا بني أرفدة »

٣٥٢٩ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن **ثُقليل** عن **ابن شهاب** عن **عروة** عن **عائشة** أن **أبا بكر** رضي الله عنه دخل عليها وعندها جاريتان في أيام **مِنَى** **ثَدَقَان** وتَضَرِبَانِ ، والنبي ﷺ مُتَقَشِّشٌ بِثَوْبِهِ ، فَاتَّهَرَهَا أَبُو بَكْرٍ ، فَكَشَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ : دَعْنِي يَا أَبَا بَكْرٍ ، فَأَمَّا أَيَّامُ عَيْدٍ . وَتِلْكَ الْأَيَّامُ أَيَّامُ **مِنَى** ،

٣٥٣٠ - وقالت عائشة « رأيت النبي ﷺ يَسْتَرُنِي وَأَنَا أَنْظَرُ إِلَى الْحَبَشَةِ وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَزَجَرَهُمْ عَمْرُو قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : دَعَهُمْ ، أَمَّا بَنِي أَرْفَدَةَ . يَعْنِي مِنَ الْأَمَنِ »

قوله (باب قصة الحبش وقول النبي ﷺ يا بني أرفدة) هو بفتح الحمة وسكون الزاء وكسر الفاء اسم لجد لهم . وقيل معنى أرفدة الأمة ، وقد تقدم شيء من ذلك في أبواب العيدين . والحبش هم الحبشة يقال لمنهم من ولد حبش ابن كوش بن حام بن نوح ، وهم مجاورون لأهل اليمن يقطع بينهم البحر ، وقد غلبوا على اليمن قبل الإسلام ومكروها ، وغزا أبرهة من ملوكهم الكعبة ومعه الفيل ، وقد ذكر ابن إسحق قصته مطولة . وأخرجه الحاكم ثم البيهقي من طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس ملخصة ، وإلى هذا القدر أشار المصنف بذكرهم في مقدمة السيرة النبوية ، واستدل قوم من العوفية بحديث الباب على جواز الرقص وسماع آلات الملاهي ، وطعن فيه الجمهور باختلاف المقصدين ، فإن أحب الحبشة بمحاربتهم كان للتمرير على الحرب فلا يحتاج به للرقص في اللهو ، والله أعلم

١٦ - باب من أحب أن لا يئسب نسبه

٣٥٣١ - **حدثني** **عنان بن أبي شعبة** حدثنا **عبد الله** عن **هشام** عن **أبيه** عن **أبيه** عن **عائشة** رضي الله عنها قالت « استأذن **حَسَنُ** النَّبِيِّ ﷺ فِي هِجَاءٍ لِلشَّرَكِيِّينَ ، قَالَ : كَيْفَ بَنَسِي ؟ فَقَالَ **حَسَنُ** : لَا سُلْمَانَكَ مِنْهُمْ كَمَا تُمَلُّ الشُّعْرَةُ مِنَ الْعَجِينِ »

وعن **أبيه** قال « ذهبت أمُّ حَسَنٍ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَتْ : لَا تَسْبُهُ ، فَانْهَى كَانَ يُنَاجِحُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ »

[الحديث ٣٥٣١ - طرفاه في : ٤١٤٥ ، ٦١٥٠]

قوله (باب من أحب أن لا يئسب نسبه) هو بضم أول يئسب والمراد بالنسب الأصل وبالسب الشتم ، والمراد

أن لا يشتم أهل نسبه . **قوله** (حدثنا عبدة) هو ابن ساليان ، وهشام هو ابن عروة . **قوله** (استأذن حسان بن ثابت) أي ابن المنذر بن عمرو بن حرام الانصاري الخزرجي ، وسبب هذا الاستئذان مبين عند مسلم من طريق أبي سلة عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ : **اهجوا المشركين** فانه أشد عليهم من رشق النبل ، فأرسل إلى ابن رواحة فقال : **اهجهم** ، فهمجاهم فلم يرض : فأرسل إلى كعب بن مالك ، ثم أرسل إلى حسان فقال : قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد الضارب بذنبه . ثم أدلىح لسانه لجعل يحركه ثم قال : والذي بعثك بالحق لأفرينهم بلساني فرى الأديم ، قال لا تعجل ، وروى أحمد من حديث مكعب بن مالك قال : قال لنا رسول الله ﷺ : **اهجوا المشركين بالأسحر** ، فإن المؤمن يجهاد بنفسه وماله ، والذي نفس محمد بيده كأنما تنضحونهم بالنبل ، وروى أحمد والبراز من حديث عمار بن ياسر قال : لما هجانا المشركون قال لنا رسول الله ﷺ : قولوا لهم كما يقولون لكم . **قوله** (كيف بنسي فهم) أي كيف تجوز قريشا مع اجتماعي معهم في نسب واحد ؟ وفي هذا إشارة إلى أن معظم طارق الهجو العوض بالآباء . **قوله** (لأسنك منهم) أي لأخلص نسبك من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك ، وفي رواية أبي سلة المذكور : فقال : انت أنا بكر فانه أعلم قريش بأنسائها حتى يخص لك نسبي ، فأناه حسان ، ثم رجع فقال : قد محض لي نسبك . **قوله** (كما تسل الشعرة من العجين) أشار بذلك إلى أن الشعرة إذا أخرجت من العجين لا يتعلق بها منه شيء . بخلاف ما إذا سلت من العسل مثلا فانها قد يعلق بها منه شيء ، وأما إذا سلت من الخبز فانها قد تنقطع قبل أن تخلص . **قوله** (وعن أبيه) هو موصول بالاسناد المذكور إلى عروة وليس بمعلق ، وقد أخرجه المصنف في الأدب عن محمد بن سلام عن عبدة بهذا الاسناد فقال فيه : وعن هشام عن أبيه ، فذكر الزيادة ، وكذلك أخرجه في الأدب المفرد ، **قوله** (كان ينافح) بكسر الفاء بعدها مهلة ومعناها يدافع أو يراى ، قال الكشميني في رواية أبي ذر عنه : نفحت الدابة إذا رحمت بحوارها ، ونفحه بالسيف إذا تناوله من بعيد ، وأصل النفع بالمهلة الضرب ، وقيل للمطام نفع كأن المعطى يضرب السائل به ، ووقع في رواية أبي سلة المذكورة : قالت عائشة فسمعت النبي ﷺ يقول لحسان : ان روح القدس لا يزال يؤبدك ما فالحت عن الله ورسوله ، قالت وسمعت يقول : هجاهم حسان فشقي وأشقي ، وقد تقدم في أوائل الصلاة ما يدل على أن المراد بروح القدس جبريل عليه السلام ، ويأتي الكلام على الشعر وأحكامه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

١٧ - باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ ، وقول الله عز وجل [٢٩ الفتح] :

﴿ محمد رسول الله ، والذين معه أشِدُّوا على الكفار ﴾ ، وقوله [٦ الصف] : ﴿ من بعدى اسمه أحمد ﴾

٣٥٢٢ - **حدثنا إبراهيم بن المنذر** قال حدثني مَعْنٌ عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : **لى خمسة أسماء** : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحى الذى يحو الله به الكفر ، وأنا الحاسر الذى يحشر الناس على قدسي ، وأنا العاقب »

[الحديث ٣٨٢٢ - طرحة في : ٤٨٩٦]

٣٥٢٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الاخرج عن أبي هريرة رضى الله

عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَعْبَوْنَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْ شَتَمِ قُرَيْشٍ وَلَعَنَهُمْ ؟ يَشْتَدُّونَ مُدَمًّا ، وَيَلْعَنُونَ مُدَمًّا ، وَأَنَا مُحَمَّدٌ »

قوله (باب ماجاء في اسماء رسول الله ﷺ وقوله عز وجل (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار) وقوله (من يمدى اسمه أحمد) كأنه يشير إلى أن هذين الاسمين أشهر أسمائه ، وأشهرهما محمد ، وقد تكرر في القرآن ، وأما أحمد فقد ذكر فيه حكاية عن قول عيسى عليه السلام . فالما محمد فن باب التفعيل للبالغة ، وأما أحمد فن باب التفضيل ، وقيل سمي أحمد لأنه علم منقول من صفة وهي أفعل التفضيل ومعناه أحمد الخاملين ، وسبب ذلك ما ثبت في الصحيح أنه يفتح عليه في المقام المحمود بمحامد لم يفتح بها على أحد قبله ، وقيل الانبياء حمادون وهو أحدهم ، أى أكثرهم حمدا أو أعظمهم في صفة الحمد ، وأما محمد فهو منقول من صفة الحمد أيضا وهو بمعنى محمود وفيه معنى البالغة ، وقد أخرج المصنف في « التاريخ الصغير » من طريق علي بن زيد قال كان أبو طالب يقول :

وشق له من اسمه ليحمله فذو العرش محمود وهذا محمد

والحمد الذي حمد مرة بعد مرة كالممدح ، قال الاعشى :

اليك أبيت اللعن كان وجيفها إلى الماجد القرم الجواد الحمد

أى الذى حمد مرة بعد مرة ، أو الذى تكاملت فيه الخصال المحمودة ، قال عياض : كان رسول الله ﷺ أحد قبل أن يكون محمدا كما وقع في الوجود لأن تسميته أحمد وقعت في الكتب السالفة ، وتسميته محمدا وقعت في القرآن العظيم ، وذلك أنه حمد ربه قبل أن يحمده الناس ، وكذلك في الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمده الناس . وقد خص بسورة الحمد وبلواء الحمد وبالمقام المحمود ، وشرع له الحمد بعد الأكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر ، وسميت أمته الحمد ، لجمعت له معاني الحمد وأنواعه ﷺ . وذكر فيه حديثين : أحدهما قوله « عن محمد ابن جبير بن مطعم عن أبيه ، كذا وقع موصولا عند معن بن عيسى عن مالك ، وقال الأكثر دعى مالك عن الزهرى عن محمد بن جبير ، مرسلا ، ووافق معنا على وصله عن مالك جويرية بن أسماء عند الاستماعلى ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند أبي عوانة ، وأخرجه الدارقطنى في « الفرائد » ، عن آخرى عن مالك ، وقال : إن أكثر أصحاب مالك أرسلوه . قلت : وهو معروف بالاتصال عن غير مالك ، وصله يونس بن يزيد وعقيل ومعمّر وحديثهم عند مسلم ، وشعبة وحديثه عند المصنف في التفسير ، وابن عيينة عند مسلم أيضا والترمذى كلهم عن الزهرى ، ورواه عن جبير بن مطعم أيضا ولده الآخر نافع وفي حديثه زيادة ، وعند المصنف في التاريخ ، وأخرجه أحمد وابن سعد وصححه الحاكم ، وفي الباب عن أبى موسى الأشعرى عند مسلم والمصنف في التاريخ ، وعن حذيفة عند المصنف في التاريخ والترمذى وابن سعد ، وعن ابن عباس وأبى الطفيل عند ابن عدى ، ومن مرسل مجاهد عند ابن سعد ، وسأذكر ما في رواياتهم من زيادة فائدة . قوله (عن محمد بن جبير) في رواية شعيب المذكورة عن الزهرى : أخبرني محمد بن جبير . قوله (لى خمسة أسماء) في رواية نافع بن جبير عند ابن سعد أنه دخل على عبد الملك بن مروان فقال له : أتخصى أسماء رسول الله ﷺ التى كان جبير بن مطعم يمدحها ؟ قال : نعم ، هى ست . فذكر

الحسة التي ذكرها محمد بن جبير وزاد الخاتم ، لكن روى البيهقي في الدلائل ، من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري في حديث محمد بن جبير بن مطعم ، وأنا العاقب ، قال يعني الخاتم ، وفي حديث حذيفة ، وأحمد ومحمد والهاشم والمقني وفي الرحمة ، وكذا في حديث أبي موسى إلا أنه لم يذكر الهاشمي ، وزعم بعضهم أن العدد ليس من قول النبي ﷺ وإنما ذكره الرازي بالمعنى ، وفيه نظر لتصريحه في الحديث بقوله «أن لي خمسة أسماء» ، والذي يظهر أنه أراد أن لي خمسة أسماء أختص بها لم يسم بها أحد قبلي ، أو معظمة أو مشهورة في الأمم الماضية ، لا أنه أراد الحصر فيها . قال عياض : حتى الله هذه الأسماء أن يسمى بها أحد قبلي ، وإنما تسمى بعض العرب بمحمد قرب ميلاده لما سمعوا من السكمان والأخبار أن نبيا سيمت في ذلك الزمان يسمى بمحمد فرجوا أن يكونوا هم فسموا أبناءهم بذلك ، قال : وهم ستة لا سابع لهم ، كذا قال ، وقال السهيلي في الروض ، لا يعرف في العرب من تسمى بمحمد قبل النبي ﷺ إلا ثلاثة : محمد بن سفيان بن مجاشع ، ومحمد بن أحيدة بن الجلاح ، ومحمد بن حران بن ربيعة . وسبق السهيلي إلى هذا القول أبو عبد الله بن خلويه في كتاب «ليس» وهو حصر مردود ، وقد جمعت أسماء من تسمى بذلك في جزء مفرد فبلغوا نحو العشرين لكن مع تكرر في بعضهم وهم في بعض ، فیتلخص منهم خمسة عشر نفسا ، وأشهرهم محمد بن عدی بن ربيعة بن سودة بن جشم بن سعد بن زيد مناة بن تميم التميمي السعدي ، روى حديثه البغوي وابن سعد وابن شاهين وابن السكن وغيرهم من طريق العلاء بن الفضل عن أبيه عن جده عبد الملك بن أبي سوية عن أبيه عن أبي سوية عن أبيه خليفة بن عبدة المنقري قال «سألت محمد بن عدی بن ربيعة كيف سماك أبوك في الجاهلية محمدا ؟ قال سألت أبي عما سألتني فقال : خرجت رابع أربعة من بني تميم أنا أحدهم وسفيان بن مجاشع وزيد بن عمرو بن ربيعة وأسماء ابن مالك بن حبيب بن العنبر يزيد ابن جفنة الغساني بالاسم ، فزلنا على غدير عند دير ، فأشرف علينا الديراني فقال لنا : انه يبعث منكم وشيكا نبي فسارعوا اليه ، فقلنا ما اسمه ؟ قال : محمد . قلنا انصرفنا ولد لكل منا ولد فصياه محمدا لذلك ، انتهى وقال ابن سعد ، أخبرنا علي بن محمد عن مسلمة بن محارب عن قتادة بن النكين قال : كان في بني تميم محمد بن سفيان بن مجاشع ، قيل لأبيه لأنه سيكون نبي في العرب اسمه محمد فسمى ابنه محمدا ، فهو له أربعة ليس في السياق ما يشعر بأن فيهم من له صحبة إلا محمد بن عدی . وقد قال ابن سعد لما ذكره في الصحابة : عداده في أهل الكوفة ، وذكر عبدان المروزي أن محمد بن أحيدة بن الجلاح أول من تسمى في الجاهلية محمدا ، وكأنه تاتي ذلك من قصة تبع لما حاصر المدينة وخرج اليه أحيدة المذكور هو والحب الذي كان عندهم يثرب فأخبره الخبر أن هذا بلد نبي يبعث يسمى محمدا فسمى ابنه محمدا . وذكر البلاذري منهم محمد بن عقبة بن أحيدة ، فلا أدري أحما واحد نسب مرة إلى جده أم هما اثنان . ومنهم محمد بن البراء البكري ذكره ابن حبيب ، وضبط البلاذري أباه فقال : محمد بن برّ بتشديد الراء ليس بعدها ألف ابن طريف بن عتوارة بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، ولهذا نسبوه أيضا العتواري . وغفل ابن دحية فقد فهم محمد بن عتوارة وهو هو نسب لجده الأعلى . ومنهم محمد بن اليعمري ذكره المفجع البهري في كتاب «المعقد» ومحمد بن خولي الحمداني وذكره ابن دريد . ومنهم محمد بن حرماز بن مالك اليعمري ذكره أبو موسى في الذيل . ومنهم محمد بن حران بن أبي حران واسمه ربيعة بن مالك الجمعي المعروف بالشويمر ذكره المزياني فقال : هو أحد من سمي محمدا في الجاهلية ، وله قصة مع امرئ القيس . ومنهم محمد بن خراص بن حلقمة بن حرابة السلمي من بني ذكوان ذكره ابن سعد عن علي بن محمد عن سلمة بن الفضل

عن محمد بن إسحاق قال : سئى محمد بن خزاعي طمعا في النبوة . وذكر الطبري أن أجرة الحبشي توجه وأمره أن يغزو بني كنانة فقتلوه فكان ذلك من أسباب قصة الفيل . وذكره محمد بن أحمد بن سليمان المروى في كتاب الدلائل ، فيمن تسمى عمدا في الجاهلية . وذكر ابن سعد لأخيه قيس بن خزاعي يذكره من أبيات يقول فيها :

فذلكم ذو التاج منا محمد ورايته في حومة الموت تحق

ومنها محمد بن عمرو بن مغفل بضم أوله وسكون المعجمة وكسر الفاء ثم لام وهو والد هيب بن موحدين مضر وهو على شرط المذكورين فإن لولده محبة ومات هو في الجاهلية . ومنها محمد بن الحارث بن حديج بن حويص ذكره أبو حاتم السجستاني في كتاب المعمرين ، وذكر له قصة مع عمرو قال : إنه أحد من سبى في الجاهلية محمدا . ومنها عبد الفقير ، ومحمد الاسدي ، ذكرهما ابن سعد ولم ينسبهما بأكثر من ذلك ، فعرف بهذا وجه الرد على المحصر الذي ذكره السهيلي ، وكذا الذي ذكره القاضي ، ويجب من السهيلي كيف لم يقف على ما ذكره عياض مع كونه كان قبله ، وقد نحرر لنا من أسمائهم قدر الذي ذكره القاضي مرتين بل ثلاث مرار فإنه ذكر في السنة الذين جزم بهم محمد بن مسلمة ، وهو غلط فإنه ولد بعد ميلاد النبي ﷺ بمدة ففضل له خمسة وقد خلاص لنا خمسة عشر والله المستعان **قوله** (وأنا الماسي الذي يحو الله في الكفر) قيل المراد إزالة ذلك من جزيرة العرب ، وفيه نظر لأنه وقع في رواية عقيل ومعمد ، يحو في الله الكفرة ، ويجب بأن المراد إزالة الكفر بإزالة أهله ، وإنما قيد بجزيرة العرب لأن الكفر ما انمى من جميع البلاد ، وقيل أنه محمول على الأغلب أو أنه ينمى بسببه أولا فأولا إلى أن يضمحل في زمن عيسى بن مريم فإنه يرفع الجزيرة ولا يقبل إلا الاسلام ، وتعقب بأن الساعة لا تقوم إلا على شرار الناس ، ويجب بجواز أن يرتد بعضهم بعد موت عيسى وترسل الريح فتقبض روح كل مؤمن ومؤمنة لحينئذ فلا يبقى إلا الشرار ، وفي رواية نافع بن جبير ، وأنا الماسي فإن الله يحو به شيئا من اتبعم ، وهذا يشبه أن يكون من قول الراوي . **قوله** (وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي) أي على أمي أي أنه يحشر قبل الناس ، وهو موافق لقوله في الرواية الأخرى ، يحشر الناس على عقبي ، ويحتمل أن يكون المراد بالقدم الزمان أي وقت قيامي على قدمي بظهور علامات الحشر ، إشارة إلى أنه ليس بعده نبي ولا شريعة . واستشكل التفسير بأنه يقضي بأنه محشور فكيف يفسر به حاشر وهو اسم فاعل ، وأجيب بأن اسناد الفعل إلى الفاعل وإضافة والإضافة تصح بأدنى ملازمة ، فلما كان لا أمة بعد أمته لأنه لا نبي بعده نسب الحشر إليه لأنه يقع عقبيه ، ويحتمل أن يكون معناه أنه أول من يحشر كما جاء في الحديث الآخر ، أنا أول من تنشق عنه الأرض ، وقيل معنى القدم السبب ، وقيل المراد على مشاهدتي قائما لله شاهدا على الأمم . ووقع في رواية نافع بن جبير ، وأنا حاشر بمشت مع الساعة ، وهو يرجع الأول . (تنبيه) قوله د على عقبي ، بكسر الواحدة غنفا على الأفراد ، ولبعضهم بالتشديد على التثنية والموحدة مفتوحة **قوله** (وأنا الماعقب) زاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري ، الذي ليس بعده نبي . وقد سماه الله رواقا رحما ، قال البيهقي في الدلائل ، قوله د وقد سماه الله الخ ، مدرج من قول الزهري قلت : وهو كذلك وكأنه أشار إلى ما في آخر سورة براءة . وأما قوله د الذي ليس بعده نبي ، فظاهره الإدراج أيضا ، أسكن وقع في رواية سفيان بن عيينة عند الترمذي وغيره بلفظ د الذي ليس بعده نبي ، ووقع في رواية نافع بن جبير ، فإنه عقب الأنبياء ، وهو يحتمل للرفع والوقف . وما وقع من أسمائه في القرآن بالاتفاق والشاهد المبشر النذير المبين الداعي إلى الله السراج المنير ، وفيه

أيضاً المذكر والرحمة والنعمة والهادي والشهيد والأمين والمزمل والمدمر ، وتقدم في حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص ، المتوكل ، ، ومن أسماء المشورة ، الختار والمصطفى والشفيع المشفع والصادق المصدوق ، وغير ذلك قال ابن دحية في تصنيف له مفرد في الاسماء النبوية : قال بعضهم أسماء النبي ﷺ عدد أسماء الله الحسنى تسعة وتسعون اسماً ، قال : ولو بحث عنها باحث ابلغت ثلاثمائة اسم ، وذكر في تصنيفه المذكور أماكنها من القرآن والاعيان وضبط ألفاظها وشرح معانيها واستطرد كماداته إلى فوائد كثيرة ، وغالب الاسماء التي ذكرها وصف بها النبي ﷺ ولم يرد الكثير منها على سبيل التسمية . مثل هذه اللبنة بفتح اللام وكسر الموحدة ثم النون في اسمائه للحديث المذكور في الباب بعده في القصر الذي من ذهب وفضة إلا موضع لبنة قال : فكنت أنا اللبنة ، وكذا وقع في حديث أبي هريرة ، وفي حديث جابر : موضع اللبنة ، وهو المراد . ونقل ابن العربي في شرح الترهذي عن بعض الصوفية أن الله ألف اسم ورسوله ألف اسم ، وقيل الحسكة في الاختصار على الحسنة المذكورة في هذا الحديث أنها أشهر من غيرها موجودة في السكتب القديمة وبين الأمم السالفة . الحديث الثاني ، قوله (سفيان) هو ابن عيينة . قوله (عن أبي الزناد) في رواية حدثنا أبو الزناد . قوله (ألا تعجبون) في رواية عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عند المصنف في التاريخ ، ياعباد الله انظروا ، وله من طريق محمد بن مجلان عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ : ألم تروا كيف ، والباقي سواء . قوله (يشتمون مذمماً) كان السكندر من قریش من شدة كراهتهم في النبي ﷺ لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيمدلون إلى ضده فيقولون مذمم ، وإذا ذكروه بسوء قالوا فعل الله بمذمم ، ومذمم ليس هو اسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم في ذلك مصروفاً إلى غيره . قال ابن التين : استدل بهذا الحديث من أسقط حد القذف بالتمريض وهم الأكثر خلافاً لما لك ، وأجاب بأنه لم يقع في الحديث أنه لاشئ عليهم في ذلك بل الموافق أنهم عوقبوا على ذلك بالقتل وغيره انتهى . والتحقق أنه لا حجة في ذلك لإثباتنا ولا نفياً ، والله أعلم . واستنبط منه السائر أن من تكلم بكلام منافي لمعنى الطلاق ومطلق الفقرة وقصد به الطلاق لا يقع ، كن قال لزوجته كلى وقصد الطلاق فانها لا تطلق ، لأن الأكل لا يصلح أن يفسر به الطلاق بوجه من الوجوه ، كما أن مذمماً لا يمكن أن يفسر به محمد عليه أفضل الصلاة والسلام بوجه من الوجوه

١٨ - باب خاتم النبيين ﷺ

٣٥٣٤ - حدثنا محمد بن سنان حدثنا سفيان بن حيّان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ « مثلي ومثل الأنبياء كرجل بئى داراً فأكلها وأحسها ، إلا موضع لينة ، فجعل الناس يدخولونها ويمسحون بها ويقولون : لولا موضع اللينة »

٣٥٣٥ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن مثلي ومثل الأنبياء من قبل كمثل رجل بئى بيتاً فأحسته وأجله ، إلا موضع لينة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويمسحون له ويقولون : هلاً وضمت هذه اللينة ؟ قال : فإنا للجنة ، وأما خاتم النبيين »

قوله (باب خاتم النبيين) أى أن المراد بالخاتم في أسمائه أنه خاتم النبيين، ولمح بما وقع في القرآن، وأشار إلى ما أخرجه في التاريخ من حديث أنس بن مالك بن سارية رفعه، وأنى عبد الله وخاتم النبيين وإن آدم لمنجباً في طيبته، الحديث، وأخرجه أيضاً أحمد وصححه ابن حبان والحاكم فأورد فيه حديث أبي هريرة وجابر زمعناهما واحد وسين أبي هريرة أم، ووقع في آخر حديث جابر عند الاسماعيل من طريق عوف بن سلم بن حبان، فأنا موضع اللبنة جئت نغمت الانبياء، **قوله** (مثل ومثل الانبياء كرجل بنى داراً) قيل: المشبه به واحد والمشيبه جماعة فكيف صح التشبيه؟ وجوابه أنه جعل الانبياء كرجل واحد، لأنه لا يتم ما أراد من التشبيه إلا باعتبار الكل، وكذلك الدار لا تتم إلا باجتماع البنيان، ويحتمل أن يكون من التشبيه التمثيل وهو أن يوجد وصف من أوصاف المشبه ويشبه به مثله من أحوال المشبه به، فكأنه شبه الانبياء وما بعثوا به من إرشاد الناس بديت أسست قواعده ورفع بنيانه ونبي منه موضع به يتم صلاح ذلك البيت، وزعم ابن العربي أن اللبنة المشار إليها كانت في أسس الدار المذكورة وأنها لولا وضعها لا تقضت تلك الدار، قال: وبهذا يتم المراد من التشبيه المذكور انتهى. وهذا إن كان متفقاً فهو حسن والافليس بالازم، نعم ظاهر السياق أن تكون اللبنة في مكان يظهر عدم السكبان في الدار بفقدها وقت وقع في رواية همام عند مسلم والأومض لبنة من زوايا من زواياها، فيظهر أن المراد أنها مكعبة محسنة وإلا لاستلزم أن يكون الأمر بدونها كان ناقصاً، وليس كذلك فإن شريعة كل نبي بالنسبة إليه كاملة، فأراد هنا النظر إلى الأكمل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية مع ما مضى من الشرائع السابقة. **قوله** (لولا موضع اللبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة بعدها نون وبكسر اللام وسكون الموحدة أيضاً هي القطعة من الطين تعجن وتجل وتعد للبناء ويقال لها ما لم تحرق لبنة، فإذا أحرقت فهي آجرة. وقوله موضع اللبنة، بالرفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف أى لولا موضع اللبنة يوم النقص لكان بناء الدار كاملاً، ويحتمل أن تكون «لولا» تحضيضية وفعلها محذوف تقديره لولا أكل موضع اللبنة. ووقع في رواية همام عند أحمد، ألا وضعت ههنا لبنة فيتم بنيانك، وفي الحديث ضرب الأمتال للتقريب الأفهام وفضل النبي ﷺ على سائر النبيين. وإن الله ختم به المرسلين، وأكمل به شرائع الدين

١٩ - باب وفاة النبي ﷺ

٣٥٣٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها «أن النبي ﷺ توفي وهو ابن ثلاث وستين» وقال ابن شهاب: وأخبرني سعيد بن المسيب مثله [الحديث ٣٥٣٦ - طرفه في: ٤٤٦٦]

قوله (باب وفاة النبي ﷺ) كذا وقعت هذه الترجمة عند أبي ذر وسقطت من رواية النسفي ولم يذكرها الاسماعيل، وفي ثبوتها هنا نظر فإن محلها في آخر المغازي كما سيأتي، والذي يظهر أن المصنف قصد بإيراد حديث عائشة هنا بيان مقدار عمر النبي ﷺ فقط لا خصوص زمن وفاته وأوردته في الاسماء إشارة إلى أن من جملة صفاته عند أهل الكتاب أن مدة عمره القدر الذي عاشه، وسيأتي نقل الخلاف في مقدار عمره في آخر المغازي إن شاء الله تعالى

قوله (قال ابن شهاب : وأخبرني سعيد بن المسيب مثله) أي مثل ما أخبر عروة عن عائشة ، وقول ابن شهاب موصول بالاسناد المذكور ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معا مفرقا وهو من مرسل سعيد بن المسيب ، ويحتمل أن يكون سعيد أيضا سمعه من عائشة رضى الله عنها

٢٠ - باب كُذِبَ الذي ﷺ

٣٥٣٧ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبه عن محمد بن أنس رضى الله عنه قال : كان النبي ﷺ في الشوق ، فقال رجل : يا أبا القاسم ، فالتفت النبي ﷺ فقال : سموا باسمي ، ولا تكتنوا بكُنيتي ،

٣٥٣٨ - **حدثنا** أحمد بن كثير أخبرنا شعبه عن منصور بن سأل عن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « تسموا باسمي ، ولا تكتنوا بكُنيتي »

٣٥٣٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا صفيان عن أيوب عن ابن سيرين قال : سمعت أبا هريرة يقول « قال أبو القاسم ﷺ : سموا باسمي ، ولا تكتنوا بكُنيتي »

قوله (باب كنية النبي ﷺ) الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية نقول : كنيته عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا . وقد اشتهرت الكنى للعرب حتى ربما غلبت على الأسماء كأبي طالب وأبي لهب وغيرهما ، وقد يكون للواحد كنية واحدة فأكثر ، وقد يشتهر باسمه وكنيته جميعا ، فالاسم والكنية واللقب يجمعهما العلم بهنيتين ، وتغاير بأن اللقب ما أشعر بمدح أو ذم ، والكنية ما صدرت بأب أو أم ، وما عدا ذلك فهو اسم . وكان النبي ﷺ يكنى أبا القاسم بولده القاسم وكان أكبر أولاده ، واختلف هل مات قبل البعثة أو بعدها ، وقد ولد له إبراهيم في المدينة من مارية ، ومضى شيء من أمره في الجنائز . وفي حديث أنس أن جبريل قال للنبي ﷺ والسلام عليك يا أبا إبراهيم ، وأورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أنس أورده مختصرا وقد مضى في البيوع بأتم منه ، وفيه أن الرجل قال له لم أعنك ، وحينئذ نهى عن التكني بكُنيتيه . ثانيا حديث جابر وسالم الراوى عنه هو ابن الجعد ، وأورده أيضا مختصرا وقد مضى في الجنس بانهم منه أيضا ، وقوله في أوله « حدثنا محمد بن كثير حدثنا شعبه ، كذا لاكثر ، وفي رواية أبي علي بن السكن « صفيان ، بدل شعبه ، وسالم الجلياني إلى ترجيح الأكثر فإن مسلا أخرجه من طريق شعبه عن منصور . ثانيا حديث أبي هريرة ، قوله « قال أبو القاسم ﷺ ، كذا وقع في هذه الطريق وهو لطيف ، وتقدم في العلم بلفظ « قال رسول الله ﷺ » . وقد اختلف في جواز التكني بكُنيتيه ﷺ فالمشهور عن الشافعي المنع على ظاهر هذه الأحاديث ، وقيل يختص ذلك بزمانه ، وقيل بمن تسمى باسمه ، وسيأتي بسط ذلك وتوجيه هذه المذاهب في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

٢١ - **باب** ٣٥٤٠ - **حدثنا** اسحاق بن إبراهيم أخبرنا الفضل بن موسى عن أبي عبد الرحمن « رأيت السائب بن يزيد ابن أربع وتسعين جلدا معتدلا فقال : قد هلت ما نعتت به - سمي وبصري -

إلا بدعاه رسول الله ﷺ . إن خالتي ذهبت بي إليه فقالت : يا رسول الله إن ابن أختي شاكِرٌ ، فادعُ الله له . قال فدعاني ﷺ .

قوله (باب) كذا لاكثر بغير ترجمة كأي ذر وأبي زيد من رواية القابسي عنه وكريمة ، وكذا للنسفي ، وجزم به الاسماعيلي ، وضحه بعضهم إلى الباب الذي قبله ولا تظهر مناسبتة له ، ولا يصلح أن يكون فصلا من الذي قبله ، بل هو طرف من الحديث الذي بعده ، وأمل هذا من تصرف الرواة ، نعم وجمه بعض شيوخنا بأنه أشار إلى أن النبي ﷺ وإن كان ذا أمم وكنية لكن لا ينبغي أن ينادى بشيء منهما بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما أتت به إليه ، ولا يخفى نسكاه . **قوله (جلد)** بفتح الجيم وسكون اللام أي قويا صلحا . **قوله (ابن أربع وتسعين)** يشمر بأنه رآه سنة اثنين وتسعين ، لأنه كان له يوم مات النبي ﷺ ثمان سنين كما ثبت من حديثه ، ففيه رد لقول الواقدي أنه مات سنة إحدى وتسعين ، على أنه يمكن توجيه قوله ، وأبعد من قال مات قبل التسعين ، وقد قيل أنه مات سنة ست وتسعين وهو أشبه ، قال ابن أبي داود : هو آخر من مات من الصحابة بالمدينة ، وقال غيره بل محمود بن الربيع ، وقيل : بل محمود بن لبيد فإنه مات سنة تسع وتسعين

٢٢ - باب خاتم النبوة

٣٥٤١ - **حدثنا** محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعفي بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد قال « ذهبت بي خالتي إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن ابن أختي وقع ، فسح رأسي ، ودعالي بالبركة ، وتوضأ فشربت من وضوئه ، ثم قت خلف ظهري فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه » قال ابن عبيد الله : الحجلة من حجل الفرس الذي بين عينيه . وقال إبراهيم بن حمزة « مثل زر الحجلة » **قوله (باب خاتم النبوة)** أي صفته ، وهو الذي كان بين كتفي النبي ﷺ ، وكان من علاماته التي كان أهل الكتاب يعرفونه بها ، وادعى عياض هنا أن الخاتم هو أثر شق المسكين لما بين كتفيه ، وتمعنه النووي فقال : هذا باطل ، لأن الشق إنما كان في صدره وبطنه ، وكذا قال القرطبي ، وأمره إنما كان خطأ واضحا من صدره إلى مراقي بطنه كما في الصحيحين ، قال : ولم يثبت قط أنه بلغ بالشق حتى نفذ من وراء ظهره ، ولو ثبت الزم عليه أن يكون مستطيلا من بين كتفيه إلى قطنته ، لأنه الذي يحاذي الصدر من سرته إلى مراقي بطنه ، قال : فهذه غفلة من هذا الإمام ، وأمل ذلك وقع من بعض نسخ كتابه فإنه لم يسمع عليه فيما علمت ، كذا قال ، وقد وقفت على مستند القاضي وهو حديث عتبة بن عبد السلسي الذي أخرجه أحمد والطبراني وغيرهما عنه أنه سأل رسول الله ﷺ : كيف كان بده أمرك ؟ فذكر القصة في ارتضاعه في بني سعد ، وفيه أن المسكين لما شفا صدره قال أحدهما للآخر : خطه ، فخطه وختم عليه بخاتم النبوة انتهى . فلما ثبت أن خاتم النبوة كان بين كتفيه حمل ذلك عياض على أن الشق لما وقع في صدره ثم غطي حتى التأم كما كان ووقع الختم بين كتفيه كان ذلك أثر الشق ، وفهم النووي وغيره منه أن قوله بين كتفيه متعلق بالشق ، وليس كذلك بل هو متعلق بأثر الختم ، ويقوده ما وقع في حديث شداد بن أوس عند أبي يعلى والدلائل لأبي نعيم ، أن الملك لما أخرج قلبه وغسله ختم ثم أعاده عليه بخاتم في يده من نور فامتلا نورا ،

وذلك نور النبوة والحكمة ، فيحتمل أن يكون ظهر من وراء ظهره عند كتفه الأيسر لأن القلب في تلك الجهة .
وفي حديث عائشة عند أبي داود الطيالسي والحاثر بن أبي أسامة والدلائل لابي نعيم أيضا أن جبريل وميكائيل لما تراءيا له عند الميعة دحيط جبريل فسلفني الخلاوة ألفا ثم شق عن قلبي فاستخرجه ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم أعاده مكانه ثم لامه ثم ألقاني وختم في ظهري حتى وجدت مس الخاتم في قلبي وقال : اقرأ ، الحديث ، هذا مستند القاضي فيما ذكره ، وليس بباطل ، ومقتضى هذه الأحاديث أن الخاتم لم يكن موجودا حين ولادته ، ففيه تعقيب على من زعم أنه ولد به ، وهو قول نقله أبو الفتح البعمري بلفظ « قيل ولد به وقيل حين وضع » نقله مغلطاي عن يحيى بن عائد ، والذي تقدم أثبت . ووقع مثله في حديث أبي ذر عند أحمد والبيهقي في الدلائل وفيه د وجعل غاتم النبوة بين كتفي كما هو الآن ، وفي حديث شداد بن أوس في المغازي لابن عائد في قصة شق صدره وهو في بلاد بني سعد بن بكر د وأقبل وفي يده غاتم له شعاع فوضعه بين كتفيه ونديه ، الحديث ، وهذا قد يؤخذ منه أن الختم وقع في موضعه من جسده والعلم عند الله . **قوله** (حدثنا محمد بن عبيد الله) بالتفسير ، هو أبو ثابت المدني مشهور بكنيته ، والاسناد كله مدينون ، وأصل شيخه غاتم بن اسماعيل كوفي . **قوله** (ذهبت في خالتي) لم أقف على اسمها ، وأما أمه فاسمها علية . بضم المهملة وسكون اللام بعدها موحدة . بنت شريح أخت عذرة بن شريح . **قوله** (وقع) بفتح الواو وكسر الفاف وبالتنوين أى وجع وزنه ومعناه ، وقد مضى في الطهارة بلفظ وجع ، وجاء بلفظ الفعل الماضي مبنيا للفاعل . والمراد أنه كان يشكى رجله كما ثبت في غير هذا الطريق . **قوله** (فسح رأسى ودعاى بالبركة) سياق فى شرحه فى كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . **قوله** (فظهرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه) فى حديث عبد الله بن سرجس عند مسلم أنه كان إلى جهة كتفه اليسرى . **قوله** (قال ابن عبيد الله : الحجة من حجل الفرس الذى بين عينيه ، وقال إبراهيم بن حمزة : مثل زر الحجلة) قلت : هكذا وقع ، وكأنه سقط منه شيء لأنه يبعد من شيخه محمد بن عبيد الله أن يفسر الحجلة ولم يقع لها فى سياقه ذكر ، وكأنه كان فيه مثل زر الحجلة ثم فسرهما ، وكذلك وقع فى أصل النسب تضبيب بين قوله « بين كتفيه » وبين قوله « قال ابن عبيد الله » ، وأما التعليق عن إبراهيم بن حمزة فالمراد أنه روى هذا الحديث كما رواه محمد بن عبيد الله إلا أنه خالف فى هذه الكلمة ، وسياق الحديث عنه موصولا بتمامه فى كتاب الطب . وقد زعم ابن التين أنها فى رواية ابن عبيد الله بضم المهملة وسكون الجيم . وفى رواية ابن حمزة بفتحهما ، وحكى ابن دحية مثله وزاد فى الأول كسر المهملة مع ضمها ، وقيل : الفرق بين رواية ابن حمزة وابن عبيد الله أن رواية ابن عبيد الله بتقديم الزاى على الراء على المشهور ، ورواية ابن حمزة بالعكس بتقديم الراء على الزاى ، وهو مأخوذ من ارتز الشيء إذا دخل فى الأرض ، ومنه الرزة ، والمراد بها هنا البيضة يقال ارتزت الجرادة إذا أدخلت ذنبها فى الأرض لتبيض ، وعلى هذا فالمراد بالحجلة الطير المعروف ، وحزم السهيل بأن المراد بالحجلة هنا الكلة التى تعلق على السريرو ويزين بها اللروس كاللبخانات ، والزر على هذا حقيقة لأنها تكون ذات أزرار وعرى ، واستبعد قول ابن عبيد الله بأنها من حجل الفرس الذى بين عينيه بأن التحجيل إنما يكون فى القوائم ، وأما الذى فى الوجه فهو الغرة ، وهو كما قال إلا أن منهم من يطلقه على ذلك مجازا ، وكأنه أراد أنها قدر الزر ، وإلا فالغرة لا زرها . وحزم الترمذى بأن المراد بالحجلة الطير المعروف ، وأن المراد بزرها بيضا ، وبعضه ماسياق أن أنه مثل بيضة الحمامة ، وقد وردت فى صفة غاتم النبوة أحاديث متقاربة لما ذكر هنا ،

منها عند مسلم عن جابر بن سمرة ، وكأنه بيضة حمامة ، ووقع في رواية ابن حبان من طريق سماك بن حرب ، د كبيضة نعامة ، ونبه على أنها غلط ^(١) وعن عبد الله بن سرجس ، نظرت خاتم النبوة جمعا عليه خيلان ، وعند ابن حبان من حديث ابن عمر ، مثل البندقة من اللحم ، وعند الترمذي د كبيضة ناشرة من اللحم ، وعند قاسم بن ثابت من حديث قره بن إلياس ، مثل السلعة ، وأما ما ورد من أنها كانت كأثر محجم ، أو كالشامة السوداء أو الخضراء ، أو مكتوب عليها ، ومحمد رسول الله ، أو در فانت المصور ، أو نحو ذلك ، فلم يثبت منها شيء . وقد أطنب المحافظ قطب الدين في استيعابها في شرح السيرة ، وتبعه مغلطى في د الزهر الباسم ، ولم يبين شيئا من حالها ، والحق ما ذكرته ، ولا تغتر بما وقع منها في صحيح ابن حبان فإنه غفل حيث صحح ذلك والله أعلم . قال القرطبي : انفقت الأحاديث الثابتة على أن خاتم النبوة كان شيئا بارزا أحمر عند كتفه الأيسر قدره إذا قل قدر بيضة الحمامة وإذا كبر جمع اليد والله أعلم . ووقع في حديث عبد الله بن سرجس عند مسلم أن خاتم النبوة كان بين كتفيه عند ناغض كتفه اليسرى ، وفي حديث عباد بن عمرو عند الطبراني كأنه ركة عز على طرف كتفه الأيسر وليسكن سنده ضعيف ، قال العلماء : السر في ذلك أن القلب في تلك الجهة ، وقد ورد في خبر مقطوع أن رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان فرأى الشيطان في صورة ضفدع عند ناغض كتفه الأيسر حذاء قلبه له خرطوم كالبعوضة ، أخرجه ابن عبد البر بسند قوى إلى ميمون بن مهران عن عمر بن عبد العزيز ، فذكره . وذكره أيضا صاحب « الفائق » في مصنفه في م ص ر ، وله شاهد مرفوع عن أنس عند أبي يعلى وابن عدى ولفظه د أن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم ، الحديث ، وأورد ابن أبي داود في « كتاب الشريعة » من طريق عروة بن رويم د أن عيسى عليه السلام سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم ، قال فإذا برأسه مثل الحية واضع رأسه على ثمرة القلب ، فإذا ذكر العبد ربه خنس ، وإذا غفل رسوس . قلت : وسأيت لهذا مزبد في آخر التفسير ، قال السهيلي : وضع خاتم النبوة عند ناغض كتفه ﷺ لأنه معصوم من وسوسة الشيطان ، وذلك الموضع يدخل منه الشيطان

٣٣ - باب صفة النبي ﷺ

٣٥٤٢ - حدثنا أبو عامر عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة عن عتبة بن الحارث قال « صلى أبو بكر رضي الله عنه العمرتين خرج يشي ، فرأى الحسن يلعب مع الصبيان ، فحمله على عاتقه وقال : بأبي شبيه بالنبي ، لاشبهه بعلي ، وعلى بضحك »

[الحديث ٣٥٤٢ - طرفه في : ٢٧٥٠]

٣٥٤٣ - حدثنا أحمد بن بوئس حدثنا زهير حدثنا إسماعيل عن أبي جهمفة رضي الله عنه قال « رأيت

النبي ﷺ ، وكان الحسن يشبهه »

[الحديث ٣٥٤٣ - طرفه في : ٣٥٤٤]

(١) بهامش طبعة بولاق : في نسخة أخرى ، وقد بين من رواية يعلم أنها غلط ، اهـ

٣٥٤٤ - **حدثنا** عمرو بنُ عليٍّ **حدثنا** ابنُ فضالٍ **حدثنا** إسماعيلُ بنُ أبي خالدٍ قال سمعتُ أبا جُحيفةَ رضى الله عنه قال : رأيتُ النبي ﷺ وكان الحسنُ بنُ عليٍّ عليهما السلامُ يشبهه . قلتُ لأبي جُحيفةَ : صفهُ لى . قال : كان أبيضَ قد شبط . وأمرنا لنا النبي ﷺ بثلاثِ عشرةَ قلوصاً . قال فقُبضَ للنبي ﷺ قولُ أن نقبضها ، ٣٥٤٥ - **حدثنا** عبدُ الله بنُ رجاءٍ **حدثنا** إمرئيلُ عن أبي إسحاق عن وهبٍ أبي جُحيفةَ السَّوَّائِ قال : رأيتُ للنبي ﷺ ، ورأيتُ بياضاً من تحتِ شَفَتَيْهِ السُّفْلَى المُنْفَقَةِ »

٣٥٤٦ - **حدثنا** عصامُ بن خالدٍ **حدثنا** حربُ بنُ عُمانَ أنه « سألَ عبدَ الله بنَ بسرٍ صاحبَ النبي ﷺ قال : رأيتُ للنبي ﷺ كان شيخاً ؟ قال : كان في عَفَافَتِهِ شَعْرَاتٌ بيضٌ »

٣٥٤٧ - **حدثنا** ابنُ بكيرٍ قال **حدثنا** الليثُ عن خالدٍ عن سعيدِ بنِ أبي هلالٍ عن ربيعةَ بنِ أبي عبد الرحمن قال سمعتُ أنسَ بن مالكٍ يصفُ النبي ﷺ قال : كان رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ ، ليسَ بالطويلِ ولا بالقصيرِ ، أزهَرُ الْوَلَدِ ، ليسَ بأبيضَ أَمْتَقٍ ولا أَدَمَ ، ليسَ بِمُحَمَّدٍ قِطَطٍ ولا سَبِطٍ رَجُلٍ . أنزلَ عليه وهو ابنُ أربعينَ ، فلبثَ بمكةَ عَشْرَ سَنِينَ يُنْزَلُ عليه ، وبالمدينةَ عَشْرَ سَنِينَ ، وقُبِضَ وليسَ في رأسِهِ ولحيتهِ عشرونَ شعرةً بيضاء . قال ربيعة : فرأيتُ شَعْرًا من شعوره فإذا هو أحرُّ ، فسألتُ ، فقيل : أحرُّ من الطَّيِّبِ » [الحديث ٣٥٤٧ - طرفاه في : ٣٥٤٨ ، ٥٩١٠]

٣٥٤٨ - **حدثنا** عبدُ الله بنُ يوسفَ أخبرنا مالكُ بن أنسٍ عن ربيعةَ بنِ أبي عبد الرحمن عن أنسِ ابنِ مالكٍ رضى الله عنه أنه سمعه يقولُ « كان رسولُ الله ﷺ ليسَ بالطويلِ اللَّبَّانِ ولا بالقصيرِ ، ولا بالأبيضِ الأَمْتَقِ وليسَ بالأَدَمِ ، وليسَ بالجندِ القَطِطِ ولا بالسَّبِطِ . بعثهُ الله ﷻ على رأسِ أربعينَ سنةً ، فأقامَ بمكةَ عَشْرَ سَنِينَ وبالمدينةَ عَشْرَ سَنِينَ ، فتوفاهُ الله ﷻ وليسَ في رأسِهِ ولحيتهِ عشرونَ شعرةً بيضاء . »

٣٥٤٩ - **حدثنا** أحمدُ بنُ سعيدٍ أبو عبد الله **حدثنا** إسماعيلُ بنُ منصورٍ **حدثنا** إبراهيمُ بنُ يوسفَ عن أبيه عن أبي إسحاق قال : سمعتُ التَّبرَّاءَ يقولُ « كان رسولُ الله ﷺ أحسنَ النَّاسِ وَجْهًا ، وأحسنَهُ خَلْقًا ، ليسَ بالطويلِ اللَّبَّانِ ولا بالقصيرِ »

٣٥٥٠ - **حدثنا** أبو نعيمٍ **حدثنا** همامُ عن قتادةَ قال « سألتُ أنسًا : هل خَضَبَ النبي ﷺ ؟ قال : لا ، إنما كان شَيْءٌ في صُدُغَيْهِ »

[الحديث ٣٥٥٠ - طرفاه في : ٥٨٩٤ ، ٥٨٩٥]

٣٥٥١ - **حديث** حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مَرْبُوعًا بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَكِّيِّينَ ، لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شُعْمَةً أَذُنَيْهِ ، رَابِتُهُ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءٍ لَمْ أَرِ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ » ، وَقَالَ يُونُسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ « إِلَى مَكِّيَّيْهِ »
[الحديث ٣٥٥١ - طرأه في : ٥٨٤٨ ، ٥٩٠١]

٣٥٥٢ - **حديث** أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سُئِلَ الْبَرَاءُ : أَكَانَ وَجْهُ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَ السَّيْفِ ؟ قَالَ : لَا ، بَلْ مِثْلُ الْقَمَرِ »

٣٥٥٣ - **حديث** الحسن بن منصور أبو علي حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ عُمِدٍ الْأَعْمَرُ بِالْمَصِيصَةِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جُحَيْفَةَ قَالَ « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمُهَاجِرَةِ إِلَى الْبَطْحَاءِ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ صَلَّى الْغَمَامَ رَكَتَيْنِ وَالْمَصْرَ رَكَتَيْنِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَزَّةٌ » ، قَالَ شُعْبَةُ : وَزَادَ فِيهِ عَوْنٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ « كَانَ يَمُرُّ مِنْ وَرَائِهَا الْمَرْأَةُ . وَقَامَ النَّاسُ لِحَمْلِهَا يَأْخُذُونَ بِيَدَيْهِ فَيَمْسَحُونَ بِهَا وَجُوهَهُمْ » ، قَالَ : فَأَخَذْتُ يَدَهُ فَوَضَعْتُهَا عَلَى وَجْهِهِ ، فَذَا هِيَ أَبْرَدُ مِنَ الدَّمْعِ وَأَطْيَبُ رَائِحَةً مِنَ الْمِسْكِ »

٣٥٥٤ - **حديث** عِدْنَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ ، وَأَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ ، وَكَانَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ ، فَلَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرَّيْحِ الْمَرْسَةِ »

٣٥٥٥ - **حديث** يَحْيَى بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا مَسْرُورًا تَبَرُّقًا أُسَابِرُ وَجْهِهِ فَقَالَ : أَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالَ لِدُلَيْلَى ابْنَةِ الْيَزِيدِ وَأَسَامَةَ - وَرَأَى أَفْدَامَهُمَا - : إِنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأَفْدَامِ مِنْ بَعْضِ »
[الحديث ٣٥٥٥ - طرأه في : ٣٧٢١ ، ٦٧٧٠ ، ٦٧٧١]

٣٥٥٦ - **حديث** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ كَسْبٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَسْبٍ قَالَ « سَمِعْتُ كَسْبَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ تَبُوكَ قَالَ : فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهُهُ مِنَ الشُّرُورِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سُرَّ اسْتَفَارَ وَجْهُهُ حَتَّى كَانَهُ قِطْعَةً قَمَرٍ ، وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ »

٣٥٥٧ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ الْقُبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قُرُونًا قَرَنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهَا »

٣٥٥٨ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَسْدِلُ شَعْرَهُ ، وَكَانَ الْمَشْرُوكُونَ يَفْرُقُونَ رُءُوسَهُمْ ، وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُونَ رُءُوسَهُمْ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فَيَا لَمْ يُؤَسِّرْ فِيهِ بَشِيءٌ ، ثُمَّ فَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ » [الحديث ٣٥٥٨ - طرفاه في : ٣٩٤٤ ، ٩١٧]

٣٥٥٩ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَزْزَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَاثِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَمْ يَسْكُنِ النَّبِيُّ ﷺ فَاحِشًا وَلَا مُفْتَحَشًا ، وَكَانَ يَقُولُ : إِنْ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحَدٌ نَكَمَ أَخْلَاقًا » [الحديث ٣٥٥٩ - أطرافه في : ٣٧٠٩ ، ٦٠٢٩ ، ٦٠٣٠]

٣٥٦٠ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ هُرَيْرَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ « مَا خَيْرُ رَسُولٍ أَفْقَرُ إِلَيَّ مِنْ أَسْرَيْنِ إِلَّا أَخَذَ أَبْرَاسَهَا مَا لَمْ يَكُنْ إِنَّمَا ، فَإِنْ كَانَ إِنَّمَا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ ، وَمَا أَقْنَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ ، إِلَّا أَنْ تُنْقَضَتْ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا » [الحديث ٣٥٦٠ - أطرافه في : ٦١٢٦ ، ٦٧٨٦ ، ٦٨٥٣]

٣٥٦١ - **حَدَّثَنَا** سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « مَا مَسَّتْ حَرِيرًا وَلَا دِيْبَالَجًا أَلَيْنَ مِنْ كَفِّ هَبْيِ عَزَائِكَ ، وَلَا شِمْتٌ رِيحًا قَطُّ - أَوْ عَرَفَا قَطُّ - أَطْيَبَ مِنْ رِيحٍ - أَوْ عَرَفَ - النَّبِيُّ ﷺ »

٣٥٦٢ - **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عُتَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا » [الحديث ٣٥٦٢ - طرفاه في : ٦١٠٢ ، ٦١١٩]

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَابْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ مَثَلَهُ ، « وَإِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَفَى فِي وَجْهِهِ » ٣٥٦٣ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « مَا عَابَ النَّبِيُّ ﷺ طَعَامًا قَطُّ ، إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ ، وَإِلَّا تَرَكَهُ » [الحديث ٣٥٦٣ - طرفه في : ٥٤٠٩]

٣٥٦٤ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** حَدَّثَنَا **بُكَيْرٌ** بْنُ مُصَرَّرٍ عَنْ **جَعْفَرِ بْنِ رَيْمَةَ** عَنِ **الْأَعْرَجِ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكِ** ابْنِ **بُجَيْمَةَ الْأَسَدِيِّ** قَالَ «كَانَ الَّذِي **ﷺ** إِذَا سَجَدَ فَرَجَّ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَرَى إِبْطِيئَهُ»
 قَالَ : وَقَالَ ابْنُ **بُكَيْرٍ** حَدَّثَنَا **بُكَيْرٌ** «بِإِطْيَئِهِ»

٣٥٦٥ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ خُثَيْمٍ** حَدَّثَنَا **يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ** حَدَّثَنَا **سَعِيدٌ** عَنْ **قَتَادَةَ** أَنَّ **أَنَسًا** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُمْ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ **ﷺ** كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَرَى إِبْطَئَهُ». وَقَالَ **أَبُو مُوسَى** «دَعَا الَّذِي **ﷺ** وَرَفَعَ يَدَيْهِ»

٣٥٦٦ - **حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الصَّبَّاحِ** حَدَّثَنَا **مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ** حَدَّثَنَا **مَالِكُ بْنُ مَعْمَرٍ** قَالَ سَمِعْتُ **عُونََ** بْنَ أَبِي جَحْظَةَ ذَكَرَ عَنْ **أَبِيهِ** قَالَ «دَفَعْتُ إِلَى النَّبِيِّ **ﷺ** وَهُوَ بِالْأَطْحِ فِي قُبَّةٍ كَانَ بِالْمَاجِرَةِ ، فَخَرَجَ بِلَالٌ فَنَادَى بِالصَّلَاةِ ، ثُمَّ دَخَلَ فَأَخْرَجَ فَضْلَ وَضَوْءَ رَسُولِ اللَّهِ **ﷺ** فَوَقَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ بِأَخْذُونَ مِنْهُ ، ثُمَّ دَخَلَ فَأَخْرَجَ الدَّبْرَةَ ، وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ **ﷺ** ، كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَى وَبَيْصِ سَاقِيهِ ، فَكَرَّرَ الدَّبْرَةَ ثُمَّ صَلَّى الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ ، وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ ، يَمُوتُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْحَارُ وَالْمَرَاةُ»

٣٥٦٧ - **حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الصَّبَّاحِ** الْبَزَارُ حَدَّثَنَا **سَفْيَانُ** عَنْ **الزُّهْرِيِّ** عَنْ **عُرْوَةَ** عَنْ **عَائِشَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّ الَّذِي **ﷺ** كَانَ يُحَدِّثُ حَدَّثَنَا لَوْ هَذِهِ الْعَادُ لِأَحْصَاءِ»
 [الحديث ٣٥٦٧ - طرفه في : ٣٥٦٨]

٣٥٦٨ - وَقَالَ **الْإِثْمُ** حَدَّثَنِي **بُونُسُ** عَنْ **ابْنِ شِهَابٍ** أَنَّهُ قَالَ : أَخْبَرَنِي **عُرْوَةُ** بْنُ **الزُّبَيْرِ** عَنْ **عَائِشَةَ** أَنَّهَا قَالَتْ «أَلَا يَعْلَمُكُمْ **أَبُو فَلَانٍ** جَاءَ فَخَسَّ إِلَى جَانِبِ حَجْرَتِي يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ **ﷺ** بِسَمْعِهِ ذَلِكَ ، وَكَفْتُ أَسْبَحُ ، فَقَامَ قَبْلَ أَنْ أَقْضَى سُبْحَتِي ، وَلَوْ أَدْرَكْتُهُ لَرَدَدْتُ عَلَيْهِ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ **ﷺ** لَمْ يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسَرْدِكُمْ»

قَوْلُهُ (بَابُ صِفَةِ النَّبِيِّ **ﷺ**) أَيْ خَلْقُهُ وَخُلُقُهُ . وَأُورِدَ فِيهِ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرِينَ حَدِيثًا : الْأَوَّلُ حَدِيثُ أَبِي **بَكْرٍ** الْمُشْتَمَلُ عَلَى أَنَّ **الْحُسَيْنَ** بْنَ عَلِيٍّ كَانَ يُشَبِّهُ جَدَّهُ **ﷺ** . **قَوْلُهُ** (عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ) فِي رِوَايَةِ **الْإِسْمَاعِيلِيِّ** ، أَخْبَرَنِي ، وَفِي أُخْرَى حَدَّثَنِي **ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ** . **قَوْلُهُ** (عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ) فِي رِوَايَةِ **الْإِسْمَاعِيلِيِّ** ، أَخْبَرَنِي **عَقْبَةُ** بْنُ **الْحَارِثِ** ، **قَوْلُهُ** (صَلَّى أَبُو **بَكْرٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ **الْعَصْرَ** ثُمَّ خَرَجَ يَمْشِي) زَادَ **الْإِسْمَاعِيلِيُّ** فِي رِوَايَةٍ «بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ **ﷺ** بِلِيَالٍ ، وَعَلَى يَمْنَى إِلَى جَانِبِهِ» . **قَوْلُهُ** (بِأَبِي) فِيهِ حَذْفُ تَقْدِيرِهِ أَفْدِيهِ بِأَبِي ، وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ **الْإِسْمَاعِيلِيِّ** «وَارْتَجَزَ فَقَالَ : وَابْأَبِي ، شَبَّهَ بِالنَّبِيِّ ، وَفِي تَسْمِيَةِ هَذَا رَجْزًا نَظَرَ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمَزْدُونٍ ، وَكَأَنَّهُ أَطْلَقَ عَلَى السَّجْعِ رَجْزًا . وَوَقَعَ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ تَغْيِيرٌ وَتَضْعِيفٌ رِوَايَةِ الْأَصْلِ ، وَلَعَلَّهَا كَانَتْ «وَابْأَبِي وَابْأَبِي» ، كَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ رِوَايَةُ **الْإِسْمَاعِيلِيِّ**

المذكورة ، فهذا يكون من مجزوء الرجز ، لكن قوله و شبيهه بالنبي ، يحتاج إلى شيء قبله ، فقلله كان شخص أو أنت شبيهه بالنبي أو نحو ذلك ، وأما الثالث فوزون . **قوله** (وعلى يضحك) في رواية الإسماعيل وعلى يتبسم ، أي رضا بقول أبي بكر وتصديقه . وقد وافق أبا بكر على أن الحسن كان يشبه النبي ﷺ أبو جحيفة كما سيأتي في الحديث الذي بعده ، ووقع في حديث أنس كما سيأتي في المناقب أن الحسين بن علي كان أشبههم بالنبي ﷺ ، وسيأتي وجه التوفيق بينهما في المناقب إن شاء الله تعالى ، وأذكر فيه من شاركهما في ذلك إن شاء الله تعالى . وفي الحديث فضل أبي بكر ومحبيه اقترابه النبي ﷺ ، وسيأتي في المناقب قوله و اقترابه رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرأ به ، وفيه ترك الصب المميز بلب ، لأن الحسن إذا كان ابن سبع سنين ، وقد سمع من النبي ﷺ وحفظ عنه ، ولعبه يحول على مايلق بمثله في ذلك الزمان من الأشياء المباحة ، بل على ما فيه تزيين وتنشيط ونحو ذلك . والله أعلم . الحديث الثاني حديث أبي جحيفة أورده من طريقين وإسماعيل فيهما هو ابن أبي خالد ، وابن فضيل بالتصغير هو محمد . **قوله** (كان أبيض قد شطط) بفتح المعجمة وكسر الميم أي صار سواد شعره غطاء لبياضه وقد بين في الرواية التي تلي هذا أن موضع الشطط كان في العنفة ويؤيد ذلك حديث عبد الله بن بسر المذكور بعده ، والعنفة ما بين الذقن والشفة السفلى سواء كان عليها شعر أم لا . وتطلق على الشعر أيضا . وعند مسلم من رواية زهير و عن أبي إسحق عن أبي جحيفة رأيت رسول الله ﷺ وهذه منه بيضاء . وأشار إلى عنفته - قيل مثل من أنت يومئذ ؟ قال : أبرى النبل وأرديها ، . **قوله** (وأمر لنا) أي له ولقومه من بني سودة - بضم المهملة وتخفيف الواو والماء وآخره هاء تأنيث - ابن عامر بن صعصعة ، وكان أمر لم بذلك على سبيل جائزة الوفد . **قوله** (فلوصا) بفتح القاف ، هي الأنثى من الإبل ، وقيل الشاة ، وقيل الطويلة القوائم . وقوله (فقبض النبي ﷺ قبل أن نقبضها) فيه إشعار بأن ذلك كان قرب وفاته ﷺ ، وقد شهد أبو جحيفة ومن معه من قومه حجة الوداع كما في الرواية التي بعد هذه ، فالذي يظهر أن أبا بكر وفي لم بالوعد المذكور كما صنع بغيرهم . ثم وجدت ذلك منقولا صريحا ، في رواية الإسماعيلي من طريق محمد بن فضيل بالاسناد المذكور ، فذهبنا نقبضها فأنا نأموته فلم يعطونا شيئا ، فلما قام أبو بكر قال : من كانت له عند رسول الله ﷺ عدة فليجيء ، فقامت إليه فأخبرته فأمرنا بها ، وقد تقدم البحث في هذه المسألة في الهبة . الحديث الثالث حديث أبي جحيفة أيضا . **قوله** (عن وهب أبي جحيفة) هو اسم أبي جحيفة ، وهو مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، وكان يقال له أيضا وهب الله وهب الخير . **قوله** (ورأيت بيضا من تحت شفته السفلى العنفة) بالكسر على أنه بدل من الشفة ، وبالضرب على أنه بدل من قوله و بيضا ، و وقع عند الإسماعيلي من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل بهذا الاسناد من تحت شفته السفلى مثل موضع لصبح العنفة ، ولصبح في هذه الرواية بالتثنية ، وإعراب العنفة كاللغة قبله . وفي رواية شاذة بن سوار عن إسرائيل عنده و رأيت النبي ﷺ شابت عنفته ، . الحديث الرابع وهو من ثلاثياته . **قوله** (حدثنا عصام بن خالد) هو أبو إسحق الحمصي الحضرمي من كبار شيوخ البخاري ، وليس له عنه في الصحيح غيره . وأما حزين فهو بفتح المهملة وتقدم قريبا أنه من صفات التابعين . **قوله** (رأيت النبي ﷺ) يحتمل أن يكون رأيت ، بمعنى أخبرني و النبي ، بالرفع على أنه اسم كان ، والتقدير : أخبرني أكان النبي ﷺ شيئا ؟ ويحتمل أن يكون رأيت ، استفهاما منه هل رأى النبي ﷺ ؟ ويكون والنبي ، بالنصب على المدح والثناء . وقوله و كان شيئا ،

استفهام ثان حذفته منه أداة الاستفهام ، ويؤيد هذا الثاني رواية الاستماعي من وجه آخر عن حرير بن عثمان قال « رأيت عبد الله بن بسر صاحب النبي ﷺ بمحصر والناس يسألونه ، فدنوت منه وأنا غلام فقلت : أنت رأيت رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ، قلت : شيخ كان رسول الله ﷺ أم شاب ؟ قال قتبسم ، وفي رواية له : فقلت له : أكل النبي ﷺ صبيخ ؟ قال : يا ابن أخي لم يبلغ ذلك ، **قوله** (قال كان في عنقه شمرات بيض) في رواية الاسماعي « إنما كانت شمرات بيض ، وأشار إلى عنقه ، وسيأتي بعد حديثين قول أنس « إنما كان شيء في صدغيه ، وسيأتي وجه الجمع بينهما إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث أنس من رواية ربيعة عنه ، وهو ابن أبي عبد الرحمن فروخ الفقيه المدني المعروف بريعة الرأي . وقد أورده من طريقين : أحدهما من رواية خالد ، وهو ابن يزيد الجعفي المصري ، وكان من أقران الليث بن سعد أسكنه مات قبله ، وقد أكثر عنه الليث . **قوله** (كان ربيعة) بفتح الراء . وسكون الموحدة أي مربوعا ، والتأنيث باعتبار النفس ، يقال رجل ربيعة وامرأة ربيعة ، وقد فسره في الحديث المذكور بقوله « ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ، والمراد بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة ، وسيأتي في حديث البراء بعد قليل أنه قال « كان النبي ﷺ مربوعا ، ووقع في حديث أبي هريرة عند الذهلي في « الزهريات » باسناد حسن « كان ربيعة وهو إلى الطول أقرب » . **قوله** (أزهرون) أي أبيض مشرب بحمرة ، وقد وقع ذلك صريحا في حديث أنس من وجه آخر عند مسلم ، وعند سعيد بن منصور والطحاوي والترمذي والحاكم من حديث علي قال « كان النبي ﷺ أبيض مشربا بياضه بحمرة ، وهو عند ابن سعد أيضا عن علي ، وعن جابر ، وعند البيهقي من طرق عن علي ، وفي « الشامل » من حديث هذ بن أبي هالة أنه أزهرون . **قوله** (ليس بأبيض أمهق) كذا في الأصول ، ووقع عند الداودي نيعا لرواية المروزي « أمهق ليس بأبيض ، واعترضه الداودي ، وقال عياض : إنه وهم ، قال : وكذلك رواية من روى أنه ليس بالأبيض ولا بالآدم ليس بصواب ، كذا قال ، وليس بجيد في هذا الثاني ، لأن المراد أنه ليس بالأبيض الشديد « بياض » ولا بالآدم الشديد الأدمة ، وإنما يخاطب بياضه الحرة ، والعرب قد تطلق على من كان كذلك أسمر ، ولهذا جاء في حديث أنس عند أحمد والبخاري وابن منده باسناد صحيح وصححه ابن حبان « أن النبي ﷺ كان أسمر ، وقد رد المحب الطبري هذه الرواية بقوله في حديث الباب من طريق مالك عن ربيعة « ولا بالأبيض الأمهق وليس بالآدم ، والجمع بينهما يمكن وأخرجه البيهقي في « الدلائل » من وجه آخر عن أنس فذكر الصفة النبوية قال « كان رسول الله ﷺ أبيض بياضه إلى السمرة ، وفي حديث يزيد الرقاشي عن ابن عباس في صفة النبي ﷺ « رجل بين رجلين جسمه ونحوه أحمر ، وفي لفظ « أسمر إلى البياض » أخرجه أحمد وصنده حسن ، وتبين من مجموع الروايات أن المراد بالسمرة الحرة التي تخاطب البياض ، وأن المراد بالبياض المثبت ما يخاطبه الحرة ، والمثني ما لا يخاطبه ، وهو الذي تكره العرب لونه وتسميه أمهق ، وهذا تبين أن رواية المروزي « أمهق ليس بأبيض ، مقبولة والله أعلم ، عل أنه يمكن توجيهها بأن المراد بالآدم الأمهق الأخضر اللون الذي ليس بياضه في الغاية ولا سمرة ولا حرته ، فقد نقل عن ربيعة أن المهق خضرة الماء ، فهذا التوجيه يتم على تقدير ثبوت الرواية ، وقد تقدم في حديث أبي جحيفة إطلاق كونه أبيض ، وكذا في حديث أبي الطفيل عند مسلم ، وفي رواية عند الطبراني « ما أنسى شدة بياض وجهه مع شدة سواد شعره ، وكذا في شعر أبي طالب المتقدم في الاستفهام . وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ، وفي حديث سراقه عند ابن أبي عمير « لمجئت

أنظر إلى ساقه كأنها جمارة ، ولأحمد من حديث عرش الكعبى في عمرة الجمرات أنه قال : فنظرت إلى ظهره كأنه سيكة فصة ، وعن سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة يصف النبي ﷺ فقال : كان شديد البياض ، أخرجه يعقوب بن سفيان والبراد بإسناد قوى . والجمع بينهما بما تقدم . وقال البيهقي : يقال إن المشرب منه حمرة وإلى السمرة ما ضحى منه للشمس والريح ، وأما ما تحت الثياب فهو الأبيض الأزهر . قلت : وهذا ذكره ابن أبي خيثمة عقب حديث عائشة في صفته ﷺ بأبسط من هذا وزاد ، ولونه الذي لا يشك فيه الأبيض الأزهر ، وأما ما وقع في زيادات عبد الله بن أحمد في المسند ، من طريق على : أبيض مشرب شديد الوضع ، فهو مخالف لحديث أنس : ليس بالأمق ، وهو أصح ، ويمكن الجمع يحمل ما في رواية على ما تحت الثياب عما لا يلاقى الشمس ، والله أعلم . **قوله** (ليس بمجد قطط ولا سبط) بفتح أوله وكسر الموحدة ، والجمودة في الشعر أن لا يتكسر ولا يسترسل والسبوط ضده ، فكانه أراد أنه وسط بينهما . ووقع في حديث على عند الترمذى وابن أبي خيثمة : ولم يكن بالجمد القطط ، ولا بالسبط ، كان جمدا رجلا ، وقوله رجل بكسر الجيم - ومنهم من يسكنها - أى مفرج ، وهو مرفوع على الاستئناف ، أى هو رجل . ووقع عند الأصملي بالخفض وهو وهم لأنه بصير مطروفا على المنى ، وقد وجه على أنه خفضه على المجاورة . وفي بعض الروايات بفتح اللام وتثنية الجيم على أنه فعل ماض . **قوله** (أنزل عليه) في رواية مالك : بعث الله ، - **قوله** (وهو ابن أربعين) في رواية مالك : هل رأس أربعين ، وهذا إنما يتم على القول بأنه بعث في الشهر الذي ولد فيه ، والمشهور عند الجمهور أنه ولد في شهر ربيع الأول وأنه بعث في شهر رمضان ، فعلى هذا يكون له حين بعث أربعون سنة ونصف أو تسع وثلاثون ونصف ، فن قال أربعين ألفى الكسر أو جبر ، لكن قال المسعودى وابن عبد البر : إنه بعث في شهر ربيع الأول ، فعلى هذا يكون له أربعون سنة سواء . وقال بعضهم : بعث وله أربعون سنة وعشرة أيام ، وعند الجماي أربعون سنة وعشرون يوما ، وعن الزبير بن بكار أنه ولد في شهر رمضان وهو شاذ ، فإن كان محظوظا وضم إلى المشهور أن المبعث في رمضان فيصح أنه بعث عند إكمال الأربعين أيضا . وأبعد منه قول من قال : بعث في رمضان وهو ابن أربعين سنة وشهرين ، فإنه يقتضى أنه ولد في شهر رجب ، ولم أر من صرح به . ثم رأيت كذلك مصرحا به في تاريخ أبي عبد الرحمن الفتي ، وعزاه للحسين بن علي وزاد : لسمع وعشرين من رجب ، وهو شاذ . ومن الشاذ أيضا ما رواه الحاكم من طريق يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال : أنزل على النبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين ، وهو قول الواقدي ، وتبعه البلاذرى وابن أبي عاصم ، وفي تاريخ يعقوب بن سفيان ، وغيره عن مكحول أنه بعث بعد ثنتين وأربعين . **قوله** (فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه) مقتضى هذا أنه عاش ستين سنة ، وأخرج مسلم من وجه آخر عن أنس : أنه ﷺ عاش ثلاثا وستين ، وهو موافق لحديث عائشة المأخوذ قريبا وبه قال الجمهور ، وقال الاسماعيل : لا بد أن يكون الصحيح أحدهما ، وجمع غيره بالفاء الكسر ، وسيأتى بقية الكلام على هذا الموضع في الوفاة آخر المغازى إن شاء الله تعالى . **قوله** (وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء) أى بل دون ذلك ، ولابن أبي خيثمة من طريق أبي بكر بن عياش : قلت لربيعة : جالست أنسا ؟ قال : نعم ، وسمعته يقول : شاب رسول الله ﷺ عشرين شيعة هنا معنى العنفة ، وإليه بن راهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر : كان شيب رسول الله ﷺ نحو من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه ، وقد اقتضى حديث عبد الله بن بسر أن شيبه كان لا يزيد على عشر

شعرات لإيراده بصيغة جمع التثنية ، أشكن خص ذلك بمنفقتة ، فيحمل الزائد على ذلك في صدغيه كما في حديث البراء ، لكن وقع عند ابن سعد بأسناد صحيح عن حميد عن أنس في أثناء حديث قال « ولم يبلغ ماني لحية من الشيب عشرين شعرة . قال حميد : وأوماً إلى عنقه سبع عشرة » ، وقد روى ابن سعد أيضاً بأسناد صحيح عن ثابت عن أنس قال « ما كان في رأس النبي ﷺ ولحيته إلا سبع عشرة أو ثمان عشرة ، ولابن أبي خيثمة من حديث حميد عن أنس « ولم يكن في لحية رسول الله ﷺ عشرون شعرة بيضاء . قال حميد : كن سبع عشرة ، وفي مسند عبد بن حميد من طريق حماد عن ثابت عن أنس « ما عدت في رأسه ولحيته إلا أربع عشرة شعرة ، وعند ابن ماجه من وجه آخر عن أنس « إلا سبع عشرة أو عشرين شعرة ، وروى الحاكم في «المستدرک» من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن أنس قال « لو عدت ما أقبل على من شبيه في رأسه ولحيته ما كنت أزيدهن على إحدى عشرة شعبة » ، وفي حديث الهيثم بن زهير عند (١) « ثلاثون عدداً . » **قوله** (قال ربيعة) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (فرايت شعرا من شعره فإذا هو أحر ، فسأت فقيل : أحره من الطيب) لم أعرف المسئول المجيب بذلك ، إلا أن في رواية ابن عقيل المذكورة من قبل أن عمر بن عبد العزيز قال لأنس : هل غضب النبي ﷺ ؟ فاني رأيت شعرا من شعره قد لون ، فقال : إنما هذا الذي لون من الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله ﷺ فهو الذي غير لونه ، فيحتمل أن يكون ربيعة سأل أنسا عن ذلك فأجابه . ووقع في « رجال مالك » ، للدارقطني وهو في « غرائب مالك » له عن أبي هريرة قال « لما مات النبي ﷺ غضب من كان عنده شيء من شعره ليكون أبقى لها » . قلت : فإن ثبت هذا استقام لإنكار أنس ، ويقبل ما أثبتته سواء التأويل ، وستأتي الإشارة إلى شيء من ذلك في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث السادس حديث البراء ، **قوله** (حدثنا إبراهيم بن يوسف) أي ابن إسحق بن أبي إسحق السيسى . **قوله** (وأحسنه خلقا) بفتح المعجمة للأكثر ، وضبطه ابن التين بضم أوله واستشهد بقوله تعالى ﴿ ولأنك لعل خلق عظيم ﴾ ووقع في رواية الإسماعيل بالشك ، وأحسنه خلقا أو خلقا ، ويؤيده قوله قبله « أحسن الناس وجها » ، فإن فيه إشارة إلى الحسن الحسى ، فيكون في الثاني إشارة إلى الحسن المعنوى . وقد وقع في حديث أنس الذي يشتمل بفرس أبي طلحة الذي قال فيه « إن وجدناه لبحرا ، وهو عنده في وادع ، منها أن في أوله في باب الشجاعة في الحرب « كان أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس ، لجمع صفات القوى الثلاث العقلية والعنصرية والشهوانية ، فالشجاعة تدل على العنصرية ، والجود يدل على الشهوية ، والحسن تابع لاعتدال المزاج المستتبع لصفاء النفس الذي به جودة القرحة الدال على العقل ، فوصف بالأحسنية في الجميع . ومضى في الجهاد والحس حديث جبير بن مطعم أنه **قوله** قال « ثم لا تجنوني بخيلا ولا كذوبا ولا جانا ، فأشار بعدم الجبن إلى كمال القوة النضبية وهي الشجاعة ، وبعدم الكذب إلى كمال القوة العقلية وهي الحكمة ، وبعدم البخل إلى كمال القوة الشهوانية وهو الجود . **قوله** (ليس بالطويل البائن ولا بالقصير) تقدم في حديث ربيعة عن أنس أنه كان ربة ، ووقع في حديث عائشة عند ابن أبي خيثمة « لم يكن أحد يماشيه من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله ﷺ ، وربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطولها ، فإذا فارقه نسبا إلى الطول ، ونسب رسول الله ﷺ إلى الربة » ، وقوله « والبائن ، بالموحدة اسم قاعل من بان أي ظهر على غيره أو فارق من سواء . الحديث السابع حديث قتادة « سألت أنسا :

(١) قال مصحح طبعه بولاق : هكذا ياتي في النسخ

هل خضب النبي ﷺ؟ قال: إنما كان شيء في صدغيه، الصدغ بضم المهملة وإسكان الدال بعدها مضافة ما بين الأذن والعين، ويقال ذلك أيضا للشعر المتدلى من الرأس في ذلك المكان، وهذا ما عاين للحديث السابق أن الشعر الأبيض كان في عنقه، ووجه الجمع ما وقع عند مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن أنس قال: «لم يخضب رسول الله ﷺ وإنما كان البياض في عنقه وفي الصدغين، وفي الرأس نبذ، أي متفرق، وعرف من مجموع ذلك أن الذي شاب من عنقه أكثر مما شاب من غيرها، ومراد أنس أنه لم يكن في شعره ما يحتاج إلى الخضب، وقد صرح بذلك في رواية محمد بن سيرين قال: سألت أنس بن مالك: أكان رسول الله ﷺ خضب؟ قال: لم يبلغ الخضب، ولمسلم من طريق حماد عن ثابت عن أنس «لو شئت أن أعد شحطات كن في رأسه لفعلت، زاد ابن سعد والحاكم وماشانه بالشيب، ولمسلم من حديث جابر بن سمرة «فقد شط مقدم رأسه ولحيته، وكان إذا ادهن لم يبتين، فإذا لم يدهن تبين، وأما ما رواه الحاكم وأصحاب السنن من حديث أبي رزمة قال أنبت النبي ﷺ وعليه بردان أخضران، وله شعر قد علاه الشيب، وشبهه آخر مخضوب بالحناء، فهو موافق لقول ابن عمر «رأيت رسول الله ﷺ يخضب بالصفرة، وقد تقدم في الحج وغيره، والجمع بينه وبين حديث أنس أن يجعل في أنس على غلبة الشيب حتى يحتاج إلى خضابه ولم يتفق أنه رآه وهو مخضب، ويحمل حديث من أنبت الخضب على أنه فعله لإرادة بيان الجواز ولم يواطى عليه. وأما ما تقدم عن أنس وأخرجه الحاكم من حديث عائشة قالت «ما شانه الله ببضاء، فحمل على أن تلك الشعرات البيضاء لم يتغير بها شيء من حسنه ﷺ، وقد أنكر أحمد لإنكار أنس أنه خضب، وذكر حديث ابن عمر أنه رأى النبي ﷺ يخضب بالصفرة وهو في الصحيح، ووافق مالك أنسا في إنكار الخضب وتأول ما ورد في ذلك. الحديث الثامن حديث البراء، قوله (بعيد ما بين المنكبين) أي عريض أعلى الظهر، ووقع في حديث أبي هريرة عند ابن سعد، وحسب الصدر، قوله (له شعر يبلغ شحمة أذنه) في رواية الكشميني «أذنيه» بالثنية. وفي رواية الأساعلي «تسكاد حته تصيب شحمة أذنيه»، قوله (وقال يوسف بن أبي إسحق) هو يوسف بن إسحق ابن أبي إسحق نسيه إلى جده. قوله (إلى منكبيه) أي زاد في روايته عن جده أبي إسحق عن البراء في هذا الحديث له شعر يبلغ شحمة أذنيه إلى منكبيه، وطريق يوسف هذه أوردها المصنف قبل هذا بحديث لكنه اختصرها. قال ابن التين تبعا للداودي: قوله «يلغ شحمة أذنيه»، ما عاين لقوله «إلى منكبيه»، وأجيب بأن المراد أن معظم شعره كان عند شحمة أذنه، وما استرسل منه متصل إلى المنكب. أو يحمل على حالتين. وقد وقع نظير ذلك في حديث أنس عند مسلم من رواية قتادة عنه أن شعره «كان بين أذنيه وعاتقه»، وفي حديث حميد عنه «إلى أنصاف أذنيه»، ومثله عند الترمذي من رواية ثابت عنه، وعند ابن سعد من رواية حماد عن ثابت عنه «لا يجاوز شعره أذنيه»، وهو محمول على ما قدمته، أو على أحوال متغيرة. وروى أبو داود من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت «كان شعر رسول الله ﷺ فوق الوفرة ودون الجمّة، وفي حديث هناد بن أبي هالة في صفة رسول الله ﷺ عند الترمذي وغيره «فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه إذا هو وفرة، أي جملة وفرة، فهذا القيد يؤيد الجمع المتقدم. وروى أبو داود والترمذي من حديث أم هانئ قالت «رأيت رسول الله ﷺ وله أربع غداثر، ورجاله نقات. الحديث التاسع حديث البراء أيضا. قوله (حدثنا زهير) هو ابن معاوية وأبو إسحق هو التميمي. قوله (سئل البراء) في رواية الأساعلي من طريق أحمد بن يونس عن زهير «حدثنا أبو إسحق عن البراء قال له رجل: «قوله

(مثل السيف ؟ قال : لا بل مثل القمر) كأن السائل أراد أنه مثل السيف في الطول ، فرد عليه البراء فقال « بل مثل القمر ، أي في التدوير ، ويحتمل أن يكون أراد مثل السيف في اللمعان والصفاء ؟ فقال : بل فوق ذلك ، وعدل الى القمر لجمعه الصفتين من التدوير واللمعان : ووقع في رواية زهير المذكورة « أكان وجه رسول الله ﷺ حديدا مثل السيف ؟ » وهو يؤيد الأول . وقد أخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة « أن رجلا قال له : أكان وجه رسول الله ﷺ مثل السيف ؟ قال : لا بل مثل الشمس والقمر مستديرا ، وإنما قال « مستديرا » لثنيبه على أنه جمع الصفتين ، لأن قوله « مثل السيف » يحتمل أن يريد به الطول أو اللمعان ، فرداه المستول ردا بليغا . ولما جرى التعارف في أن التشبيه بالشمس إنما يراد به غالبا الاشارة ، والتشبيه بالقمر إنما يراد به الملاحظة دون غيرهما ، أتى بقوله « وكان مستديرا » إشارة إلى أنه أراد التشبيه بالصفتين معا : الحسن والاستدارة . ولما ذكر ابن سعد وابن حبان عن أبي هريرة « ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله ﷺ ، كان الشمس تجري في جهته ، قال الطيبي : شبه جريان الشمس في فللكما بجريان الحسن في وجهه ﷺ ، وفيه عكس التشبيه للبلاغة ، قال : ويحتمل أن يكون من باب تنامي التشبيه جعل وجهه مقرا ومكانا للشمس . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق يونس بن أبي يعفور عن أبي إسحق السبيعي عن امرأة من همدان قالت : حججت مع رسول الله ﷺ ، فقلت لها : شهبه . قالت : كالقمر ليلة البدر ، لم أر قبله ولا بعده مثله ، وفي حديث الربيع بنت معوذ « لو رأيت رأيت الشمس طالعة ، أخرجه الطبراني والدارمي ، وفي حديث يزيد الرقاشي المتقدم قريبا عن ابن عباس « جميل دوائر الوجه ، قد ملأت لحية من هذه إلى هذه حتى كانت تملأ نحره ، وروى الذهلي في « الزهرات » من حديث أبي هريرة في صفته ﷺ « كان أسيل الحدين ، شديد سواد الشعر ، أحكحل العينين ، أهدب الأشفا » الحديث . وكان قوله « أسيل الحدين » هو الحامل على من سأل : أكان وجهه مثل السيف ؟ ووقع في حديث على عند أبي عبيد في الغريب « وكان في وجهه تدوير » قال أبو عبيد في شرحه : يريد أنه لم يكن في غاية من التدوير بل كان فيه سهولة ، وهي أحلى عند العرب . الحديث العاشر ، قوله (حدثنا الحسن بن منصور البغدادي) هو أبو على البغدادي الشطوي بفتح المعجمة ثم المهملة ، لم يخرج عنه البخاري سوى هذا الموضع . قوله (قال شعبة) هو متصل بالاسناد المذكور . قوله (وزاد فيه عون عن أبيه أبي جحيفة) سياق هذا الحديث بزيادته من وجه آخر في آخر الباب . وقد تقدم ما يتعلق بذلك في أوائل الصلاة . قوله (فإذا هي أبرد من الثلج وأطيب من نتحة من المسك) وقع مثله في حديث جابر بن زيد بن الأسود عن أبيه عند الطبراني بإسناد قوي ، وفي حديث جابر بن سمرة عند مسلم في أثناء حديث قال « فشح صدري فوجدت أيده بردا - أوريحا - كأنما أخرجهما من جوة عطار ، وفي حديث وائل بن حجر عند الطبراني والبيهقي « لقد كنت أصافح رسول الله ﷺ - أو عيس جلدى جلده - فأعرفه بعد في يدي وإنه لأطيب رائحة من المسك ، وفي حديثه عند أحمد « أتى رسول الله ﷺ بدلو من ماء ، فشرب منه ثم ج في الدلو ثم في البئر ففاح منه مثل ريح المسك ، وروى مسلم حديث أنس في جمع أم سليم هرقه ﷺ وجعلها إياه في الطيب ، وفي بعض طرقه « وهو أطيب الطيب » . وأخرج أبو يعلى والطبراني من حديث أبي هريرة في قصة الذي استعان به ﷺ على تمييز ابنته « فلم يكن عنده شيء . فاستدعى بقارورة فسكت له فيها من عرقه وقال له : مرها فلتطيب به ، فكانت إذا تطيبت به شم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب قسموا بيت المطيبين ، وروى أبو

يعلى واليزار باسناد صحيح عن أنس «كان رسول الله ﷺ إذا مر في طريق من طرق المدينة وجد منه رائحة المسك ، فقال مر رسول الله ﷺ . الحديث الحادى عشر حديث ابن عباس «كان النبي ﷺ أجود الناس ، تقدم شرحه مستوفى في كتاب العيصام ، والغرض منه وصفه عليه الصلاة والسلام بالجود . الحديث الثانى عشر حديث عائشة في قصة الغائف ، وسيأتى شرحه في كتاب الغرائض إن شاء الله تعالى . والغرض منه هنا قولها «تبرق أساور وجهه ، والأساور جمع أسرار وهى جمع سر وهى الخطوط التى تكون فى الجبهة . الحديث الثالث عشر حديث كعب بن مالك وهو طرف من قصة توبته ، وسيأتى بطوله فى المغازى مستوفى شرحه إن شاء الله تعالى . قوله (استنار وجهه كأنه قطعة قر) أى الموضع الذى يبين فيه السرور ، وهو جبينه ، فلذلك قال «قطعة قر» ولعله كان حينئذ ملثماً ، ويحتمل أن يكون يريد بقوله قطعة قر القمر نفسه . ووقع فى حديث جبير بن مطعم عند الطبرانى «التفت البنا النبي ﷺ بوجهه مثل شقة القمر ، فهذا يحتمل على صفته عند الالتفات ، وقد أخرج الطبرانى حديث كعب بن مالك من طرق فى بعضها «كأنه دارة قر» . الحديث الرابع عشر حديث ابن هريرة ، قوله (هن عمرو) هو ابن أبى عمرو مولى المطلب ، واسم أبى عمرو ميسرة . قوله (بعثت من خير قرون بنى آدم قرناً فقربنا) القرن الطبقة من الناس المجتمعين فى عصر واحد ، ومنهم من حده بمائة سنة وقيل بسبعين ، وقيل بغير ذلك . لحكى الحرقى الاختلاف فيه من عشرة إلى مائة وعشرين ، ثم تعقب الجميع وقال : الذى أراه أن القرن كل أمة هلكت حتى لم يبق منها أحد . وقوله «قرنا» بالنصب حال للتفصيل . قوله (حتى كشت من القرن الذى كشت منه) فى رواية الاساعلى «حتى بعثت من القرن الذى كشت فيه» ، وسيأتى فى أول مناقب الصحابة حديث عمران بن حصين «خير الناس قرني» ، والكلام عليه مستوفى إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس . قوله (عن ابن شهاب أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) هذا هو المشهور عن ابن شهاب ، وعنه فيه اسناد آخر أخرجه الحاكم من طريق مالك عن زياد بن سعد عن أنس «سئل رسول الله ﷺ ناصيته ماشاء الله . ثم فرق بعد» وأخرجه أيضاً أحد وقال : تفرد به حاد بن خالد عن مالك وأخطأ فيه ، والصواب عن عبيد الله بن عبد الله . وقال ابن عبد البر : الصواب عن مالك فيه عن الزهري مرسلًا كما فى الموطأ . قوله (يسدل شعره) بفتح أوله وسكون المهملة وكسر الدال ، ويجوز ضمها ، أى يترك شعر ناصيته على جهته . قال النوى : قال العلماء المراد إرساله على الجبين واتخاذها كالقصة ، أى بضم القاف بعدها مهملة . قوله «ثم فرق بعد» بفتح الفاء والراء أى ألقى شعر رأسه إلى جانبي رأسه فلم يترك منه شيئاً على جهته ، ويفرقون بضم الراء وبكسرهما وقد روى ابن إسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت «أنا فرقت لرسول الله ﷺ رأسه» أى شعر رأسه عن يافوخه ، ومن طريقه أخرجه أبو داود ، وفى حديث هذيل بن أبي هالة فى صفة النبي ﷺ أنه «انفترقت عقيقته» أى شعر رأسه الذى على ناصيته - فرق وإلا فلا يجاوز شعره شمة أذنه ، قال ابن قتيبة فى غريبه : العقيقة شعر رأس الصبي قبل أن يخلق ، وقد يطلق عليه بعد الخلق مجازاً . وقوله «كان لا يفرق شعره إلا إذا انفرق» محمول على ما كان أولاً لما بينه حديث ابن عباس . قوله (وكان يحب موافقة أهل الكتاب) أى حيث كان عباد الأوثان كثيرين . قوله (فيما لم يؤمر فيه بشئ) أى فيما لم يخالف شرعه لأن أهل الكتاب فى زمانه كانوا متمسكين ببقايا من شرائع الرسل فكانت موافقتهم أحب إليه من موافقة عباد الأوثان ، فلما أسلم غالب عباد الأوثان أحب حينئذ مخالفة أهل الكتاب . واستدل به على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يحى . فى شرعنا ما يحالفه ، وتعقب

بأنه عبر بالحجة ، ولو كان كذلك لعبر بالجواب . وعلى التسليم في نفس الحديث أنه رجع عن ذلك آخر ما وافقه أعلم .
 الحديث السادس عشر حديث عبد الله بن عمرو أي ابن العاص . **قوله** (عن أبي حمزة) هو السكري ، والاسناد كله كوفيون سوى طريفه وقد دخلها . **قوله** (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص ، في رواية مسلم عن عثمان ابن أبي شيبة عن جرير عن الأعمش بسنده . دخلنا على عبد الله بن عمرو حين قدم مع معاوية الكوفة فذكر رسول الله ﷺ فقال ، **قوله** (فاحشاً ولا متفحشاً) أي فاحشاً بالفحش ، وهو الزيادة على الحد في الكلام السيئ ، والمتفحش المتكلف لذلك أي لم يكن له الفحش خلقاً ولا مكتسباً ، ووقع عند الترمذي من طريق أبي عبد الله الجندلي قال : سألت عائشة عن خلق النبي ﷺ فقالت : لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً ، ولا سبياً في الأسواق ، ولا يجزي باليسئة السيئة ، ولكن يعفو ويصفح ، وتقدمت هذه الزيادة في حديث عبد الله بن عمرو من وجه آخر بأنهم من هذا السباق ، وبأن في تفسير سورة الفتح ، وقد روى المصنف في الأدب من حديث أنس : لم يكن رسول الله ﷺ سباباً ولا فاحشاً ولا لعاناً ، كان يقول لاخذنا عند المعيبة : ماله تربت جبينه ، ولأحمد من حديث أنس : أن النبي ﷺ كان لا يوجه أحداً في وجهه بشيء يكرهه ، ولأبي داود من حديث عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن الرجل الشيء لم يقل : ما بال فلان يقول ؟ ولكن يقول : ما بال أقوام يقولون ، **قوله** (وكان يقول) أي النبي ﷺ . ووقع في رواية مسلم : قال وقال رسول الله ﷺ . **قوله** (ان من خياركم أحسنكم أخلاقاً) في رواية مسلم : وأحسنكم ، وحسن الخلق : اختيار الفضائل ، وترك الرذائل . وقد أخرج أحمد من حديث أبي هريرة رفعه : « اتما بعثت لأتم صالح الأخلاق ، وأخرجه البراء من هذا الوجه بلفظ « مكارم » بدل « صالح » ، وأخرج الطبراني في الأوسط بإسناد حسن عن صفية بنت حيي قالت : ما رأيت أحداً أحسن خلقاً من رسول الله ﷺ ، وعند مسلم من حديث عائشة : كان خلقه القرآن ، يفضب أغضبه ويرضى لرضاه . الحديث السابع عشر حديث عائشة . **قوله** (بين أمرين) أي من أمور الدنيا ، يدل عليه قوله : « ما لم يكن إلماً ، لأن أمور الدين لا إلم فيها ، وأهم قائل « وغيره » ليكون أعم من أن يكون من قبل الله أو من قبل المخلوقين ، وقوله : « الا أخذ أيسرها » أي أسهلها . وقوله : « ما لم يكن إلماً ، أي ما لم يكن الأسهل مقتضياً للإلم فانه حينئذ يختار الأشد . وفي حديث أنس عند الطبراني في الأوسط : « إلا اختار أيسرها ما لم يكن لله فيه خط » ، ووقوع التخيير بين ما فيه إلم وما لا إلم فيه من قبل المخلوقين واضح ، وأما من قبل الله ففيه إشكال لأن التخيير إنما يكون بين جائزين ، لكن إذا حملناه على ما يفضي الى الإلتم أمكن ذلك بأن يخبره بين أن يفتح عليه من كنوز الأرض ما يحشى من الاشتغال به أن لا يتفرغ للعبادة مثلاً وبين أن لا يؤتية من الدنيا الا الكفاف فيختار الكفاف وإن كانت السعة أسهل منه ، والإلتم على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة ثبتت المصلة . **قوله** (وما انتقم انفسه) أي خاصة ، فلا يرد أمره بقتل عتبة بن أبي معيط وعبد الله بن خطيل وغيرها عن كان يؤذيه لأنهم كانوا مع ذلك ينتهكون حرمان الله ، وقيل أرادت أنه لا ينتقم إذا أودى في غير السبب الذي يخرج إلى الكفر ، كما عفا عن الأعرابي الذي جفا في رفع صوته عليه ، وعن الآخر الذي جبد يردائه حتى أثر في كتفه ، وحمل الداودي عدم الانتقام على ما يختص بالمال ، قال : « وأما العرض فقد اقتص من نزال منه ، قال : « واقتص من له في مرضه بعد نهي عن ذلك بأن أمر بلدهم مع أنهم كانوا في ذلك تأولوا أنه إنما نهام عن عادة البشرية

من كراهة النفس للدواء ، كذا قال ، وقد أخرج الحاكم هذا الحديث من طريق معمر عن الزهري بهذا الاسناد مطولا وأوله « ما من رسول الله ﷺ مسلدا بذكر - أى بصريح اسمه - ولا ضرب يده شيئا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله ، ولا مثل في شيء قط فعمه إلا أن يسأل مأثما ، ولا انتقم لنفسه من شيء إلا أن تنتهك حرمة الله فيكون لله ينتقم » الحديث . وهذا السياق سوى صدر الحديث عند مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه به ، وأخرجه الطبراني في « الاوسط » من حديث أنس وفيه « وما انتقم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله ، فإن انتهكت حرمة الله كان أشد الناس غضبا لله » وفي الحديث الحث على ترك الأخذ بالشئ العسير ، والاقتناع باليسر ، وترك الإلحاح فيما لا يضطر اليه . ويؤخذ من ذلك الذنب إلى الأخذ بالرخيص ما لم يظهر الخطأ ، والحث على العفو إلا في حقوق الله تعالى ، والذنب إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومحل ذلك ما لم يفض إلى ما هو أشد منه . وفيه ترك الحكم للنفس وإن كان الحاكم متمكنا من ذلك بحيث يؤمن منه الحيف على المحكوم عليه ، لكن لحسم المادة والله أعلم . الحديث الثامن عشر حديث أنس أخرجه من طريق حماد بن زيد ، وأخرجه مسلم بمعناه من رواية سليمان ابن المغيرة عن ثابت عنه . قوله (مامست) بمعنيين الأولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة ، وكذا القول في ميم شمت . قوله (ولا ديباجا) هو من عطف الخاص على العام ، لأن الديباج نوع من الحرير ، وهو بكسر المهملة وحكى فتحها ، وقال أبو عبيدة الفتح مولد أى ليس بعمري . قوله (أين من كف رسول الله ﷺ) قيل هذا يخالف ما وقع في حديث أنس الآتي في كتاب اللباس ، أنه كان ضخم اليدين ، وفي رواية له « والقديمين ، وفي رواية له « شئ القديمين والكففين » ، وفي حديث هناد بن أبي هالة الذي أخرجه الترمذى في صفة النبي ﷺ فإن فيه أنه « كان شئ الكففين والقديمين ، أى غليظهما في خشونة » وهكذا وصفه على من عدة طرق عنه عند الترمذى والحاكم وابن أبي خيثمة وغيرهم ، وكذا في صفة عائشة له عند ابن أبي خيثمة ، واجمع بينهما أن المراد اللين في الجلد واللفظ في العظام فيجتمع له نعمة البدن وقوته ، أو حيث وصف باللين واللطافة حيث لا يعمل بهما شيئا كان بالنسبة إلى أصل الخلقة ، وحيث وصف بالغلظ والخشونة فهو بالنسبة إلى امتهانها بالعمل ، فانه يتعاطى كثيرا من أموره بنفسه ﷺ ، وسيأتى مزيد لهذا في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . وفي حديث معاذ عند الطبراني والبراز « أردفني النبي ﷺ خلفه في سفر ، فامست شيئا قط أين من جلده ﷺ . قوله (أو عرفا) بفتح المهملة وسكون الراء بعدها فاء ، وهو شك من الراوى ، ويدل عليه قوله بعد « أطيب من ريح أو عرف » والعرف الريح الطيب . ووقع في بعض الروايات بفتح الراء وبالقاف ، و « أو » على هذا للتبويب والأول هو المعروف ، فقد تقدم في الصيام من طريق حميد عن أنس « مسكه ولا عنبرة أطيب رائحة من ريح رسول الله ﷺ » ، وقوله « عنبرة » ضبط بوجهين : أحدهما يسكون النون بعدها موحدة ، والآخر بكسر الموحدة بدلها تحتانية ، والأول معروف ، والثاني طيب معمول من أخلاط يجمعهما الزعفران ، وقيل هو الزعفران نفسه . ووقع عند البيهقي « ولا شمت مسكا ولا عنبرا ولا عيبرا » ذكرهما جميعا وقد تقدم شيء من هذا في الحديث العاشر . وقوله « من ريح أو عرف » بخفض ريح بغير تنوين لأنه في حكم المضاف كقول الشاعر « بين ذراعي وجهه الأسد » . ووقع في أول الحديث عند مسلم « كان رسول الله ﷺ أزهر اللون ، كأن عرقه اللؤلؤ » ، إذا مثنى بتكسفا ، وما مست الخ . الحديث التاسع عشر حديث أبي سعيد أورده من طريقين . قوله (عن عبد الله بن أبي عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة

بعدها موحدة ، وهو مولى أنس ، وهذا هو المحفوظ عن قتادة . وقوله رواه الطبراني من وجه آخر عن شعبة عن قتادة فقال : عن أبي السوار العدوي عن عمران بن حصين به . **قوله** (أشد حياء من العذراء) أي البكر ، وقوله وفي خدرها ، بكسر المعجمة أي في سترها ، وهو من باب التثنية ، لأن العذراء في الخلوة يشتد حياؤها أكثر مما تكون خارجة عنه ، لتكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ، فالظاهر أن المراد تقيده بما إذا دخل عليها في خدرها لاحقاً تكون منفردة فيه ، ومحل وجود الحياء منه **عليه** في غير حدود . وأخرج البزار هذا الحديث من حديث أنس وزاد في آخره : وكان يقول الحياء خير كله ، وأخرج من حديث ابن عباس قال : كان رسول الله **عليه** يغتسل من وراء الحجرات ، وما رأى أحد عورته قط ، وأسناده حسن . **قوله** (حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قالا حدثنا شعبة مثله) يعني سنداً ومثلاً ، وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية أبي موسى محمد بن المثنى عن عبد الرحمن بن مهدي بسنده وقال فيه : سمعت عبد الله بن أبي عتبة يقول سمعت أبا سعيد الخدري يقول ، وأخرجه ابن حبان من طريق أحمد بن سنان القطان قال : قلت لعبد الرحمن بن مهدي : يا أبا سعيد أكان رسول الله **عليه** أشد حياء من العذراء في خدرها ؟ قال : نعم عن مثل هذا فسل يا شعبة ، فذكره بتمامه . **قوله** (راذا كره شيئاً عرف في وجهه) أي إن ابن بشار زاد هذا على رواية مسند ، وهذا يحتمل أن يكون في رواية عبد الرحمن بن مهدي وحده ، وأن يكون في رواية يحيى أيضاً ولم يقع لمسند ، والاول المعتمد فقد أخرجه الاسماعيلي من رواية المقدي وأبي خيثمة وابن خلاد عن يحيى ابن سعيد وليس فيه الزيادة ، وأخرجه من رواية أبي موسى عن عبد الرحمن بن مهدي فذكرها ، وكذا أخرجه مسلم عن زهير بن حرب وأبي موسى محمد بن المثنى وأحمد بن سنان القطان كلهم عن ابن مهدي ، وأخرجه من حديث معاذ والاسماعيلي من حديث علي بن الجعد كلاهما عن شعبة كذلك ، وأخرجه ابن حبان من طريق عبد الله بن المبارك عن شعبة كذلك ، وقوله وعرفناه في وجهه ، إشارة الى تصحيح ما تقدم من أنه لم يكن يواجه أحداً بما يكره بل بتغيير وجهه فيفهم أصحابه كراهيته لذلك . الحديث المشرون حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن أبي حازم) هو الأحمسي واسمه سليمان ، وليس هو أبا حازم سلة بن دينار صاحب سهل بن سعد . **قوله** (ما عاب رسول الله **عليه** طعاماً قط) في رواية غندر عن شعبة عند الاسماعيلي : ما رأيت رسول الله **عليه** عاب طعاماً قط ، وهو محمول على الطعام المباح كما سيأتي تقرير ذلك في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى . الحديث الهادي والعشرون حديث عبد الله بن مالك ابن بجمينة ، هو بقنوين مالك واعراب ابن بجمينة إعراب بن مالك لأن مالكا أبوه وبجمينة أمه . **قوله** (الاسدي) هو بسكون المهملة ، ويقال فيه الأزدي بسكون الزاي ، وهذا مشهور في هذه النسبة يقال بالزاي وبالسين ، وغفل الداودي فقرأه بفتح السين ثم أنكره ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة ، وكذا قوله : قال ابن بكير ، أي يحيى بن عبد الله بن بكير (حدثنا بكر) أي ابن مضر بالاسناد المذكور . **قوله** (بياض إبطيه) أي إن يحيى زاد لفظ بياض ، لأن في رواية قتبية : حتى يرى إبطيه ، واختلف في المراد بوصف إبطيه بالبياض فقيل : لم يكن تحتها شعر فكانا لون جسده ، ثم قيل لم يكن تحت إبطيه شعر البتة ، وقيل كان لدرام تعده له لا يبقى فيه شعر ، ووقع عند مسلم في حديث : حتى رأيتنا عفرة لإبطيه ، ولا تنافي بينهما لأن الأعفر ما يبيضه ليس بالباصع ، وهذا شأن المغابن يكون لونها في البياض دون لون بقية الجسد . الحديث الثاني والعشرون حديث أنس في رفع اليدين

في الاستسقاء ، تقدم في موضعه مشروحا ، والغرض منه ذكر بياض إبطيه ، والمراد بالحصص فيه الرفع على هيئة
محصصة لا أصل الرفع فانه ثابت عنه كما في الخبر الذي بعده . الحديث الثالث والعشرون حديث أبي موسى ، ذكر
منه طرفا معلقا ، هو طرف من حديث سيأتي موصولا في المناقب في ترجمة أبي جابر الأشعري ، وقد علق طرفا منه
في الوضوء أيضا . **قوله** (حدثنا الحسن بن الصباح) هو الزرار الذي أخرج عنه الحديث الذي بعده ، وقيل بل هذا
هو الزعفراني نسبة إلى جده لأنه الحسن بن محمد بن الصباح . **قوله** (سمعت عون بن أبي جحيفة ذكر عن أبيه) في
رواية شعبة عن عون ، سمعت أبي ، كما تقدم في أوائل الصلاة . **قوله** (دفعتم) بضم أوله أي أنه وصل إليه عن غير
قصد ، والأصلح هو الذي أخرج مكة بزل فيه الحاج إذا رجع من منى . وقوله وكان بالهجرة ، استئناف
أو حال ، وقد تقدم هذا الحديث من وجه آخر في هذا الباب وهو الحديث العاشر ، والمراد منه هنا قوله وكان
أنظر إلى ويص ساقيه والويص بالموحدة والمهملة البريق وزنا ومعنى . الحديث الرابع والعشرون حديث عائشة ،
قوله (حدثنا الحسن بن الصباح الزباري) بتقديم الزاي على الراء ، وهو واسطي سكن بغداد ، وكان من أئمة الحديث .
وسفيان هو ابن عيينة فإن الحسن بن الصباح مالحق الثوري ، والثوري لا يروي عن الزهري إلا بواسطة . **قوله**
(لوعده العاد لاحصاء) أي لو عد كلماته أو مفرداته أو حروفه لأطاق ذلك وبلغ آخرها ، والمراد بذلك المبالغة في
التزيت والتفهم . هذا الحديث هو الحديث الذي بعده ، اختلف الرواة في سياقه بسطا واختصارا . **قوله** (وقال
القيث حدثني يونس) وصله الذهلي في د الزهريات ، عن أبي صالح عن القيث . **قوله** (ألا يصحبك) بضم أوله
ولسكان ثانيه من الإعجاب وفتح ثانيه والتشديد من التعجب . **قوله** (أبا فلان) كذا للاكثر ، قال عياض : هو
منادى بكنيته . قلت وليس كذلك لما سأذكره ، وإنما خاطبت عائشة عروة بقولها ألا يصحبك ، وذكرت له المتعجب
منه فقالت (أبا فلان) ، وحق السياق أن تقول أبا فلان بالرفع على أنه فاعل ، لكنه جاء هكذا على اللغة القليلة ثم
سكت وجه التعجب فقالت (جاء مجلس الخ) ووقع في رواية الأصل وكريمة أبو فلان ، ولا إشكال فيها . وتبين
من رواية مسلم وأبي داود أنه هو أبو هريرة ، فأخرجه مسلم عن هارون بن معروف وأبو داود عن محمد بن منصور
الطوسي كلاهما عن سفيان ، لكن قال هارون عن سفيان عن هشام بن عروة ، وقال الطوسي عن سفيان عن
الزهري ، وكذا أخرجه الاسماعيلي عن ابن أبي عمر عن سفيان عن هشام عن أبي يعلى وعن أبي معمر عن سفيان عن
الزهري ، وكذا أخرجه أبو نعيم من طريق القعني عن سفيان عن الزهري ، فكان لسفيان فيه شيخين ، وفي رواية
الجميع أنه أبو هريرة . ووقع في رواية ابن وهب عند الاسماعيلي ألا يصحبك أبو هريرة ، جاء مجلس ، ولأحمد
ومسلم وأبي داود من هذا الوجه د ألا يصحبك من أبي هريرة ، ووقع القابسي بفتح الهجمة بعدها مثناة مفتوحة فعل
ماض من الإتيان ، وفلان بالرفع والتثنية وهو تصحيف لانه تبين من الرواية الأخرى أنه بصيغة الكنية لا بلفظ
الاسم المجرد عنها ، والعجب أن القابسي أدرك عين روايته ، وقال عياض : هي الصواب لولا قوله بعده (جاء) .
قلت : لانه يصير تكرارا . **قوله** (وكنتم أسج) أي أصلى نافلة ، أو على ظاهره أي أذكر الله ، والأول أوجه .
قوله (ولو أدركته لوددت عليه) أي لآذنت عليه ويثبت له أن التزيت في التحديث أولى من السرد . **قوله** (لم
يكن يسرد الحديث كسردكم) أي يتابع الحديث استعجالا بمضغ أثر بعض ، مثلا يلتبس على المستمع . زاد
الاسماعيلي من رواية ابن المبارك عن يونس ، إنما كان حديث رسول الله ﷺ ههنا ، فهما تفهمه القلوب ، واعتذر

عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية كثير المحفوظ ، فيكان لا يتمكن من المبال عند إزادة التحديث كما قال بعض البلغاء : أريد أن أقصر فتتراحم القوافي على في

٣٤ - باب كان النبي ﷺ تنام عينه ولا ينام قلبه

رواه سعيد بن ميناء عن جابر عن النبي ﷺ

٣٥٦٩ - حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن : أنه سأل عائشة رضي الله عنها : كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان ؟ قالت : ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة : يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنين وطولهن ، ثم أربعا فلا تسأل عن حسنين وطولهن ، ثم يصلي ثلاثا . فقلت : وارسول الله ﷺ تنام قبل أن توتر ؟ قال : تنام عيني ولا ينام قلبي .
٣٥٧٠ - حدثنا إسماعيل قال حدثني أخى عن سليمان عن شريك بن عبد الله بن أبي نعيم : سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى بالنبي ﷺ من مسجد الكعبة : جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه - وهو نائم في المسجد الحرام - فقال أولهم : أيهم هو ؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم . وقال آخرهم : خذوا خبرهم فكانت تلك . فلم يرم حتى جاءوا ليلة أخرى فبا يرسى قلبه ، والنبي ﷺ نائمة عيناه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم . فتولاه جبريل ، ثم عرج به إلى السماء .

[الحديث ٣٥٧٠ - أخرجه في : ٤٩٦٤ ، ٥٦١٠ ، ٦٥٨١ ، ٧٥١٧]

قوله (باب كان النبي ﷺ تنام عينه) في رواية الكشممى « عيناه » (ولا ينام قلبه) . قوله (رواه سعيد ابن ميناء عن جابر) وصله في كتاب الاعتصام مطولا ، وسيأتى شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وأخرجه المصنف في الباب من حديث عائشة في صلاته ﷺ بالليل وفي آخره : فقالت يا رسول الله تنام قبل أن توتر ؟ قال : تنام عيني ولا ينام قلبي ، وهذا قد تقدم في صلاة التطوع ، وتقدم حديث ابن عباس في ذلك في صلاته ﷺ بالليل ، ثم ذكر طرفا من حديث شريك عن أنس في المراج ، وسيأتى بأنهم من هذا في التوحيد . قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن طرفا من حديث شريك عن أنس في المراج ، وسيأتى بأنهم من هذا في التوحيد . قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس . قوله (حدثنا أخى) هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال . قوله (جاءه ثلاثة نفر) هم ملائكة ، ولم أتفق أسماءهم . قوله (فقال أولهم : أيهم) هو مشعر بأنه كل نائما بين اثنين أو أكثر ، وقد قيل أنه كان نائما بين عمه حمزة وابن عمه جعفر بن أبي طالب . قوله (فكانت تلك) أى القصة أى لم يقع في تلك الليلة غير ما ذكر من الكلام . قوله (حتى جاءوا إليه ليلة أخرى) أى بعد ذلك ، ومن هنا يحصل رفع الإشكال في قوله « قبل أن يوحى إليه » ، كما سيأتى بيانه في مكانه . قوله (فجاء يرسى قلبه) والنبي ﷺ نائمة عيناه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم) قد تقدم مثل هذا من قول عبيد بن عمير في أوائل الطهارة ، ومثله لا يقال من قبل الراى ، وهو ظاهر في أن ذلك من خصائصه ﷺ لكتبه بالنسبة علامة ، وزعم القضاى أنه ما اختص

به عن الأنبياء، أيضاً، وهذان الحدِيثان يردان عليه، وقد تقدم في التيميم في الكلام على حديث عمران في قصة المرأة صاحبة المزدتين ما يتعلق بكونه عليه السلام كان تام عيناه ولا ينام قلبه، فليراجع منه من أراد الوقوف عليه

٣٥ - باب علامات النبوة في الإسلام

٣٥٧١ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** سالم بن زريق سمعت أبا رجاء قال **حدثنا** عمران بن حصين أنهم كانوا مع النبي ﷺ في مسير فاذلجوا إليهم، حتى إذا كانت وجه الصبح عرسوا، فغلبتهم أعينهم حتى ارتفعت الشمس، فساكن أول من استيقظ من منامه أبو بكر - وكان لا يوقظ رسول الله ﷺ من منامه حتى يستيقظ - فاستيقظ عمر، فقدم أبو بكر عند رأسه فجعل يسكب ويرفع صوته حتى استيقظ النبي ﷺ فنزل وصلى بنا للقدامة، فاعزل رجل من القوم لم يصل معنا، فلما انصرف قال: يا فلان ما منعك أن تصل معنا؟ قال: أصابني جنابة، فأمره أن يتيمم بالصعيد ثم صلى، وجعلني رسول الله ﷺ في ركوب بين يديه وقد عطشنا عطشاً شديداً، فبينما نحن نسير إذا نحن بأمرأة سادقة رجلها بين مزادتين، فقلنا لها: أين الماء؟ فقالت إنه لا ماء. فقلنا: كم بين أهيك وبين الماء؟ قالت: يوم وليلة. فقلنا: انطاني إلى رسول الله ﷺ. قالت: وما رسول الله؟ فلم نملكها حتى استقبلنا بها النبي ﷺ، فحدثته بمثل الذي حدثنا، غير أنها حدثته أنها مؤمنة، فأمر بزدانيتها فشح في العراوين، فشرينا عطاشاً أربعين رجلاً حتى رويانا، فلأننا كل قرية معنا وإداوة غير أنه لم نسق بغيراً، وهي نسكاذ تنفض من الليل. ثم قال: ها توما عندكم، فجمع لها من الكسر والبر حتى أتت أهلها قالت: آفقت أشعر الناس، أو هو نبى كما زعموا. فهدى الله ذاك اليوم بئلك المرأة، فأسلت وأسلسوا.

٣٥٧٢ - **حدثنا** محمد بن بشر **حدثنا** ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال: «أتى النبي ﷺ بآباء وهو بالزوراء، فوضع يده في الإناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه، فوضأ القوم. قال قتادة قلت لأنس: كم كنتم؟ قال: ثلاثمائة، أو زهاء ثلاثمائة.»

٣٥٧٣ - **حدثنا** عبد الله بن مسعود عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ وحانت صلاة العصر، فالتمس الوضوء فلم يجدوه، فأتى رسول الله ﷺ بوضوء فوضأ رسول الله ﷺ يده في ذلك الإناء فأمر الناس أن يتوضأوا منه، فرأيت للناس ينبع من تحت أصابعه، فوضأ الناس حتى توضأوا من عند آخرهم.»

٣٥٧٤ - **حديث** عبد الرحمن بن المبارك حدثنا حمزة قال سمعت الحسن قال : حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال : خرج النبي ﷺ في بعض أسفاره ومعه ناس من أصحابه ، فانطلقوا يسيرون ، فحضرت الصلاة فلم يجِدُوا ماءً يتوضئون . فانطلق رجل من القوم فجاء بقدح من ماء يسير ، فأخذته الذي ﷺ فتوضأ ، ثم مدأ أصابعه الأربع على القدح ، ثم قال : قوموا فتوضؤوا ، فتوضأ القوم حتى بلغوا فيا يريدون من الوضوء ، وكانوا سبعين أو نحو ذلك ،

٣٥٧٥ - **حديث** عبد الله بن مئير سمع يزيد أخبرنا حميد عن أنس رضي الله عنه قال : حضرت الصلاة ، فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ ، وبقي قوم ، فأبى النبي ﷺ بمخضب من حجارة فيه ماء ، فوضع كفَّهُ فصَبَّ الحَصْبُ أن يَبْسُطَ فيه كفَّهُ ، فضمَّ أصابعه فوضعها في المخضب ، فتوضأ القوم كلهم جميعاً . قلت : كم كانوا ؟ قال : ثمانون رجلاً .

٣٥٧٦ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا حسين بن سالم بن أبي الجندب عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : « عطيت الناس يوم الحديبية والنبي ﷺ بين يديه ركوة ، فتوضأ فجيش الناس نحوه فقال : ما لكم ؟ قالوا : ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب إلا ما بين يديك . فوضع يده في الركوة ، فجعل الماء يثور بين أصابعه كأمثال العيون . فشربنا وتوضأنا . قلت : كم كنتم ؟ قال : لو كننا مائة ألف لكاننا ، كننا خمس عشرة مائة »

[الحديث ٣٥٧٦ - أخرجه في : ٤١٥٢ ، ٤١٥٣ ، ٤١٥٤ ، ٤١٥٥ ، ٤١٥٦ ، ٤١٥٧]

٣٥٧٧ - **حديث** مالك بن إسماعيل حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال : كننا يوم الحديبية أربع عشرة مائة ، والحديبية بئر . فنزخناها حتى لم نترك فيها قطرة . فجلس النبي ﷺ على شفير البئر ، فدعا بماء فضصَّ وجَّ في البئر ، فسكفنا . غير بعيد ، ثم استعقينا حتى روينا روتاً - أو صدرت - ركائنا .

[الحديث ٣٥٧٧ - أخرجه في : ٤١٥٠ ، ٤١٥١]

قوله (باب علامات النبوة في الاسلام) العلامات جمع علامة ، وعبر بها المصنف لكون ما يورده من ذلك أعم من المعجزة والكرامة ، والفرق بينهما أن المعجزة أخص لأنه يشترط فيها أن يتحدى النبي من يكذبه بأن يقول : إن فعلت كذلك أتصدق بأن صادق ؟ أو يقول من يتحداه : لا أصدقك حتى تفعل كذا . ويشترط أن يكون المتحدى به بما يعجز عنه البشر في العادة المستمرة . وقد وقع النوعان للنبي ﷺ في عدة مواطن ، وسميت المعجزة

لعجز من يقع عندهم ذلك عن معارضتها ، والماء فيها للبالغة ، أو هي صفة عذوف . وأشهر معجزات النبي ﷺ القرآن لأنه ﷺ تحدى به العرب - وهم أفصح الناس لسانا وأشدهم اقتدارا على الكلام - بأن يأتيوا بسورة مثله فمجزوا مع شدة عداوتهم له وصدمتهم عنه ، حتى قال بعض العلماء : أنصر سورة في القرآن (إنا أعطيناك الكوثر) فكل قرآن من سورة أخرى كان قدر (إنا أعطيناك الكوثر) سواء كان آية أو أكثر أو بعض آية فهو داخل فيما تحدهم به ، وعلى هذا تفصل معجزات القرآن من هذه الحيثية إلى عدد كثير جدا . ووجوه إعجاز القرآن من جهة حسن تأليفه والتتام كلماته وفصاحته وإيجازه في مقام الإيجاز ، وبلاغته ظاهرة جدا مع ما انضم إلى ذلك من حسن نظمه وغرابة أسلوبه ، مع كونه على خلاف قواعد النظم والنثر ، وهذا إلى ما اشتمل عليه من الإخبار بالمخفيات مما وقع من أخبار الأمم الماضية مما كان لا يعلمه إلا أفراد من أهل الكتاب ، ولم يعلم أن النبي ﷺ اجتمع بأحد منهم ولا أخذ عنهم ، وبما سيقع فوقع على وفق ما أخبر به في زمنه ﷺ وبعده ، هذا مع الحية التي تقع عند تلاوته والحشية التي تلحق سامعه وعدم دخول المثلل والسامة على قارئه وسامعه ، مع تيسر حفظه لتعليقه وتسهيل سرده تاليه ، ولا ينكر شيئا من ذلك إلا جاهل أو معاند ، ولهذا أطلق الأئمة أن معظم معجزات النبي ﷺ القرآن ، ومن أظهر معجزات القرآن إبقاؤه مع استمرار الإيجاز ، وأشهر ذلك تحديه اليهود أن يستنوا الموت فلم يقع من سلف منهم ولا خلف من تصدى لذلك ولا أقدم ، مع شدة عداوتهم لهذا الدين وحرصهم على إفساده والصد عنه ، فكان في ذلك أوضح معجزة . وأما ما عدا القرآن من نبع الماء من بين أصابعه وكثير الطعام وانصقاق القمر ونطاق الجراد ، فنه ما وقع التحدي به ومنه ما وقع دالا على صدقه من غير سبق تحد ، وبمجموع ذلك يفيد القطع بأنه ظهر على يده ﷺ من خوارق العادات شيء كثير ، كما يقطع بوجود جود حاتم وشجاعة علي ، وإن كانت أفراد ذلك ظنية وردت مورد الآحاد مع أن كثيرا من المعجزات النبوية قد اشتهر وانتشر ورواه العدد الكثير والجهم الغفير ، وأعاد الكثير منه القطع عند أهل العلم بالآثار ، والعناية بالسير والاختبار ، وإن لم يصل عند غيرهم إلى هذه الرتبة لعدم عنايتهم بذلك ، بل لو ادعى مدح أن غالب هذه الوقائع مفيدة للقطع بطريق نظري لما كان مستبعدا وهو أنه لا مزية أن رواة الاخبار في كل طبقة قد حدثوا بهذه الاخبار في الجملة ، ولا يحفظ عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم مخالفة الراوي فيما حكاه من ذلك ولا الإنكار عليه فيما هنالك ، فيكون التساكت منهم كالتناقض ، لأن مجموعهم محفوظ من الإغضاء على الباطل . وعلى تقدير أن يوجد من بعضهم انكار أو طعن على بعض من روى شيئا من ذلك فإما هو من جهة توقف في صدق الراوي أو تهمة بكنب أو توقف في ضبطه ونسبته إلى سوء الحفظ أو جواز الخط ، ولا يوجد من أحد منهم طعن في الروي كما وجد منهم في غير هذا الفن من الأحكام والآداب وحروف القرآن ونحو ذلك ، وقد قرر القاضي عياض ما قدمته من وجود إقامة القطع في بعض الاخبار عند بعض العلماء دون بعض تقريرا حسنا ، ومثل ذلك بأن الفقهاء من أصحاب مالك قد تواتر عندهم النقل أن مذهبه اجزاء النية من أول رمضان خلافا للشافعي في إيجابها في كل ليلة ، وكذا إيجاب مسح جميع الرأس في الوضوء خلافا للشافعي في إجزاء بعضها ، وأن مذهبهما معا إيجاب النية في أول الوضوء ، واشترط الأولى في التسكح خلافا لابي حنيفة ، وتجدد العدد الكثير والجهم الغفير من الفقهاء من لا يعرف ذلك من خلافهم فضلا عن لم ينظر في الفقه وهو أمر واضح والله أعلم . وذكر النووي في مقدمة شرح مسلم أن معجزات النبي ﷺ تزيد على ألف ومائتين وقال

البيهقي في « المدخل » ، بلغت ألفا ، وقال الزاهدي من الحنفية : ظهر على يديه ألف معجزة ، وقيل ثلاثة آلاف ، وقد اعترف بجميعها جماعة من الأئمة كأبي نعيم والبيهقي وغيرهما **قوله** (في الاسلام) أى من حين المبعث وهلم جرا دون ما وقع قبل ذلك ، وقد جمع ما وقع من ذلك قبل المبعث بل قبل المولد الحاكم في « الاكثيل » ، وأبو سعيد النيسابوري في « شرب المصطى » ، وأبو نعيم والبيهقي في « دلائل النبوة » ، وسيأتى منه في هذا الكتاب قصة زيد بن عمرو بن نفيل في شروجه في ابتغاء الدين ، ومضى منه قصة ورقة بن نوفل وسلمان الفارسي ، وقدمت في « باب أسماء النبي ﷺ » قصة محمد بن عدي بن ربيعة في سبب تسميته محمداً ، ومن مشهور ذلك قصة بحيرا الراهب ، وهي في السيرة لابن إسحق ، وروى أبو نعيم في « الدلائل » ، من طريق شعيب أى ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبيه عن جده قال : كان يمر الطبران راهب يدعى عيسا ، فذكر الحديث وفيه أنه : أعلم عبد الله بن عبد المطلب ليلة ولد له النبي ﷺ بأنه نبي هذه الأمة ، وذكر له أشياء من صفته . وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي سفيان عن أبيه : أن أمية بن أبي الصلت قال له : إني أحد في المكتتب صفته نبي يسئ من بلادنا ، وكنت أظن أني هو ، ثم ظهر لي أنه من بني عبد مناف ، قال فظنرت فلم أجد فيهم من هو متصف بأخلاقه إلا عتبة بن ربيعة ، إلا أنه جاوز الأربعين ولم يرح إليه فعرفت أنه غيره . قال أبو سفيان : فلما بعث محمد فأت لامية عنه ، فقال : أما إنه حق فاتبعه ، فقلت له : فأت ما يمنعك ؟ قال . الحياء من نسيات تعيق أني كنت أخبرهن أني هو ثم أصبح تبعاً لفتى من بني عبد مناف ، وروى ابن إسحق من حديث سلمة بن سلامة بن وقش ، وأخرجه أحمد وصححه ابن حبان من طريقه قال : وكان لنا جار من اليهود بالمدينة ، خرج علينا قبل البعثة بزمان فذكر الحشر والخلة والنار ، فقلنا له : وما آية ذلك ؟ قال خروج نبي يبعث من هذه البلاد - وأشار إلى مكة - فقالوا : متى يقع ذلك ؟ قال فرمى بظهره إلى السماء - وأنا أحضر القوم - فقال : إن يستنفذ هذا العلامة عمره يدركه ، قال فما ذهبت الأيام والليالي حتى بعث الله نبيه وهو حي فأمانا به وكفر هو وبنيها وحسداً ، وروى يعقوب بن سفيان بإسناد حسن عن عائشة قالت : وكان يهودي قد سكن مكة ، فلما كانت الليلة التي ولد فيها النبي ﷺ قال : يا معشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود ؟ قالوا : لا نعلم . قال : فإنه ولد في هذه الليلة نبي هذه الأمة ، بين كنفية علامة ، لا يرضع ليلتين لأن عفرتنا من الجن وضع يده على فمه ، فأنصرفوا فسلوا فقيل لهم : قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام ، فذهب اليهودي معهم إلى أمه فاخرجته لهم ، فلما رأى اليهودي العلامة خر مغشياً عليه وقال : ذهبت النبوة من بني إسرائيل ، يا معشر قريش أما واقه ليسطون بكم سطوة يفرج خبرها من المشرق والمغرب . قلت : ولهذا القصة نظائر يطول شرحها . وما ظهر من علامات نبوته عند مولده وبعده ما أخرجه الطبراني عن عثمان بن أبي العاص الثقفي عن أمه أنها حضرت آمنة أم النبي ﷺ فلما ضربها المخاض قالت : فجعلت أنظر إلى النجوم تدل حتى أقول لتعني علي ، فلما ولدت خرج منها نور أضاء له البيت والدار . وشاهده حديث العرابض بن سارية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : أتى عبد الله وخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طينته ، وسأخبركم عن ذلك : إني دعوة أبي إبراهيم ، وبشارة عيسى بي ، ورؤيا أمي التي رأت ، وكذلك أمهات النبيين يرين ، وإن أم رسول الله ﷺ رأت حين وضعت نوراً أضاءت له قصور الشام ، أخرجه أحمد وصححه ابن حبان والحاكم . وفي حديث أبي أمامة عند أحمد نحوه . وأخرج ابن إسحق عن نوري بن يزيد عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله ﷺ نحوه وقالت : أضاءت له بصري من أرض الشام ، وروى ابن حبان

والحاکم فی قصة رضاعه عليه السلام من طریق ابن إسحاق بإسناده إلى حلیمة السعدیة الحدیث بطوله ، وفيه من العلامات كثرة اللب في ثديها ، ووجود اللب في شاربها بعد الهزال الشديد ، وسرعة مشي حارها ، وكثرة اللب في شياها بعد ذلك ، وخصب أرضها ، وسرعة نباته ، وشق الملكين صدره . وهذا الأخير أخرجه مسلم من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه ، فشق عن قلبه ، فاستخرج منه علقة فقال : هذا حظ الشيطان منك ، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ، ثم جمعه فاعاده مكانه ، الحدیث . وفي حديث غزوم ابن هاني الخزومي عن أبيه قال وكان قد أتت عليه خمسون ومائة سنة قال : لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وآله انكسر إوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرافة ، وخذت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك بألف عام ، وغاضت بحيرة ساوة ، ورأى الموبدان إبلا صعبا تقود خيلا عرابا قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها ، فلما أصبح كسرى أفزع ما وقع ، فسأل علماء أهل مملكته عن ذلك فإرسوا إلى سطح فذكر القصة بطولها أخرجه ابن السكيت وغيره في معرفة الصحابة . ثم أورد المصنف في الباب نحو خمسين حديثا : الحدیث الأول حديث عمران بن حصين في قصة المرأة صاحبة المزدتين ، والمعجزة فيها تكثير الماء القليل بركته عليه السلام ، وقد تقدم شرح الحدیث مستوفي في أبواب التيمم ، وقوله في هذه الرواية « إيه » بكسر الهمزة وسكون التحتانية ، وفي بعض النسخ « آيه » بالتنوين مع الفتح ، وحكى الجوهرى جواز فتح الهمزة في هذه . وقوله « مؤتمه » أى ذات أيتام . وقوله « ففسح بالعرلاوين » في رواية الكشميني « في العرلاوين » وهما ثنية عزلاء يسكن الزاى وبالمد وهو قم القرية والجمع عزالى بكسر اللام الخفيفة ، وكذلك وقع في الرواية المتقدمة . قوله « فشرنا عطاشا أربعون رجلا » أى ونحن حينئذ أربعون ، وفي رواية الكشميني « أربعين » بالنصب وتوجيهها ظاهر . وقوله « وهى تكاد تبض » بكسر الموحدة بعدها معجزة ثقيلة أى تسيل ، وحكى عياض عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللبمان ، ومعناه مستبعد هنا ، فإن في نفس الحدیث « تكاد تبض من الماء » بكسر الميم وسكون اللام بعدها همزة ، فكونها تكاد تسيل من الماء ظاهر ، وأما كونها تلعب من الماء فبعيد . وقال ابن التين : معنى قوله « تبض » بالمعجمة أى تنشق ، يقال يبض الماء من العين إذا نبج ، وكذا يبض العرق ، قال : وفيه روايات أخرى : روى « تنض » بنون وضاد معجمة ، وروى « تبصر » بمشاة مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة وضاد مهملة ثم راء ، قال وذكر الشيخ أبو الحسن أن معناه تنشق ، قال ومنه صير الباب أى شق الباب ، ورد ابن التين بأن صير عينه حرف علة فكان يلزم أن يقول تصور ، وليس هذا فى شيء من الروايات . ورأيت في رواية ابن ذر عن الكشميني « تنصب » بفتح المثناة وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعدها موحدة ، فتوى الرواية الأولى لأنها بمعنى تسيل . الحدیث الثانى والثالث عن أنس في نبع الماء من بين أصابعه عليه السلام ، وأورد من أنعم طرق : من رواية قتادة وإسحق بن عبد الله بن أبي طلحة والحسن البصرى وحيد ، وتقدم عنده في الطهارة من رواية ثابت كاهن عن أنس وعند بعضهم ما ليس عند بعض . وظهر لى من مجموع الروايات أنها قصتان في موطنين للتغافر في عدد من حضر ، وهى مغايرة واضحة يبعد الجمع فيها ، وكذلك تعيين المسكان الذى وقع ذلك فيه ، لأن ظاهر رواية الحسن أن ذلك كان في سقر ، بخلاف رواية قتادة فأنها ظاهرة فى أنها كانت بالمدينة ، وسيأتى في غير حديث أنس أنها كانت في موطن آخر . قال عياض : هذه القصة رواها الثقات من العدد الكثير عن الجهم الغفير عن الكافة متصلة بالصحابة

وكان ذلك في مواطن اجتماع الكثير منهم في المحافل وجمع العساكر ، ولم يرد عن أحد منهم انكار على راوى ذلك ، فهذا النوع ملحق بالقطعي من مبرراته . وقال القرطبي : قضية نبع الماء من بين أصابعه عليه السلام تكررت منه في عدة مواطن في مشاهد عظيمة ، ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي . قلت : أخذ كلام عياض وتصرف فيه ، قال : ولم يسمع بمثله هذه المعجزة عن غير نبيتنا عليها السلام . وحديث نبع الماء جاء من رواية أنس عند الشيخين وأحمد وغيرهم من خمسة طرق ، وعن جابر بن عبد الله من أربعة طرق ، وعن ابن مسعود عند البخاري والترمذي ، وعن ابن عباس عند أحمد والطبراني من طريقين ، وعن ابن أبي ليلى والد عبد الرحمن عند الطبراني ، فعدد هؤلاء الصحابة ليس كما يفهم من إطلاقهما ، وأما تكثير الماء بأن يلمسه يده أو يتقل فيه أو يأمر بوضع شيء فيه كسهم من كنانته لجاء في حديث عمران بن حصين في الصحيحين ، وعن البراء بن عازب عند البخاري وأحمد من طريقين ، وعن أبي قتادة عند مسلم ، وعن أنس عند البيهقي في الدلائل ، وعن زياد بن الحارث الصدائي عنده ، وعن حبان بن مج بضم الموحدة وتشديد المهملة الصدائي أيضا ، فإذا ضم هذا إلى هذا بلغ الكثرة المذكورة أو قاربها . وأما من رواها من أهل القرن الثاني فهم أكثر عددا ، وإن كان شطر طرقه أفرادا . وفي الجملة يستفاد منها الرد على ابن بطلال حيث قال : هذا الحديث شاهده جماعة كثيرة من الصحابة إلا أنه لم يرو إلا من طريق أنس ، وذلك لطول عمره وتقلب الناس العلوف السند انتهى . وهو ينادى عليه بقلة الاطلاع والاستحضار لأحاديث الكتاب الذي شرحه وبالله التوفيق . قال القرطبي : ولم يسمع بمثله هذه المعجزة عن غير نبيتنا عليها السلام . حدث نبع الماء من بين عظمه وعصيه ولحمه ودمه ، وقد نقل ابن عبد البر عن المزني أنه قال : نبع الماء من بين أصابعه عليه السلام أبلغ في المعجزة من نبع الماء من الحجر حيث ضربه موسى بالعصا فتفجرت منه المياه ، لأن خروج الماء من الحجارة معهود ، بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم انتهى . وظاهر كلامه أن الماء نبع من نفس اللحم السكاني في الأصابع ، ويؤيده قوله في حديث جابر الآتي : فرأيت الماء يخرج من بين أصابعه ، وأوضح منه ما وقع في حديث ابن عباس عند الطبراني في لجأه : بشن فوضع رسول الله ﷺ يده عليه ثم فرق أصابعه فنبع الماء من أصابع رسول الله ﷺ مثل عصا موسى ، فإن الماء تفجر من نفس العصا فتمسكه به يقتضي أن الماء تفجر من بين أصابعه ، ويحتمل أن يكون المراد أن الماء كان ينبع من بين أصابعه بالنسبة إلى روية الراي ، وهو في نفس الأمر للبركة الحاصلة فيه بغور ويكثر وكفه ﷺ في الماء ، فرأى الراي ناعا من بين أصابعه ، والاول أبلغ في المعجزة ، وليس في الأخبار ما يردده وهو أولى . قوله (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة . قوله (عن أنس) لم أره من رواية قتادة إلا ممنعا ، لكن بقية الخبر تدل على أنه سمعه من أنس لقوله : قلت كم كنتم ، لكن أخرجه أبو نعيم في الدلائل ، من طريق مكى بن إبراهيم عن سعيد فقال : عن قتادة عن الحسن عن أنس ، فهذا لو كان محفوظا اقتضى أن في رواية الصحيح انقطاعا ، وليس كذلك لأن مكى بن إبراهيم بن سمع من سعيد بن أبي عروبة بعد الاختلاط . قوله (وهو بالزوراء) بتقديم الزاى على الزاء وبالمد مكان معروف بالمدينة عند السوق . وزعم الداودي أنه كان مرتعا كالنارة ، وكأنه أخذه من أمر عثمان بالتأذين على الزوراء ، وليس ذلك بلازم ، بل الواقع أن المكان الذي أمر عثمان بالتأذين فيه كان بالزوراء لا أنه الزوراء نفسها . ووقع في رواية همام عن قتادة عن أنس و شهدت النبي ﷺ مع أصحابه عند الزوراء ، أو عند بيوت المدينة ، أخرجه أبو نعيم . وعند أبي نعيم من رواية

شريك بن أبي نمر عن أنس أنه هو الذي أحضر الماء ، وأنه أحضره إلى النبي ﷺ من بيت أم سلمة ، وأنه رده بعد فراغهم إلى أم سلمة وفيه قدر ما كان فيه أولاً . ووقع عنده في رواية عبيد الله بن عمر عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ خرج إلى قباء ، فأتى من بعض بيوتهم بقدر صبر ، ووقع في حديث جابر الآتي التصريح بأن ذلك كان في سفر . ففي رواية نبيح المزني عند أحمد عن جابر قال : سافرنا مع رسول الله ﷺ لحضرت الصلاة ، فقال رسول الله ﷺ : أما في القوم من ظهور ؟ فجاء رجل بغضلة في أداة نصبه في قح ، فتروضا رسول الله ﷺ ، ثم إن القوم أتوا ببقية الطهور فقالوا : تمدحوا تمشحوا ، فسمعهم رسول الله ﷺ فقال : على رسلكم ، فغضب بيده في القح في جوف أناء ثم قال : أسبغوا الطهور . قال جابر : فوالذي أذهب بصري لقد رأيت الماء يخرج من بين أصابع رسول الله ﷺ حتى توفوا أجمعون ، قال حسبه قال : كما مائتين وزيادة ، وجاء عن جابر قصة أخرى أخرجه مسلم من وجه آخر عنه في أواخر الكتاب في حديث طويل فيه أن الماء الذي أحضره له كان قطرة في إناء من جلده لو أفرغها لشربها يابس الأناء ، وأنه لم يجد في الركب قطرة ماء غيرها ، قال فأخذه النبي ﷺ فتكلم وغر بيده ثم قال : ناد بخدمك الركب غي بها ، فقال بيده في الجفنة فبسطها ثم فرق أصابعه ووضع تلك القطرة في قعر الجفنة فقال : شذ يا جابر نصب على ، وقال بسم الله ، فمعلت ، قال فرأيت الماء يغور من بين أصابعه ، ثم فارت الجفنة ودارت حتى امتلأت ، وأتى الناس فاستقروا حتى دوروا ، فرفع يده من الجفنة وهي ملاء ، وهذه القصة أبلغ من جميع ما تقدم لاستعمالها على قلة الماء وعلى كثرة من استقى منه . **قوله** (زهاء ثلاثمائة) هو بضم الزاي وبالمد أي قدر ثلاثمائة مأخوذة من زهوت الشيء إذا حصرت . ووقع عند الاسماعيل من طريق خالد بن الحارث عن سعيد قال : ثلاثمائة ، بالجزم بدون قوله زهاء ، والله أعلم الحديث الرابع حديث جابر في نبع الماء أيضا ، **قوله** (عطش الناس يوم الحديبية والنبي ﷺ يترقب بين يديه ركوة) كذا وقع في هذه الطبعين ، ووقع في الأشربة من طريق الأعمش عن سالم أن ذلك كان لما حضرت صلاة العصر ، وسأني شرح الحديث مستوفي في غزوة الحديبية إن شاء الله تعالى . وقوله (جمش) هو بفتح الجيم والهاء بعدها جمعة أي أسرعوا لآخذ الماء ، وفي رواية السكسيمي في (جمش) بزيادة قاء في أوله ، وقوله (لجعل الماء يشور ، كذا لاكثر بمثلثة ، وللسكسيمي بالفاء ، وهما بمعنى . وقوله ، رويانا ، بكسر الواو من الرى ، الحديث الخامس حديث البراء في تكثير الماء ببيت الحديبية ، وسأني السلام عليه أيضا في غزوة الحديبية وأبين هناك التوفيق بينه وبين حديث جابر الذي قبله إن شاء الله تعالى

٣٥٧٨ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال أبو طلحة لأبي سائب : لقد سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفا أعرف فيه الجوع ، فهل عندك من شيء ؟ قالت : نعم . فأخرجت أفراسين شعير ، ثم أخرجت خمارا لها فقلت : انظري بهمه ، ثم دسسته تحت إدي ولائذني بهمه ثم أرسلتني إلى رسول الله ﷺ ، قال فذهبت به فوجدت رسول الله ﷺ في المسجد معه الناس ، فدمت عليهم ، فقال لي رسول الله ﷺ : آردك أبو طلحة ؟ فقلت : نعم . قال : بطعام ؟ فقلت : نعم . فقال رسول الله ﷺ : إن معه قوموا . فانطلقوا وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته

فذهبت فاختبأت. قال: يا غنثر - فبدع وسب - وقال: كلوا. وقال: لا أظنكم أبدا. قال: وإيم الله ما كنا نأخذ من القصة إلا زبانا من أسفلها أكثر منها، حتى شبعوا وصارت أكثر مما كانت قبل. فنظر أبو بكر شيئا أو أكثر. فقال لاصرائه: يا أخت بني فراس. قالت: لا وقرة عبي، لحي الآن أكثر مما قبل بثلاث صرار. فأكل منها أبو بكر. وقال: إنما كان للشيطان - يعني يمينه - ثم أكل منها رقعة، ثم حملها إلى النبي ﷺ فاصبحت عنده. وكان بيننا وبين قوم عهد، ففضي الأجل فقرقنا اثنا عشر رجلا مع كل رجل منهم أناس الله أعلم كم مع كل رجل، غير أنه بعث معهم، قال: أكلوا منها أجمعون، أو كما قال، وغيره يقول «فقرقنا» من العرافة

٣٥٨٢ - **حديث** مسند حدثنا حماد عن عبد العزيز عن أنس. وعن يونس عن ثابت عن أنس. رضي الله عنه قال «أصاب أهل المدينة قحط على عهد رسول الله ﷺ، فبينما هم يحطب يوم الجمعة إذ قام رجل فقال: يا رسول الله، هلكت الأكرع، هلكت الشاة، فادع الله يسقينا فديدة ودعا. قال أنس: وإن السماء كمثل الزحاجة. فهاجت ريح أنشأت سحابة، ثم اجتمع، ثم أرسلت الدماء عزائبها، فخرجنا نخوض الماء حتى أتينا منازلنا، فلم نزل نطهر إلى الجمعة الأخرى. فقام إليه ذلك الرجل - أو غيره - فقال: يا رسول الله، تهدمت البيوت، فادع الله يحميهم. فتبسم ثم قال: حوالينا ولا عيالنا. فنظرت إلى السحاب يتصدع حوال المدينة كأنه إكليل»

الحديث السادس حديث أنس في تكثير الطعام القليل، **قوله** (قال أبو طلحة) هو زيد بن سهل الانصاري زوج أم سليم والدة أنس، وقد اتفقت الطرق على أن الحديث المذكور من مسند أنس، وقد وافقه على ذلك أخوه لأمه عبد الله بن أبي طلحة فرواه مطولا عن أبيه أخرجه أبو يعلى عن طريقه باسناد حسن، وأوله عن أبي طلحة قال «دخلت المسجد فمرت في وجهه رسول الله ﷺ الجوع، الحديث، والمراد بالمسجد الموضع الذي أعده النبي ﷺ للصلاة فيه حين محاصرة الأحزاب المدينة في غزوة الخندق. **قوله** (ضعيفا أعرف فيه الجوع) فيه العمل على القرائن. ووقع في رواية مبارك بن فضالة عن بكر بن عبد الله وثابت عن أنس عند أحمد وأن أبا طلحة رأى رسول الله ﷺ طاويا، وعند أبي يعلى من طريق محمد بن سيرين عن أنس «أن أبا طلحة بلغه أنه ليس عند رسول الله ﷺ طعام، فذهب فأجر نفسه بصاع من شعير بعمل بقية يومه ذلك ثم جاء به، الحديث، وفي رواية عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة وهو أخو اسحق راوى حديث الباب عن أنس عند مسلم وأبي يعلى قال «رأى أبو طلحة رسول الله ﷺ مضطجعا يتقلب ظهر البطن، وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عند مسلم أيضا عن أنس قال «جئت رسول الله ﷺ فوجدته جالسا مع أصحابه يحمدهم وقد عصب بطنه بعصاة، فسأت بعض أصحابه فقالوا من الجوع، فذهبت

إلى أبي طلحة فاقبضته ، فدخل على أم سليم فقال : هل من شيء . الحديث . وفي رواية محمد بن كعب عن أنس عند أبي نعيم وجاء أبو طلحة إلى أم سليم فقال : أعذك شيء ، فأتى مررت على رسول الله ﷺ وهو يقرئ أصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع . **قوله** (فأخرجت أقراسا من شعير) في رواية محمد بن سيرين عن أنس عند أحمد قال : عدت أم سليم إلى نصف مد من شعير فطحنته ، وعند المصنف من هذا الوجه ومن غيره عن أنس أن أمه أم سليم عدت إلى مد من شعير جرشته ثم عملته ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس عند أحمد ومسلم : أتى أبو طلحة بمد من شعير فأمر به فصنع طعاما ، ولا منافاة بين ذلك لاحتمال أن تكون القصة تعددت وأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، ويمكن الجمع بأن يكون الشعير في الأصل كان صاعا فأفردت بعضه لبعالهم وبعضه للنبي ﷺ ، وبذلك على التعداد ما بين العصيدة والخبز المفتوت الملتوت بالسمن من المغيرة ، وقد وقع لام سليم في شيء صنعته للنبي ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش قريب من هذه القصة من تسخير الطعام وإدخال عشرة عشرة كما سيأتي في مكانه في الوليمة من كتاب النكاح . ووقع عند أحمد في رواية ابن سيرين عن أنس : عدت أم سليم إلى نصف مد من شعير فطحنته ، ثم عدت إلى عكة فيها شيء من سمن فأتخذت منه خبثيفة ، الحديث والخبثيفة هي العصيدة وزنا ومعنى ، وهذا بعينه يأتي المصنف في الأطلعة . **قوله** (ولأنتى بيعضه) أي لفتى به يقال لاث الهامة على رأسه أي عصمها ، والمراد أنها لفت بعضه على رأسه وبعضه على لبطه . ووقع في الأطلعة للمصنف عن إسماعيل بن أبي أويس عن مالك في هذا الحديث : فلفت الخبز بيعضه ودست الخبز تحت ثوبي وردني بيعضه ، تقول دس الشيء يدسه دسا إذا أدخله في الشيء بقهر وقوة . **قوله** (فقال لي رسول الله ﷺ أرسلك أبو طلحة ؟ فقلت نعم ، قال : بطعام ؟ قلت نعم . فقال رسول الله ﷺ لمن معه : قوموا) ظاهره أن النبي ﷺ فهم أن أبا طلحة استدعاه إلى منزله فلذلك قال لمن عنده قوموا ، وأول الكلام يقتضي أن أم سليم وأبا طلحة أرسلا الخبز مع أنس ، فيجتمع بأنهما أرادا رباسا للخبز مع أنس أن يأخذه النبي ﷺ فيأكله ، فلما وصل أنس ورأى كثرة الناس حول النبي ﷺ استحي وظهر له أن يدعو النبي ﷺ ليقوم معه وحده إلى المنزل فيحصل مقصودهم من إطعامه ، ويحتمل أن يكون ذلك عن رأى من أرسله ، عهد إليه إذا رأى كثرة الناس أن يستدعي النبي ﷺ وحده خشية أن لا يكفيهم ذلك الشيء . هو ومن معه ، وقد عرفوا إشار النبي ﷺ وأنه لا يأكل وحده ، وقد وجدت أن أكثر الروايات تقتضي أن أبا طلحة استدعى النبي ﷺ في هذه الواقعة ، ففي رواية سعد بن سعيد عن أنس : بعثنى أبو طلحة إلى النبي ﷺ لأدعوه وقد جعل له طعاما ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس : أمر أبو طلحة أم سليم أن تصنع للنبي ﷺ لنفسه خاصة ، ثم أرسلتني إليه ، وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ، فدخل أبو طلحة على أبي فقال : هل من شيء ؟ فقالت : نعم ، عندي كسر من خبز ، فان جاءنا رسول الله ﷺ وحده أشبعناه ، وإن جاء أحد معه قل عنهم ، وجميع ذلك عند مسلم . وفي رواية مبارك بن فضالة المذكورة أن أبا طلحة قال : أعجنيته وأصلحيه عسى أن ندعو رسول الله ﷺ فيأكل عندنا ، ففعلت ، فقالت : ادع رسول الله ﷺ ، وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس عند أبي نعيم وأصله عند مسلم : فقال لي أبو طلحة : يا أنس اذهب فقم قريبا من رسول الله ﷺ ، فإذا قام فدعه حتى يتفرق أصحابه ، ثم اتبعه حتى إذا قام على عتبة بابها فقل له : إن أبي يدعوك . وفي رواية عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة عند أبي يعلى عن أنس : قال لي أبو

طاحه : اذهب فادع رسول الله ﷺ ، وعند المصنف من رواية ابن سيرين في الاطحة عن أنس ، ثم يثنى إلى رسول الله ﷺ ، فيأتيه وهو في أصحابه يدعوته ، وعند أحمد من رواية النضر بن أنس عن أبيه ، قالت لي أم سلمة : اذهب إلى رسول الله ﷺ فقل له : إن رأيت أن تقضى عندنا فافعل ، وفي رواية عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أنس عند البغوي ، وقال أبو طاحه اذهب يا بني إلى النبي ﷺ فادع ، قال فثبته فقلت له : انت أبي يدعوك ، الحديث ، وفي رواية محمد بن كعب : فقلت يا بني اذهب إلى رسول الله ﷺ فادع ، ولا تدع معه غيره ولا تفسدني ، **قوله** (أرسلك أبو طاحه) بهمة تدودة الاستفهام ، وفي رواية محمد بن كعب : فقال لقوم انطلقوا فاجعلوا وهم ثمانون رجلا ، وفي رواية يعقوب : فلما قلت له ان أبي يدعوك قال لأصحابه : يا مؤلا تملوا ، ثم أخذ بيدي فتدعنا ، ثم أقبل بأصحابه حتى إذا دنوا أرسل يدي فدخلت ، وأنا حزين لكثرة من جاء معه ، **قوله** (فقال أبو طاحه : يا أم سلمة قد جاء رسول الله ﷺ بالناس ، وليس عندنا ما نطعمهم) أي قدر ما يكفيهم (فقالت : الله ورسوله أعلم) كأنها عرفت أنه فعل ذلك عدا ليطهر الكرامة في تكثير ذلك الطعام ، ودل ذلك على فطنة أم سلمة ورجحان عقابها ، وفي رواية مبارك بن فضالة : فاستقبله أبو طاحه فقال : يا رسول الله ما عندنا إلا قرص عمنه أم سلمة ، وفي رواية سعد بن سعيد : فقال أبو طاحه : إنما صنعت لك شيئا ، ونحوه في رواية ابن سيرين ، وفي رواية عمرو بن عبد الله ، فقال أبو طاحه : إنما هو قرص فقال : ان الله سيبارك فيه ، ونحوه في رواية عمرو بن يحيى المازني ، وفي رواية يعقوب ، فقال أبو طاحه : يا رسول الله إنما أرسلت أنسا يدعوك وحدك ، ولم يكن عندنا ما يشبع من أدي : فقال : ادخل فإن الله سيبارك فيما عندك ، وفي رواية النضر بن أنس عن أبيه : فدخلت على أم سلمة وأنا منهشم ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى أن أبا طاحه قال : يا أنس فضحتنا ، وللطبراني في الأوسط جعل يرمي بالحجارة ، **قوله** (فقال رسول الله ﷺ : علي يا أم سلمة ما عندك) كذا في ذكر عن النكعة ، وغيره ، وهو لغة حجازية ، لم عندهم لا يؤث ولا يثني ولا يجمع ، ومنه قوله تعالى (والقاتلين لأخوانهم لهم الدنيا) والمراد بذلك طلب ما عندهم ، **قوله** (وعصرت أم سلمة عنك فادمت) أي صيرت ما خرج من المكة له إداما ، والمكة بضم الميممة وتعدد المكاف إزاء من جلد مستدير يجعل فيه السم غالبا والعسل ، وفي رواية مبارك بن فضالة : فقال هل من نبي ؟ فقال أبو طاحه : قد كان في المكة سنن ، فجاء بها فجعلها بعصراتها حتى خرج ، ثم مسح رسول الله ﷺ به سبابته ثم مسح القرص فانتفخ وقال : بسم الله ، فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص في الجفنة يتجمع ، وفي رواية سعد بن سعيد : فمسها رسول الله ﷺ ودعا فيها بالبركة ، وفي رواية النضر بن أنس : فخرجت بها ففتح رباطها ثم قال : بسم الله ، اللهم أعظم فيها البركة ، وعرف بهذا المراد بقوله وقال فيها ما شاء الله أن يبرئ ، **قوله** (ثم قال : ائذن لعشرة ، فأذن لهم) ظاهره أنه ﷺ دخل منزل أبي طاحه وحده وصرح بذلك في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولفظه : فلما انتهى رسول الله ﷺ إلى الباب فقال لهم اقموا ودخل ، وفي رواية يعقوب : أدخل على ثمانية ، فإزال حتى دخل عليه ثمانون رجلا ثم دعاني ودعا أبي وأبا طاحه فاكلنا حتى شبعنا ، انتهى ، وهذا يدل على تعدد القصص ، فإن أكثر الروايات ، فما أن أدخلهم عشرة عشرة سوى هذه فقال إنه أدخلهم ثمانية ثمانية ، والله أعلم ، **قوله** (فأكلوا) في رواية مبارك بن فضالة : فوضع يده وسط القرص وقال : كلوا بسم الله ، فأكلوا من حوالى القصعة حتى شبعوا ، وفي رواية بكر بن عبد الله : فقال لهم كلوا من بين

أسابى . **قوله** (ثم خرجوا) في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ، ثم قال لهم قوموا وليدخل عشرة مكانكم . **قوله** (والقوم سبعون أو ثمانون رجلا) كذا وقع بالكسرة ، وفي غيرها بالجزم بالثمانين كما تقدم من رواية محمد بن كعب وغيره ، وفي رواية مبارك بن فضالة حتى أكل منه بضعة وثمانون رجلا ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى حتى فعل ذلك ثمانين رجلا ، ثم أكل النبي **عليه السلام** بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سورا ، أى فضلا . وفي روايته عند أحمد ، قلت كم كانوا ؟ قالوا كانوا نيفا وثمانين قال : وأفضل لأهل البيت ما يشبعهم ، ولا منافاة بينهم لما احتلوا أن يكون أثنى العسكر ، ولكن وقع في رواية ابن سيرين عند أحمد حتى أكل منها أربعون رجلا وبقيت كما هي ، وهذا يؤيد التمايز الذى أشرت إليه ، وأن القصة التى رواها ابن سيرين غير القصة التى رواها غيره ، وإذا سلم في رواية عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة وأفضل ما بلغوا جيرانهم ، وفي رواية عمرو بن عبد الله ، وفضلت فضلة فأمدبناها لجيراننا ، ونحوه عند أبي نعيم من رواية حمادة بن غزيرة عن ربيعة عن أنس بلفظ حتى أهدت أم سليم لجيراننا ، وسلم في أواخر رواية سعد بن سعيد حتى لم يبق منهم أحد إلا دخل فأكل حتى شبع ، وفي رواية له من هذا الوجه ثم أخذ ما بقى جمعه ، ثم دعا فيه بأبركة فعاد كما كان ، وقد تقدم الكلام على شيء من زيادة هذا الحديث في أبواب المساجد من أوائل كتاب الصلاة . (ركنة) : سئلت في مجلس الإملاء لما ذكرت حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن حكمة تبعيضهم ، فقلت : يحتمل أن يكون عرف أن الطعام قبله وأنه في صحفة واحدة فلا يتصور أن يتحقق ذلك العدد الكثير ، فقليل : لم لا يدخل الكل وبعض لمن يسمعه التحديق فكان أبلغ في اشتراك الجميع في الاطلاع على المعبرة ، بخلاف التبعض فانه بطرقة احتمال تكرر وضع الطعام اصغر الصنف ؟ فقلت : يحتمل أن يكون ذلك لضيق البيت ، والله أعلم . الحديث السابع حديث عبد الله - وهو ابن مسعود - في نبع الماء أيضا وتيسير الطعام ، **قوله** (كننا نعد الآيات) أى الأمور الخارقة لعادات . **قوله** (بك) : وأنتم تهنئونها تنويفا) الذى يظهر أنه أنكر عليهم عدم جميع الخوارق غروفا ، ولما فليس جميع الخوارق بركة ، فإن الله يقضى عد بعضها بركة من الله كشعب الخلق الكثير من الطعام القليل وبعضها بتخويف من الله ككسوف الشمس والقمر ، كما قال **عليه السلام** : ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف الله بها عباده ، وكان القوم الذين خاطبهم عبد الله بن مسعود بذلك تمسكوا بظاهر قوله تعالى (وما نرسل بالآيات إلا تخويفا) ، ووقع عند الاستدلال من طريق الوليد بن القاسم عن إسرائيل في أول هذا الحديث وسمع عبد الله بن مسعود بحذف فقال : كننا أصحاب محمد نعد الآيات بركة ، الحديث . **قوله** (كننا مع رسول الله **عليه السلام** في سفر) هذا السفر يشبه أن يكون غزوة المدينة لتبوت نبع الماء فيها كما سيأتى ، وقد وقع مثل ذلك في تبرك . ثم وجدت الصحيح في الدلائل : بجرم بالاول اسكن لم يخرج ما يصح به . ثم وجدت في بعض طرق هذا الحديث عند أبي نعيم في الدلائل : بأن ذلك كان في غزوة خيبر ، فأخرج من طريق يحيى بن سالم بن كهيل عن أبيه عن إبراهيم في هذا الحديث قال : كننا مع رسول الله **عليه السلام** في غزوة خيبر فأصاب الناس عطش شديد ، فقال : يا عبد الله اتمسكلى ماء ، فأتيته بفصل ماء في إراوة ، الحديث ، فهذا أولى ، ودل على تكرر وقوع ذلك حضرا أو سفرا . **قوله** (فقال اطلبوا فضلة من ماء ، فجاؤا بأناة فداها قليل) ووقع عند أبي نعيم في الدلائل : من طريق أبي الضحى عن ابن عباس قال : دعا النبي **عليه السلام** بلالا فطلب فلم يجده ، فأناه بشئ فيه ماء ، الحديث وفي آخره : فجعل ابن مسعود يشرب ويكثر ، وهذا يشعر بأن ابن عباس حمله

عن ابن مسعود ، وأن القصة واحدة ، ويحتمل أن يكون كل من ابن مسعود وبلال أحضر الإداوة ، فإن الشئ يفتح المعجزة وبالنون هو الإداوة اليابسة . **قوله** (حتى على الطهور المبارك) أى هلوا إلى الطهور ، وهو بفتح الطاء ، والمراد به الماء ، ويجوز ضمها والمراد الفعل أى تطهروا . **قوله** (والبركة من الله) البركة مبتدأ والخبر من الله ، وهو إشارة إلى أن الإيجاد من الله . ووقع في حديث عمار بن زريق عن إبراهيم في هذا الحديث د جعلتم أبادرهم إلى الماء أدخله في جوفى لقوله : البركة من الله ، وفي حديث ابن عباس د فبسط كفه فيه فنبهتم تحت يده عين ، فجعل ابن مسعود يشرب ويكثر ، والبركة في طلبه عليه السلام في هذه المواطن فضلة الماء لثلايظن أنه الموجد للماء ، ويحتمل أن يكون إشارة إلى أن الله أجرى العادة في الدنيا غالبا بالتوالد ، وأن بعض الأشياء يقع بينها التوالد وبعضها لا يقع ، ومن جملة ذلك ما نشاهده من فوران بعض المائعات إذا خمرت وتركت زمانا ، ولم تجر العادة في الماء الصرف بذلك ، فكانت المعجزة بذلك ظاهرة جدا . **قوله** (واتفقنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل) أى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غالبا ، ووقع ذلك عند الامام علي صريحا أخرجه عن الحسن بن سفيان بن بشار عن أبي أحمد الزبيرى في هذا الحديث د كتبنا نأكل مع النبي صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام ، وله شاهد أورده البيهقي في (الدلائل) ، من طريق قيس بن أبي حازم قال د كان أبو الدرداء وسليمان إذا كتب أحدهما إلى الآخر قال له : بأية الصفحة ، وذلك انهما بيئنا هما يا كلان في صفحة إذ سبحت وما فيها ، وذكر عياض عن جعفر بن محمد عن أبيه قال د مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأناه جبريل بطبق فيه عنب ورطب فأكل منه فسبح . قلت : وقد اشتهر تسبيح الحصى ، في حديث أبي ذر قال د تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع حصيات فسبحن في يده حتى سمعت لهن خفيضا ، ثم وضعن في يد أبي بكر فسبحن ، ثم وضعن في يد عمر فسبحن ، ثم وضعن في يد عثمان فسبحن ، أخرجه الزوار والطبراني في (الأوسط) ، وفي رواية الطبراني د فسمع تسبيحن من في الحلقة ، وفيه ثم دفعن إلينا فلم يسبحن ، مع أحد منا ، قال البيهقي في (الدلائل) ، كذا رواه صالح بن أبي الأخضر . ولم يكن بالحفاظ - من الزهري عن سويد بن يزيد السلي عن أبي ذر ، والمحفوظ ما رواه شعيب بن أبي حمزة عن الزهري قال د ذكر الوليد بن سويد أن رجلا من بني سليم كان كبير السن ممن أدرك أبا ذر بالبصرة ذكر له عن أبي ذر بهذا . (فائدة) : ذكر ابن الحاجب عن بعض الشيعة أن انشقاق القمر وتسبيح الحصى وحسين المجنح وتسليم الغزاة مما نقل أحادا مع توفر الدواعي على نقله ، ومع ذلك لم يكذب رواها . وأجاب بأنه استغنى عن نقلها تواترا باقرآن . وأجاب غيره بمنع نقلها أحادا ، وعلى تسليمه فجموعها يفيد القطع كما تقدم في أول هذا الفصل (١) ، والذي أقول إنها كلها مشتهرة عند الناس ، وأما من حيث الرواية فليست على حد سواء ، فإن حسين المجنح وانشقاق القمر نقل كل منهما نقلا مستفيضا يفيد القطع عند من يطالع على طرق ذلك من أئمة الحديث دون غيرهم عن الامارة له في ذلك . وأما تسبيح الحصى فليست له إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها ، وأما تسليم الغزاة فلم نجد له إسنادا لا من وجه قوى ولا من وجه ضعيف ، والله أعلم . الحديث الثامن حديث جابر في قصة وفاة دين أبيه ، أورده مختصرا وقد ذكره في مواضع أخرى مطولا . **قوله** (حدثنا زكريا) هو ابن أبي زائدة ،

(١) العجيب أن يقول هذا شعبي ، وهم في أوثق كتبهم ينقلون عن رواة مرويين بالكذب آيات عن غير المصوتين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يكذب بعضها بعضا حتى لم يكن رواها كذاين — بح الدين

وعامر هو الشعبي . قوله (ان أباه) هو عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملة ، وفي رواية مغيرة عن الشعبي في البيوع « توفي عبد الله بن عمرو بن حرام وعليه دين ، وفي رواية فراس عن الشعبي في الوصايا « ان أباه استشهد يوم أحد وترك ست بنات وترك عليه ديناً ، وفي رواية وهب بن كيسان عن جابر « ان أباه توفي وترك عليه ثلاثين وسقاً لرجل من اليهود ، فاستظهره جابر فأبى أن ينظره ، فكلّم جابر رسول الله ﷺ لبشع له ، فكلّم اليهودي ليأخذ ثمر نخله بالذي له فأبى ، وفي رواية ابن كعب بن مالك في الاستقراض والهبة عن جابر « ان أباه قتل يوم أحد شهيداً وعليه دين ، فاشتد الغرماء في حقوقهم ، فأثبت النبي ﷺ فكلّمته ، فسألهم أن يقبلوا ثمر سائطي ويحلوا أبي فأبوا ، ووقع عند أحد من طريق نبييع العنزي عن جابر قال « قال لي أبي : يا جابر لا عليك أن يكون في قطاري أهل المدينة حتى تعلم إلى ما يصير أمرنا - فذكر قصة قتل أبيه ودفنه قال - وترك أبي عليه ديناً من القر ، فاشتد عليّ بعض غرمائه في التفاضي ، فأثبت النبي ﷺ فذكرت له وقلت : فأحب أن تعينني عليه لعله أن ينظرني طائفة من تمره إلى هذا الصرام المقبل ، قال : نعم آتيك إن شاء الله قريباً من نصف النهار ، فذكر الحديث في الضيافة وفيه « ثم قال : ادع فلاناً - لغريمي الذي اشتد في الطلب - فجاء فقال : أنظر جابراً طائفة من دينك الذي على أبيه إلى الصرام المقبل ، فقال : ما أنا بفعل ، واعتل ، وقال إنما هو مال يتامى . قوله (وايس عندي إلا ما يخرج نخله) يعني أنه لم يترك مالا إلا البستان المذكور . قوله (ولا يبلغ ما يخرج نخله سنين) أي في مدة سنين (ما عليه) أي من الدين . قوله (فانطلق معي السكيلا يفحش عليّ الغرماء ، فشئ) فيه حذف تقديره : فقال نعم ، فانطلق فوصل إلى الحافظ فشئ . وقد تبين من الروايات الأخرى التصريح بما وقع من ذلك ، ففي رواية مغيرة « وقال اذهب فصفنك تمر ك أصنافاً ، ثم أرسل إلى ، ففعلت . فجاء خلس على أعلاه ، وفي رواية فراس في البيوع « اذهب فصفنك تمر ك أصنافاً : العجوة على حدة ، وعذق زبد على حدة ، وقوله شدق زيد بفتح المهملة ، وزيد الذي نسب إليه اسم لشخص كأنه هو الذي كان ابتداء عراسه فذهب إليه ، والهجرة من أجود تمر المدينة . قوله (بيدد) بفتح الموحدة وكسر المهملة وهو فعل أمر ، أي اجعل التمر في البيادر كل صنف في بيدد ، والبيددر بفتح الموحدة وسكون التحتانية وفتح الدال المهملة للتمر كالجرن للحب . قوله (فدعا) في رواية ابن كعب بن مالك « فدعا علينا فطاف في النخل ودعا في تمره بالبركة ، وفي رواية الديال بن حرمة عن جابر « لجاء - هو وأبو بكر وعمر فاستقرأ النخل ، يقوم تحت كل نخلة لا أدرى ما يقول ، حتى مر على آخرها ، الحديث أخرجه أحمد . قوله (ثم آخر) أي مشى حول بيدد آخر فدعا ، وفي رواية فراس « فدخل النبي ﷺ النخل فشئ فيها فقال أفرغوه - أي أفرغوه من البيدر ، وفي رواية مغيرة « ثم قال : كل للقوم ، فكلتهم حتى أوفيتهم ، وفي رواية فراس « ثم قال لجابر : جد فأوف الذي له ، فخدم بعد ما رجع النبي ﷺ . قوله (فأوفاهم الذي لهم) وفي مثل ما أعطاهم) في رواية مغيرة « وبقى تمرى وكأنه لم ينقص منه شيء ، وفي رواية ابن كعب « وبقى لنا من تمرها بقية ، ووقع في رواية وهب بن كيسان « فأوفاه ثلاثين وسقاً وفضلت له سبعة عشر وسقاً ، ويجمع بالجل على تعدد الغرماء . فكأن أصل الدين كان منه يهودي ثلاثون وسقاً من صنف واحد فأوفاه وفضل من ذلك البيدر سبعة عشر وسقاً ، وكان منه لغير ذلك اليهودي أشياء أخر من أصناف أخرى فأوفاهم وفضل من المجموع قسدر الذي أوفاه ، وبؤيده قوله في رواية نبييع العنزي عن جابر « فكلت له من العجوة فأوفاه الله وفضل لنا من التمر كذا وكذا ، وكلت له من أصناف التمر فأوفاه الله وفضل لنا

من انفر كذا وكذا ، ووقع في رواية نراس عن الشعبي ، اقد يخالف ذلك ، فعنه ، ثم دعوت رسول الله ﷺ ، فلما نظروا اليه كأنما أغروا في تلك الساعة ، أى أنهم شددوا عليه في المطالبة بمدادهم لئلا يفتروا ، قال ، ولما رأى ما يصنعون طاف حول أظفهم يدرا ثلاث مرات ثم جاس عليه ثم قال : ادعهم ، فإزال يكبل لهم حتى أدى الله أمانة والدى ، وأنا راض أن يؤدبا الله ولا أوجع إلى أخواني بتدرة ، فلم الله اليبادر كلها حتى أنى أنظر إلى اليبدر الذى عليه رسول الله ﷺ كأن لم يذهب منه ثمرة واحدة ، ووجه الخافعة فيه أن ظاهره أن الكبل جميعه كان بحضرة رسول الله ﷺ ، وأن النمر لم ينقص منه شئ البتة ، والذى ، حتى ظاهره أن ذلك بعد رجوعه وأن بعض النمر نقص ، ويجمع بأن ابتداء الكبل كان بحضرة ﷺ وبقيته كان بعد انصرافه ، وكان بعض اليبادر التى أوفى منها بعض أصحاب الدين حيث كان بحضرة رسول الله ﷺ لم ينقص منه شئ البتة ، ولما انصرف بقيت آثار بركته فلذلك أوفى من أحد اليبادر ثلاثين وسقا وأفضل سبعة عشر . وفي رواية ينجح ما يؤيد ذلك ، فى روايته قال وكل له فان الله سوف يوفيه ، وفى حديثه ، فاذا الشمس قد دامت فقال : الصلاة يا أبا بكر : فاندفعوا إلى المسجد فقلت له - أى لأغريم - قرب أوعيتك ، وفيه ، ولجئت أسعى إلى رسول الله ﷺ كنانى شرارة ، فوجدته قد صلى ، فأخبرته فقال : أين عمر ؟ لحام يهرول ، فقال : سل جابرا عن تمره وغريمه ، فقال : ما أنا بسائله ، قد علمت أن الله سيوفيه ، الحديث . وقصة عمر قد وقعت فى رواية ابن كعب نفيها ، ثم جئت رسول الله ﷺ فقال لعمر : اسمع يا عمر ، قال : ألا نسكون قد علمنا أنك رسول الله ؟ والله إنك لرسول الله ، وفى رواية وهب ، فقال عمر : اقد علمت حين شئ فيها رسول الله ﷺ لباركن الله فيها ، وقوله فى رواية ابن كعب ، د لا نكون ، وفتح الهمزة وتشديد اللام فى الروايات كلها ، وأصلها أن الخفيفة ضمت اليها لا الناقبة ، أى هذا السؤال إنما يحتاج إليه من لا يعلم أنك رسول الله فلذلك يشك فى الخبر فيحتاج إلى الاستدلال ، وأما من علم أنك رسول الله فلا يحتاج إلى ذلك . وزعم بعض المتأخرين أن الرواية فيه بتخفيف اللام ، وأن الهمزة فيه للاستفهام التقريرى فأذكر عمر عدم علمه بالرسالة فأتج إنكاره ثبوت علمه بها ، وهو كلام موجه ، إلا أن الرواية إنما هى بالتشديد ، وكذلك ضبطها عياض وغيره . وقبل ذلك فى اختصار عمر بإعلامه بذلك أنه كان ههنا بقصة جابر ممتها بشأنه مساعدا له على وفاء دين أبيه . وقيل لأنه كان حاضرا مع النبي ﷺ لما مضى فى النخل وتحقق أن النمر الذى فيه لا يني ببعض الدين ، فأراد إعلامه بذلك لكونه شاهدا أول الأمر . بخلاف من لم يشاهد . ثم وجدت ذلك صريحا فى بعض طرقه ، فى رواية أبى المتوكل عن جابر عند أبى نعيم فذكر الحديث وفيه ، فاذا رسول الله ﷺ وعمر فقال : انطلق بنا حتى نطوف بشيخلك هذا ، فذكر الحديث . وفى رواية أبى نصره عن جابر عنده فى هذه القصة قال ، فأتاه هو وعمر فقال : يا فلان خذ من جابر وأحر عنه ، فأبى ، فكاد عمر يبطش به ، فقال النبي ﷺ : مه يا عمر ، هو حق . ثم قال : اذهب بنا إلى نخلك ، الحديث وفيه ، فأنبت النبي ﷺ فأخبرته فقال : اننى بعمر ، فأبته فقال : يا عمر سل جابرا عن نخله فذكر القصة . ووقع فى رواية الديال بن حرملة أن أبا بكر وعمر جميعا كانا مع النبي ﷺ وقال فى آخره ، قال فانطلق فأخبر أبا بكر وعمر ، قال فانطلقت فأخبرتهما الحديث ، ونحوه فى رواية وهب بن كيسان عن جابر ، وجمع البهقى بين مختلف الروايات فى ذلك بأن اليهودى المذكور كان له دين من تمر ، وغيره من الفرماء ديون أخرى ، فلما حضر الفرماء وطأوا بحقوقهم وكل لهم جابر النمر ففضل تمر الحائط كأنه لم يذهب شئ لجاء اليهودى بهدم

فطالب بدينه لجد له جابر مابق على التخلات فأوفاه حقه منه وهو ثلاثون وسقما . وقضت منه سبعة عشر ، انتهى . وهذا الجلع يقتضي أنه لم يفضل من الذي في الياذر شيء . وقد صرح في الرواية المتقدمة أنها فضلت كلها وكأنه لم ينقص منها شيء ، فما تقدم من الطريق التي جمعت به أولى ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد جواز الاستظهار في الدين الحال ، وجواز تأخير الغريم لمصلحة المال الذي يوفى منه ، وفيه معنى الإمام في حوائج رعيته ، وشفاعته هند بعضهم في بعض . وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة لتكثير القليل إلى أن حصل به وفاء الكثير وفصل منه . الحديث التاسع حديث عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق في قصة أضياف أبي بكر ، والمراد منه تكثير الطعام لتقليل قوله (عن أبيه) هو سلمان بن طرخان التيمي أحد صفار التابعين ، وفي رواية أبي النعمان عن معتمر حدثنا أبي ، كما تقدم في الصلاة . وأبو عثمان هو الهندي . قوله (أن أصحاب الصفة كانوا أناسا فقراء) سيأتي ذكرهم في كتاب الرقائق ، وأن الصفة مكان في مؤخر المسجد النبوي مظل أعد نزول الغرباء فيه من لا مأوى له ولا أهل ، وكانوا يكثر فيه ويقولون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر ، وقد سرد أسماهم أبو نعيم في الحلية ، فزادوا على المائة . قوله (من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث) أى من أهل الصفة المذكورين . ووقع في رواية مسلم . فليذهب بثلاثة . قال عياض : وهو غلط ، والصواب رواية البخاري لموافقتها لسياق باقي الحديث . وقال القرطبي : إن حل على ظاهره فقد المعنى ، لأن الذي عنده طعام اثنين إذا ذهب معه بثلاثة لزم أن يأكله في خمسة وحيتئذ لا يكفهم ولا يسد رمقتهم ، بخلاف ما إذا ذهب بواحد فإنه يأكله في ثلاثة ، ويؤيده قوله في الحديث الآخر طعام الاثنين يكفي أربعة ، أى القدر الذي يشبع الاثنين يسد رمق أربعة ، ووجهها النووي بأن التقدير فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة ، أو فليذهب بثلاث . قوله (ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس ، بسادس ، أو سابع) أى فليذهب بخامس إن لم يكن عنده ما يقتضي أكثر من ذلك ، وإلا فليذهب بسادس مع الخامس إن كان عنده أكثر من ذلك . والحكمة في كونه يزيد كل أحد واحدا فقط أن عيشهم في ذلك الوقت لم يكن مقسما ، فن كان عنده مثلا ثلاثة أنفاس لا يضيق عليه أن يطعم الرابع من قوتهم ، وكذلك الأربعة وما فوقها ، بخلاف ما لو زيدت الأضياف بعدد العيال فأنما ذلك إنما يحصل الاكتفاء فيه عند اتساع الحال . ووقع في رواية أبي النعمان « وان أربع خامس أو سادس ، و « أو ، فيه للتنويع أو للتخيير كما في الرواية الأخرى ، ويحتدل أن يكون معنى « أو سادس » وان كان عنده طعام خمس فليذهب بسادس ، فيكون من عطف الجملة على الجملة . وقوله « وان أربع خامس » بالجرفيهما ، والتقدير فان كان عنده طعام أربع فليذهب بخامس أو بسادس ، حذف عامل الجر وأبقى عمله ، كما يقال مررت برجل صالح وإن لا صالح فطال ، أى إن لا أمر بصالح فقد مررت بطالح ، ويجوز الرفع دلى حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وهو أوجه ، قال ابن مالك : تضمن هذا الحديث حذف فعلين وعامل جر مع بقاء عملهما بعد إن وبعد الماء ، والتقدير من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ، وان قام بأربعة فليذهب بخامس أو سادس . وهذا قاله في الرواية التي في الصلاة ، وأما هذه الرواية وهي قوله « بخامس بسادس » فيكون حذف منها شيء آخر ، والتقدير أو إن قام بخمسة فليذهب بسادس . قوله « وان أبا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي ﷺ بمشرة » عبر عن أبي بكر بلفظ المحي . أبعد منزله من المسجد ، وعن النبي ﷺ بالانطلاق اقربه . وقوله بعد ذلك « وأبو بكر ثلاثة » بالنصب للأكثر . أى أخذ ثلاثة فلا يكون قوله قبل ذلك « جاء بثلاثة » تكرارا لأن هذا

بيان لا ابتداء ما جاء في نصيبه ، والأول لبيان من أحضرهم إلى منزله . وأبعد من قال ثلاثة بالرفع وقدره وأبو بكر
أهله ثلاثة أى عدد أضيافه ، ودل ذلك على أن أبا بكر كان عنده طعام أربعة ومع ذلك فأخذ خامسا وسادسا
وسابعا فكأن الحكمة في أخذه واحدا زائدا عما ذكر النبي ﷺ أنه أراد أن يؤثر السابع بنصيبه لإظهار أنه
لم يأكل أولا معهم . ووقع في رواية الكشميني د وأبو بكر بثلاثة ، فيكون معطوفا على قوله د وانطلق النبي ، أى
وانطلق أبو بكر بثلاثة وهي رواية مسلم ، والأول أوجه ، والله أعلم . **قوله** (قال فهو أنا وأبي وأمي) القائل هو
عبد الرحمن بن أبي بكر ، وقوله د فهو ، أى لأن ، وقوله د أنا ، مبتدأ وخبره محذوف بدل عليه السياق وتقديره
في الدار . **قوله** (ولا أدري هل قال امرأتى وخادمي) في رواية الكشميني د وخادم ، بغير إضافة ، والقائل د هل
قال ، هو أبو عثمان الرازي عن عبد الرحمن كأنه شك في ذلك ، وقوله د بين بيتنا ، أى خدمتها مشتركة بين بيتنا
وبيت أبي بكر ، وهو ظرف للخادم ، وأم عبد الرحمن هي أم رومان مشهورة بكنيتها ، واسمها زينب وقيل وعلة
بنت عامر بن عويمر وقيل عميرة ، من ذرية الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة ، كانت قبل أبي بكر عند الحارث بن
سبيرة الأزدي فقدم مكة فأت وخلف منها ابنه الطفيل ، فزوجها أبو بكر فولدت له عبد الرحمن د عائشة ، وأسدت
أم رومان قديما وهاجرت ومعهما عائشة ، وأما عبد الرحمن فتأخر لإسلامه وهجرته إلى هذلة الحديبية ، فقدم في
سنة سبع أو أول سنة ثمان ، واسم امرأته - والدة أكبر أولاده أبي عتيق محمد - أميمة بنت عدي بن قيس السهمية
والخادم لم أعرف اسمها . **قوله** (وان أبا بكر تعشى عند النبي ﷺ ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع) ووقع في
الرواية التي في الصلاة د ثم لبث حتى صليت العشاء ، وفي رواية د حيث صليت ثم رجع ، فشرحه الكرماني فقال :
هذا يشعر بأن تعشى أي بكر كان بعد الرجوع إلى النبي ﷺ ، والذي تقدم بمسكه ، والجواب أن الأول بيان حال
أبي بكر في عدم احتياجه إلى الطعام عند أهله ، والثاني في سياق القصة على الترتيب الواقع : الأول تعشى الصديق
والثاني تعشى النبي ﷺ . والأول من العشاء بفتحهم أي الأكل ، والثاني بكسرهما أي الصلاة . فأحد هذه
الاحتمالات أن أبا بكر لما جاء بالثلاثة إلى منزله لبث إلى وقت صلاة العشاء فرجع إلى النبي ﷺ حتى تعشى عنده ،
وهذا لا يصح لأنه يخالف صريح قوله في حديث الباب د وان أبا بكر تعشى عند النبي ﷺ ، ثم ان الذي وقع عند
البخاري بلفظ د ثم رجع ، بالجيم ليس متفقا عليه من الرواة لما سأذكره ، وظاهر قوله في هذه الرواية د ثم رجع ،
أي إلى منزله ، وعلى هذا ففي قوله د فلبث حتى تعشى رسول الله ﷺ جاء بعد ماضى من الليل ماشاء الله ، تكرار
وقائده الإشارة إلى أن تأخره عند النبي ﷺ كان بمقدار أن تعشى معه وصلى العشاء وما رجع إلى منزله إلا بعد أن
مضى من الليل قطعة ، وذلك أن النبي ﷺ كان يجب أن يؤخر صلاة العشاء كما تقدم في حديث أبي برة ، ووقع
عند الاسماعيل د ثم رجع ، بالكاف أى صلى الثالثة بعد العشاء ، فعلى هذا فالتكرار في قوله د فلبث حتى تعشى ،
فقط ، وقائده ما تقدم . ووقع في رواية مسلم والاسماعيل أيضا د فلبث حتى نرس ، بعين وسين مهملتين مفتوحتين
من النعاس وهو أوجه ، وقال عياض إنه الصواب ، فيه ينتفي التكرار من المواضع كلها إلا في قوله د لبث ، وسببه
اختلاف تعلق اللبث ، فالأول قال د لبث حتى صلى العشاء ، ثم قال د فلبث حتى نرس ، والحاصل أنه تأخر عند
النبي ﷺ حتى صلى العشاء ثم تأخر حتى نرس النبي ﷺ وقام لينام فرجع أبو بكر حينئذ إلى بيته ، وقد ترجم عليه
المصنف في أبواب الصلاة قبيل الأذان د باب السمر مع الضيف والأهل ، وأخذه من كون أبي بكر رجع إلى أهله

وضيفاته بعد أن صلى العشاء مع النبي ﷺ فدار بينهم وبينه ما ذكر في الحديث . ووقع في رواية أبي داود من رواية الجريري عن أبي عثمان أو أبي السليل عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال « نزل بنا أضياف ، وكان أبو بكر يتحدث عند النبي ﷺ فقال : لا أرجع إليك حتى تفرغ من ضيافة هؤلاء ، ونحوه يأتي في الأدب من طريق أخرى عن الجريري عن أبي عثمان بلفظ « إن أبا بكر أضيف رهطاً ، فقال لعبد الرحمن : ذلك أضيافك ، فاني منطلق إلى النبي ﷺ فافرج من قراهم قبل أن أجي . » وهذا يدل على أن أبا بكر أحضرهم إلى منزله وأمر أهله أن يضيفوه ورجع هو إلى النبي ﷺ . ويدل عليه صريح قوله في حديث الباب « وإن أبا بكر جاء بثلاثة » . **قوله** (قالت له امرأته ما حبسك من أضيافك) ؟ في رواية الكشميني « عن أضيافك » ، وكذا هو في الصلاة ورواية مسلم **قوله** (أو ضيفك) شك من الرازي ، والمراد به الجنس لأنهم ثلاثة ، واسم الضيف يطلق على الواحد وما فوقه . وقال الكرماني : أو هو مصدر يتناول المثنى والجمع ، كذا قال وليس بواضح . **قوله** (أو عشيتهم) في رواية الكشميني « أو ما عشيتهم ، بزيادة ما الناقية » . وكذا في رواية مسلم والاسماعيلي ، والهمزة الاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة ، وفي بعضها عشيتهم بأشباع الكسرة . **قوله** (قد عرضوا عليهم) بفتح العين والراء . والفاعل محذوف أي الخدم أو الأهل أو نحو ذلك ، (فقلوبهم) أي أن آل أبي بكر عرضوا على الأضياف العشاء فأبوا فمالجهم فامتنعوا حتى غلبهم . وفي الرواية التي في الصلاة « قد عرضوا » بضم أوله وتشديد الراء أي أطعموا من العرصة وهي الهدية ، قاله عياض . قال وهو في الرواية بتخفيف الراء ، وحكى ابن قرقول أن القياس بتشديد الراء وبه جزم الجوهرى ، وقال الكرماني موحها للتخفيف : أي عرض الطعام عليهم ، لحذف الجار ووصل الفعل فهو من القلب كمرضت الناقة على الحوض . ووقع في الصلاة « قد عرضنا عليهم فامتنعوا » ، وحكى ابن التين أنه وقع في بعض الروايات عرضوا « بصاد مهملة » ، قال ولا أعرف لها وجهاً ، ووجهها غيره أنها من قولهم عرض إذا نشط فكأنه يريد أنهم نشطوا في العزلة عنهم ، ولا يخفى تكلفه . وفي رواية الجريري « فانطلق عبد الرحمن فأتاهم بما عنده فقال : اطعموا ، قالوا : أين رب منزلنا ؟ قال : اطعموا . قالوا : ما نحن بآكلين حتى يجي . » قال : اقبلوا عنا قراكم ، فإنه إن جاء ولم تطعموا لئلقين منه - أي شرا - فأبوا ، وفي رواية مسلم « ألا تقبلوا عنا قراكم ؟ » ضبطه عياض عن الأكثر بتخفيف اللام على استفتاح الكلام ، قال القرطبي : ويلزم عليه أن ثبت التنون في « تقبلون » ، إذ لا موجب لحذفها ، وضبطها ابن أبي جعفر بتشديد اللام وهو الوجه . **قوله** (قال فذهبت فاختبأت) أي خوفاً من خصام أبي بكر له وتغيظه عليه . وفي رواية الجريري « ففرفت أنه يجد على ، أي يغضب » فلما جاء تغيبت عنه ، فقال : يا عبد الرحمن ، فسكت . ثم قال : يا عبد الرحمن ، فسكت . **قوله** (فقال : يا غنثر فجدع وسب) في رواية الجريري فقال « يا غنثر أقسمت عليك أن كنت تسمع صوتي لما جئت ، قال فخرجت فقلت والله مالي ذنب ، هؤلاء أضيافك فسلمهم . قالوا صدقك قد أنانا . » وقوله « فجدع وسب » أي دعا عليه بالجدع وهو قطع الأذن أو الأنف أو الشفة ، وقيل المراد به السب ، والأول أصح . وفي رواية الجريري « فجزع » بالزاي بدل الدال أي نسبه إلى الجرح بفتحين وهو الخوف ، وقبل المجازعة الخاصة فاللهي خاص ، قال القرطبي : ظن أبو بكر أن عبد الرحمن فرط في حق الأضياف ، فلما تبين له الحال أدهم بقوله كلاً لاهيتاً ، وسب أي شتم . وحذف المفعول للملح به . قوله « غنثر » بضم المعجمة وسكون النون وفتح المثناة ، هذه الرواية المشهورة ، وحكى ضم المثناة ، وحكى عياض عن

بعض شيوخه فتح أوله مع فتح المثلثة ، وحكا الخطابي بلفظ «عثر» ، بلفظ اسم الشاعر المشهور وهو بالمهملة
والمثناة المفتوحين بينهما الزون الساكنة ، وروى عن أبي عمر عن ثعاب أن «هنا الذباب» ، وأنه سمي بذلك لصوته
فدبه به حيث أراد تحقيره وتهذييره . وقال غيره : معنى الرواية المشهورة الثقيل الوخم وقيل الجاهل وقيل السفه
وقيل اللثيم ، وهو مأخوذ من العثر ونونه زائدة ، وقيل هو ذباب أزرق شبه به لتحقيره كما تقدم . **قوله** (وقال
كلوا) زاد في الصلاة «لا هنيئا» ، وكذا في رواية مسلم أي لا أكتم هنيئا وهو دعاء عليهم ، وقيل خبر أي لم تهنتوا
في أول نصيبه ، وبستفاد من ذلك جواز الدعاء على من لم يحصل منه الإنصاف ولا سيما عند الحرج والتقيظ ، وذلك
أنهم تحكوا على رب المنزل بالحضور معهم ولم يكنوا بولده مع إذنه لهم في ذلك ، وكأن الذي سلمهم على ذلك رغبتهم
في التبرك بها كتمه ، ويقال إنه إنما خاطب بذلك أهله لا الأضياف ، وقيل لم يرد الدعاء وإنما أخبر أنهم فاتهم
الغناء به إذ لم يأكلوه في وقته . **قوله** (وقال لا أطعمه أبدا) في رواية مسلم ركنا هو في الصلاة وقال : والله لا
أطعمه أبدا ، وفي رواية الجري ، وقال فأتما انتظرتوني ، والله لا أطعمه أبدا ، وقال الآخر والله لا أطعمه ،
وفي رواية أبي داود من هذا الوجه «فقال أبو بكر فامنكم ؟ قالوا : مكالمك . قال والله لا أطعمه أبدا . ثم انقما
فقال : لم أر في الشر كالليله ، وبلغكم ما أنتم ؟ لم تقبلون عنا قراكم . حات طعناكم ، فوصح فقال : بسم الله الأول
من الشيطان فأكل وأكلوا ، قال ابن التين : لم يخاطب أبو بكر أضيافه بذلك إنما خاطب أهله ، والرواية التي ذكرتها
ترد عليه . ووقع في رواية مسلم «ألا تقبلون» ، وهو بتشديد اللام الأكثر ، ولبعضهم بتخفيفها . **قوله** (وأيم
الله) مرته حمزة وصل عند الجمهور وقيل يجوز القطع ، وهو مبتدأ وخبره محذوف أي أيم الله قسي ، وأصله
أيم الله فالحمزة حينئذ حمزة قطع لكنها لكثرة الاستعمال خففت فوصلت ، وحكى فيها لغات : أيم الله مثناة
الزون ، ومن الله مختصرة من الأولى مثناة الزون أيضا ، وأيم الله كذلك ، وم الله كذلك ، وبكر الحمزة أيضا ،
وأم الله . قال ابن مالك : وليس الميم بدلا من الواو ولا أصلها من خلا ما نزع ذلك . ولا أيم جمع يمين خلافا
للكوفيين ، وسيأتي تمام هذا في كتاب الأيمان والذود . **قوله** (إلا دبا) أي زاد ، وقوله «من أسفلها» أي
الموضع الذي أخذت منه . **قوله** (فظن أبو بكر فإذا شيء أو أكثر) والتقدير فإذا هي شيء أي قدر الذي كان ،
كذا عند المصنف هنا ، ووقع في الصلاة «فإذا هي - أي الجفنة - كما هي ، أي كما كانت أولا أو أكثر» ، وكذلك في
رواية مسلم والاسماعيلي وهو الصواب . **قوله** (يا أخت بني فراس) زاد في الصلاة «ها هذا» ، وخاطب أبو بكر
بذلك امرأته أم رومان ، وبني فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وآخره مهملة ابن غنم بن مالك بن كنانة ، وقال
الزوي : التقدير يامن هي من بني فراس وفيه نظر ، والعرب تطلق على من كان منتسبا إلى قبيلة أنه أخوهم كما تقدم
في العلم «ضام أخو بني سعد بن بكر» ، وقد تقدم أن أم رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو أخو فراس بن غنم
فلعل أبا بكر نسبها إلى بني فراس لسكونهم أشهر من بني الحارث ويقع في النسب كثير من ذلك ، وينسبون أحيانا
إلى أخى جدهم ، أو المعنى يا أخت القوم المنتسبين إلى بني فراس ، ولا شك أن الحارث أخو فراس فأولاد كل
منهما إخوة للآخرين لسكونهم في درجتهم ، وحكى عياض أنه قيل في أم رومان إنها من بني فراس بن غنم لا من بني
الحارث وعلى هذا فلا حاجة إلى هذا التأويل ، ولم أر في كتاب ابن سعد لها نسباً إلا إلى بني الحارث بن غنم ساق

لها نسبين مختلفين ، فاقه أعلم . **قوله** (قالت لا ورقة عتبي) قرأ العين يعبر بها عن المسرة وروية ما يجب الانسان ووافقه ، يقال ذلك لان عينه قرت أى سكنت حركتها من التثنية لحصول غرضها فلا تستمرف لشيء آخر ، فكأنه مأخوذ من القرار ، وقيل معناه أنام الله عينك وهو يرجع إلى هذا ، وقيل بل هو مأخوذ من القر وهو البرد أى أن عينه باردة لسروره ، ولهذا قيل دعة الحزن حارة ، ومن ثم قيل في ضده أسخن الله عينه ، وإنما حلفت أم رومان بذلك لما وقع عندها من السرور بالكرامة التى حصلت لهم ببركة الصديق رضى الله عنه . وزعم الداودى أنها أرادت بقرعة عينها النبي ﷺ فانقسمت به : وفيه بعد . ودلاء في قولها لا ورقة عتبي ، زائدة أو نافية على حذف ، تقديره لا شيء غير ما أقول . **قوله** (لحي) أى الجفنة أو البقعة (أكثر ما قبل) كذا هنا ، وفي رواية مسلم أكثر منها قبل ، وهو أوجه ، و (أكثر) للأكثر بالثلاثة ولبعضهم بالوحدة . **قوله** (فأكل منها أبو بكر وقال : إنما كان الشيطان ، يعنى يمينه) كذا هنا وفيه حذف تقدمها تقديره : وإنما كان الشيطان الحامل على ذلك ، يعنى الحامل على يمينه التى حلفها في قوله « والله لا أطعمه » ووقع عند مسلم والاسماعيل ، وإنما كان ذلك من الشيطان ، يعنى يمينه وهو أوجه . وأبعد من قال : الضمير في قوله « هذه اللقمة » للذى أكل أى هذه اللقمة لفمغ الشيطان وإرغامه ، لأنه قصد بتزيينه له اليمين إيقاع الوحشة بينه وبين أضيافه ، فأخزاه أبو بكر بالحلف الذى هو خير ، وظاهر هذا السياق مخالف لرواية الجريري ، فقال عياض : في هذا السياق خطأ وتقدم ونأخير ، ثم ذكر ما حاصله أن الصواب ما في رواية الجريري ، وهو أن رواية سليمان التيمي هذه تقتضى أن سبب أكل أبي بكر من الطعام ما رآه من البركة فيه فرغب في الأكل منه وأعرض عن يمينه التى حلف لما رجع عنده من التناول من البركة ، ورواية الجريري تقتضى أن سبب أكله من الطعام لجأج الاضياف وحلفهم فانهم لا يطعمون من الطعام حتى يأكل أبو بكر ، ولا شك في كونها أوجه ، لأن يمكن رد رواية سليمان التيمي إليها بأن يكون قوله « فأكل منها أبو بكر » معطوفا على قوله « والله لا أطعمه » ، لا على النصة التى دلت على بركة الطعام ، وغايته أن حلف الاضياف أن لا يطعموه لم يقع في رواية سليمان وأعلم . ثم ظهر لى أن ذلك من معتمر بن سليمان لا من أبيه ، فقد وقع في الأدب عند المصنف من رواية ابن أبي عدى عن سليمان التيمي « حلفت المرأة لا تطعمه حتى تطعموه » فقال أبو بكر كان هذه من الشيطان ، فدعا بالطعام فأكل وأكلوا ، فجمعوا لا يرفعون اللقمة إلا ربا من أسفلها ، ويحتمل أن يجمع بأن يكون أبو بكر أكل لأجل تحليل يمينهم شيئا ، ثم لما رأى البركة الفاهرة عاد فأكل منها لتحصل له وقال كالمندرج عن يمينه التى حلف « إنما كان ذلك من الشيطان » والحاصل أن الله أكرم أبا بكر فأزال ما حصل له من المخرج ، فعاد مسرورا ، وانفك الشيطان مدحورا . واستعمل الصديق مكارم الأخلاق خذ نفسه زيادة في إكرام ضيفائه ليحصل مقصوده من أكلهم . ولىكونه أكثر قدرة منهم على الكفارة . ووقع في رواية الجريري عند مسلم « فقال أبو بكر : يا رسول الله بروا وحديث ، فقال : بل أنت أبرهم وخيرهم . قال ولم يبلغنى كفارة » وسقط ذلك من رواية الجريري عند المصنف ، وكان سبب حذفه لهذه الزيادة أن فيها إدراجا بينته رواية أبي داود حيث جاء فيها « فأخبرت - بضم الهزة - أنه أصبح فبذا على النبي ﷺ الخ » وقوله « أبرهم » أى أكثرهم برا أى طاعة ، وقوله « وخيرهم » أى لأنك حدثت في يمينك حثا مندوبا اليه مطلوبا فأنت أفضل منهم بهذا الاعتبار ، وقوله « ولم يبلغنى كفارة » استدلل به على أنه لا يجب الكفارة في يمين اللجاج والغضب ، ولا حجة فيه لأنه لا يلزم

من عدم الذكر عدم الوجود ، فلن أثبت الكفارة أن يتمسك بعموم قوله (ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان ، فكفارتهم لإطعام عشرة مساكين) ويحتمل أن يكون ذلك وقع قبل مشروعية الكفارة في الإيمان ، لكن يعكر عليه ماسياً من حديث عائشة أن أبا بكر لم يكن يحض في عيدين حتى نزلت الكفارة . وقال النووي : قوله « ولم تبلغني كفارة » ، يعني أنه لم يكفر قبل الحدث ، فاما وجوب الكفارة فلا خلاف فيه ، كذا قال . وقال غيره : يحتمل أن يكون أبو بكر لم حلف أن لا يطعمه أخيراً وقتاً مميّناً أو صفة مخصوصة ، أي لا أطعمه الآن أو لا أطعمه معكم أو عند الغضب ، وهو مبنى على أن الذين هل تقبل التقييد في النفس أم لا ؟ ولا يخفى ما فيه من التكلف . وقول أبي بكر « والله لا أطعمه أبداً » ، عيّن مؤكدة ولا تحتمل أن تكون من لغو الكلام ولا من سيق اللسان . **قوله** (ثم حملنا إلى النبي ﷺ فاصبحت عنده) أي الجفنة على حالها ، وانما لم يأكلوا منها في الليل لسكون ذلك وقع بعد أن مضى من الليل مدة طويلة . **قوله** (ففرقنا اثنا عشر رجلاً مع كل رجل منهم أناس) كذا هو هنا من التفريق أي جعلهم اثني عشر فرقة ، وحكى الكرماني أن في بعض الروايات « فقرينا » بقاء وتحتانية من القرى وهو الضيافة ، ولم أقف على ذلك . **قوله** (اثنا عشر رجلاً) كذا للصف ، وعند مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر ، والاول على طريق من يجعل المثنى بالرفع في الأحوال الثلاثة ومنه قوله تعالى (ان هذان لساحران) ، ويحتمل أن يكون « وفقرنا » بضم أوله على البناء للجهول ، فارتفع اثنا عشر على أنه مبتدأ وخبره مع كل رجل منهم . **قوله** (الله أعلم كم مع كل رجل غير أنه بعث معهم) يعني أنه تحقق أنه جعل عليهم اثنا عشر عريقاً لكنه لا يدرك كم كان تحت يد كل عريف منهم لأن ذلك يحتمل الكثرة والقلة ، غير أنه يتحقق أنه بعث معهم - أي مع كل ناس - عريقاً . **قوله** (قال أكلوا منها أجمعون . أو كما قال) هو شك من أبي عثمان في لفظ عبد الرحمن ، وأما المعنى فالخاص أن جميع الجيش أكلوا من تلك الجفنة التي أرسل بها أبو بكر إلى النبي ﷺ ، وظهر بذلك أن تمام البركة في الطعام المذكور كانت عند النبي ﷺ لأن الذي وقع فيها في بيت أبي بكر ظهور أوائل البركة فيها ، وأما انتهاءها إلى أن تكفى الجيش كلهم فإمكان إلا بعد أن صارت عند النبي ﷺ على ظاهر الخبر ، والله أعلم . وقد روى أحمد والترمذي والنسائي من حديث سمرة قال « أتى النبي ﷺ بقصعة فيها ثريد فأكل وأكل القوم ، فما زالوا يتداولونها إلى قريب من الظهر يأكل قوم ثم يقومون ويحیی قوم فيتمأفونهم ، فقال رجل : هل كانت تمد بطعام ؟ قال : أما من الأرض فلا إلا أن تكون كانت تمد من السماء . » قال بعض شيوخنا يحتمل أن تكون هذه القصعة هي التي وقع فيها في بيت أبي بكر ما وقع ، والله أعلم . وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم للتجاء الفقراء إلى المساجد عند الاحتياج إلى الموااة إذا لم يكن في ذلك إلحاح ولا إلحاف ولا تشويش على المصلين ، وفيه استحباب مواساتهم عند اجتماع هذه الشروط ، وفيه التوظيف في الخمصة ، وفيه جواز الغيبة عن الأهل والولد والضيف إذا أعدت لهم الكفاية ، وفيه تصرف المرأة فيما تقدم للضيف والإطعام بغير إذن خاص من الرجل ، وفيه جواز سب الوالد للولد على وجه التأديب والتمرين على أعمال الخير وتعاطيه ، وفيه جواز الحلف على ترك المباح ، وفيه تأكيد الرجل الصادق لخبره بالقسم ، وجواز الحدث بعد عقد النمين ، وفيه التبرك بطعام الأولياء والصالحاء . وفيه عرض الطعام الذي تظهر فيه البركة على الكبار وقبولهم تلك ، وفيه العمل بالظن الغالب لأن أبا بكر رضي الله عنه أن عبد الرحمن فرط في أمر الأضياف فبادر إلى سبه وقوى القرينة عنده اختياؤه منه ، وفيه ما يقع من لطف الله تعالى بأوليائه وذلك أن

خاطر أبي بكر تشوش وكذلك ولده وأضيافه بسبب امتناعهم من الأكل ، وتكدر خاطر أبي بكر من ذلك حتى احتاج إلى ما تقدم ذكره من الحرج بالخلف وبالحنث وبغير ذلك ، فتدارك الله ذلك ورفعته عنه بالكرامة التي أبداه الله ، فانقلب ذلك الكدر صفاء ، والتكدر سرورا والله الحمد والمنة . الحديث العاشر حديث أنس في الاستسقاء والمراد منه وقوع إجابة الدعاء في الحال ، وقد تقدم شرحه في الاستسقاء ، وأورده هنا من طريقين لحماذ بن زيد ، فقوله « وعن يونس ، هو ابن عبيد وهو معطوف على قوله « عن عبد العزيز بن صهيب » ، وحاصله أن حمادا سمعه عن أنس عاليا ونازلا ، وذلك لأنه سمع من ثابت وحدث عنه هنا بواسطة ، وذكر البزار أن حمادا تفرد بطريق يونس بن عبيد هذه . قوله (وغيره يقول فرقتا) وهو من العرافة ، وكذا اختلفت الرواة عند مسلم هل قال فرقتا أو عرفنا ، وفي رواية الاسماعيلي « وفرقتا » من العرافة وجها واحدا ، وسمى العريف عريفا لأنه يعرف الامام أحوال السكرك . وزعم السكرمان أن فيه حذفا تقديره فرجعنا إلى المدينة فرقتا ، قلت : ولا يثبت ذلك لجواز أن يكون تعريفهم وإرسالهم قبل الرجوع إلى المدينة . قوله (هلكت السكران) بضم أوله وحكى عن رواية الاصيلي كسرهما وخطئ ، والمراد به الخيل ، وقد يطلق على غيرها من الحيوان ، لكن المراد به هنا الحقيقة لأنه عطف عليه بعد ذلك غيره . قوله (كمثل الزجاجة) أي من شدة الصفاء ليس فيها شيء من السحاب . قوله (فهاجت ريح أنشأت سحبا) قال بعض شراح البخاري : هذا فيه نظر ، لأنه إنما يقال نشأ السحاب إذا ارتفع وأنشأ الله السحاب لقوله (وينشئ السحاب الثقال) . قلت : المراد في حديث الباب الثاني ، ونسبة الانشاء إلى الريح مجازية وذلك باذن الله ، والاصل أن الكل بانشاء الله وهو كقوله (أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون) وقد تقدم في بدء الخلق أن الريح تلحق السحاب . قوله (عزاليها) بازاء الحفيضة واللام المفتوحة بعدها تحتمل سائكة ثنية عزلي ، وقد تقدم ضبطها وتفسيرها قريبا . قوله (فقام إليه ذلك الرجل أو غيره) تقدم في الاستسقاء ما يقرب أنه خارجة بن حصن الفزاري ، وما يوضح أن الذي قام أولا هو الذي قام ثانيها ، وأن أنسا جزم به تارة وشك فيه أخرى . قوله (تصدع) في رواية الكشميهني تصدع وهو الأصل . قوله (لأكليل) بكسر المعزة وسكون الكاف هي المصابة التي تحيط بالرأس ، وأكثر ما تستعمل فيما إذا كانت المصابة مكللة بالجوهر وهي من سمات ملوك الفرس ، وقد قيل إن أصله ما أحاط بالظفر من اللحم ثم أطلق على كل ما أحاط بشيء . والله أعلم

٣٥٨٣ - **حدثنا محمد بن المنذر** حدثنا يحيى بن كثير أبو غسان حدثنا أبو حفص واسمه عمر بن الملاء أخو أبي عمرو بن الملاء ، قال سمعت نافعا عن ابن عمر رضي الله عنهما « كان النبي ﷺ يخطب إلى جذع ، فلما اتخذ المنبر تحول إليه ، فخن الجذع ، فأنابه ففسح يده عليه » . وقال عبد الحميد أخبرنا عثمان بن عمر أخبرنا معاذ بن الملاء عن نافع بهذا . ورواه أبو حاتم عن ابن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

٣٥٨٤ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال سمعت أبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة ، فقالت امرأة من الأنصار - أو رجل - : يا رسول الله ألا نجعل لك منبرا ؟ قال : إن شئتم . فجعلوا له منبرا . فلما كان يوم الجمعة دُفع إلى المنبر ، فصاحت

الدخلة صياح الصبي، ثم نزل النبي ﷺ فضمه إليه، يئن أنين الصبي الذي يسكن. قال صككت تبكي على ما كانت تسمع من الله كرهاً

٣٥٨٥ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني أخى من شُتَّان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال أخبرني حفص بن عُميد الله بن أنس بن مالك أنه سمع جابر بن عبد الله رضى الله عنهم يقول «كان المسجد مسقوفاً على جذوع من نخل، فكان لئى ﷺ إذا خطب يقوم إلى جذع منها، فلما صُيغ له المنبر فكان عليه فسهما لئذ لك الجذع صوتاً كصوت العشار، حتى جاء لئى ﷺ فوضع يده عليها، فسكنت»

الحديث الحادى عشر والثانى عشر حديث ابن عمر وجابر في حنين الجذع، أورده عنهما من طرق: أما حديث ابن عمر فقوله في الطريق الاولى وحدثنا أبو حفص واسمه عمر بن العلاء أخو عمرو بن العلاء، تسمية أبي حفص لم أرهما إلا في رواية البخارى، والظاهر أنه هو الذى سماه، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال وحدثنا أبو حفص بن العلاء، فذكر الحديث ولم يسمه، وقد تردد الحاكم أبو أحمد في ذلك فذكر في ترجمة أبي حفص في الكنى هذا الحديث فساقه من طريق عبد الله بن رجاء الغداني وحدثنا أبو حفص بن العلاء، فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر، ثم ساقه من طريق عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به، ثم أخرج من طريق معتمر ابن سليمان عن معاذ بن العلاء أبي غسان قال، وكذا ذكر البخارى في التاريخ أن معاذ بن العلاء يكنى أبا غسان، قال الحاكم: فأنه أعلم أنهما أخوان أحدهما يسمى عمر والآخر يسمى معاذ وحدثنا معاذ عن نافع بحديث الجذع أو أحد الطريقين غير معروف، لأن المشهور من أولاد العلاء أبو عمرو وصاحب القراآت وأبو سفيان ومعاذ، فأما أبو حفص عمر فلا أعرفه إلا في الحديث المذكور، والله أعلم. قلت: وليس لمعاذ ولا عمر في البخارى ذكر إلا في هذا الموضع، وأما أبو عمرو بن العلاء فهو أشهر الإخوة وأجلهم، وهو امام القراآت بالبصرة، وشيخ العربية بها، وليس له أيضاً في البخارى رواية ولا ذكر إلا في هذا الموضع، واختلف في اسمه اختلافاً كثيراً ولا يظهر أن اسمه كنيته وأما أخوه أبو سفيان بن العلاء فأخرج حديثه الترمذى. **قوله** (فأناؤه فسح يده عليه) في رواية الاسماعيلي من طريق يحيى بن السكن عن معاذ وأناه فاحتضنه فسكن فقال: لو لم أفعل لما سكن، ونحوه في حديث ابن عباس عند الداريمى بلفظ لو لم أستضنه لحن إلى يوم القيامة، ولأبى عوابة وابن خزيمة وأبى نعيم في حديث أنس «والذى نفسى بيده لو لم ألزمه لما زال هكذا إلى يوم القيامة حزناً على رسول الله ﷺ ثم أمر به فدفن، وأصله في الترمذى دون الزيادة، ووقع في حديث الحسن عن أنس: كان الحسن إذا حدث بهذا الحديث يقول: يا معشر المسلمين الخشية تحن إلى رسول الله ﷺ شوقاً إلى لقائه فاتم أحق أن تشتاقوا إليه. وفي حديث أبي سعيد عند الداريمى وفأسر به أن يحفر له ويدفن، وفي حديث سهل بن سعد عند أبي نعيم «قال: ألا تعجبون من حنين هذه الخشية؟ فأقبل الناس عليها فسمعوا من حنينها حتى كثرت بكؤمهم، وأما حديث جابر فقوله في الطريق الاولى «كان يقوم إلى شجرة أو نخلة، هو شك من الراوى، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق وكيع عن عبد الواحد وقام إلى نخلة، ولم يشك. وقوله فقالت امرأة من الانصار أو رجل، شك من الراوى والمعتمد الاول، وقد تقدم بيانه في كتاب الجمعة والخلاف في اسمها

والكلام على المتن مستوفى . **قوله** (وقال عبد الحميد أخبرنا عثمان بن عمر) عبد الحميد هذا لم أر من ترجم له في رجال البخارى ، إلا أن المزى ومن تبعه جزموا بأنه عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد الحميد وإنما قيل له عبد بغير إضافة تخفيفاً ، وقد راجعت الموجود من مسنده وتفسيره فلم أر هذا الحديث فيه ، نعم وجدته من حديث رفيقه عبد الله بن عبد الرحمن الدارى أخرجه في مسنده المشهور عن عثمان بن عمر بهذا الأسناد . **قوله** (أخبرنا معاذ بن العلاء) في رواية الاسماعيلي من طريق أبي عبيدة الجداد عن معاذ بن العلاء ، وهو أشوأبى عمرو ابن العلاء القارى . **قوله** (عن نافع) في رواية الاسماعيلي وابن حبان وسمعت نافعاً . **قوله** (ورواه أبو عاصم) هو النبيل من كبار شيوخ البخارى . **قوله** (عن ابن أبي رواد) يعنى عبد العزيز ورواد بفتح الراء المهملة وتشديد الواو اسمه ميمون ، وطريق أبي عاصم هذه وصلها البيهقي من طريق سعيد بن عمر عن أبي عاصم مطرلاً ، وأخرجه أبو داود عن الحسن بن علي عن أبي عاصم مختصراً . **قوله** (دفع) بنعم أوله بالدال وللشمسي بالراء . **قوله** (فضمه اليه) أى الجنع ، في رواية الكشميى فضمها ، أى الحشبة . **قوله** في الطريق الاخرى (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر ، ويحيى بن سعيد هو الانصارى ، وروايته عن حفص من رواية الاقران لانه في طبعته . **قوله** (كان المسجد مسقوفاً على جذوع من نخل) أى ان الجذوع كانت له كالاعدة . **قوله** (فكان النبي ﷺ يهجم إلى جذع منها) أى حين يخطب ، وبه صرح الاسماعيلي بلفظ كان إذا خطب يقوم إلى جذع . **قوله** (كصوت العشار) بكسر المهملة بعدها معجمة خفيفة جمع عشار تقدم شرحه في الجمعة ، والعشراء النافقة التي انتهت في حلها الى عشرة أشهر ، ووقع في رواية عبد الواحد بن أيمن وفساحت النخلة صياح الصبي ، وفي حديث أبي الزبير عن جابر عند النسائي في الكبير ، اضطربت تلك السارية كحذين النافقة الخلو ج ، انتهى : والخلوج بفتح الخاء المعجمة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم النافقة التي اترع منها ولدها ، وفي حديث أنس عن ابن عمر : دخلت الحشبة حينئذ والوالد ، وفي روايته الاخرى عند الدارى : خار ذلك الجذع كخوار الثور ، وفي حديث أبي بن كعب عند أحمد والدارى وابن ماجه : فلما جاوزه خار الجذع حتى تصدع وانشق ، وفي حديثه : فأخذ أبي بن كعب ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد رقاناً ، وهذا لا ينافي ما تقدم من أنه دفن ، لاحتمال أن يكون ظهر بعد الهدم عند التنظيف فاخذه أبي بن كعب ، وفي حديث بريدة عند الدارى أن النبي ﷺ قال له : اختر أن أغرسك في المكان الذى كنت فيه فتكون كما كنت - يعنى قبل أن تصير جذعاً - وإن شئت أن أغرسك في الجنة فتشرب من أنهارها فيحسن نبتك وتثمر فيما كل منك أولياء الله ، فقال النبي ﷺ : اختر أن أغرسه في الجنة ، قال البيهقي : قصة حذين الجذع من الأمور الظاهرة التي حلها الخلف عن السلف ، ورواية الاخبار الخاصة فيها كالتكلم . وفي الحديث دلالة على أن المجدات قد يخفق الله لها إدراكاً كالحيوان بل كاشرف الحيوان ، وفيه تأييد لقول من يحمل (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) على ظاهره . وقد نقل ابن أبي حاتم في مناقب الشافعى ، عن أبيه عن عمرو ابن سواد عن الشافعى قال : ما أعطى الله نبياً ما أعطى محمداً ، فقلت : أعطى عيسى احياء الموتى ، قال : أعطى محمداً حذين الجذع حتى سمع صوته ، فهذا أكبر من ذلك

٣٥٨٦ - **حدثنا** محمد بن بشر **حدثنا** ابن أبي عدي عن شعبة . **حدثنا** بشر بن خالد **حدثنا** محمد عن شعبة عن ساجان سمعت أبا وائل **يحدث** عن حذيفة **أن** عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : أيكم يحفظ

قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْفِتْنَةِ؟ قَالَ حُذَيْفَةُ: أَنَا أَحَقُّظَ كَمَا قَالَ. قَالَ: هَاتِ، إِنَّكَ لَجَرِيءٌ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَفَتَنَهُ الرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَجَارِهِ مُكَدِّرُهَا الصَّلَاةَ وَالصَّدَقَةَ وَالْمَعْرُوفَ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ: لَيْسَتْ هَذِهِ، وَلَسَكُنِ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ، قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا، إِنْ يَبْتَكَ وَبَيْنَهَا بَابًا مُنْفَقًا. قَالَ: يُفْتَحُ الْبَابُ أَوْ يُكْسَرُ؟ قَالَ: لَا، بَلْ يَكْسَرُ، قَالَ: ذَلِكَ أَحْرَى أَنْ لَا يُغْلَقَ. قُلْنَا: عَلِمَ الْبَابُ؟ قَالَ: نَعَمْ، كَمَا أَنَّ دُونَ غَدِ الْبَلِيَّةِ. إِنْ حَدَّثْتُهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَغْلَاطِ. فَبَيْنَمَا أَنْ نَسْأَلُهُ، وَأَمَرْنَا مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ: مِنَ الْبَابِ؟ قَالَ: مَرَّ،

٣٥٨٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ، وَحَتَّى يُقَاتِلُوا التُّرُكَ صِفَارَ الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْوُجُوهِ ذُلْفَ الْأَنْوْفِ كَانَ وَجُوهُهُمُ الْجَانُّ الْمَطْرَفَةُ»

٣٥٨٨ - «وَيَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّكُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَبْقَى فِيهِ. وَالنَّاسُ مَعَادِنُ: خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ»

٣٥٨٩ - «وَلَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ زَمَانٌ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ أَهْلِهِ وَمَالِهِ»

٣٥٩٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ مِنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا حُوزًا وَكِرْمَانًا مِنَ الْأَعْجَمِ، مُحَرَّمِ الْوُجُوهِ فُطُسُ الْأَنْوْفِ صِفَارَ الْأَعْيُنِ كَانَ وَجُوهُهُمُ الْجَانُّ الْمَطْرَفَةُ، نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ». نَابَهُ غَيْرُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ

٣٥٩١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي قَيْسٌ قَالَ «أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ سِنِينَ لَمْ أَكُنْ فِي سِنِيٍّ أَحْرَصَ عَلَى أَنْ أَمْلَأَ الْحَدِيثَ مَعِيَ فِيهِمْ، سَمِعْتُهُ يَقُولُ - وَقَالَ هَكَذَا بِيَدِهِ - : بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ يُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ، وَهُوَ هَذَا الْبَارِزُ. وَقَالَ سَفِيَانُ مَرَّةً: وَهُمْ أَهْلُ الْبَارِزِ»

٣٥٩٢ - حَدَّثَنَا سَابِقَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَلَيْبٍ قَالَ «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ يُقَاتِلُونَ قَوْمًا يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ، وَتَقَاتِلُونَ قَوْمًا كَانَ وَجُوهُهُمُ الْجَانُّ الْمَطْرَفَةُ»

٣٥٩٣ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ

الله بن عمر رضي الله عنهما قال «سمعت رسول الله ﷺ يقول : تَقَاتِلُكُمْ الْيَهُودُ ، فَتُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَبْرُ : يَا سَلَمُ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فَاغْتُلَّهُ »

أخبرني الثالث عشر حديث حذيفة في ذكر الفتنة . **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن جعفر الذي يقال له غندر . **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش ، وقد وافقه على رواية أصل الحديث عن أبي وائل - وهو شقيق بن سلمة - جامع ابن شداد أخرجه المصنف في الصوم ، ووافق شقيقاً على روايته عن حذيفة روى بن حراش أخرجه أحمد ومسلم . **قوله** (أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : أيكم يحفظ ؟) في رواية يحيى القطان عن الأعمش في الصلاة وكنا جلوساً عند عمر فقال : أيكم ، والمحاط بذلك الصحابة ، في رواية روى عن حذيفة أنه قدم من عند عمر فقال ، سأل عمر أمس أصحاب محمد أيكم سمع قول رسول الله ﷺ في الفتنة ؟ قال أنا أحفظ كما قال ، في رواية المصنف في الزكاة ، أنا أحفظه كما قاله . **قوله** (قال هات انك لجرى) في الزكاة ، انك عليه لجرى ، فكيف (١) . **قوله** (فتنة الرجل في أهله وماله وجاهه) زاد في الصلاة ، وولده . **قوله** (تكفرها الصلاة والصدقة) زاد في الصلاة والصوم ، قال بعض الشراح : يحتمل أن يكون كل واحدة من الصلاة وما معها مكفرة المذكورات كلها لا لكل واحدة منها ، وأن يكون من باب اللف والنثر بأن الصلاة مثلاً مكفرة للفتنة في الأهل والصوم في الولد الخ ، والمراد بالفتنة ما يمرض للانسان مع ما ذكر من البشر ، أو الانتهاء بهم أو أن يأتي لأجلهم بما لا يحل له أو يحل بما يجب عليه . واستشكل ابن أبي جرة وقوع التكفير بالمذكورات للوقوع في المحرمات والاخلال بالواجب ، لأن الطاعات لا نسقط ذلك ، فإن حمل على الوقوع في المكروه والإخلال بالمستحب لم يناسب إطلاق التكفير ، والجواب التزام الأول وأن المعتنع من تكفير الحرام والواجب ما كان كبيرة فقي القى فيها النزاع ، وأما الصغائر فلا نزاع أنها تكفر لقوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) الآية ، وقد مضى شيء من البحث في هذا في كتاب الصلاة . وقال الزين بن المنير : الفتنة بالأهل تقع بالميل البين أو عليهن في القسمة والإيثار حتى في أولادهن ، ومن جهة التفريط في الحقوق الواجبة لهن ، وبالمال يقع الاشتغال به عن العبادة أو بحبسه عن إخراج حق الله ، والفتنة بالأولاد تقع بالميل الطبيعي إلى الولد وإشارته على كل أحد ، والفتنة بالجار تقع بالحدس والمفاخرة والمزاحمة في الحقوق وإهمال التعاهد ، ثم قال : وأسباب الفتنة بمن ذكر غير منحصرة فيما ذكرت من الأمثلة ، وأما تخصيص الصلاة وما ذكر معها بالتكفير دون سائر العبادات فقيه إشارة إلى تعظيم قدرها لأنني أن غيرها من الحسنات ليس فيها صلاحية التكفير ، ثم إن التكفير المذكور يحتمل أن يقع بنفس فعل الحسنات المذكورة ، ويحتمل أن يقع بالموازنة ، والأول أظهر ، والله أعلم . وقال ابن أبي جرة : خص الرجل بالذكر لأنه في الغالب صاحب الحكم في داره وأهله ، والا فالنساء شقائق الرجال في الحكم . ثم أشار إلى أن التكفير لا يختص بالأربع المذكورات ، بل نبه بها على ما عداها ، والضابط أن كل ما يشغل صاحبه عن الله فهو فتنة له ، وكذلك المكفرات لا تختص بما ذكر بل نبه به على ما عداها ، فذكر من عبادة الأفعال الصلاة والصيام ، ومن عبادة المال

(١) هو في كتاب الزكاة برقم ١٤٣٥ ، وتبلي في كتاب الصلاة برقم ٥٢٥ ، وانظر رقم ١٨٩٥ ورقم ٧٠٩٦

الصدقة ، ومن عبادة الأقوال الأمر بالمعروف . **قوله** (ولكن التي تموج) أى الفتنة ، وصرح بذلك فى الرواية التى فى الصفة ، والفتنة بالنصب بتقدير فعل أى أرى . الفتنة ، ويحتمل الرفع أى مرادى الفتنة . **قوله** (تموج كوج البحر) أى تضطرب اضطراب البحر عند هيجانه ، وكفى بذلك عن شدة المخاضة وكثرة المنازعة وما ينشأ عن ذلك من المشاحمة والمقاتلة ، **قوله** (يا أمير المؤمنين لا بأس عليك منها) زاد فى رواية روى و تعرض الفتن على القلوب فأبى قلب أنكرها تكثرت فيه تكنته بيضاء حتى يصير أبيض مثل الصفاة لا تضره فتنة ، وأبى قلب أشرها تكثرت فيه تكمة سوداء حتى يصير أسود كالكوز منكوسا لا يعرف معروفه ولا ينكر منكره ، وحدثته أن بينها وبينه بابا مغلقا . **قوله** (أن بينك وبينها بابا مغلقا) أى لا يخرج منها شيء فى حياتك ، قال ابن المنير : أثر حذيفة الحرس على حفظ السر ولم يصرح لعمر بما سأل عنه . وإنما كفى عنه كناية ، وكأنه كان مأذونا له فى مثل ذلك . وقال النووي : يحتمل أن يكون حذيفة علم أن عمر يقتل ، ولكنه كره أن يخاطبه بالقتل لأن عمر كان يعلم أنه الباب فأتى بعبارة يحصل بها المقصود بغير تصريح بالقتل انتهى . وفى لفظ طريق روى ما يعكس على ذلك على ما سأذكره ، وكأنه مثل الفتن بدار ، ومثل حياة عمر بباب لها مغلق ، ومثل موته بفتح ذلك الباب ، فما دامت حياة عمر موجودة فهى الباب المغلق لا يخرج مما هو داخل تلك الدار شيء . فاذا مات فقد انفتح ذلك الباب فخرج ما فى تلك الدار . **قوله** (قال يفتح الباب أو يكسر؟ قال : لا بل يكسر ، قال : ذلك أحرى أن لا يفتح) زاد فى الصيام : ذلك أجدر أن لا يفتح إلى يوم القيامة ، قال ابن بطال : إنما قال ذلك لأن المادة أن الناس يقع فى الصحيح ، فاما إذا انكسر فلا يتصور غلقه حتى يجبر انتهى . ويحتمل أن يكون كفى عن الموت بالفتح وعن القتل بالسكسر . ولهذا قال فى رواية روى : وقال عمر كسرا لا بألك لكن بهيمة رواية روى تدل على ما قدمته ، فإن فيه وحدثته أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت ، وإنما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة فى وقوع الفتن فى هذه الأمة ووقوع البأس بينهم إلى يوم القيامة ، وسيأتى فى الاعتصام حديث جابر فى قوله تعالى (أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض) الآية ، وقد وافق حذيفة على معنى روايته هذه أبو ذر ، فروى الطبرانى بإسناد رجاله ثقات أنه ولّى عمر فأخذ بيده فمزمها ، فقال له أبو ذر : أرسل يدي بأقمل الفتنة ، الحديث . وفيه أن أبا ذر قال : لا يصيبكم فتنة ما دام فيكم ، وأشار إلى عمر . وروى البزار من حديث قتادة بن مظهر عن أخيه عثمان أنه قال لعمر يا غلق الفتنة . فسأله عن ذلك فقال : مررت ونحن جلوس عند النبي ﷺ فقال : هذا غلق الفتنة ، لا يزال بينكم وبين الفتنة باب شديد الغلق ما عاش . **قوله** (قلنا علم عمر الباب) فى رواية جامع بن شداد : فقلنا مسروق : سله أكان عمر يعلم من الباب ؟ فسأله فقال : نعم . وفى رواية أحمد عن وكيع عن الأعمش : فقال مسروق لحذيفة : يا أبا عبد الله كان عمر يعلم . **قوله** (كما أن دون غد الليلة) أى أن ليلة غد أقرب إلى اليوم من غد . **قوله** (أنى حدثته) هو بقية كلام حذيفة ، والأغلب جمع أغلولة وهو ما يغالط به ، أى حدثته حديثا صدقا عتقا من حديث النبي ﷺ لا عن اجتهاد ولا رأى . وقال ابن بطال : إنما علم عمر أنه الباب لأنه كان مع النبي ﷺ على حراء وأبو بكر وعثمان ، فرجع ، فقال : اثبت ، فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان ، أو فهم ذلك من قول حذيفة : بل يكسر ، انتهى . والذي يظهر أن عمر علم الباب بالنص كما قدمت عن عثمان بن مظهر وأبى ذر ، فاعلم حذيفة حضر ذلك ، وقد تقدم فى بدء الخلق حديث عمر أنه سمع خطبة النبي ﷺ يحدث عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم ، وسيأتى فى هذا الباب حديث حذيفة أنه

قال : أنا أعلم الناس بكل فتنة هي كائنة فيما بيني وبين الساعة ، وفيه أنه سمع ذلك معه من النبي ﷺ جماعة ماتوا قبله ، فان قيل إذا كان عمر عارفاً بذلك فلم شك فيه حتى سأل عنه ؟ فالجواب أن ذلك يقع مثله عند شدة الخوف ، أو لعله خشى أن يكون نفس فسأل من يذكره ، وهذا هو المعتمد . **قوله** (فبهنا) بكسر الهاء أي خفتنا ، ودل ذلك على حسن تأديهم مع كبارهم . **قوله** (وأمرنا مسروقاً) هو ابن الأجدع من كبار التابعين ، وكان من أخصاء أصحاب ابن مسعود وحذيفة وغيرهما من كبار الصحابة . **قوله** (فسأله فقال : من الباب ؟ قال : عمر) قال الصكرماني : تقدم قوله « ان بين الفتنة وبين حياة عمر ، أو بين نفس عمر وبين الفتنة بدنه ، لان البدن غير النفس . (تنبيه) : غالب الاحاديث المذكورة في هذا الباب من حديث حذيفة وهم جرا يتعلق باخباره ﷺ عن الأمور الآتية بعده فوقعت على وفق ما أخبر به ، واليسير منها وقع في زمانه ، وليس في جميعها ما يخرج عن ذلك إلا حديث البراء في نزول السكينة ، وحديثه عن أبي بكر في قصة سراقة ، وحديث أنس في الذي ارتد فلم تقبله الأرض . الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة وهو يشتمل على أربعة أحاديث : أحدها قتال الترك ، وقد أوردته من وجهين آخرين عن أبي هريرة كما سأنتكم عليه ، ثانياً حديث « تجدون من خير الناس أشدهم كراهية لهذا الشأن ، وقد تقدم شرحه في أول المناقب ، وقوله في هذا الموضع « تجدون أشد الناس كراهية لهذا الأمر حتى يقع فيه ، كذا وقع عند أبي ذر مختصراً إلا في روايته عن المستطلي فأورده بتمامه وبه يتم المعنى . ثالثاً حديث « الناس « مادن » وقد تقدم شرحه في المناقب أيضا . رابعاً حديث « يأتين على أحدكم زمان لأن يراني أحب اليه من أن يكون له مثل أهل وماله ، قال عياض : وقد وقع للجميع « ليأتين على أحدكم » لكن وقع لأبي زيد المروزي في عريضة بغداد « نحرهم » بالهاء ، والصواب بالكاف ، كذا أخرجه مسلم انتهى . والأحاديث الأربعة تدخل في علامات النبوة لإخباره فيها عما لا يقع فوقع كما قال ، لاسباب الحديث الأخير فان كل أحد من الصحابة بعد موته ﷺ كان يود لو كان رآه وفقد مثل أهل وماله ، وإنما قلت ذلك لأن كل أحد من بعدهم إلى زماننا هذا يتمنى مثل ذلك فكيف بهم مع عظيم منزلته عندهم ومحبتهم فيه . الحديث الخامس عشر حديث أبي هريرة أوردته من طريق . **قوله** (لا تقوم الساعة حتى تقاوتوا خوزا) هو بضم الخاء المعجمة وسكون الواو بعدها زاي : قوم من العجم . وقال أحمد : وهم عبد الرزاق فقالهم بالجيم بدل الخاء المعجمة . وقوله « وكرمان » هو بكسر الكاف على المشهور ، ويقال بفتحها « هو ما صححه ابن السمعاني ، ثم قال : لكن اشتهر بالكسر . وقال الصكرماني : نحن أعلم ببلدنا . قلت : جزم بالفتح ابن الجواليقي وقوله أبو عبيد البكري ، وجزم بالكسر الأصلي وعبدوس ، ونعم ابن السمعاني بإقوت والصعاني ، لكن نسب الكسر للامة ، وحكى النووي الوجهين والراء ساكنة على كل حال وتقدم في الرواية التي قبلها « تقاوتون الترك » واستشكل لان خوزا وكرمان ليسا من بلاد الترك ، أما خوز فن بلاد الأهواز وهي من عراق العجم . وقيل الخوز صنف من الاعاجم ، وأما كرماني فبلدة مشهورة من بلاد العجم أيضا بين خراسان وبحر الهند ، ورواه بعضهم « خوز وكرسان » براء مهملة وبالإضافة والأشكال باق ، ويمكن أن يحاب بأن هذا الحديث غير حديث قتال الترك ، ويجمع منه الانذار بخروج الطائفتين ، وقد تقدم من الإشارة إلى شيء من ذلك في الجهاد ، ووقع في رواية مسلم من طريق سهيل عن أبيه عن أبي هريرة « لا تقوم الساعة حتى يقاوت المسلمون الترك فيما كان وجدهم الجان المطرقة ، يلبسون الشعر

ويعشون في الشعر . **قوله** (حر الوجوه فطس الأنوف) الفطس الانفراس ، وفي الرواية التي قبلها ودلف الانوف ، جمع أدلفة بالمهمة والمعجمة وهو الاشعر ، قيل معناه الصغر ، وقيل الدالف الاستواء في طرف الأنف ليس بمجد غليظ ، وقيل تشهير الأنف عن الشفة العليا ، ودلف بسكون اللام جمع أدلف مثل حر وأحر ، وقيل الدلف غلظ في الأرنبة وقيل تطامن فيها ، وقيل ارتفاع طرفه مع صغر أرنبته ، وقيل قصره مع انبطاحه ، وقد تقدم بقية القول فيه في أثناء الجهاد . **قوله** (وجوههم المجان المطرقة) في الرواية الماضية وكان وجوههم المجان المطرقة ، وقد تقدم ضبطه في أثناء الجهاد في « باب قتال الترك » قيل إن بلادهم ما بين مشارق خراسان إلى مغارب الصين وشمال الهند إلى أقصى المعمور ، قال البيضاوي : شبه وجوههم بالترسة لبسطها وتدويرها وبالمطرقة لغلظها وكثرة نها . **قوله** (نعالهم الشعر) تقدم القول فيه في أثناء الجهاد في « باب قتال الترك » قيل المراد به طول شعورهم حتى تصير أطرافها في أرجلهم موضع النعال ، وقيل المراد أن نعالهم من الشعر بأن يجملوا نعالهم من شعر مضفور ، وقد تقدم التصريح بشئ من ذلك في « باب قتال الترك » من كتاب الجهاد . ووقع في رواية لسلم كما تقدم من طريق سهيل عن أبيه عن أبي هريرة ، ويلبسون الشعر ، وزعم ابن دحية أن المراد به القندس الذي يلبسونه في الشرايش ، قال وهو جلد كلب الماء . **قوله** (تابعه غيره عن عبد الرزاق) كذا في الاصول التي وقفت عليها وكذا ذكره المزني في الاطراف ، ووقع في بعض النسخ « تابعه عبدة » وهو تصحيف ، وقد أخرجه الإمامان أحمد وإسحق في مسندهما عن عبد الرزاق ، وجعله أحد حديثين فصل آخره فقال « وقال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا أقواما نعالهم الشعر » . **قوله** في الرواية الأخرى (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . **قوله** (أتينا أبا هريرة) في رواية أحمد عن سفيان عن إسماعيل عن قيس قال « نزل علينا أبو هريرة بالسكوة وكان بينه وبين مولانا قرابة قال سفيان : وهم - أي آل قيس بن أبي حازم - موالي لأحمد ، فاجتمعت أحمد ، قال قيس : فأتيناها نسلم عليه فقال له أبي : يا أبا هريرة هؤلاء أنسابك أتوك ليسلوا عليك وتحدهم ، قال : مرحبا بهم وأهلا صحبت ، فذكره . **قوله** (ثلاث سنين) كذا وقع وفيه شيء ، لانه قدم في خير سنة سبع و كانت خيبر في صفر ومات النبي ﷺ في ربيع الأول سنة إحدى عشرة فتكون المدة أربع سنين وزيادة ، وبذلك جزم حميد بن عبد الرحمن الخيري قال : صحبت رجلا صحب النبي ﷺ أربع سنين كما صحبه أبو هريرة ، أخرجه أحمد وغيره ، فكان أبو هريرة اعتبر المدة التي لازم فيها النبي ﷺ الملازمة الشديدة وذلك بعد قدومهم من خيبر ، أو لم يعتبر الأوقات التي وقع فيها سفر النبي ﷺ من غزوه وحجه وعمره ، لان ملازمته له فيها لم تكن كإقامته له في المدينة ، أو المدة المذكورة بقيد الصفة التي ذكرها من الحرص ، وما عداها لم يكن وقع له فيها الحرص المذكور ، أو وقع له لكن كان حرصه فيها أقوى والله أعلم . **قوله** (لم أكن في سنى) بكسر الميملة والنون وتشديد التثنية على الإضافة أي في سنى عمرى ، ووقع في رواية الكشيهمى في شيء ، بفتح المعجمة وسكون التثنية بعدها همزة واحد الأشياء ، وقوله « أحرص منى » هو أفضل تفضيل والمفضل عليه هو أبو هريرة ، لكن باعتبارين ، فالأفضل المدة التي هي ثلاث سنين والمفضل بقية عمره ، ووقع في رواية أحمد عن يحيى القطان عن إسماعيل بلفظ « ما كنت أعقل منى فيمن ولا أحب أن أعي مايقول منها » . **قوله** (وهو هذا البارز ، وقال سفيان مرة وهم أهل البارز) وقع ضبط الأول بفتح الراء بعدها زاي وفي الثانية بتقديم الزاي

على الراء والمعروف الأول ، ووقع عند ابن السكن وعبدوس بكسر الزاى وتقديمها على الراء وبه جزم الاصطلي وابن السكن ، ومنهم من ضبطه بكسر الراء ، قال القابسي معناه البارزين لقتال أهل الاسلام ، أى الظاهرين في براز من الأرض كما جاء في وصف على أنه بارز وظاهر ، ويقال معناه أن القوم الذين يقاوتون ، تقول العرب هذا البارز إذا أشارت إلى شيء ضار ، وقال ابن كثير : قول سفيان المشهور في الرواية تقديم الراء على الزاى وعكسه تصحيف كأنه اشتبه على الراوى من البارز وهو السوق بلغتهم ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق مروان بن معاوية وغيره عن اسماعيل وقال فيه أيضا ، وهم هذا البارز ، وأخرجه أبو نعيم من طريق ابراهيم بن بشار عن سفيان وقال في آخره ، قال أبوهريرة وهم هذا البارز يعنى الاكراد ، وقال غيره : البارز الديلم لأن كلامهما يسكنون في براز من الأرض أو الجبال وهي بارزة عن وجه الأرض ، وقيل هي أرض فارس لأن منهم من يجعل الفاء موحدة والزاى سينا وقيل غير ذلك ، وقال ابن الاثير : ذكره أبو موسى في الباء والزاى ، وقيل البارز ناحية قريبة من كرمان بها جبال فيها أكراد فكأنهم سماها باسم بلادهم ، أو هو على حذف أهل ، والذي في البخارى بتقديم الراء على الزاى وهم أهل فارس ، فكانه أبدال السنين زايأ أى والفاء باء ، وقد ظهر مصداق هذا الخبر ، وقد كان مشهورا في زمن الصحابة حديث : اتركوا الترك ماتركوكم ، فروى الطبراني من حديث معاوية قال وسمعت رسول الله ﷺ يقول ، وروى أبو يعلى من وجه آخر عن معاوية بن خديج قال : كنت عند معاوية فأناه كتاب عامله أنه وقع بالترك وهزمهم ، فغضب معاوية من ذلك ثم كتب اليه : لا تقناهم حتى يأتيك أمرى ، فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : ان الترك تجلى العرب حتى تلحقها بمنابت الشيع ، قال : فانا أكره قتالهم لذلك ، وقاتل المسلمون الترك في خلافة بنى أمية . وكان ما بينهم وبين المسلمين مسدودا إلى ان فتح ذلك شيئا بعد شيء وكثر السبي منهم وتنافس الملوك فهم لما فهم من الشدة والبأس حتى كان أكثر عسكر المعتصم منهم ، ثم غلب الاتراك على الملك فقتلوا ابنه المتوكل ثم أولاده واحدا بعد واحد إلى ان خالف الملكة الديلم ، ثم كان الملوك السامانية من الترك أيضا فملكوا بلاد العجم ، ثم غلب على تلك الممالك آل سبكتكين ثم آل سلجوق وامتدت ملكتهم إلى العراق والشام والروم ، ثم كان بقايا أتباعهم بالشام وهم آل زنكى وأتباع هؤلاء وهم بيت أيوب ، واستكثر هؤلاء أيضا من الترك فغلبهم على الممكة بالديار المصرية والشامية والحجازية ، وخرج على آل سلجوق في المائة الخامسة الفزغبروا البلاد وقتلوا في العباد ، ثم جاءت الطامة الكبرى بالططر فكان خروج جنكدرخان بعد الستمائة فأسمعت بهم الدنيا نارا خصوصا المشرق بأسره حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ، ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المستعصم آخر خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخمسين وستمائة ، ثم لم تزل بقاياهم يخربون إلى أن كان آخرهم الملك ومعناه الاعرج واسمه تمر بفتح المشاة وضم الميم وربما أشبعت . فطرق الديار الشامية وعاث فيها ، وحرق دمشق حتى صارت خاوية على عروشها ، ودخل الروم والهند وما بين ذلك ، وطالت مدته إلى أن أخذه الله وتفرق بنوه البلاد ، وظهر بجميع ما أودته مصداق قوله ﷺ : ان بنى قنظورا أول من سلب أمتي ملكهم ، وهو حديث أخرجه الطبراني من حديث معاوية ، والمراد بنى قنظورا الترك ، وقنظورا قبيلة ابن الجواليقي في المغرب بالمد وفي كتاب البارع بالقصر ، قيل كانت جارية لابراهيم الخليل عليه السلام فولدت له أولادا فانقشر منهم الترك حكاه ابن الاثير واستبعده ، وأما شيخنا في القاموس فجزم به ، وحكى قولاً آخر أن المراد بهم السودان ، وقد تقدم في « باب قتال الزك » من الجهاد

بقية ذلك ، وكأنه يريد بقوله « أمي » أمة النسب لا أمة الدعوة يعني العرب والله أعلم . الحديث السادس عشر حديث عمرو بن تغلب في معنى حديث أبي هريرة . وهو شاهد قوى . وقد تقدم شرحه بما فيه غنية ، وتقدم ضبطه في أثناء كتاب الجهاد . الحديث السابع عشر حديث ابن عمر « تقاتلكم اليهود ، الحديث تقدم من وجه آخر في الجهاد في « باب قتال اليهود » . **قوله** (تقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم) في رواية أحمد من طريق أخرى عن سالم عن أبيه ويؤزل الدجال هذه السبعة - أى خارج المدينة - ثم يسلط الله عليه المسلمين فيقتلون شيعة ، حتى أن اليهودى ليختمه تحت الشجرة والحجر فيقول الحجر والشجرة للسلم : هذا يهودى فاقتله ، وعلى هذا فالمراد بقتال اليهود وقوع ذلك إذا خرج الدجال ونزل عيسى ، وكما وقع صريحاً في حديث أبي أمامة في قصة خروج الدجال ونزول عيسى وفيه « وراء الدجال سبعون ألف يهودى كلهم ذو سيف على . فيدركه عيسى عند باب لد فيقتله ويهزم اليهود ، فلا يبقى شيء مما يتوارى به يهودى إلا أنطق الله ذلك الشيء فقال : يا عبد الله - للسلم - هذا يهودى فقتل فاقتله ، إلا الفرقد فانها من شجرهم ، أخرجه ابن ماجه مطولاً وأصله عند أبي داود ، ونحوه في حديث سمرة عند أحمد بإسناد حسن ، وأخرجه ابن منبه في كتاب الإيمان من حديث حذيفة بإسناد صحيح . وفي الحديث ظهور الآيات قرب قيام الساعة من كلام الجاد من شجرة وحجر ، وظاهره أن ذلك ينطق حقيقة . ويحتمل المجاز بأن يكون المراد أنهم لا يفيد الاختباء والأول أولى . وفيه أن الاسلام يبق إلى يوم القيامة . وفي قوله **عليه السلام** « تقاتلكم اليهود ، جواز غلبة الشخص والمراد من هو منه بسيل ، لأن الخطاب كان للصحابة والمراد من يأتي بعدهم بدهر طويل ، لكن لما كانوا مشتركين معهم في أصل الإيمان ناسب أن يخاطبوا بذلك

٣٥٩٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان عن عمرو عن جابر عن أبي سعيد رضى الله عنه عن النبي **ﷺ** قال « يأتي على الناس زمان يغزون ، فيقال : فيكم من محب الرسول **ﷺ** ؟ فيقولون : نعم ، فيفتح عليهم . ثم يغزون ، فيقال لهم : هل فيكم من محب من صحب الرسول **ﷺ** ؟ فيقولون : نعم ، فيفتح لهم ،

٣٥٩٥ - **حدثني** محمد بن الحكم أخبرنا النضر أخبرنا إسرائيل أخبرنا سعد الطائي أخبرنا محمد بن خليفة عن عدي بن حاتم قال « بينا أنا عند النبي **ﷺ** إذا أتاه رجل فمشى إليه الفاقة ، ثم أتاه آخر فمشى إليه قطع الدليل ، فقال : يا عدي . هل رأيت الحيرة ؟ قلت : لم أرها ، وقد أنبت عنها . قال : فان طالت بك حياة لترين الظمينة ترجل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحد إلا الله - قلت فيما بيني وبين نفسي فأي دعاوى طمى الذين قد سمروا بالبلاد ؟ - وأئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى . قلت : كسرى بن هرمز ؟ قال : كسرى بن هرمز . وأئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج دلاء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه . وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجات يترجم له ، فيقولون : ألم أمسك إليك رسولا فيبأتك ؟ فيقول : بلى . فيقول : ألم أعطاك مالا وأفضل عليك ؟

فيقول: بلى. فينظرُ عن يمينه فلا يرى إلا جهنم، وينظرُ عن يساره فلا يرى إلا جهنم. قال عدِيُّ سمعتُ النبي ﷺ يقول: اتقوا النار ولو بشق تمرة، فمن لم يجد شق تمرة فبكتة طيبة. قال عدِي: فرأيتُ الظنينة تزحفُ من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله، وكنتُ فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز، ولئن طالبت بكم حياة لآزوتن ما قال النبي أبو القاسم ﷺ: يخرجُ ملء كفه.

حدثني عبد الله حدثنا أبو عامر أخبرنا سعدان بن بشير حدثنا أبو محمد حديثنا محمد بن خليفة سمعتُ عبدًا «كنتُ عند النبي ﷺ»

٣٥٩٦ - **حدثني** سعيد بن شريح حدثنا ليث عن يزيد بن أبي الخير عن عتبة بن عاصم «عن النبي ﷺ خرج يوماً فصلً على أهل أحد صلواته على الميت، ثم انصرف إلى المنبر فقال: إني فرطكم، وأنا شهيدٌ عليكم. إني والله لأنظرُ إلى حوضي الآن، وإني قد أعطيتُ خزان مفااتيح الأرض، وإني والله ما أخاف بعدى أن تُشركوا، ولكن أخاف أن تتافسوا فيها»

٣٥٩٧ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن أسامة رضى الله عنه قال «أشرف النبي ﷺ على أطعم من الآطام فقال: هل ترون ما أرى؟ إني أرى للفتن تقع خلال بيوتكم مواقع القطر»

٣٥٩٨ - **حدثنا** أبو الهيثم أخبرنا شبيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير أن زينب ابنة أبي سلمة حدثته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش «أن النبي ﷺ دخل عليها فزاعاً يقول: لا إله إلا الله، ويلٌ للعرب من شرٍ قد اقترب: فتبَّح اليوم من ردم بأجوج وأجوج مثل هذا. وحلق بأصبعه وبالي ثلها. فقالت زينب: فقلت يا رسول الله أسئلك وفيها الصالحون؟ قال: نعم، إذا كثرت الخبث»

٣٥٩٩ - وعن الزهري حدثني هناد بن حذاف بن الحارث أن أم سلمة قالت «استيقظ النبي ﷺ فقال: سبحان الله ماذا أزل من الخزان، وماذا أزل من الفتن»

٣٦٠٠ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماجشون عن عبد الرحمن بن أبي سمعة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال «قال لي: إني أراك تحب الغنم وتخذها، فأصلحها وأصلح رعاتها، فإني سمعتُ النبي ﷺ يقول: يأتي على الناس زمان تكون الغنم في خير مالٍ للمسلم يتبع بها شعب»

الجهال - أو سَفَّ الجبال - في مواقع اللَّطْفِ ، يَفْرُ بِدِينِهِ مِنَ الْفَتَنِ »

٣٦٠١ - **حدثنا** عبدُ العزيزُ الأَوْسِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ صَالِحِ بْنِ كِبَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سُلَيْمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « سَتَكُونُ فِتْنَتَانِ الْقَاعِدَةُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ، وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَانِي ، وَالْمَانِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي ، وَمَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفُهُ ، وَمَنْ وَجَدَ مَلَجًا أَوْ مَعَاذًا فَلْيَمْذُ بِهِ »

[الحديث ٣٦٠١ - طرفاه في : ٧٠٨١ ، ٧٠٨٢]

٣٦٠٢ - وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُطْعِمِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ نُوْفَلِ بْنِ مَعَاوِيَةَ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا ، إِلَّا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ يَزِيدُ : « مِنَ الصَّلَاةِ صَلَاةٌ مِنْ فَاتَتْهُ فَكَأَنَّمَا وَثَرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ »

٣٦٠٣ - **حدثنا** مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « سَتَكُونُ أُمَرَاءُ وَأُمُورٌ تُفَكَّرُ فِيهَا . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : تُوَدُّونَ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكُمْ ، وَتَسْأَلُونَ اللَّهَ الَّذِي اسْكُم »

[الحديث ٣٦٠٣ - طرفه في : ٧٠٠٢]

٣٦٠٤ - **حدثنا** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يُهْلِكُ النَّاسَ هَذَا الْحَقُّ مِنْ قُرَيْشٍ . قَالُوا : فَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَرَكُوهُمْ »

قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ

[الحديث ٣٦٠٤ - طرفاه في : ٣٦٠٥ ، ٧٠٠٨]

٣٦٠٥ - **حدثنا** أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَوْسِيُّ عَنْ جَدِّهِ قَالَ « كُنْتُ مَعَ مَرْوَانَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ فَسَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : سَمِعْتُ الصَّادِقَ الْمَصْدُوقَ يَقُولُ : هَلَاكُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيِ غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ . فَقَالَ مَرْوَانُ : غِلْمَةٌ ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنْ شِئْتَ أَنْ أُسَمِّيَهُمْ ، بَنِي فُلَانٍ وَبَنِي فُلَانٍ »

الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد ، يأتي على الناس زمان يفزون فيه ، الحديث يأتي في أول مناقب الصحابة بأهم من هذا السياق ، وقد تقدم في « باب من استعان بالضعفاء » من كتاب الجهاد . الحديث التاسع عشر حديث عدي بن حاتم أورده من وجهين ، قوله (أناه رجل فشكا اليه العاقبة ثم أتاه آخر) لم أقف على اسم أحد

منها . **قوله** (الطعينة) بالمعجمة : المرأة في اليهودج ، وهو في الأصل اسم لليودج . **قوله** (الحيرة) بكسر المهملة وسكون التحتانية وفتح الراء كانت بلد ملوك العرب الذين تحت حكم آل فارس ، وكان ملوكهم يومئذ يباس ابن قبيصة الطائي ولها من تحت يد كسرى بعد قتل النعمان بن المنذر ، ولهذا قال عدى بن حاتم « فإين دعار طي » ؟ ووقع في رواية لأحمد بن منير طريق الشعبي عند عدى بن حاتم « قلت يارسول الله فإين مقاتب طي » ورواها ومقاتب بالقاف جمع مقتب وهو المسكر ويطلق على الفرسان . **قوله** (حتى تطوف بالكعبة) زاد أحمد بن منير طريق أخرى عن عدى « في غير جواز أحد » . **قوله** (فإين دعار طي) الدعار جمع داعر وهو بمهملتين وهو الشاطر الخبيث المفسد ، وأصله عود داعر إذا كان كثير الدخان قال الجواليقي : والعامية تقول بالذال المعجمة فكأنهم ذهبوا به إلى معنى الفزع والمعروف الأول والمراد قطاع الطريق . وطي « قبيلة مشهورة ، منها عدى بن حاتم المذكور ، وبلادهم ما بين العراق والحجاز ، وكانوا يقطعون الطريق على من مر عليهم بغير جواز ، ولذلك تعجب عدى كيف تمر المرأة عليهم وهي غير غائفة . **قوله** (قد سعروا البلاد) أى أوقدوا نار الفتنة ، أى ملؤا الأرض شراً وفساداً ، وهو مستعار من استعار النار وهو توقدها . **قوله** (كنوز كسرى) وهو علم على من ملك الفرس ، لكن كانت المقالة في زمن كسرى بن هرمز ولذلك استفهم عدى بن حاتم عنه ، وإنما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه إذ ذلك . **قوله** (فلا يجد أحدا يقبله منه) أى لعدم الفقراء في ذلك الزمان ، تقدم في الزكاة قول من قال أن ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام ، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز وبذلك جزم البيهقي وأخرج في « الدلائل » من طريق يعقوب بن سفيان بسنده إلى عمر بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال « إنما ولي عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهراً ، ألا والله ما مات حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء ، فما يرجع حتى يرجع بماله يتذكر من يرضه فيه فلا يجده ، قد أغنى عمر الناس » قال البيهقي : فيه تصديق ما روينا في حديث عدى بن حاتم انتهى . ولا شك في رجحان هذا الاحتمال على الأول لقوله في الحديث « ولئن طالت بك حياة » . **قوله** (بشق تمر) بكسر المعجمة أى نصفها ، وفي رواية المستمل « بشقة تمر » وكذا اختلفوا في قوله بعده « فمن لم يجد شق تمر » قال المستمل « شقة » وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الزكاة . **قوله** (ولئن طالت بكم حياة لآتون ما قال النبي ﷺ) هو مقول عدى بن حاتم ، وقوله « يخرج مله كفه » أى من المال - فلا يجد من يقبله ، رواية أحمد المذكورة « والذي نفسي بيده لتكونن الثالثة لأن النبي ﷺ قد قالها » وقد وقع ذلك كما قال النبي ﷺ وآمن به عدى ، وقد تقدم في أواخر كتاب الحج من استدلل به على جواز سفر المرأة وحدها في الحج الواجب والبحث في ذلك وتوجيه الاستدلال به بما أغنى عن إعادته هنا ، وبالله التوفيق . **قوله** (حدثنا سعدان بن بشر) بكسر الواحدة وسكون المعجمة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه ، وليس له في البخاري ولا لشيخه ولا لشيخه غير هذا الحديث الواحد . **قوله** (حدثنا أبو مجاهد) هو سعد الطائي المذكور في الاسناد الذي قبله ، وعمل بن خليفة في الاسنادين هو بهضم الميم وكسر المعجمة بعدها لام ، وقد قيل فيه بفتح المهملة ، وتقدم سياق متن هذا الحديث في كتاب الزكاة وهو أخصر من سياق الذي قبله ، وإطلاق المصنف قد يومئ أنها سواء والله أعلم . الحديث العشرون حديث عقبة وهو ابن عامر الجهني . **قوله** (عن يزيد) هو ابن أبي حبيب ، وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (عن النبي ﷺ خرج يوماً) هذا

ما حذف فيه لفظ «انه»، وهي تحذف كثيرا من الخط ولا بد من النطق بها وقل من نبه على ذلك، فقد نهوا على حذف «قال، خطأ»، وقال ابن الصلاح لابد من النطق بها، وفيه بحث ذكرته في التلخيص، ووقع هنا لغير أبي ذر بلفظ «أن، بدل «عن». قوله (فصل على أهل أحد) تقدم الكلام عليه مستوفى في الجناز، وقوله «والأواني قد أعطيت مفاتيح خزائن الخ» هو موافق لحديث أبي هريرة والكلام عليه مستوفى عن إعادته، ووقع هنا لأبي ذر عن المستمل والسرخسي «خزائن مفاتيح» على القلب، وقد تقدم في الجناز والمغازي بلفظ «مفاتيح خزائن»، وكذا عند مسلم والنسائي. قوله (ولكنني أخاف أن تنافسوا فيها) فيه انذار بما سيقع فوقه كما قال عليه السلام، وقد فتحت عليهم الفتوح بعده وآل الأمر إلى أن تحاسدوا وتقاتلوا ووقع ما هو المشاهد المحسوس لكل أحد مما يشهد بمصداق خبره عليه السلام، ووقع من ذلك في هذا الحديث لإخباره بأنه فرطهم أى سابقهم وكان كذلك، وأن أصحابه لا يشركون بعده فكان كذلك، ووقع ما أنذر به من التنافس في الدنيا، وتقدم في معنى ذلك حديث عمرو بن عوف مرفوعا «ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم» وحديث أبي سعيد في معناه فوقع كما أخبر وفتحت عليهم الفتوح الكثيرة وصبت عليهم الدنيا صبا، وسيأتى مزيد لذلك في كتاب الرقاق. الحديث الحادى والعشرون حديث أسامة بن زيد، وقد تقدم شرح بعضه في أواخر الحج، ويأتى الكلام عليه في الفتن إن شاء الله تعالى. الحديث الثانى والعشرون حديث زينب بنت جحش «وبل للعرب من شرف قد اقرب، وسيأتى شرحه مستوفى في آخر كتاب الفتن إن شاء الله تعالى. الحديث الثالث والعشرون حديث أم سلمة قالت «استبقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: سبحان الله، ماذا أنزل من الخزان» وأورده مختصرا، وسيأتى بتامه في كتاب الفتن مع شرحه إن شاء الله تعالى. وقوله فيه «وعن الزهرى» هو معطوف على اسناد حديث زينب بنت جحش وهو «أبو اليان عن شعيب عن الزهرى» وهم من زعم أنه معلق، فانه أورده بتامه في الفتن عن أبي اليان بهذا الاسناد. الحديث الرابع والعشرون حديث أبي سعيد «يأتى على الناس زمان تكون الفتن فيه خير مال المسلم» الحديث. وسيأتى الكلام عليه في الفتن إن شاء الله تعالى. وقوله في الاسناد «عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة» هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن الحارث بن أبي صعصعة، نسب إلى جده الأعلى، وروايته لهذا الحديث عن أبيه عبد الله لا عن أبي صعصعة ولا غيره من آبائه، وقد تقدم ايضاح ذلك في كتاب الامان، وقوله في هذه الرواية «شعب الجبال أو سعف الجبال» بالعين المهملة فهما وبالشين المعجمة في الاولى أو المهمة في الثانية، والى باشين المعجمة معناها رموس الجبال، والى بالمهمة معناها جريد النخل، وقد أشار صاحب المطالع إلى توحيهما، لكن يمكن تحريجهما على ارادة تشبيه أعلى الجبل بأعلى النخلة وجريد النخل يكون غالبا أعلى ما فى النخلة لكونها قائمة، والله أعلم. الحديث الخامس والعشرون حديث أبي هريرة «سيتكون فتن القاعد فيها خير من القائم» الحديث، وسيأتى الكلام عليه في كتاب الفتن. الحديث السادس والعشرون حديث نوفل بن معاوية قال مثل حديث أبي هريرة، وسيأتى شرح المتن في الفتن، وقوله «وعن الزهرى» هو باسناد حديث أبي هريرة إلى الزهرى، وهم من زعم أنه معلق، وقد أخرجه مسلم بالاسنادين معا من طريق صالح بن كيسان عن الزهرى، وقوله «الا أن أبابكر، يعنى ابن عبد الرحمن شيخ الزهرى» وقوله «يزيد من الصلاة صلاة من فاتته فكأنما وتر أهله وماله» يحتمل أن يكون أبو بكر زاد هذا مرسلا، ويحتمل أن يكون زاده بالاسناد المذكور عن عبد الرحمن بن مطيع بن

الأسود عن نوفل بن معاوية ، وعبد الرحمن هذا هو أخو عبد الله بن مطيع الذي ولي الكوفة ، وهو مذكور في الصحابة ، وأما عبد الرحمن فتابعي على الصحيح ، وقد ذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة ، وليس له في البخاري غير هذا الحديث ، وشيخه نوفل بن معاوية صحابي قليل الحديث من مسلبة الفتح ، عاش إلى خلافة يزيد بن معاوية ، ويقال إنه جاوز المائة ، وليس له في البخاري أيضا غير هذا الحديث ، وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوي عنه . قال الزبير بن بكار : اسم أمه كلثوم ، والمراد بالصلاة المذكورة صلاة العصر ، كذا أخرجه النسائي مفسرا من طريق يزيد بن أبي حبيب ، عن عراك بن مالك عن نوفل بن معاوية سمعت رسول الله ﷺ يقول : من الصلاة صلاة ، فذكر مثل لفظ أبي بكر بن عبد الرحمن وزاد : قال فقال ابن عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول هي صلاة العصر ، وقد تقدم في الصلاة في المواقيت حديث بريرة في ذلك مشروحا ، وهو شاهد لصحة قول ابن عمر هذا والله أعلم . (تنبيه) : ذكر البخاري هذه الزيادة هنا استطرادا لوقوعها في الحديث الذي أراد إيراده في هذا الباب ، والله أعلم . الحديث السابع والعشرون حديث ابن مسعود وسكون أمرة ، يأتي الكلام عليه أيضا في الفتن إن شاء الله تعالى . الحديث الثامن والعشرون حديث أبي هريرة في قريش ، وسيأتي أيضا في الفتن : وقوله هنا في الطريق الأول : قال محمود حدثنا أبو داود ، أراد بذلك تصريح أبي التياح بسماعه له من أبي زرعة بن عمرو ، وأبو داود هذا هو الطيالسي ، ولم يخرج له المصنف الا استشهادا ، ومحمود هذا هو ابن غيلان أحد مشايخه المشهورين ، وقد نزل المصنف في الاسناد الأول درجة بالنسبة إلى أبي أسامة ، لأنه سمع من الجمع الكثير من أصحابه حتى من شيخه في هذا الحديث وهو أبو معمر اسماعيل بن إبراهيم الهذلي ، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة والاسماعيلي من رواية أبي بكر وعثمان بن أبي شيبة عن أبي أسامة ومما عن أكثر عتهما البخاري ، وكأنه فاته عنهما ، ونزل فيه أيضا بالنسبة لرواية شيعة ودجيتين لأنه سمع من جماعة من أصحابه ، وهو من غرائب حديث شيعة . وقوله في الطريق الثانية : فقال مروان : غلبة ، قال الكرمانى تعجب مروان من وقوع ذلك من غلبة ، فأجاب أبو هريرة : ان شئت صرحت بأسمائهم ، انتهى ، وكأنه غفل عن الطريق المذكورة في الفتن فأنه ظاهرا في أن مروان لم يوردها مورد التعجب ، فان لفظه هناك : فقال مروان : لعنة الله عليهم غلبة ، فظهر أن في هذا الطريق اختصارا ، ويحتمل أن يتعجب من فعلهم وبلغتهم مع ذلك ، والله أعلم

٣٦٠٦ - **عَدِيْلُ بْنُ مَوْسَى** حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ جَابِرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بُسْرُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ

الْحَضْرَمِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ يَقُولُ : كَانَ النَّاسُ يُسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَيْرِ ، وَكَفْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ خَافَهُ أَنْ يُدْرِكَنِي . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لِمَا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرٍّ ، نَجَاءُكَ اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ ، فَمِلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قُلْتُ : وَهَلْ بَعْدَ هَذَا الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَفِيهِ دَخَنٌ ، قُلْتُ : وَمَا دَخَنُهُ ؟ قَالَ : قَوْمٌ يَهْدُونَ بَغِيرَ هَذَيْنِ ، تَعْرِفُ مِنْهُنَّ وَتُنْكِرُ . قُلْتُ : فَمِلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، دُعَاءُ إِلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ ، مِنْ أَجَابِهِمْ إِلَيْهَا قَدْ قُوِيَ فِيهَا . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ صِفْهُمْ

لنا . فقال : هم من جلدتنا ، وبكلموت بالسنتنا . قالت : فأتأمرني أن أدركني ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم . قالت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعزّل تلك للفريق كلّها ، ولو أن تمض بأصل شجرة حتى يُدركك الموت وأنت على ذلك »

[الحديث ٣٦٠٦ - طرداه في : ٣٦٠٧ ، ٧٠٨٤]

٣٦٠٧ - **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثني يحيى بن سعيد عن إسماعيل حدثني قيس عن حذيفة رضي الله عنه قال : « تعلم أصحابي الخير ، وتعلمت الشر »

٣٦٠٨ - **حدثنا** الحكم بن نافع حدثنا شعب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى يقتل فئتان دعواهما واحدة »

٣٦٠٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى يقتل فئتان فيكون بينهما مقتلة عظيمة ، دعواهما واحدة . ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريباً من ثلاثين ، كلّهم يزعم أنه رسول الله »

الحديث التاسع والعشرون حديث حذيفة وكان الناس يسألون عن الخير ، يأتي في الفتن مع شرحه مستوفى إن شاء الله تعالى . وقوله في الطريق الأخرى : تعلم أصحابي الخير وتعلمت الشر ، هو طرف من الطريق الآخر وهو بمعنى ، وقد أخرجه إسماعيل من هذا الوجه باللفظ الأول إلا أنه قال « كان أصحاب رسول الله ﷺ ، بدل قوله « كان الناس » . الحديث الثلاثون حديث أبي هريرة « لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان ، الحديث ، أوردته من طريقين ، وفي الثانية ذكر الدجالين ، وهو حديث آخر مستقل من « صحيفة همام » ، وقد أفرده أحمد ومسلم والترمذي وغيرهم ، وقوله « فئتان » بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة ثنية فئته أي جماعة ، ووصفهما في الزوارة الأخرى بالعظم أي بالكثرة ، والمراد بهما من كان مع علي ومعاوية لما تحاربا بصفين ، وقوله « دعواهما واحدة » أي ديتهما واحد لأن كلا منهما كان يتسمى بالاسلام ، أو المراد أن كلا منهما كان يدعى أنه الحق ، وذلك أن عليا كان اذذاك إمام المسلمين وأفضلهم يومئذ باتفاق أهل السنة ، ولأن أهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان ، وتخلف عن بيعته معاوية في أهل الشام ، ثم خرج طلحة والزبير ومعهما عائشة إلى العراق فدعوا الناس إلى طلب قتلة عثمان لأن الكثير منهم انضموا إلى عسكر علي ، فخرج على اليهم فراسلوه في ذلك فأبى أن يدفعهم اليهم إلا بعد قيام دعوى من ولى الدم وثبوت ذلك على من باشره بنفسه ، وكان بينهم ماسياتي بسطة في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . ورحل علي بالمساكر طالبا الشام ، داعيا لهم إلى الدخول في طاعته ، مجيبا لهم عن شههم في قتلة عثمان بما تقدم ، فرحل معاوية بأهل الشام فالتقوا بصفين بين الشام والعراق فكانت بينهم مقتلة عظيمة كما أخبر به ﷺ ، وآل الأمر بمعاوية ومن معه عند ظهور علي عليهم إلى طلب التحكيم ،

ثم رجع على لى المراقى ، فخرجت عليه الحُرورية فقتلهم بالتهروان ومات بعد ذلك ، وخرج ابنه الحسن بن على بعده بالساكن اقتال أهل الشام وخرج اليه معاوية فوقع بينهم الصلح كما أخبر به عليه السلام في حديث أبي بكرة الآتي في الفتن ، وإن الله يصلح به بين فئتين من المسلمين ، وسيأتي بسط جميع ذلك هناك إن شاء الله تعالى . الحديث الحادى والعشرون حديث أبي هريرة المذكور . **قوله** (حتى يبعث) بضم أوله أى يخرج ، وليس المراد بالبعث معنى الارسال المقارن للنبوة ، بل هو كقوله تعالى (إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) . **قوله** (دجالون كذابون) الدجل التغطية والتويه ، ويطلق على الكذذب أيضا ، فعلى هذا « كذابون » تأكيد . وقوله « قريبا من ثلاثين » كذا وقع بالنسب وهو على الجال من السكر الموصوفة ، ووقع في رواية أحمد « قريب » بالرفع على الصفة ، وقد أخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة العزم بالعدد المذكور بلفظ « إن بين يدي الساعة ثلاثين كذابا دجالا كلهم يزعم أنه نبي ، وروى أبو يعلى بأسناد حسن عن عبد الله بن الزبير تسمية بعض الكذابين المذكورين بلفظ « ولا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسي والختار » . قلت : وقد ظهر مصداق ذلك في آخر زمن النبي صلى الله عليه وسلم فخرج مسيلة باليامة ، والاسود العنسي باليمن ، ثم خرج في خلافة أبي بكر طليحة بن خويلد بن أسد بن خزيمه ، وبجاح التيمية في بني تميم ، وفيها يقول شبيب بن ربعى وكان زوجها :

أصحت نبيمتنا أننى نطيف بها وأصبحت أنبياء الداس ذكرانا

وقتل الاسود قبل أن يموت النبي صلى الله عليه وسلم ، وقتل مسيلة في خلافة أبي بكر ، وتاب طليحة ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر ، ونقل أن سجاح أيضا نابت ، وأخبار هؤلاء مشهورة عند الأخباريين . ثم كان أول من خرج منهم المختار بن أبي عبيد الثقفي غلب على السكوفة في أول خلافة ابن الزبير فأظهر محبة أهل البيت ودعا الناس إلى طلب قتلة الحسين قتيهم فقتل كثيرا ممن باشر ذلك أو أعان عليه فأحبه الناس ، ثم إنه زين له الشيطان أن ادعى النبوة وزعم أن جبريل يأتيه ، فروى أبو داود الطيالسي بأسناد صحيح عن رفاعه بن شداد قال « كنت أبطن شيء بالمختار فدخلت عليه يوما فقال : دخلت وقد قام جبريل قبل من هذا الكرسي ، وروى يعقوب بن سفيان بأسناد حسن عن الشعبي أن الاحنف بن قيس أراه كتاب المختار اليه يذكر أنه نبي ، وروى أبو داود في « السنن » من طريق ابراهيم النخعي قال قلت لعبيدة بن عمرو : أرى المختار منهم ؟ قال : أما إنه من الروس . وقتل المختار سنة بضع وستين . ومنهم الحارث الكذاب خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل . وخرج في خلافة بني العباس جماعة . وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يمحسون كثرة لكون غالبهم ينشأ لهم ذلك عن جنون أو سوداء وإنما المراد من قامت له شوكة وبدت له شبهة كمن وصفنا ، وقد أهلك الله تعالى من وقع له ذلك منهم وبقي منهم من يلحقه بأصحابه وآخرهم الدجال الأكبر ، وسيأتي بسط كثير من ذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٣٦١٠ - **حزنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا سعيد الخدري رضى الله عنه قال « بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو يتيم قسما - إذ أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال : يا رسول الله اعدل . فقال : وبذلك ، ومن يعدل إذا لم اعدل ، قد خبت وخسرت

إن لم أكن أعدل . فقال عمر : يا رسول الله ، ائذن لي فيه فأضرب عنقه ، فقال : دعه فإن له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية : يُنظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء ، ثم يُنظر إلى رصافه فما يوجد فيه شيء ، ثم يُنظر إلى نصيبه - وهو قذحه - فلا يوجد فيه شيء ، ثم يُنظر إلى قذذه فلا يوجد فيه شيء ، قد سبق القتر والدم ، آبتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة ، أو مثل البضعة تذرد ، ويخرجون على عين قورق من الناس . قال أبو سعيد : فاشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ ، وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه ، فأمر بذلك الرجل فالتس فأتى به ، حتى نظرت إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعتته .

٣٦١١ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن خيثمة عن سويد بن تغفلة قال « قال علي رضي الله عنه : إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلأن أخرج من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه ، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فإن الحرب خدعة . سمعت رسول الله ﷺ يقول : يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان ، سمهاء الأحلام ، يقولون من خير قول البرية ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، لا يجاوز لعنايتهم حناجرهم ، فأبنا لقيتوهم ، فإن قتلهم أجزأ من قتلهم يوم القيامة » [الحديث ٣٦١١ - أطراة في : ٥٠٥٧ ، ٦٩٣٠]

الحديث الثاني والثلاثون حديث أبي سعيد في ذكر ذي الخويصرة ، وقد تقدم طرف منه في قصة عاد من أحاديث الانبياء ، وأحلت على شرحه في المأزى وهو في أواخرها من وجه آخر مطولا ، وقوله في هذه الرواية « فقال عمر ائذن لي أضرب عنقه ، لا يناني قوله في تلك الرواية » فقال خالد : لاحتال أن يكون كل منهما سأل في ذلك . وقوله هنا « دعه فإن له أصحابا » ليست الغاء للتعليل وإنما هي لتعقيب الأخبار ، والحجة لذلك ظاهرة في الرواية الآتية . وقوله « لا يجاوز » ويحتمل أنه لكونه لا يفتقه فلوهم ويحملونه على غير المراد به ، ويحتمل أن يكون المراد أن تلاوتهم لا ترتفع إلى الله ، وقوله « يمرقون من الدين » أن كان المراد به الإسلام فهو حجة لمن يكفر الخوارج ، ويحتمل أن يكون المراد بالدين الطاعة فلا يكون فيه حجة وإليه جنح الخطابي ، وقوله « الرمية » جوز فيلة بمعنى مقسولة وهو الصيد المرمى ، شبه مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه ، ومن شدة سرعة خروجه لقوة الرامي لا يعلق من جسد الصيد شيء . وقوله « ينظر في نصله » أي حديدة السهم ، و« رصافه » بكسر الراء ثم هاء ثم فاء أي عصبه الذي يكون فوق مدخل النصل ، والرصاف جمع واحد رصفة بمجرى كات ونصفيه ، بفتح النون وحكى ضمها وبكسر المعجمة بعدها تخاتية ثقيلة قد فسره في الحديث بالقدح بكسر القاف وسكون الدال أي عود السهم قبل أن يراش وينصل ، وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي ، قال ابن فارس : سمي بذلك

لأنه يرى حتى عاد فنصرا أى هزلا . وحكى الجوهري عن بعض أهل اللغة أن النضى النصل ، والاول اولى . وهذه القذعة بضم القاف ومعجمتين الاولى مفتوحة جمع قذعة وهى ريش السهم يقال لكل واحدة قذعة ، ويقال هو أشبه به من القذعة بالقذعة لأنها تجعل على مثال واحد . وقوله «آتهم» أى علامتهم ، وقوله «بضعة» بفتح الموحدة أى قطعة لحم ، وقوله «تدرد» بدالين وراءين مهملات أى تضطرب ، والدردرة صوت إذا اندفع سمح له اختلاط ، وقوله «على حين فرقة» أى زمان فرقة ، وهو بضم الفاء أى انزاق ، وفي رواية الكشميهنى «على خير» بخاء معجمة وراء أى أفضل ، وفرقة بكسر الفاء أى طائفة وهى رواية الاسماعيل ، وبؤيد الاول حديث مسلم من وجه آخر عن أبى سعيد «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين قتلها أول الطائفتين بالحق» أخرجه هكذا مختصرا من وجهين ، وفي هذا وفي قوله عليه السلام «تقتل عمارا الفئة الباغية» دلالة واضحة على أن عليا ومن معه كانوا على الحق وأن من قاتلهم كانوا خاطئين في تأويلهم ، والله أعلم . وقوله في آخر الحديث «فأتى به» أى بنى الخويصرة «حتى نظرت إليه على نعت النبي عليه السلام الذى نعمته» يريد ما تقدم من كونه أسود لحدى عضديه مثل ندى المرأة الخ ، قال بعض أهل اللغة : النعت يختص بالمعاني كالطول والقصر والعلم والحس ، والصفة بالفعل كالضرب والجروح . وقال غيره : النعت للشيء الخاص والصفة أعم . الحديث الثالث والثلاثون حديث على في الخوارج وسيأتى شرحه في استنباط المرتدين . وقوله «سويد بن غفلة يفتح المعجمة والفاء» ، قال حزة الكنانى صاحب النسائى : ليس يصح لسويد عن على غيره . وقوله «الحرب خدعة» تقدم ضبطه وشرحه في الجهاد . وقوله «حدثنا الاسنان» أى صفارها ، و«سفهاء الاحلام» أى ضغفاء العقول . وقوله «يقولون من قول خير البرية» أى من القرآن كافى حديث أبى سعيد الذى قبله «يقرون القرآن» وكان أول كلمة خرجوا بها قولهم : لا حكم إلا الله ، وانزعوا من القرآن وحملوها على غير محلها . وقوله «فان قتلهم أجرا لمن قتلهم» في رواية الكشميهنى «فان قتلهم»

٣٦١٢ - حدثني محمد بن المثنى حدثني يحيى عن إسماعيل حدثنا قيس عن حبيب بن الأرت قال «شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة - قلنا له : ألا تستنصر لنا ، ألا تدعو الله لنا ؟ قال : كان الرجل فيمن قبلكم يحقر له في الأرض فيجعل فيه ، فيجاء بالمشار فيوضع على رأسه فيشق بانتئين ، وما يصدّه ذلك عن دينه ، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب ، وما يصدّه ذلك عن دينه . والله ليبتنّ هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله ، أو الذئب على شحمه ، ولكنكم تستعجلون»

[الحديث ٣٦١٢ - طرفاه في : ٣٨٥٢ ، ٦٦٤٣]

الحديث الرابع والثلاثون حديث حبيب ، وسيأتى شرحه قريبا في «باب مالى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمكة» وقوله فيه «فيجاء» كذا الأكثر بالجيم ، وقال عياض وقع في رواية الاصيلي بالخاء المهملة وهو تصحيف ، والفتح الباب الواسع ولا معنى له هنا . قوله (حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت) يحتمل أن يريد صنعاء اليمن ، وبينها وبين حضرموت من اليمن أيضا مسافة بمدة نحر خمسة أيام ، ويحتمل أن يريد صنعاء الشام والمسافة بينهما

أبعد بكثير، والاول أقرب، قال ياقوت : هي قرية على باب دمشق عند باب الفرديس تصل بالعقبة . قلت :
وسميت باسم من نزلها من أهل صنعاء اليمن

٣٦١٣ - **حدثنا** علي بن هبة الله **حدثنا** أزهر بن سعيد **حدثنا** ابن عوف قال أنبأني موسى بن أنس عن
أنس بن مالك رضى الله عنه « أن النبي ﷺ افتقد ثابت بن قيس ، فقال رجل : يا رسول الله أنا أعلم
لك عطفه . فأتاه فوجده جالسا في بيته مفكسا رأسه ، فقال : ماشأ لك ؟ فقال : شر ، كان يرفع صوته فوق
صوت النبي ﷺ فقد حبط عمله وهو من أهل الأرض . فأتى الرجل فأخبره أنه قال كذا وكذا . فقال موسى
ابن أنس : فرجع المرأة الآخرة ببادرة عظيمة ، فقال : اذهب إليه فقل له : إنك لست من أهل النار ، وألكن
من أهل الجنة »

[للحديث ٣٦١٣ - طريقه في : ٤٨٦]

الحديث الخامس والثلاثون حديث أنس في قصة ثابت بن قيس بن شماس . **قوله** (أنبأني موسى بن أنس) كذا
رواه من طريق أزهر عن ابن عوف ، وأخرجه أبو عوانة عن يحيى بن أبي طالب عن أزهر ، وكذا أخرجه الاسماعيل
من رواية يحيى بن أبي طالب ، ورواه عبد الله بن أحمد بن حنبل عن يحيى بن معين عن أزهر فقال : عن ابن
عوف عن ثمامة بن عبد الله بن أنس بدل موسى بن أنس ، أخرجه أبو نعيم عن الطبراني عنه وقال : لا أدري
عن الوهم ، قلت : لم أراه في مسند أحمد ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق ابن المبارك عن ابن عوف عن موسى
ابن أنس قال : لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) فقد ثابت بن قيس في بيته ، الحديث ، وهذا
صورته مرسل إلا أنه يقوى أن الحديث لابن عوف عن موسى لا عن ثمامة . **قوله** (افتقد ثابت بن قيس)
أي ابن شماس خطيب رسول الله ﷺ ، ووقع عند مسلم من وجه آخر عن أنس قال : كان ثابت بن قيس
ابن شماس خطيب الانصار . **قوله** (فقال رجل) وقع في رواية لمسلم من طريق حماد عن ثابت عن أنس
« فسأل النبي ﷺ سعد بن معاذ فقال : يا أبا عمرو ماشأن ثابت آشتكي ؟ فقال سعد : انه كان لجارى وما علت له
بشكوى ، واستشكل ذلك الحفاظ بأن نزول الآية المذكورة كان في زمن الوفود بسبب الافرح بن حابس وغيره
وكان ذلك في سنة تسع كما سيات في التفسير وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بنى قريظة وذلك سنة خمس ، ويمكن الجمع
بان الملقى نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الافرح أول السورة وهو قوله (لا تقدموا بين
يدي الله ورسوله) وقد نزل من هذه السورة سابقا أيضا قوله (وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا) فقد تقدم
في كتاب الصلح من حديث أنس وفي آخره أنها نزلت في قصة عبد الله بن أبي بن سلول ، وفي السياق « وذلك قبل
أن يسلم عبد الله » وكان اسلام عبد الله بعد وقعة بدر ، وقد روى الطبري وابن مردويه من طريق زيد بن الحباب
« حدثني أبو ثابت بن ثابت بن قيس قال : لما نزلت هذه الآية فقد ثابت يبي ، فر به عاصم بن عدى فقال :
مايكليك ؟ قال : أخوف أن تكون هذه الآية نزلت في » ، فقال له رسول الله : أما ترضى أن تعيش حميدا ، الحديث ،
وهذا لا ينافي أن يكون الرسول اليه من النبي ﷺ سعد بن معاذ . وروى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعيد بن

بشير عن قتادة عن أنس في هذه القصة و فقال سعد بن عبادَةَ يارسول الله هو جارى ، الحديث ، وهذا أشبه بالصواب
لأن سعد بن عبادَةَ من قبيلة ثابت بن قيس فهو أشبه أن يكون جاره من سعد بن معاذ لأنه من قبيلة أخرى . **قوله**
(أنا أعلم لك علمه) كذا الأكثر ، وفي رواية حكاهما الكرماني د ألا ، بلام بدل النون وهي للتنبيه ، وقوله د أعلم
لك ، أى لا جلك وقوله د علمه ، أى خبره . **قوله** (كان يرفع صوته) كذا ذكره بلفظ الغيبة وهو التغات ، وكان
السياق يقتضى أن يقول : كنت أرفع صوتى . **قوله** (فأتى الرجل فأخبره أنه قال كذا وكذا) أى مثل ما قال ثابت
أنه لما نزلت (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى) جلس فى بيته وقال : أنا من أهل النار ، وفي رواية لمسلم
و فقال ثابت : أنزلت هذه الآية ولقد علمت أنى من أرفعكم صوتا . **قوله** (فقال موسى بن أنس) هو متصل
بالاستناد المذكور لى موسى ، لكن ظاهره أن باقى الحديث مرسل ، وقد أخرجه مسلم متصلا بلفظ د قال فذكر
ذلك سعد للنبي ﷺ فقال : بل هو من أهل الجنة . **قوله** (ببشارة عظيمة) هى بكسر الموحدة وحكى عنها . **قوله**
(ولكن من أهل الجنة) قال الاسماعيلى : إنما يتم الغرض بهذا الحديث أى من إرادته فى د باب علامة النبوة ،
بالحديث الآخر أى الذى مضى فى كتاب الجهاد فى د باب التحنط عند القتال ، فإن فيه أنه قتل باليامة شهيدا يعنى
و ظهر بذلك مصداق قوله ﷺ د أنه من أهل الجنة ، لسكونه استشهد . قلت : وإهل البخارى أشار إلى ذلك إشارة
لأن مخرج الحديثين واحد والله أعلم . ثم ظهر لى أن البخارى أشار إلى ما فى بعض طرق حديث نزول الآية المذكورة
وذلك فيما رواه ابن شهاب عن اسماعيل بن محمد بن ثابت قال د قال ثابت بن قيس بن شماس : يارسول الله لى أخشى
أن أكون قد هلك ، فقال : وما ذاك ؟ قال نعم أنا الله أن ترفع أصواتنا فوق صوتك وأنا جوهري ، الحديث ، وفيه
و فقال له عليه الصلاة والسلام : أما ترضى أن تعيش سعيدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة ، وهذا مرسل قوى الاستناد
أخرجه ابن سعد عن معمر بن عيسى عن مالك عنه ، وأخرجه الدارقطنى فى د الغرائب ، من طريق اسماعيل بن أبى
أويس عن مالك كذلك ، ومن طريق سعيد بن كثير عن مالك فقال فيه د عن اسماعيل عن ثابت بن قيس ، وهو
مع ذلك مرسل لأن اسماعيل لم يلحق ثابتا ، وأخرجه ابن مردويه من طريق صالح بن أبى الأضرع عن الزهرى
فقال د عن محمد بن ثابت بن قيس أن ثابتا ، فذكر نحوه ، وأخرجه ابن جرير من طريق عبد الرزاق عن معمر عن
الزهرى معصلا ولم يذكر فوقه أحدا وقال فى آخره د فعاش حميدا وقتل شهيدا يوم مبيعة ، وأصرح من ذلك
ما روى ابن سعد باسناد صحيح أيضا من مرسل عكرمة قال د لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم)
الآية قال ثابت بن قيس : كنت أرفع صوتى فانا من أهل النار ، فقدت فى بيته ، فذكر الحديث نحو حديث أنس
وفى آخره د بل هو من أهل الجنة . فلما كان يوم اليامة انهرم المسلمون فقال ثابت : أف طلولاء ولما يعبدون ، وأف
طلولاء ولما يصنعون ، قال ورجل قائم على آلة فقتله وقتل د وروى ابن أبى حاتم فى تفسيره من طريق ساجان بن
المغيرة عن ثابت عن أنس فى قصة ثابت بن قيس فقال فى آخرها : قال أنس : فبكما نراه يمشى بين أظهرنا ونحن
نعلم أنه من أهل الجنة ، فلما كان يوم اليامة كان فى بعضنا بعض الاستكشاف . فأقبل وقد تسكن وتحنط فقاتل حتى
قتل د وروى ابن المنذر فى تفسيره من طريق عطاء الخراسانى قال د حدثتني بنت ثابت بن قيس قالت : لما أنزل
الله هذه الآية دخل ثابت بيته فأعاق بابه - فذكر القصة مطولة وفيها قول النبي ﷺ : نعيش حميدا وتموت شهيدا ،
وفيها د فلما كان يوم اليامة ثبت حتى قتل ،

[المجلد ۲۶ : ۱ - ۲۶ : ۱۸۴۹ ، ۱۰۱۱]

٣٦١٥ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا أحمد بن يزيد بن إبراهيم أبو الحسن الحراني حدثنا زهير بن معاوية حدثنا أبو إسحاق سمعت البراء بن عازب يقول : جاء أبو بكر رضي الله عنه إلى أبي في منزله فاشترى منه رجلاً ، فقال عازب : ابنتك يحمله معي ، قال فحملته معه ، وخرج أبي يتفقد منته ، فقال له أبي : يا أبا بكر حدثني كيف صنعتما حين مررت مع رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ، أمرنا ليقتنا ومن القدر حتى قام قائم الظهيرة ، وخلا الطريق لا يمر فيه أحد ، فرفعت لنا صخرة طويلاً لها ظل لم تأت عليه الشمس فقلنا عندد ، وسويت للنبي ﷺ مسكاً بيدي ينأى عليه ، وبسطت عليه قروة وقلت له : نعم يا رسول الله وأنا أنفض لك ما حوالك . فنام . وخرجت أنفض ما حوله ، فاذا أنا براع متعب ينضم إلى الصخرة يريد منها مثل الذي أردنا . فقلت : لمن أنت يا غلام ؟ فقال : رجل من أهل المدينة - أو مكة - قلت : أفي غنك لبن ؟ قال : نعم . قلت أفأحلب ؟ قال : نعم . فآخذت شاة ، فقلت : انفض الصرع من الثراب والشعر والقذى . قال فرأيت البراء بغرب إحدى يديه على الأخرى ينفض . فحلب في قعب كئيب من لبن ، ومعى أداة سحلتها للنبي ﷺ يرتوي منها يشرب ويتوضأ ، فأبنت النبي ﷺ ، فسكرت أن أوقفته ، فوافقته حين استيقظ ، فصبت من الماء على أظفاري حتى برد أسفله ، فقلت : اشرب يا رسول الله ، فشرب حتى رزيت ، ثم قال : ألم يأن للرحيل ؟ قلت : بلى . قال فارتحنا بعد ما مالت الشمس ، واتبعنا مِرَاقَةَ بن مالك ، فقلت : أتينا يا رسول الله ، فقال : لاتعزّن ، إن الله منا . فدعا عليه النبي ﷺ فارتطمت به فرسه إلى بطنها - أرى في جلد من الأرض ، شك زهير - فقال : إني أراك قد دعوتما علي ، فادهوا لي ، فالتفت لسا أن أرد عنكا الطالب . فدعا له النبي ﷺ ، فبجأ . فجعل لا يلق أحداً إلا قال : كفيتكم ما هنا ، فلا يلقى أحداً إلا رده ، قال : **روى** ابنه »

الحديث السابع والثلاثون حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة ، وقد تقدم شرح بعضه في آخر اللقطة ، وقوله هنا في أوله « حدثنا محمد بن يوسف ، هو البيهقي ، وهو من صفار شيوخه ، وشيخه الآخر محمد بن يوسف الفرابي أكبر من هذا وأقدم سماعا وقد أكثر البخاري عنه ، وأحمد بن يزيد يعرف بالورثيقي بفتح الواو وسكون الراء وفتح المثناة وتشديد النون المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة ، وزعيم بن معاوية هو أبو خيشة الجعفي قال البزار : لم يرو هذا الحديث تاما عن أبي إسحق إلا زهير وأخوه خديج وإسرائيل ، وروى شعبة منه قصة اللين خاصة ، انتهى . وقد رواه عن إسحق معاوية أيضا حفيده يوسف بن إسحق بن أبي إسحق وهو في باب الهجرة إلى المدينة ، لكنه لم يذكر فيه قصة سراقه وزاد فيه قصة غيرها كما سيأتي . **قوله** (جاء أبو بكر) أي الصديق (إلى أبي) هو عازب بن الحارث بن عدي الأوسي من قدماء الأنصار . **قوله** (فاشتري منه رحلا) بفتح الراء وسكون المهملة هو للناقة كالسرج للفرس . **قوله** (ابعت ابنك يحمله معي ، قال غلمته وخرج أبي يلقه فمعه ، فقال له أبي : يا أبا بكر حدثني كيف صنعتما) ووقع في رواية إسرائيل الآتية في فضل أبي بكر دان عازبا امتنع من إرسال ابنه مع أبي بكر حتى يحمله أبو بكر بالحديث ، وهي زيادة ثقة مقبولة لاننا في هذه الرواية ، بل يحتمل قوله « فقال له أبي ، أي من قبل أن أحمله معه ، أو أعاد عازب سؤال أبي بكر عن التحديث بعد أن شرطه عليه أولا وأجابه إليه . **قوله** (حين سريت مع رسول الله ﷺ ، قال : نعم أسرينا) هكذا استعمل كل منهما إحدى اللغتين ، فانه يقال سريت وأسريت في سير الليل . **قوله** (ليلى) أي بعضها ، وذلك حين خرجوا من الغار كما سيأتي بيانه في حديث عائشة في الهجرة إلى المدينة ، ففيها أتوا ليلى في الغار ثلاث ليال ثم خرجا ، وقوله « ومن الغد » فيه تجوز لان الليل الذي عطف عليه سير الليل . **قوله** (حتى قام قائم الظهيرة) أي نصف النهار ، وسمى قائما لأن الظل لا يظهر حينئذ فكأنه واقف ، ووقع في رواية إسرائيل « أسرينا ليلىنا ويومنا حتى أظهرناه » أي دخلنا في وقت الظهر . **قوله** (ففرقت لنا صخرة) أي ظهرت . **قوله** (لم تأت عليها) أي على الصخرة ، وللكشمي « لم تأت عليه ، أي على الظل . **قوله** (وبسطت عليه فروة) هي معروفة ، ويحتمل أن يكون المراد شيء من الحشيش اليابس ، لكن يقوى الأول أن في رواية يوسف بن إسحق « ففرشت له فروة معي ، وفي رواية خديج في جزء لوين « فروة كانت معي » . **قوله** (وأنا أنفض لك ما حولك) يعني من الغبار ونحو ذلك حتى لا يثبته عليه الريح ، وقيل معنى النفض هنا الحراسة يقال نفضت المكان إذا نظرت جميع ما فيه ، وبؤيده قوله في رواية إسرائيل « ثم انطلقت أنظر ما حولي هل أرى من الطالب أحدا » . **قوله** (لرجل من أهل المدينة أو مكة) هو شك من الراوي أي اللغظين قال ، وكان الشك من أحمد بن يزيد فان مسلما أخرجه من طريق الحسن بن محمد بن أعين عن زهير فقال فيه « لرجل من أهل المدينة ، ولم يشك ، ووقع في رواية خديج « فسمى رجلا من أهل مكة ، ولم يشك ، والمراد بالمدينة مكة ولم يرد بالمدينة النبوية لانها حينئذ لم تكن تسمى المدينة وانما كان يقال لها يثرب ، وأيضا فلم يجز العادة الرعاة أن يبعدوا في المراعي هذه المسافة البعيدة ، ووقع في رواية إسرائيل « فقال لرجل من قريش سماء ففرقت ، وهذا يؤيد ما قررته لأن قريشا لم يكونوا يسكنون المدينة النبوية اذ ذاك . **قوله** (أفى غنمك ابن) بفتح اللام والموحدة ، وحكى عياض أن في رواية « لب » بضم اللام وتشديد الموحدة جمع « لابن » ، أي ذوات ابن . **قوله** (فاحتجب ؟ قال نعم) الظاهر أن مراده بهذا الاستفهام أمعك إذن في

الحلب لمن يمر بك على سبيل الضيافة ؟ وبهذا التقرير يندفع الاشكال الماضي في اواخر اللفظة وهو كيف استجاز أبو بكر أخذ اللبن من الراعي بغير إذن مالك الغنم ؟ ويمتثل أن يكون أبو بكر لما عرفه عرف رضاه بذلك بصداقته له أو لإذنه العام لذلك ، وقد تقدم باقي ما يتعلق بذلك هنا . **قوله** (فقلت انفض الصرع) أى ثدى الشاة ، وفي رواية اسرائيل الآنية ، وأمرته فاعتقل شاة ، أى وضع رجلها بين لحذيه أو ساقيه بمنعها من الحركة . **قوله** (فأخذت قدحا خلبت^(١)) في رواية ، فأمرت الراعي لحلب ، وجمع بأنّه تجوز في قوله « خلبت » ومراده أمرت بالحلب . **قوله** (كشيبة) بضم الكاف وسكون المثلثة وفتح الموحدة أى قدر قدح وقيل حلبة خفيفة ، ويطلق على القليل من الماء واللبن وعلى الجرعة تبقى في الاناء وعلى القليل من الطعام والشراب وغيرهما من كل مجتمع . **قوله** (واتبعنا سراقه بن مالك) في رواية إسرائيل « فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركنا غير سراقه بن مالك بن جعشم » . **قوله** (فارتطمت) بالطاء المهملة أى غاصت قوائمها . **قوله** (أرى) بضم الهمزة (في جلد من الأرض شك زهير) أى الراوى هل قال هذه اللفظة أم لا ، والجلد بفتح الحين الأرض الصلبة ، وفي رواية مسلم أن الشك من زهير في قول سراقه قد علمت أنسكا قد دعوتما على ، ووقع في رواية خديج بن معاوية وهو أخو زهير ونحن في أرض شديدة كأنها بحصّة ، فاذا بوقع من خافي فالتفت فاذا سراقه ، فبكى أبو بكر فقال : أتينا يارسول الله ، قال : كلا ، ثم دعا بدعوات ، وستأن قصة سراقه في أبواب الهجرة إلى المدينة من حديث سراقه نفسه بأنهم من سياق البراء فلذلك أخرت شرحها إلى مكانها . وفي الحديث معجزة ظاهرة ، وفيه فوائد أخرى يأتي ذكرها في مناقب أبي بكر الصديق

٣٦١٦ - **حدثنا** علي بن أسيد **حدثنا** عبد العزيز بن مختار **حدثنا** خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ دخل على أعرابي يعودده ، قال وكان النبي ﷺ إذا دخل على مريض يعودده قال : لا بأس ، طهور إن شاء الله . فقال له : لا بأس ، طهور إن شاء الله . قال : قلت طهور ؟ كلاً ، بل هي حتى تغور - أو تنور - على شيخ كبير ، تريره القبور . فقال النبي ﷺ : فتعم إذا »

[الحديث ٣٦١٦ - أطراجه في : ٥٦٥ ، ٥٦٦ ، ٧٤٧٠]

٣٦١٧ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « كان رجل نصرانياً فأسلم وقرأ البقرة وآل عمران فسكران يسكتُ للنبي ﷺ ، فماد نصرانياً ، فسكان يقول : ما يدري محمد إلا ما كُتبت له ، فأماتته الله ، فدفعوه ، فأصبح وقد نطقته الأرض ، فقالوا : هذا فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم بكشوا عن صاحبنا فلقوه . فحزروا له فأعقوا ، فأصبح وقد نطقته الأرض ، فقالوا : هذا فعل محمد وأصحابه بكشوا عن صاحبنا لما هرب منهم فلقوه خارج القبر فحزروا له وأعقوا له في الأرض ما استطاعوا ، فأصبح قد نطقته الأرض ، فعموا أنه ليس من الناس ، فلقوه »

(١) في المتن « خلط » ولعل ما وقع في المصحح رواية المؤلف

الحديث الثامن والثلاثون حديث ابن عباس في قصة الاعرابي الذي أصابته أحمى فقال دحمى تغور على شيخ كبير، الحديث، وسيأتي شرحه في كتاب الطب، ووجه دخوله في هذا الباب أن في بعض طرقه زيادة تقتضي إمراده في علامات النبوة، أخرجه الطبراني وغيره من رواية ترحبيل والد عبد الرحمن فذكر نحوه حديث ابن عباس، وفي آخره «وقال النبي ﷺ: أما إذا أبيت فمى كما تقول قضاء الله كائن، فما أمسى من الغد إلا ميتا، وبهذه الزيادة يظهر دخول هذا الحديث في هذا الباب. وعجت الاسماعيل كيف نبه على مثل ذلك في قصة ثابت بن قيس وأغفله هنا. ووقع في دبيع الأبرار، أن اسم هذا الاعرابي قيس فقال في باب الأمراض والعمل، دخل النبي ﷺ على قيس بن أبي حازم يعودوه. فذكر القصة. ولم أر تسميته لغيره، فهذا إن كان محفوظا فهو غير قيس بن أبي حازم أحد المخضرمين، لأن صاحب القصة مات في زمن النبي ﷺ. وقيس لم ير النبي ﷺ في حال إسلامه فلا صحبة له، ولكن أسلم في حياته، ولأبيه صحبة وعاش بعده دهرا طويلا. الحديث التاسع والثلاثون حديث أنس في الذي أسلم ثم ارتد فدفن فلفظته الأرض. **قوله** (كان رجل نصرانيا) لم ألق على اسمه، لكن في رواية مسلم من طريق ثابت عن أنس «كان منا رجل من بني النجار». **قوله** (فعاد نصرانيا) في رواية ثابت: فاطن حاربا حتى لحق بأهل الكتاب فرموه. **قوله** (ما يدري محمد إلا ما كتبت له) في رواية الأسماعيلي «وكان يقول ما أرى يحسن محمد إلا ما كتبت أكتب له، وروى ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة نحوه. **قوله** (فأما ما الله) في رواية ثابت «فما لبث أن قسم الله عنقه فيهم». **قوله** (لما هرب منهم) في رواية الأسماعيلي «لما لم يرض دينهم». **قوله** (لفظته الأرض) بكسر الفاء أى طرحته ورمته، وحكى فتح القاء **قوله** في آخره (فألقوه) في رواية ثابت «فتركوه منبوذا».

٣٦١٨ - **حديثنا** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال وأخبرني ابن المسيب عن أبي هريرة أنه قال «قال رسول الله ﷺ: إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده. والذي نفس محمد بيده لثلاثة من كنوزها في سبيل الله»

٣٦١٩ - **حديثنا** قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الله بن محمد عن جابر بن سمرة ربه قال «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده. وذكر وقال: لثلاثة من كنوزها في سبيل الله»

الحديث الأربعون حديث أبي هريرة إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده. **قوله** (كسرى) بكسر الكاف ويجوز الفتح، وهو لقب لكل من ولي مملكة الفرس، وقيصر لقب لكل من ولي مملكة الروم، قال ابن الأعرابي: الكسر أفصح في كسرى، وكان أبو حاتم يختاره، وأنكر الزجاج الكسر على ثعلب واحتج بأن النسبة إليه كسروي بالفتح، ورد عليه ابن فارس بأن النسبة قد يفتح فيها ما هو في الأصل مكسور أو مضموم كما قالوا في بني ثعلب بكسر اللام ثعلبي بفتحها، وفي سلمة كذلك، فليس فيه حجة على تخلف الكسر، والله أعلم. وقد استشكل هذا مع بقاء مملكة الفرس لأن آخرهم قتل في زمان عثمان، واستشكل أيضا مع بقاء مملكة الروم، وأجيب عن ذلك بأن المراد لا يبق كسرى بالعرش ولا قيصر بالشام، وهذا منقول عن الشافعي قال: وسبب

فتح الباري - ج (٦) م (٤٠)

الحديث أن قريشا كانوا يأتون الشام والعراق تجارا ، فلما أسلخوا خافوا انقطاع سفرهم اليها لدخولهم في الاسلام ، فقال النبي ﷺ ذلك لهم تعلييلا لغيرهم وتبشيرا لهم بأن ملكهما سيزول عن الاقليمين المذكورين . وقيل الحكمة في أن قيصر بنى ملكه وانما ارتفع من الشام وما والاها وحكسرى ذهب ملكه أصلا ورأسا أن قيصر لما جاءه كتاب النبي ﷺ قبله وكذا أن يسلم كما مضى بسط ذلك في أول الكتاب ، وكسرى لما أتاه كتاب النبي ﷺ مزقه فدعا النبي ﷺ أن يمزق ملكه كل ممزق فكان كذلك . قال الخطابي : معناه فلا قيصر بعده يملك مثل ما يملك ، وفالك أنه كان بالشام وبها بيت المقدس الذي لا يتم للتصاري نسك إلا به ، ولا يملك على الروم أحد الا كان قد دخله إما سرا وإما جهرا ، فأبغى عنها قيصر واستفتحت خزائنه ولم يخلفه أحد من القياصرة في تلك البلاد بعده ، ووقع في الرواية التي في « باب الحرب خدعة » من كتاب الجهاد « هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده ، وإيهلكن قيصر » قيل والحكمة فيه أنه قال ذلك لما هلك كسرى بن هرمز كما سيأتي في حديث أبي بكر في كتاب الأحكام قال « بلغ النبي ﷺ أن أهل فارس ملكوا عليهم امرأة » الحديث ، وكان ذلك لما مات شيرويه بن كسرى فأمرؤا عليهم بنته بوران ، وأما قيصر فمات إلى زمن هرم سنة عشرين على الصحيح ، وقيل مات في زمن النبي ﷺ والذي عارب المسلمين بالهام ولده وكان يلقب أيضا قيصر ، وعلى كل تقدير فالمراد من الحديث وقع لاحالة لأنهما لم تبق مملكتها على الوجه الذي كان في زمن النبي ﷺ كما قررته . قال القرطبي في الكلام على الرواية التي لفظها « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده » وهي الرواية التي لفظها « هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده » : بين اللفظين بون ، ويمكن الجمع بأن يكون أبو هريرة سمع أحد اللفظين قبل أن يموت كسرى والآخر بعد ذلك ، قال : ويحتمل أن يقع التباير بالموت والملاك ، فقله « إذا هلك كسرى » أي هلك ملكه وارتفع ، وأما قوله « مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده » فالمراد به كسرى حقيقة له . ويحتمل أن يكون المراد بقوله « هلك كسرى » تحقق وقوع ذلك حتى يمر عنه بلفظ الماضي وإن كان لم يقع بعد السبالة في ذلك كما قال تعالى (أنى أمر الله فلا تستعجلوه) وهذا الجمع أولى لأن مخرج الروايتين متحد لحمله على التعمد على خلاف الأصل فلا يصار اليه مع إمكان هذا الجمع ، والله أعلم . الحديث الحادى والأربعون - حديث جابر بن سمرة ، قوله (رفعه) تقدم في الجهاد ، ووقع في رواية الاسماعيلي التي سأذكرها عن النبي ﷺ ، وكذا تقدم في فرض الحسن من رواية جرير عن عبد الملك بن عمار . قوله (وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده) كذا ثبت لأبي ذر وسقط لغيره ، ووقع في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن قبيصة شيخ البخاري فيه ، ومن وجه آخر عن سفيان وهو الثوري مثل رواية الجماعة . قال : وكذا قال لم يذكر قيصر وقال كنوزها . قوله (وذكر وقال : لتفتقن كنوزها في سبيل الله) وقع في رواية النسفي « وذكره » وهو متجه كما أنه يقول : وذكر الحديث ، أي مثل الذي قبله ، وأما على رواية الباقرين ففيه حذف تقديره : وذكر كلاما أو حديثا ، ولم تقع هذه الزيادة في رواية الاسماعيلي المذكورة

٣٦٢٠ - حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قلتم مبيدة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ فيقول : إن جعل لي محمد الأمر من بعده تبعته ، وقدمها في بني كندة من قومه ، فأقبل إليهم رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن

تتماس - وفي يد رسول الله ﷺ قطعة جريد - حتى وقف على مسيلة في أصحابه فقال : لو سألني هذه للقطعة ما أعطيتكمها ، وإن تعدوا أسر الله فيك ، وأن أدبرت ليعقرنك الله ، وإنى لأراك الذي أريت فيك ما رأيت »

[الحديث ٣٦٢٠ - أطرافه في : ٤٢٧٣ ، ٤٢٧٨ ، ٧٠٣٣ ، ٧٤٦١]

٣٦٢١ - فأخبرني أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا قائم رأيت في يدي يوارين من ذهب فأهمني شأنهما ، فأوحى إلي في المنام أن انفضهما ، فنفختهما ، فطارا ، فأولتهما كذا بين يجر جان بعدى ، فسكان أحدهما المذنب ، والآخر مسيلة السكذاب صاحب البائة »

[الحديث ٣٦٢١ - أطرافه في : ٤٢٧٤ ، ٤٢٧٥ ، ٤٢٧٦ ، ٧٠٣٤ ، ٧٠٣٧]

٣٦٢٢ - حدثنا محمد بن الوليد حدثنا حماد بن أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن جدو أبي بردة عن أبي موسى أراه عن النبي ﷺ قال « رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل ، فذهب وعلني إلى أهل البادية أو هجر ، فإذا هي المدينة يثرب ، ورأيت في رؤياي هذه أرى هزرت سيقا فاطم صدره ، فإذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ، ثم هزرت أخرى فعاد أحسن ما كان ، فإذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين . ورأيت فيها بقرأ والله خير ، فإذا هم المؤمنين يوم أحد . وإذا الخير ما جاء الله به من الخير وثواب الصدق الذي آتانا الله بملء يوم بدر »

[الحديث ٣٦٢٢ - أطرافه في : ٣٩٨٧ ، ٤٠٨١ ، ٧٠٣٥ ، ٧٠٤١]

الحديث الثاني والأربعون حديث ابن عباس في قدوم مسيلة ، وفيه قول ابن عباس فأخبرني أبو هريرة ، فذكر المنام ، وسيأتي شرح ذلك كله مبسوطا في أواخر المغازي ، وقد ذكره هناك بالاسناد المذكور . الحديث الثالث والأربعون حديث أبي موسى في رؤيا الذي ﷺ فيما يتعلق بالهجرة وبأحد وسيأتي في ذكر غزوة أحد بهذا الاسناد بعينه وأذكر هناك شرحه إن شاء الله تعالى ، وقد أفرد ما يتعلق منه بغزوة بدر في باب فضل من شهد بدرا ، وشرحته هناك ، وعلق في « باب الهجرة إلى المدينة ، أوله عن أبي موسى ، وذكرت شرحه أيضا هناك

٣٦٢٣ - حدثنا أبو نعيم حدثنا زكرياء عن فراس عن عاصم الشعبي عن عمرو بن عاصم عن عائشة رضي الله عنها قالت « أفيكت فاطمة تمشي كأن مشيتها مشي النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ : مرحبا يا أبتني . ثم أجلسنا عن يمينه - أو عن شماله - ثم أسر إليها حديثا فبكيت ، فقلت لها : لم تبكين ؟ ثم أسر إليها حديثا ففصحت ، فقلت : ما رأيت كاليوم فرحا أقرب من حزن ، فسألتهما عما قال . فقلت : ما كنت لأفشي سِر رسول الله ﷺ ، حتى قبض النبي ﷺ فسالتهما

[الحديث ٣٦٢٣ - أطرافه في : ٣٦٢٥ ، ٣٧١٥ ، ٤٤٣٣ ، ٦٢٨٥]

٣٦٢٤ - « فقالت : أسرّ إلى إن جبريل كان يُعارضني القرآن كل سنة مرة ، وإنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حاضراً أجلي ، وإنك أول أهل بيتي لحاقاً بي ، فبكيت . فقال : أما ترخصين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة - أو نساء المؤمنين - فضحكك لذلك »

[الحديث ٣٦٢٤ - أخرجه في : ٣٦٢٦ ، ٣٧١٦ ، ٤٤٣٤ ، ٦٧٨٦]

٣٦٢٥ - **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت : دعا النبي ﷺ فاعلمة ابنته في شكواه التي قبض فيها ، فساورها بشيء فبككت ، ثم دعاها فساورها فضحكك . فقلت فسألتهما عن ذلك »

٣٦٢٦ - « فقالت : سارني النبي ﷺ فأخبرني أنه يُقبض في وجهه الذي توفّي فيه فبككت ، ثم سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أنبعمه فضحكك »

٣٦٢٧ - **حدثنا محمد بن عرفة** حدثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يُدنى ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثله ، فقال : إنه من حيث تعلم ، فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية (إذا جاء نصر الله والفتح) فقال : أجل رسول الله ﷺ أعلمه إياه . قال : ما أعلم منها إلا ما أعلم »

[الحديث ٣٦٢٧ - أخرجه في : ٤٢٩٤ ، ٤٤٣٠ ، ٤٩٦٩ ، ٤٩٧٠]

٣٦٢٨ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حفص بن غزاة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « خرج رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه بمكة قد عصب بعصاة دسما حتى جلس على المنبر لحيد الله وأنى عليه ثم قال : أما بعد فإن الناس يسكتون ويقول الأنصار ، حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام ، فن ولي منكم شيئاً يغمر فيه قوماً وينفع آخرين فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم . فكان آخر مجلس جلس فيه النبي ﷺ »

٣٦٢٩ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن أبي موسى عن الحسن بن أبي بكرة رضى الله عنه « أخرج النبي ﷺ ذات يوم الحسن فصعد به على المنبر فقال : ابني هذا سيّد ، ولعل الله أن يصاح به بين فتيان من المسلمين »

٣٦٣٠ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أبوب عن حميد بن هلال عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أن النبي ﷺ نبي جعفر أوزيداً قبل أن يحمي خبرهم ، وعيانه تذر فإن »

٣٦٣١ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّسَكْدِرِ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : هَلْ لَكُمْ مِنْ أُنْطَاطٍ ؟ قُلْتُ : وَأَنْتَى يَكُونُ لَنَا الْأُنْطَاطُ ؟ قَالَ : أَمَا وَإِنْهَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأُنْطَاطُ . فَأَنَا أَقُولُ لَهَا - يَعْنِي امْرَأَتَهُ - أُخْرَى عِنَّا أُنْطَاطِكِ ، فَتَقُولُ : أَلَمْ يَقُلِ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأُنْطَاطُ ، فَأَدُّهَا ،

[الحديث ٣٦٣١ - طرفه في : ٥١٦١]

٣٦٣٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عُثَيْبُ اللَّهِ بْنِ مُوسَى حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « انْطَلَقَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ مُعْتَمِرًا ، قَالَ فَتَزَلَّ عَلَى أُمِّيَّةَ ابْنِ خَتَفِ أَبِي صَفْوَانَ ، وَكَانَ أُمِّيَّةُ إِذَا انْطَلَقَ إِلَى الشَّامِ فَرَّ بِالْمَدِينَةِ نَزَلَ عَلَى سَعْدٍ ، فَقَالَ أُمِّيَّةُ لِسَعْدٍ : أَلَا أَنْتَظِرُ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ وَغَفَلَ النَّاسُ انْطَلَقْتَ فَطُفْتُ ؟ فَبَيْنَا سَعْدٌ يَطُوفُ إِذَا أَبُو جَهْلٍ ، فَقَالَ : مَنْ هَذَا الْغَيِّ يَطُوفُ بِالسَّكْبَةِ ؟ فَقَالَ سَعْدٌ : أَنَا سَعْدُ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : تَطُوفُ بِالسَّكْبَةِ آمَنًا وَقَدْ آوَيْتَ مُحَمَّدًا وَأَحِبَّاهُ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . فَتَلَاخِيَا بَيْنَهُمَا . فَقَالَ أُمِّيَّةُ لِسَعْدٍ : لَأَرْفَعُ صَوْتَكَ عَلَى أَبِي الْحَكِيمِ ، فَانْهَ سَيِّدُ أَهْلِ الْوَادِي . ثُمَّ قَالَ سَعْدُ : وَاللَّهِ لَنْ مَنَعَنِي أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ لِأَطْعَمُنَّ مَتَجَرَّكَ بِالشَّامِ . قَالَ فَعَمِلَ أُمِّيَّةُ يَقُولُ لِسَعْدٍ : لَأَرْفَعُ صَوْتَكَ - وَجَعَلَ يَمْسِكُهُ - فَغَضِبَ سَعْدٌ فَقَالَ : دَعْنَا عَنكَ ، فَانْهَ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا ﷺ يَزْعُمُ أَنَّهُ قَتَلَكَ . قَالَ : إِيَّايَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : وَاللَّهِ مَا يَكْذِبُ مُحَمَّدٌ إِذَا حَدَّثَ . فَرَجَعَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ : أَمَا تَعْلَمِينَ مَا قَالَ لِي أَخِي الْيَهُودِيُّ ؟ قَالَتْ : وَمَا قَالَ ؟ قَالَ : زَعَمَ أَنَّهُ سَمِعَ مُحَمَّدًا يَزْعُمُ أَنَّهُ قَاتِلِي . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ مَا يَكْذِبُ مُحَمَّدٌ . قَالَ : فَلَمَّا خَرَجُوا إِلَى بَدْرٍ وَجَاءَ الصَّرِيحُ قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ : أَمَا ذَكَرْتَ مَا قَالَ لَكَ أَخُوكَ الْيَهُودِيُّ ؟ قَالَ فَأَرَادَ أَنْ لَا يَخْرُجَ فَقَالَ لَهُ أَبُو جَهْلٍ : إِنَّكَ مِنْ أَشْرَافِ الْوَادِي ، فَمَرُّ يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ ، فَسَارَ مَعَهُمْ يَوْمَيْنِ ، فَقَتَلَهُ اللَّهُ »

[الحديث ٣٦٣٢ - طرفه في : ٣٩٥٠]

٣٦٣٤ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ الرَّسَيْيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ قَالٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ قَالَ أَبَيْتُ أَنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَعِنْدَهُ أُمُّ سَلَمَةَ فَجَعَلَ يَحَدِّثُ ثُمَّ قَامَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَأَمْ سَلَمَةُ : مَنْ هَذَا - أَوْ كَمَا قَالَ - قَالَتْ : هَذَا دِحْيَةُ . قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : أَيْمُ اللَّهِ مَا حَسَبْتُهُ إِلَّا إِيَّاهُ ، حَتَّى سَمِعْتُ خُطْبَةَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ يَخْبِرُ عَنْ جَبْرِيلَ ، أَوْ كَمَا قَالَ . قَالَ فَقَالَتْ لَأَبِي عُمَانَ : عَمَّنْ سَمِعْتَ هَذَا ؟ قَالَ : مِنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ »

[الحديث ٣٦٣٤ - طرفه في : ٤٩٨٠]

٣٦٣٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْخَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ

سالم بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « رأيتُ للناسَ مجتمعين في صعيدٍ ، فقام أبو بكرٍ فزَعَ ذُنُوبًا أو ذُنُوبَيْنِ وفي بعضِ نَزَعِهِ ضعفُ اللهِ يُعْفِرُ لَهُ ، ثم أخذَهَا محرُ قُستَحَالَتْ يَدُهُ غَرَبًا . فلم أَرَهْ قَرِيبًا في الناسِ يَفْرَى قَرِيبَةً ، حتى ضَرَبَ للناسِ بَعْلَانَ »

وقال هامٌ سمعتُ أبا هريرةَ عن النبي ﷺ « فزَعَ أبو بكرٍ ذُنُوبًا أو ذُنُوبَيْنِ »

[المحدث ٣٦٣ - أطرافه في : ٢٦٧٦ ، ٣٦٨٢ ، ٧٠١٩ ، ٧٠٢٠]

الحديث الرابع والأربعون حديث عائشة ؓ أقبلت فاطمة عليها السلام ، الحديث في ذكر وفاة النبي ﷺ وإعلامه لها بأنها أول أهله لحوقا به ، أخرجه من وجهين ، وسيأتي في أواخر المغازي في الوفاة مشروحا وأذكر فيه وجه التوفيق بين الروایتين إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس والأربعون حديث ابن عباس ؓ كان عمر يدني ابن عباس ، الحديث في معنى هذه الآية (إذا جاء نصر الله والفتح) وسيأتي شرحه في تفسير سورة النصر . الحديث السادس والأربعون حديث ابن عباس ؓ أيضا في خطبة النبي ﷺ في آخر عمره ، وفيه وصيته بالانصار ، وسيأتي شرحه في مناقب الانصار إن شاء الله تعالى . الحديث السابع والأربعون حديث أبي بكره في أن الحسن سيد ، وسيأتي شرحه في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . الحديث الثامن والأربعون حديث أنس في قتل زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب ، أوردته مختصرا ، وسيأتي شرحه في شرح غزوة مؤتة إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع والأربعون حديث جابر في ذكر الانطاط ، وهي جمع نطط بفتحات مثل خبر وأخبار ، والنطط بساط له خل رقيق ، وسيأتي شرحه في النكاح ، وأن النبي ﷺ قال له ذلك لما تزوج ، وقوله هنا « فانا أقول ماها » يعني امرأته كذا في الأصل ، وسياتي تسمية امرأته هناك . وفي استدلالها على جواز اتخاذ الانطاط باخباره ﷺ بأنها ستكون نظر ، لأن الاخبار بأن الشيء سيكون لا يقتضي إباحته إلا إن استدلل المستدل به على التقرير فيقول أخبر الشارع بأنه سيكون ولم ينه عنه فسكأته أقره ، وقد وقع قريب من هذا في حديث عدى بن حاتم الماضي في هذا الباب في خروج الظعينة من الحيرة إلى مكة بغير خفي ، فاستدل به بعض الناس على جواز سفر المرأة بغير محرم ، وفيه من البحت ما ذكر . الحديث الخمسون حديث عبد الله بن مسعود في إخبار سعد بن معاذ لأمية بن خلف أنه سيقتل ، وسياتي شرحه مستوفى في أول المغازي إن شاء الله تعالى ، وقد شرحه الكرماني على أن المراد بقول سعد بن معاذ لأمية بن خلف أنه قاتلك أي أبوجهل ، ثم استشكل ذلك بكون أبي جهل على دين أمية ، ثم أجاب بأنه كان السبب في خروجه وقتله فنسب قتله إليه ، وهو فهم عجيب ، وإنما أراد سعد أن النبي ﷺ يقتل أمية ، وسياتي التصريح بذلك في مكانه بما يشفي الغليل إن شاء الله تعالى . الحديث الحادي والخمسون حديث أسامة بن زيد في ذكر جبريل ، وسياتي شرحه في غزوة قريظة إن شاء الله تعالى . الحديث الثاني والخمسون حديث ابن عمر في رؤيا أبي بكرٍ ينزع ذُنُوبًا أو ذُنُوبَيْنِ الحديث ، وسياتي شرحه في تفسير الرؤيا إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث والخمسون حديث أبي هريرة في ذلك ، أوردته طرعا معلقا ، وهو موصول في التمييز أيضا من هذا الوجه ومن غيره ، والله أعلم

٣٦ - باب قول الله تعالى [١٤٦ البقرة] :

(يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ، وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ)

٣٦٣٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَاسَرَأَ زَنِيًا . فَقَالَ لَهُمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ ؟ فَقَالُوا : نَفَضْنَهُمْ وَيُجْلِدُونَ . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : كَذَبْتُمْ ، إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ . فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَتَشَرُّوْهَا ، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ ، فَطَرَأَ مَاقِلُهَا وَمَا بَعْدَهَا . فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : ارْفَعْ يَدَكَ ، فَرَفَعَ يَدَهُ ، فَذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ ، فَقَالُوا : صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ . فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ . فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرُجِمَا . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ يَجْتَمِعًا عَلَى الْمَرْأَةِ بِقِيَامِ الْحَجَارَةِ »

قوله (باب قول الله تعالى : يعرفونه كما يعرفون آبائهم) أورد فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين اللذين زنيا ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى ، وتذكر هناك تسمية من أبهم في هذا الخبر ، وقوله في آخره « قال عبد الله فرأيت الرجل » عبد الله المذكور هو ابن عمر راوى الحديث ، وقد وقع في الحديث ذكر عبد الله بن سلام وذكر عبد الله بن صوريا الأعور وليس واحد منهما مراداً بقوله « قال عبد الله » ، ووجه دخول هذه الترجمة في أبواب علامات النبوة من جهة أنه أشار في الحديث إلى حكم التوراة وهو أس لم يقرأ التوراة قبل ذلك فكان الأمر كما أشار إليه

٣٧ - باب سؤال المشركين أن يُريهم الذي ﷺ آية ، فأرأهم انشقاق القمر

٣٦٣٦ - **حَدَّثَنَا** صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ بَهْزَةَ عَنْ أَبِي مَسْرُورٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ شَقَّتَيْنِ ، قَالَ الَّذِي ﷺ : اشْهَدُوا »

[الحديث ٣٦٣٦ - أطرافه في : ٢٨٦٩ ، ٣٨٧١ ، ٤٨٦٤ ، ٤٨٦٥]

٣٦٣٧ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ح . وقال لي خليفة : حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه حدثهم « أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يُريهم آية ، فأرأهم انشقاق القمر »

[الحديث ٣٦٣٧ - أطرافه في : ٢٨٦٨ ، ٤٨٦٧ ، ٤٨٦٨]

٣٦٣٨ - **حَدَّثَنَا** خَلْفُ بْنُ خَالِدٍ الْقُرَظِيُّ حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُصَرَّرٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رِيْمَةَ عَنِ عِرَاقِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ الْقَمَرَ انْشَقَّ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ »

[الحديث ٣٦٣٨ - طرفاه في : ٢٨٧٠ ، ٤٨٦٦]

قوله (باب سؤال المشركين أن يرهم النبي ﷺ آية ، فأراهم انشقاق القمر) فذكر فيه حديث ابن مسعود وأنس وابن عباس في ذلك ، وقد ورد انشقاق القمر أيضا من حديث علي وحذيفة وجبير بن مطعم وابن عمر وغيرهم ، فاما أنس وابن عباس فلم يحضرا ذلك لأنه كان بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين ، وكان ابن عباس اذذاك لم يولد ، وأما أنس فكان ابن أربع أو خمس بالمدنية ، وأما غيرهما فيمكن أن يكون شاهد ذلك ، ومن صرح برؤية ذلك ابن مسعود ، وقد أورد المصنف حديثه هنا مختصرا وليس فيه التصريح بحضور ذلك ، وأورده في التفسير من طريق إبراهيم عن أبي معمر بتمامه وفيه **وقال النبي ﷺ** : اشهدوا ، وبين في رواية معلقة تأتي قبل هجرة الحوثة أن ذلك كان بمكة ، ووقع في رواية لآبي نعم في الدلائل من طريق عتبة بن عبد الله بن عتبة عن عم أبيه ابن مسعود ، ولقد رأيت أحد شقيه على الجبل الذي بمى ونحن بمكة ، وسيأتي بقية الكلام عليه إن شاء الله تعالى

٢٨ - باب ٣٦٣٩ - **حدثنا محمد بن الثني** حدثنا **معاذ** قال حدثني أبي عن **قنادة** حدثنا

أنس رضي الله عنه ، أن رجائين من أصحاب النبي ﷺ خرجا من عند النبي ﷺ في ليلة مظلمة ومعهما مثل المصباحين يضيئان بين أيديهما ، فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى أتى أهله

٣٦٤٠ - **حدثنا عبد الله بن أبي الأسود** حدثنا يحيى عن **إسماعيل** حدثنا **قيس** سمعت **المنيرة بن شعبة** عن النبي ﷺ قال « لا يزال ناس من أمتي ظاهرين ، حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون »

[الحديث ٣٦٤٠ - طرقه في : ٣٦١١ ، ٧٤٥٩]

٣٦٤١ - **حدثنا الحميدي** حدثنا **الوليد** قال حدثني **ابن جابر** قال حدثني **عمير بن حفص** أنه سمع معاوية يقول « سمعت النبي ﷺ يقول : لا يزال من أمتي أمة فائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم ، حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك » . قال **عمير** فقال مالك بن **يخضم** : قال **معاذ** « وهم بالشام » ، فقال معاوية : هذا مالك يزعم أنه سمع **معاذ** يقول « وهم بالشام »

٣٦٤٢ - **حدثنا علي بن عبد الله** أخبرنا **سفيان** حدثنا **شبيب بن غرقدة** قال سمعت **الحسن** يتحدثون عن عروة « أن النبي ﷺ أعطاه ديناراً يشتري له به شاة ، فاشتري له به شاتين ، فباع إحداها بدينار ، فباع بدينار وشاة ، فدعا له بالبركة في بيعه ، وكان لو اشتري التراب لرجح فيه »

قال **سفيان** كان الحسن بن **محمدة** جانا بهذا الحديث عنه قال : سمعته **شبيب** من **عروة** ، فأنثته ، فقال **شبيب** : إنني لم أسمع من **عروة** ، قال : سمعت **الحسن** يخبرونته عنه

٣٦٤٣ - **ولسكن** سمعته يقول : سمعت النبي ﷺ يقول « الخير مقود يتوأمى الخيل إلى يوم القيامة » ، قال : وقد رأيت في داره سبعين فرساً . قال **سفيان** « يشتري له شاة كأنها أضحية »

٣٦٤٤ - **حَدَّثَنَا** سَدُّدُ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»

٣٦٤٥ - **حَدَّثَنَا** قَيْسُ بْنُ حَنْصَلٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا كُثَيْبٌ عَنْ أَبِي لَتَيْيَاحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ»

٣٦٤٦ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْخَيْلُ لثَلَاثَةِ رُجُلٍ أَجْرٌ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ، وَطَلٌّ لِرَجُلٍ وَزَرٌّ. فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرجُلٌ رِبَطُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأُطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ، فَمَا أَصَابَتْ فِي طَلِيلِهَا مِنَ الْمَرْجِ أَوْ الرِّوْضَةِ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ، وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طَلِيلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرْقًا أَوْ شَرْقَيْنِ كَانَتْ أَرْوَأُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ، وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ وَلَمْ يَرُدَّ أَنْ يَسْقِيَهَا كَانَ ذَلِكَ لَهُ حَسَنَاتٍ. وَرجُلٌ رِبَطُهُ تَغْنِيًا وَتَعَفُّيًا وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَظُهُورِهَا، فَهِيَ لَهُ كَذَلِكَ سِتْرٌ. وَرجُلٌ رِبَطَهَا لِحْرًا وَرِبَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ وَزَرٌ. وَمِثْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْحَرِّ قَالَ: مَا أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَائِزَةُ [٧ - ٨ الزلزلة]: (فَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ)

٣٦٤٧ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ «صَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرُ بُسْكَرَةً وَقَدْ خَرَجُوا بِالْمَسَاحِي، فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا: مُحَمَّدٌ وَالْخَيْبَرُ، فَأَجَالُوا إِلَى الْخَيْبَرِ يَسْمَعُونَ، فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَيْهِ وَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، حَرَبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَنَسَاءُ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ»

٣٦٤٨ - **حَدَّثَنَا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْقُدَيْكِ عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ عَنِ الْقَعْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا فَأَنْسَاهُ. قَالَ: ابْسُطْ رِدَاءَكَ، فَبَسَطْتُهُ، فَفَرَّقَ يَدَيْهِ فِيهِ ثُمَّ قَالَ: نُصِّمُهُ، فَضَمَمْتُهُ، فَمَا نَسِيتُ حَدِيثًا بَعْدَ»

قوله (باب) كذا في الأصول بغير ترجمة، وكان من حقه أن يكون قبل الباين الذين قبله لأنه ملحق بعلامات النبوة وهو كالأفضل منها، لكن لما كان كل من الباين راجعاً إلى الذي قبله وهو علامات النبوة سهل الأمر في ذلك وذكر فيه أحاديث: الحديث الأول حديث أنس، **قوله** (ان رجلين من أصحاب النبي ﷺ) هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر، وسيأتي بيان ذلك في فضائل الصحابة قريباً إن شاء الله تعالى. الحديث الثاني حديث المغيرة بن شعبه

ولا يزال ناس من أممى ظاهرين ، الحديث ، وسيأتى الكلام عليه فى الاعتصام إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث
والرابع حديث معاوية ومعاذ فى المعنى ، والوليد فى الإسناد هو ابن مسلم ، وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن
جابر ، ومالك بن يخامر بضم التثنية بعدها معجمة خفيفة والميم مكسورة وهو السكسكى نزل حصص ، وماله فى
البخارى سوى هذا الحديث ، وقد أعاده باسناده ومثته فى التوحيد ، وهو من كبار التابعين ، وقد قيل إن له حجة
ولا يصح ريب فى البحث فى المراد بالذين لا يزالون ظاهرين قائمين بأمر الدين إلى يوم القيامة فى كتاب الاعتصام إن شاء
الله تعالى . الحديث الخامس حديث عروة وهو البارقي ، **قوله** (حدثنا شبيب بن غرقدة) هو بفتح المعجمة وموحدين
وزن سميد ، وغرقدة بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها قاف ، تابعى صغير ثقة عندهم ، ماله فى البخارى سوى هذا
الحديث . **قوله** (سمعت الحى يتحدثون) أى قبيلته ، وهم منسوبون إلى بارقي جبل باليمن نزله بنو سعد بن هدى
ابن حارثة بن عمرو بن عامر بن بريقا فنسبوا إليه ، وهذا يقتضى أن يكون سمعه من جماعة أقلهم ثلاثة . **قوله** (عن
هرو) هو ابن الجعد أو ابن أبى الجعد ، وقد تقدم بيان الصواب من ذلك فى ذكر الحيل من كتاب المجاهد . **قوله**
(أعطاه ديناراً يشتري له به شاة) فى رواية أبى لبيد عند أحمد وغيره ، عن عروة بن أبى الجعد قال : عرض لثبى
جلب ، فأعطاني ديناراً فقال : أى هروء اتت الجلب فأشترى لنا شاة ، قال : فأتيت الجلب فساومت صاحبه
فأشترت منه شاتين بدينار . **قوله** (فباع إحداهما بدينار) أى وبني معه دينار . وفى رواية أبى لبيد فلقبني رجل
فساومتى فبعته شاة بدينار ، وجئت بالدينار والشاة . **قوله** (فدعا له بالبركة فى بيعه) فى رواية أبى لبيد عن عروة
وقال : اللهم بارك له فى صفقة بيعه ، وفيه أنه أمضى له ذلك وارضاءه ، واستدل به على جواز بيع الفضولى ،
وتوقف الشافعى فيه فتارة قال : لا يصح لأن هذا الحديث غير ثابت ، وهذه رواية المزنى عنه ، وتارة قال : إن صح
الحديث قلت به ، وهذه رواية البويطى . وقد أجاب من لم يأخذ بها بأنها واقعة عين ، فيحتمل أن يكون عروة كان
وكيلاً فى البيع والشراء معا ، وهذا بحث قوى يقف به الاستدلال بهذا الحديث على تصرف الفضولى والله أعلم . وأما
قول الخطائى والبيهقى وغيرهما : انه غير متصل لأن الحى لم يسم أحد منهم فهو على طريقة بعض أهل الحديث يسمون
مافى إسناده مبهم مرسل أو منقطعاً ، والتحقيق إذا وقع التصريح بالبيع أو الشراء أنه متصل فى إسناده مبهم ، إذ لا فرق فيما
يتعلق بالاتصال والانقطاع بين رواية المجهول والمعروف ، فالمبهم نظير المجهول فى ذلك ، ومع ذلك فلا يقال فى
إسناد صرح كل من فيه بالجماع من شيخه إنه منقطع وإن كانوا أو بعضهم غير معروف . **قوله** (وكان لو اشترى
التراب لربح فيه) فى رواية أبى لبيد المذكورة قال : فلقد رأيتنى أقف بكناسة الكوفة فأرجم أربعين ألفاً قبل أن
أصبل إلى أملى ، قال وكان يشتري الجوارى ويبيع . **قوله** (قال سفيان) هو ابن عيينة ، وهو موصول بالإسناد
المذكور . **قوله** (كان الحسن بن عماره) هو الكوفى أحد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم ، وكان قاضى بغداد فى
زمن المنصور ثمانى خلفاء بنى العباس ، ومات فى خلافة سنة ثلاث أو أربع وخمسين ومائة . وقال ابن المبارك :
جرحه عندي شعبة وسفيان كلاهما . وقال ابن حبان : كان يدلّس عن الثقات ماسمعه من الضعفاء عنهم فالتصقت
به تلك الموضوعات . قلت : وماله فى البخارى إلا هذا الموضع . **قوله** (جاءنا هذا الحديث عنه) أى عن شبيب بن
غرقدة . **قوله** (قال) أى الحسن (سمعه شبيب من عروة فأتيته) القائل سفيان والضمير لشبيب ، وأراد البخارى
بذلك بيان ضعف رواية الحسن بن عماره وأن شبيباً لم يسمع الخبر من عروة وإنما سمعه من الحى ولم يسمعه عن عروة

فالحديث بهذا ضعف للجهل بمجاهم ، لكن وجد له متابع عند أحمد وأبي داود والترمذي وابن ماجه من طريق سميد ابن زيد عن الزبير بن الخريت عن أبي ليلى قال حدثني هريرة الباقى فذكر الحديث بمعناه ، وقد قدمت مافى روايته من الفائفة ، وله شاهد من حديث حكيم بن حزام وقد أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان عن شبيب بن هريرة ولم يذكر بينهما أحدا ، ورواية على بن عبد الله وهو ابن المدينى شيخ البخارى فيه تدل على أنه وقفت فى هذه الرواية تسوية ، وقد وافق عليا على إدخاله الواسطة بين شبيب وهريرة أحمد وأحمد وأحمد فى مسنديهما وكذا مسند عبد الله بن داود وابن أبي عمير والعباس بن الوليد عند الإسماعيل ، وهذا هو الممتنع . **قوله** (قال سفيان يفتري له شاة كأنها أضحية) هو موصول أيضا ، ولم أر فى شيء من طرقه أنه أراد أضحية ، وحديث الخليل تقدم الكلام عليه فى الجهاد مستوفى ، وزعم ابن القطان أن البخارى لم يرد بسياق هذا الحديث إلا حديث الخليل ولم يرد حديث الشاة وبالغ فى الرد على من زعم أن البخارى أخرجه حديث الشاة محتجا به لأنه ليس على شرطه لإيهام الواسطة فيه بين شبيب وهريرة ، وهو كما قال لكن ليس فى ذلك ما يمنع تحريجه ولا يحيطه عن شرطه ، لأن الحلى يمتنع فى العادة توطؤهم على الكذب ، ويضاف إلى ذلك ورود الحديث من الطريق التى هى الشاهد لصحة الحديث ، ولأن المقصود منه الذى يدخل فى علامات النبوة دعاء النبى **ﷺ** لهريرة فاستجيب له حتى كان لو اشترى التراب لربح فيه . وأما مسألة بيع الفضولى فلم يردّها إذ لو أرادها لأوردتها فى البيوع ، كذا قرره المنذرى ، وفيه نظر لأنه لم يطرد له فى ذلك عمل ، فقد يكون الحديث على شرطه ويمارضه عنده ما هو أولى بالعمل به من حديث آخر فلا يخرج ذلك الحديث فى بابه ويخرجه فى باب آخر أخفى ليلبه بذلك على أنه صحيح إلا أن ما دل ظاهره عليه غير معمول به عنده واه أعم . الحديث السادس والسابع حديث ابن عمر وأنس فى الخيل أيضا ، وقد تقدم فى الجهاد أيضا . الحديث الثامن حديث أبي هريرة « الخيل لثلاثة » وقد تقدم الكلام عليه مستوفى فى الجهاد ، ولم يظهر لى وجه إيراد هذه الأحاديث فى أبواب علامات النبوة إلا أن يكون من جملة ما أخبر به فوقع كما أخبر ، وقد تقدم تقرير هذا التوجيه فى أوائل الجهاد فى « باب الجهاد ماض مع البر والفاجر » . الحديث التاسع حديث أنس فى قوله « الله أكبر ، خربت خيبر ، وسياق شرحه مستوفى فى المغازى ، ووجه إرادته هنا من جهة أنه فهم من قوله « خربت خيبر ، الاخبار بذلك قبل وقوعه فوقه كذلك . الحديث العاشر حديث أبي هريرة فى سبب عدم نسيانه الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى كتاب العلم ، واه أعل

(خاتمة) : اشتملت المناقب النبوية من أول المناقب إلى هنا من الأحاديث المرفوعة وما لها حكم المرفوع على مائة وتسعة وتسعين حديثا ، المعلق منها سبعة عشر طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيها وفيما مضى ثمانية وسبعون حديثا والخاص مائة حديث وحديث ، وفاقه مسلم على تحريجهما سوى ثمانية وعشرين حديثا وهى حديث ابن عباس فى الشعوب ، وحديث زينب بنت أبي سلمة « من مضى » وفى التليذ ، وحديث ابن عباس فى تفسير « (الودعة فى القربى) » وحديث معاوية « ان هذا الأمر فى قريش » وحديث عائشة والمسور فى النذر ، وحديث وثالة « من أعظم الفرى » وحديث أبي هريرة « أسلم وغفار خير من أسد وتيم » وحديث أبي هريرة فى عمرو بن لحي ، وحديث ابن عباس « إن سرك أن تعلم جهل العرب » وحديث أبي هريرة « ألا تعجبون كيف يصرف الله

هني شتم قريش ، وحديث أبي بكر الصديق في قوله ، وأبأني شبيه بالنبي ، وحديث عبد الله بن بسر في صفة شيب النبي ﷺ ، وحديث البراء ، وكان وجه رسول الله ﷺ مثل القمر ، وحديث أبي هريرة د بعثت من خير قرون بقي آدم ، ، وحديث جابر وكان النبي ﷺ تنام عيناه ولا ينام قلبه ، وأورده معلقا ، وحديث ابن مسعود وكنا نعد الآيات بركة ، وحديث البراء وكنا بالحديبية أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها ، الحديث ، وحديث جابر في حنين الجذع ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث عمرو بن تغلب في قتال الترك ، وحديث خباب د ألا تستنصر لنا ، وحديث ابن عباس في الذي قال د شيخ كبير ، به حي نفور ، وحديث ابن عباس في تفسير (إذا جاء نصر الله) وحديثه في الوصية بالانصار ، وحديث سعد بن معاذ في قتل أمية بن خلف ، وحديث معاذ في الذين لا يزالون ظاهرين بالعام . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة آثار ، والله أعلم بالصواب

تم الجزء السادس

ويليه - إن شاء الله - الجزء السابع أوله د باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ،

فهرس

الجزء السادس من فتح الباري

(- كتاب الجهاد والسير -)

رقم ٢٧٨٢ - ٣٠٩٠

صفحة الباب

صفحة الباب

ما يمتد من الجهن	٣٥ ٢٥	فضل الجهاد والسير	٣ ١
من حدث بمشاهدته في الحرب	٣٦ ٢٦	أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله	٦ ٢
وجوب النفير ، وما يجب من الجهاد والنية	٣٧ ٢٧	الدعاء بالجهاد والشهادة الرجال والنساء	١٠ ٣
الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل	٣٩ ٢٨	درجات المجاهدين في سبيل الله	١١ ٤
من اختار الغزو على الصوم	٤٠ ٢٩	الغدوة والروحة في سبيل الله ، وقاب قوس	١٣ ٥
الشهادة سبع سوى القتل	٤٢ ٣٠	أحكم من الجنة	
(لا يستوى القاعدون من المؤمنين - غدا أولى الضرر - والمجاهدون في سبيل الله)	٤٤ ٣١	الحور العين وصفتهن	١٤ ٦
الصبر عند القتال	٤٥ ٣٢	تمنى الشهادة	١٦ ٧
التحريض على القتال	٤٥ ٣٣	فضل من يصرع في سبيل الله فأت فهو منهم	١٧ ٨
حفر الخندق	٤٦ ٣٤	من ينسكب في سبيل الله	١٨ ٩
من حبسه العذر عن الغزو	٤٦ ٣٥	من يخرج في سبيل الله عز وجل	٢٠ ١٠
فضل الصوم في سبيل الله	٤٧ ٣٦	(هل يربصون بنا الا إحدى الحسين)	٢٠ ١١
فضل النفقة في سبيل الله	٤٨ ٣٧	(من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه)	٢١ ١٢
فضل من جهز غازيا أو خلفه بجهز	٤٩ ٣٨	عمل صالح قبل القتال	٢٤ ١٣
التحفظ عند القتال	٥١ ٣٩	من أناه سهم غرب فقتله	٢٥ ١٤
فضل الطليعة	٥٢ ٤٠	من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	٢٧ ١٥
هل يبعث الطليعة وحده	٥٣ ٤١	من أغبرت قدماه في سبيل الله	٢٩ ١٦
سفر الاثنين	٥٣ ٤٢	مسح الغبار عن الرأس في السبيل	٣٠ ١٧
الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة	٥٤ ٤٣	الغسل بعد الحرب والغبار	٣٠ ١٨
الجهاد ماض مع البر والفاجر	٥٦ ٤٤	(ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل)	٣١ ١٩
من احتسب فرسا	٥٨ ٤٥	أحياء عند ربهم يرزقون)	
اسم الفرس والمار	٥٨ ٤٦	ظل الملائكة على الشهيد	٣٢ ٢٠
ما يدكر من شؤم الفرس	٦٠ ٤٧	تمنى المجاهد أن يرجع الى الدنيا	٣٢ ٢١
الخيل لثلاثة	٦٣ ٤٨	الجنة تحت بارقة السيوف	٣٣ ٢٢
من ضرب دابة غيرة في الغزو	٦٥ ٤٩	من طلب الولد للجهاد	٣٤ ٢٣
الركوب على الدابة والفحولة من الخيل	٦٦ ٥٠	الصحافة في الحرب والجهن	٣٥ ٢٤
سهام الفرس	٦٧ ٥١		

صفحة الباب	باب	صفحة الباب
٩٥ ٨٣	حلية السيوف	٦٩ ٥٢ من قاد دابة غيره في الحرب
٩٦ ٨٤	من علق سيفه بالشجر في السفر عند القافلة	٦٩ ٥٣ الركاب والفرز للدابة
٩٦ ٨٥	لبس البيضة	٧٠ ٥٤ ركوب الفرس العربي
٩٧ ٨٦	من لم يركس السلاح هند الموت	٧٠ ٥٥ الفرس القطوف
٩٧ ٨٧	تفرق الناس عن الامام عند القافلة ، والاستغلال بالشجر	٧١ ٥٦ السبق بين الخيل
٩٨ ٨٨	ما قيل في الرماح	٧١ ٥٧ إضمار الخيل للسبق
٩٩ ٨٩	ما قيل في درع النبي ﷺ وانقيص في الحرب	٧١ ٥٨ غاية السبق للخيال المضمرة
١٠٠ ٩٠	الحجة في السفر والحرب	٧٣ ٥٩ ناقة النبي ﷺ
١٠٠ ٩١	الحرير في الحرب (الجرب)	٧٤ ٦٠ الفوز على الخير
١٠٢ ٩٢	ما يذكر في السكن	٧٤ ٦١ بغلة النبي ﷺ البيضاء
١٠٢ ٩٣	ما قيل في قتال الروم	٧٥ ٦٢ جماد النساء
١٠٣ ٩٤	قتال اليهود	٧٦ ٦٣ غزو المرأة في البحر
١٠٣ ٩٥	قتال الترك	٧٧ ٦٤ حمل الرجل امرأته في الغزو دون نسااته
١٠٤ ٩٦	قتال الذين ينتحلون الشعر	٧٨ ٦٥ غزو النساء وقتالهن مع الرجال
١٠٥ ٩٧	من صف أصحابه هند الهزيمة ، ونزل من دابته واستنصر	٧٩ ٦٦ حمل النساء القرب الى الناس في الغزو
١٠٥ ٩٨	الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة	٨٠ ٦٧ مداواة النساء المجرى في الغزو
١٠٧ ٩٩	هل يرشد المسلم أهل الكتاب ، أو يعلمهم الكتاب ؟	٨٠ ٦٨ رد النساء المجرى والقتل
١٠٧ ١٠٠	الدعاء للمشركين بالهدى ليتألفهم	٨٠ ٦٩ تزوج السهم من البدن
١٠٨ ١٠١	دعوة اليهودي والنصراني ، وعلى ما يقاتلون عليه ؟	٨١ ٧٠ الحراسة في الغزو في سبيل الله
١٠٩ ١٠٢	دعاء النبي ﷺ إلى الاسلام والنبوة ، وأن لا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله	٨٣ ٧١ فضل الخدمة في الغزو
١١٢ ١٠٣	من أراد غزوة فوري بغيرها ، ومن أحب الخروج يوم الخميس	٨٥ ٧٢ فضل من حمل متاع صاحبه في السفر
١١٤ ١٠٤	الخروج بعد الظهر	٨٥ ٧٣ فضل رباط يوم في سبيل الله
١١٤ ١٠٥	الخروج آخر الشهر	٨٦ ٧٤ من غزا بصحبة للخدمة
١١٥ ١٠٦	الخروج في رمضان	٨٧ ٧٥ ركوب البحر
١١٥ ١٠٧	التوديع	٨٨ ٧٦ من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب
		٨٩ ٧٧ لا يقول فلان شهيد
		٩١ ٧٨ التحريض على الرمي
		٩١ ٧٩ اللهو بالحرايب ونحوها
		٩٣ ٨٠ المنجن ومن ترس بترس صاحبه
		٩٤ ٨١ الدرق
		٩٥ ٨٢ الحائل وتطبيق السيف بالخنق

صفحة	الباب	صفحة	الباب
١١٥	١٠٨	السمع والطاعة للامام	١٤٠
١١٦	١٠٩	يقاتل من وراء الامام ويتقى به	١٤١
١١٧	١١٠	اليعة في الحرب أن لا يفروا	١٤٢
١١٩	١١١	عزم الامام على الناس فيها يطيقون	١٤٣
١٢٠	١١٢	كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس	١٤١
١٢١	١١٣	استمندان الرجل الامام	١٤٤
١٢٢	١١٤	من غزا وهو حديث عهد بعمره	١٤٤
١٢٢	١١٥	من اختار الفوز بعد البناء	١٤٤
١٢٢	١١٦	مبادرة الامام عند الفزع	١٤٥
١٢٢	١١٧	السرعة والركض في الفزع	١٤٥
١٢٢	١١٨	الخروج في الفزع وحده	١٤٥
١٢٣	١١٩	الجمائل والخلان في السبيل	١٤٥
١٢٥	١٢٠	الاجير	١٤٦
١٢٦	١٢١	ما قيل في لواء النبي ﷺ	١٤٦
١٢٨	١٢٢	قول النبي ﷺ نهضت بالرعب مسيرة شهر	١٤٦
١٢٩	١٢٣	حمل الزاد في الفزو	١٤٧
١٣٠	١٢٤	حمل الزاد على الرقاب	١٤٧
١٣١	١٢٥	ارداف المرأة خلف أخيها	١٤٧
١٣١	١٢٦	الارتداف في الفزو والحج	١٤٧
١٣١	١٢٧	الردف على الحمار	١٤٧
١٣٢	١٢٨	من أخذ بالركاب ونحوه	١٤٧
١٣٣	١٢٩	السفر بالمصاحف في أرض العدو	١٤٧
١٣٤	١٣٠	التكبير عند الحرب	١٤٧
١٣٥	١٣١	ما يكره من رفع الصوت في التكبير	١٤٧
١٣٥	١٣٢	التكبير إذا حبط وأديا	١٤٧
١٣٥	١٣٣	التكبير إذا علا شرقا	١٤٧
١٣٦	١٣٤	يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة	١٤٧
١٣٧	١٣٥	السهر وحده	١٤٧
١٣٨	١٣٦	السرعة في السير	١٤٧
١٣٩	١٣٧	إذا حمل على فرس فرأى ما نجا	١٤٧
١٤٠	١٣٨	الجهاد باذن الابوين	١٤٧
١٤١	١٣٩	ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الابل	١٤٧
١٤٢	١٤٠	من اكتتب في جيش فخرجت امرأته حاجة	١٤٧
١٤٣	١٤١	وكان له عذر هل يؤذن له ؟	١٤٧
١٤٣	١٤٢	الجاموس	١٤٧
١٤٤	١٤٣	الكسوة الاسارى	١٤٧
١٤٤	١٤٤	فضل من أسلم على يديه رجل	١٤٧
١٤٤	١٤٥	الاسارى في السلاسل	١٤٧
١٤٥	١٤٥	فضل من أسلم من أهل الكتابين	١٤٧
١٤٥	١٤٦	أهل الدارين يتون فيصاب الولدان والذراري	١٤٧
١٤٥	١٤٦	قتل الصبيان في الحرب	١٤٧
١٤٥	١٤٧	قتل النساء في الحرب	١٤٧
١٤٥	١٤٨	لا يعذب بعذاب الله	١٤٧
١٤٥	١٤٩	(فاما منا بعد وإما فداء)	١٤٧
١٤٥	١٥٠	هل الأسير أن يقتل ويخضع الذين أسروه حتى ينجو من الكفرة ؟	١٤٧
١٤٥	١٥١	إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق ؟	١٤٧
١٤٥	١٥٢	حدثنا يحيى بن بكير	١٤٧
١٤٥	١٥٣	حرق الدور والتخييل	١٤٧
١٤٥	١٥٤	قتل النائم المشرك	١٤٧
١٤٥	١٥٥	لا تمنوا لقاء العدو	١٤٧
١٤٥	١٥٦	الحرب خدعة	١٤٧
١٤٥	١٥٧	الكذب في الحرب	١٤٧
١٤٥	١٥٨	الفنك بأهل الحرب	١٤٧
١٤٥	١٥٩	ما يجوز من الاحتيايل والحذر مع من يخشى معرفته	١٤٧
١٤٥	١٦٠	الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق	١٤٧
١٤٥	١٦١	من لا يثبت على التخييل	١٤٧
١٤٥	١٦٢	دواء الجرح باحراق الحصر وغسل المرأة من أيبا الدم من وجهه وحمل الماء في الترش	١٤٧

صفحة الباب	باب	صفحة الباب
١٦٢ ١٦٤	ما يكره من التنازع أو الاختلاف في الحرب	١٨٥ ١٨٩
	وعقوبة من عصي إمامه	١٨٧ ١٩٠
١٦٣ ١٦٥	إذا فرجوا بأثليل	١٨٨ ١٩١
١٦٤ ١٦٦	من رأى العدو فنادى بأهل صوته يا صباياه	١٨٩ ١٩٢
	حتى يسمع الناس	١٨٩ ١٩٣
١٦٤ ١٦٧	من قال خنعا وأنا ابن فلان	١٨٩ ١٩٤
١٦٥ ١٦٨	إذا نزل العدو على حكم رجل	١٩٠ ١٩٥
١٦٥ ١٦٩	قتل الأسير وقتل الصبي	
١٦٥ ١٧٠	هل يستأسر الرجل ، ومن لم يستأسر ، ومن	١٩١ ١٩٦
	ركع ركعتين عند القتل	١٩٢ ١٩٧
١٦٧ ١٧١	فكك الأسير	١٩٣ ١٩٨
١٦٧ ١٧٢	فداء المشركين	١٩٤ ١٩٩
١٦٨ ١٧٣	الحربي إذا دخل دارا لم يمسك بغيره	
١٦٩ ١٧٤	يقاتل عن أهل الذمة	
١٧٠ ١٧٥	جوائز الوفاء	
١٧٠ ١٧٦	هل يستشفع إلى أهل الذمة ؟ ومعاملتهم	
١٧١ ١٧٧	التجمل للوفود	
١٧١ ١٧٨	كيف يعرض الإسلام على الصبي ؟	
١٧٥ ١٧٩	قول النبي ﷺ لليهود : أسلوا أسلوا	
١٧٥ ١٨٠	إذا أسلم قوم في دار الحرب ، ولهم مال	
	وأرضون ، فهي لهم	
١٧٧ ١٨١	كتابة الإمام الناشئ	
١٧٩ ١٨٢	إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر	
١٨٠ ١٨٣	من تأمر في الحرب من غير إمرة إذا خاف	
	العدو	
١٨٠ ١٨٤	الموت بالمدد	
١٨١ ١٨٥	من غلب العدو فأقام على عرصتهم ثلاثا	
١٨١ ١٨٦	من قسم الغنيمة في غزوه وسفره	
١٨٢ ١٨٧	إذا غم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم	
١٨٣ ١٨٨	من تكلم بالفارسية والوطانة	
	الغلول	
	القليل من الغلول	
	ما يكره من ذبح الأبل والغنم في المغنم	
	البشارة في الفتح	
	ما يعطى البشير	
	لاجرة بعد الفتح	
	إذا اضطرب الرجل إلى النظر في شعور أهل	
	الذمة ، والمؤمنات إذا عصين إمامه ويحجرون	
	استقبال الغزاة	
	ما يقول إذا رجع عن الغزو	
	الصلاة إذا قدم من سفر	
	الطعام عند القدوم	
	(٥٧ - كتاب فرض الخمس)	
	رقم ٣٠٩١ - ٣١٥٥	
١٩٦ ١	فرض الخمس - قصة فذك	
٢٠٨ ٢	أداء الخمس من الدين	
٢٠٩ ٣	نفقة نساء النبي ﷺ بعد وفاته	
٢١٠ ٤	ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ ، وما نسب	
	من البيوت اليهن	
٢١٢ ٥	ما ذكر من درع النبي ﷺ وعصاه وسيفه	
	وقدحه وخاقمه	
٢١٥ ٦	الدليل على أن الخمس لنواب النبي ﷺ	
	والمساكين ، وإشارته النبي ﷺ أهل الصفة	
	والأرامل	
٢١٧ ٧	(فإن الله غمسه)	
٢١٩ ٨	(أحلت لكم الغنائم)	
٢٢٤ ٩	الغنيمة لمن شهد الوقعة	
٢٢٦ ١٠	من قاتل للمقتل هل ينقص من أجره ؟	
٢٢٦ ١١	قصة الإمام ما يقدم عليه ، ويجب أن لم	
	يحضره أو غاب عنه	

صفحة الباب	صفحة الباب
٢٢٧ ١٢	كيف قسم النبي ﷺ قريظة والضير؟ وما أعطى من ذلك في نوابه
٢٢٧ ١٣	بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي ﷺ وولادة الأمر
٢٣٥ ١٤	إذا بعث الامام رسولا في حاجة أو أمره بالمقام هل يسهم له؟
٢٣٦ ١٥	ومن الدليل على أن الحسن لنواب المسلمين
٢٤٣ ١٦	ما من النبي ﷺ على الاسارى من غير أن يخلص
٢٤٤ ١٧	ومن الدليل على أن الحسن للامام
٢٤٦ ١٨	من لم يخلص الاسلاب ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير أن يخلص وحكم الامام فيه
٢٤٩ ١٩	ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الحسن ونحوه
٢٥٥ ٢٠	ما يصيب من الطعام في أرض الحرب
(٥٨ - كتاب الجزية والموادعة)	
مع أهل الذمة والحرب رقم ٣١٥٦ - ٣١٨٩	
٢٥٧ ١	الجزية والموادعة مع أهل الحرب
٢٦٦ ٢	إذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم؟
٢٦٧ ٣	الوصاية بأهل ذمة رسول الله ﷺ
٢٦٨ ٤	ما أقطع النبي ﷺ من البحرين
٢٦٩ ٥	إنهم من قتل معايدا بغير جرم
٢٧٠ ٦	إخراج اليهود من جزيرة العرب
٢٧٢ ٧	إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم
٢٧٢ ٨	دعاء الامام على من تكلم عهداً
٢٧٣ ٩	أمان النساء وجوارهن
٢٧٣ ١٠	ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها أدناهم
٢٧٤ ١١	إذا قالوا صبايا ولم يحسنوا أسلمنا
٢٧٥ ١٢	الموادعة والمصالحة مسع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد
٢٧٦ ١٣	فضل الوفاة بالعهد
٢٧٦ ١٤	هل يعفى عن الذي إذا سحر؟
٢٧٧ ١٥	ما يحذر من القدر
٢٧٩ ١٦	كيف ينبذ إلى أهل العهد؟
٢٧٩ ١٧	إنهم من عاهد ثم غدر
٢٨١ ١٨	حديث سهل بن حنيف، اتهموا رأيكم، المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم
٢٨٢ ١٩	الموادعة من غير وقت
٢٨٢ ٢٠	طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم ثمن
٢٨٣ ٢١	إنهم العادر للبر والفاجر
(٥٩ - كتاب بدء الخلق)	
٣١٩٠ - ٣٢٢٠	
٢٨٦ ١	(وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده)
٢٩٢ ٢	ما جاء في سبع أرضين
٢٩٥ ٣	في النجوم
٢٩٦ ٤	صفة الشمس والقمر (بحسبان)
٣٠٠ ٥	(وهو الذي يرسل الرياح نشر آياتي بدي رحمته)
٣٠٢ ٦	ذكر الملائكة
٣١١ ٧	إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت إحداهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه
٣١٧ ٨	ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة
٣٢٨ ٩	صفة أبواب الجنة
٣٢٩ ١٠	صفة النار وأنها مخلوقة
٣٣٤ ١١	صفة إبليس وجنوده
٣٤٣ ١٢	ذكر الجن ونوابهم وعقابهم
٣٤٦ ١٣	(وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن)

صفحة الباب		صفحة الباب
١٤ ٣٤٧	(وبت فيها من كل دابة)	٢١ ٤٢٢
١٥ ٣٥٠	خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال	(وإذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصا
١٦ ٣٥٥	نخس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم	وكان رسولا نبيا)
١٧ ٣٥٩	إذا وقع الذباب في شراب أحدهم فليغمسه	(وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً)
	(٦٠ - كتاب الأنبياء)	(وقال رجل من آل فرعون بكم إيمان)
	رقم ٣٢٢٦ - ٣٤٨٨	(وهل أتاك حديث موسى - وكلم الله
١ ٢٦١	خلق آدم وذريته	موسى تكليماً)
٢ ٢٦٩	الأرواح جنود مجنده	(وراعنا موسى ثلاثين ليلة وأنعماها
٣ ٢٧٠	(واقعد أرسطو فوحا إلى قومه)	بعشر)
٤ ٢٧٣	(وإن إلياس لمن المرسلين)	طوفان من السيل
٥ ٢٧٤	ذكر إدريس عليه السلام	٢٦ ٤٣١
٦ ٢٧٦	(وإلى عاد أخام هودا)	حديث الحضرم مع موسى عليهما السلام
١٧ ٢٧٨	(وإلى نوح أخام صالحا)	(ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة)
٧ ٢٨١	قصة ياجوج وماجوج	(يمكفون على أسنام لهم)
٨ ٢٨٦	(واخذ الله إبراهيم خليلاً)	٢٩ ٤٣٨
٩ ٢٩٥	يزفون: الذنلن في المشى	(وإذ قال موسى لقومه إن الله يامركم أن
١٠ ٤٠٧	حديث أروذ رأى مسجد وضع في الأرض	تذبحوا بقرة)
	أول	٣١ ٤٤٠
١١ ٤١٠	(ونذبتهم عن ضيف إبراهيم)	وفاة موسى وذكره
١٢ ٤١٣	(وإذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان	(وضرب الله مثلا الذين آمنوا المرأة فرعون)
	صادق الوعد)	(إن قارون كان من قوم موسى)
١٣ ٤١٤	قصة إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام	٣٢ ٤٤٨
١٤ ٤١٤	(أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)	(وإلى مدین أخام شعیباً)
١٥ ٤١٥	(ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة	(وإن يونس لمن المرسلين)
	وأنتم تبصرون)	٣٥ ٤٥٠
١٦ ٤١٦	(فلما جاء آل لوط المرسلون)	(واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة
١٧ ٢٧٨	(وإلى نوح أخام صالحا)	البحر)
١٨ ٤١٧	(أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)	(وآتينا داود زبوراً)
١٩ ٤١٧	(إنك كان في يوسف وإخوته آيات)	أحب الصلاة إلى الله صلاة داود
٢٠ ٤٢٠	(وأيوب إذ نادى ربه أنى مستنى الضر	(وإذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب)
	وأنت أرحم الراحمين)	٢٩ ٤٥٦
		(ووهبنا له أود سليمان)
		(واقعد آتينا لقمان الحكمة أن اشكره)
		(واضرب لهم مثلا أصحاب القرية)
		(ذكر راحة ربك عبده ذكريا)
		(وإذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من
		أهلها مكانا شرقيا)

صفحة الباب	باب	صفحة الباب
٧ ٥٤٥	ذكر فحطان	٤٥ ٤٧٠ (واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين)
٨ ٥٤٦	ما ينهى من دعوى المجاهلية	٤٦ ٤٧١ (واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله ببشرك بكلمة منه)
٩ ٥٤٧	قصة خزاعة	٤٧ ٤٧٤ (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق)
١٠ ٥٤٩	قصة إسلام أبي ذر رضي الله عنه	٤٨ ٤٧٦ (واذكر في الكتاب مريم إذ انقلب من أهلها)
١١ ٥٤٩	قصة زمزم	٤٩ ٤٩٠ نزول عيسى بن مريم عليهما السلام
١٢ ٥٥٠	قصة زمزم وجبل العرب	٥٠ ٤٩٤ ما ذكر عن بني اسرائيل
١٣ ٥٥١	من انتسب إلى آباءه في الاسلام والمجاهلية	٥١ ٥٠٠ حديث ابرص واعشى واقوع في بني اسرائيل
١٤ ٥٥٢	ابن أخت القوم منهم ، ومولى القوم منهم	٥٢ ٥٠٣ (أم حسب أن أصحاب الكهف والرقم)
١٥ ٥٥٢	قصة الحبش وقول النبي ﷺ يا بني أرفقة	٥٣ ٥٠٥ حديث الفار
١٦ ٥٥٣	من أحب أن لا يسب نسبه	٥٤ ٥١١ حديث : بينا امرأة ترضع ابنها إذ مر بها رأكب ،
١٧ ٥٥٤	ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ	(٦١ - كتاب المناقب)
١٨ ٥٥٨	خاتم النبيين	رقم ٣٦٤٨ - ٣٦٤٩
١٩ ٥٥٩	وفاة النبي ﷺ	(يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى)
٢٠ ٥٦٠	كثبة النبي ﷺ	١ ٥٢٥ مناقب قریش
٢١ ٥٦٠	حديث دعاء النبي ﷺ لسانه بن يزيد	٢ ٥٢٢ نزل القرآن بلسان قریش
٢٢ ٥٦١	خاتم النبوة	٣ ٥٢٧ نسبة المؤمن إلى إسماعيل
٢٣ ٥٦٣	صفة النبي ﷺ	٤ ٥٣٧ ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر
٢٤ ٥٧٩	كان النبي ﷺ تنام عينه ولا ينام قلبه	٥ ٥٣٩ ذكر أسلم وغفار ومزينة ورجيئة وأشجع
٢٥ ٥٨٠	علامات النبوة في الاسلام	
٢٦ ٦٣١	(يعرفونه كما يعرفون أبناءهم)	
٢٧ ٦٣١	سؤال المشركين أن يرميهم النبي ﷺ آية	
	فأرأهم انشقاق القمر	
٢٨ ٦٣٢	بقية أحاديث علامات النبوة	

تصويب

صفحة	سما	خطا	صواب	صفحة	سما	خطا	صواب
١٣	٢٠	الأفضل	الأفضل	١٩٤	١	عند	عند
١٦	١٣	مايسرهم	مايسرهم	١٩٦	٥	بذر	بذر
٢١	٢٢	بارسول	بارسول	١٩٦	٩	شارقاي	شارقاي
٢٤	١٤	مقتنا	مقتنا	١٩٦	٢١	وفاة	وفاة
٢٤	١٨	قائل	قائل	١٩٧	١٥	قازا	قازا
٣٢	٢١	أن تردى	أسالك أن تردى	١٩٧	٢١	نبي	نبي
٣٣	١٢	الادوى	الادوى	١٩٨	٩	أعمل	أعمل
٤٥	٤	٤٥٩٤	٤٥٩٤	٢٠٥	٩	برضح	برضح
٤٨	١٩	عنيسة	عنيسة	٢٠٨	٢٨	وتدعو	وتدعو
٤٩	٢٥	حدثني أبو سلمة حدثني يحيى قال حدثني	حدثني أبو سلمة	٢١٠	٨	عبيد	عبيد
٥٢	١١ - ١٠	ابن أبي سلمة	ابن سلمة	٢١٥	٢٥	وقو	وقد
٥٤	١٥	بعد	[الحديث ٢٨٥١ طرفه في : ٣٤٥]	٢١٧	١٠	محمد يوسف	محمد بن يوسف
٥٩	١٧	وزيق	وزيق	٢١٩	٨	ماله	مال
٧١	٢٤	التنقيح	التنقيح	٢٢٠	٥	عنها	عنها
٧٢	١٠	ابن عمر	ابن عمرو	٢٢٠	١٤	كل	كل
٧٨	٨	قتلناها	قتلناها	٢٢٦	١٨	قال حاتم	وقال حاتم
٨٠	٤	٧	٦٧	٢٢٨	١٤	أربعة	أربعة
١٠٦	١٢	سليمان بن	سليمان بن	٢٢٩	١٣	ان الله	ان شاء الله
١١٢	١٨	والمهاجر	والمهاجر	٢٣٦	١٧	الكليبي	الكليبي
١٢٢	١١	اختار	اختار	٢٣٩	٦	د	د
١٠٨	١١	وأتفقت	وأتفقت	٢٤٤	٥	خير	خير
١٤٢	٢٩	نذر	نذر	٢٤٧	٢	قال محمد سمع	يوسف صالحا
١٦٦	١٢	به	بها	٢٤٧	٢	وسمى إبراهيم	أباه عبد الرحمن
١٦٩	٢٦	يقا تئل	يقا تئل	٢٤٧	١٨	الياب	الياب
١٧٩	٢١	أطرافه	أطرافه	٢٥٥	٩	مايصيب	مايصيب
١٩١	٩	لحكهما	لحكهما	٢٥٨	١٨	فأمرنا	فأمرنا
١٩٣	٨	المدنية	المدنية	٢٦٧	٢٠	المجوار	المجوار

صفحة - سطر	خطأ	صواب	صفحة - سطر	خطأ	صواب
١١ ٢٦٩	انجروا	انجروا	١٩ ٢٧٠	مشل	مشل
٢٨ ٢٦٩	التي	التي	١٧ ٢٧١	نحن فيه	ما نحن فيه
١٣ ٢٧٢	قالوا	قالوا	٢١ ٢٧٢	(فيه دعوة)	(فيه دعوة)
٨ ٢٧٦	يؤدنه	يؤدونه	١٣ ٢٧٤	خازنها	خازنها
١٧ ٢٧٧	كفماس	كفماس	٨ ٢٧٧	أى عبدة	أى عبدة
١٦ ٢٧٨	الحرم	الحرم	١٥ ٢٨١	فأ اسطاعوا	فأ اسطاعوا
١٠ ٢٨١	الدانية	الدانية	٢٨٦	أخر سطر الشمال	الشمال
٢١ ٢٨٢	وأما يثملق	وأما يثملق	١٤ ٢٨٨	بن يزيد	بن يزيد
١٤ ٢٨٦	في : ٤٣٦٥	في : ٤٣٦٥ ، ٣١٩١	٢٦ ٢٩٥	مجرير	مجرير
١٩ ٢٩٢	وحسنا	وحسنا	١ ٢٩٩	طامامكم	طامامكم
٢ ٢٩٣	ابن أبى بكر	ابن أبى بكر	٣ ٤٠٨	عجزة	عجزة
٦ ٢٩٣	عن أبيه سعيد	عن أبيه سعيد	١٨ ٤٠٨	قبلة	قبلة
٢٧ ٢٩٨	خشم	خشم	٤١٦ بعد ٨	حدثنا محمود حدثنا أبو أحمد	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٢١ ٣٠٠	قال قوم	قال قوم عاد	الأسود عن عبد الله رضى الله عنه قال	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٢ ٣٠٢	اللائكة	اللائكة	قرأ النبي ﷺ : قبل من ذكره	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٧ ٣٠٣	عشرين	عشرين	١٢ ٤٣٦	عصاه وطلب الحجر فجل يقول :	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٥ ٣٠٤	٢٢٣٨	٢٢٣٨	نوى حجر ، نوى حجر ، حتى انتهى	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٧ ٣٠٤	اللائكة	اللائكة	ال ملا من بنى اسرائيل فأروه عربانا	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
١ ٣٠٦	ذز	ذز	٢٠ ٤٤١	تلومنى على	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٨ ٣١٤	جئنت	جئنت	٢٠ ٤٤٦	عمرو بن مرة	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٢٢ ٣١٧	مايجتى	مايجتى	١٥ - ١٤ ٤٥٠	الى قوله فتعناهم الى حين	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٩ ٣٢٥	الجمد	الجمد	الى قوله - وهو ملهم به قال مجاهد :	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
١٦ ٣٢٦	فكفروا	فكفروا	مذنب . المشعرون : اللور . ف فلولا	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٧ ٣٤٠	وليتكن	وليتكن	انه كان من السجين الآية فقبضناه	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
١٠ و ٣٤٢	فدعته	فدعته	بالراء) بوجه الأرض فهو مسقم .	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
١٩ ٣٥٤	أى صغيرة	أى صغيرة	وأبنتا عليه شجرة من يطحن به من	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٢١ ٣٥٩	كاذ	كاذ	عبد ذات أصل ، الدباء ونحوه .	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
١٢ ٣٦١	الفخار	الفخار	ف وأرسلناه الى مائة ألف أو	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٦ ٣٦٢	عمارة	عمارة	يزيدون ، قاتلوا قتضام إلى حين به	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٢ ٣٦٣	٢٩١٩	٢٩١٩	مقتبة	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
٥ ٣٦٣	عن ميسرة عن	عن ميسرة عن	الأرض	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن	حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن